

تفسير
روح البیان

تأليف الامام
اسماعيل حقي البوسوي

المجلد الرابع

طبعة الاولى

الجلد الرابع من تفسير فتح البك

تأليف الامام العالم الفاضل والشيخ التحرير الكامل الجامع بين البواطن
والظواهر ومفخر الاماثل والاكابر خاتمة المفسرين وقدوة ارباب
الحقيقة واليقين فريد اوانه وقطب زمانه منبع جميع العلوم
مولانا ومولى الروم الشيخ اسماعيل حقي البروسوى

قدس سره العالى

التوفى ١٢٧٠هـ

الجلد الرابع

من تفسير روح البيان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي أنزل القرآن موعظة وشفاء لما في الصدور * وجعله مهلاً عذاباً للورود والصدور *
 أظهره من مقام الجمع والتزوية والنون * فالزومه حجة لاهل الظواهر والبطون * جمع فيه
 علوم الاولين والآخرين * فلا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين * والصلاة والسلام على من
 أوحى اليه ذلك القرآن * من لوح الوجوب والامر والشان * سيدنا محمد الذي أجرى من
 مسجله ما يحاكي السلسيل والرحيق * وأفهم بلاغته كل متكلم منطق * وفسر الآيات
 في الانفس والآفاق * على مراد الله الملك الخلاق * وعلى آله واصحابه المقربين من مشكاة
 انواره * المعترفين من بحار اسراره * المتفرجين في رياض البيان * بالخطب العرفانية *
 المتزيمين في مروج البيان بالكلمات الحقانية * ومن تبعهم ممن تخلق بالقرآن في كل زمان *
 ماطلع المرزبان (و بعد) فيقول العبد المعترف بذنبيه وخطاه * المنادي لربه في عفوه وعطاء *
 الراجي في اسبال سحاف الندى عليه * المناجي في ارسال رسول الهدى اليه * الشيخ عني
 الذبيح اسماعيل حفي الجلوقي بالجيم * حفظه الله سبحانه واخلاه واعاذه واياهم من الشيطان
 الرجيم * وجعل يومه خيراً من امسه * الى الالباس من حياة نفسه * وخلع عليه خلع الترقى *
 واسمعه بالمقام الحق * ان علم التفسير لا يقحم في معاركة كل ذمير وان كان اسدا * ولا يحصل
 لواءه كل امير وان مات حسدا * وذلك اظهر من ان يورد عليه دليل * كالتبرين لغير دليل *
 ومع خطر هذا الامر فالامد قصير وفي العبد قصير * وكما ترى من تحرير كامل في التفسير
 والتقرير * قد اصابه سهم القضاء قبل بلوغ الامل * وذلك بحلول ربب المتون والايام *
 او بتطاول يد الزمان * فان الدنيا لا تصفو لشارب وابن كانت ماء الحيوان * وأي وجوه

(لا اله الا الله)

لا يخرج عليه منها كب العاهات * وأى ليم لا يكدره الدهر هيهات * وأنى لما آتمت الدفتر
 الأول * من هذا الجمع الممول * المسمى بـ (روح البيان * في تفسير القرآن) * على ما التى فى روى
 من تحت روح القدس * وألهملى من مقام الملكوت وحضرة الانس * وأوقفت القلم عند
 انتهاء من السير * على وجه لم يسبقنى اليه الغير * رأيت رؤيا هالتى واذ صرتى * وعن خطب
 جليل اخبرتنى * فلما تفكرت فى تعبيرها والمراد منها * واستقيت قلبى فى كشف القناع
 عنها * استبانلى ان الله تعالى فسح فى مدنى * وانسا حامى الى حصول منيتى * لكن لم يعرف
 الحمد بل ايهم * لكونه بالنسبة الى مروما غيرأهم * الا انى وجدت السن قدما هزت الاربعين *
 وقد انشط الرأس ولهزم الشيب اخذت على اليقين * ورأيت ان اركان الوجود تضعفت
 من ضعف الكبر وقوة الفتور * وان شمس القوى قد توجهت الى الافول بعد الظهور *
 وان الفكرة قد فهدت كبود * وان القلب كأنما غرز بابر بل بسفود * ومن ثم دمست
 وجوه المحارب * وأنشقت جيوب الاقلام * وتطايرت الصحف كايادى سبا كأنهن فى مأثم الآلام
 فوضعت الديباجة على عتبة الباب * وارتبت الجبهة لمسبب الاسباب * ووجهت ركاب التوجه
 الى جناب الرفيع * وادمت العين رجاء ان يكونلى خير شفيح * فى ان يشد عضدى فى اتمام
 الدفتر الثانى والثالث * ويعوق عنى صروف الدهر والحوادث * ويحرك من عطنى الى قضاء
 هذا الوطر وان كان جسيما * وكان فضل الله عظيما * ومن ديدنى فى هذا الجمع ان لا اكثر
 من وجوه التفسير * بل اقتصر على ما ينحل به عقد الآى على وجه يسير * مع توضيحات
 خلت عنها التفسير الاول من المجلدات الصغر والكبر والطول * وتذييلات ينسر بذكرها
 صدور اهل التذكير والعظة * مع نبذ مزجت فى كل مجلس من الايات الفارسية الدرية
 تكون عبرة موقظة * ومن دأبى ايضا ان لا غير عبارات المآخذ الا لان تجاوب الكلام * او يكون
 المقام مما قال فيه لا اولى * واشرت الى بعض اللوائح بقولى يقول الفقير * وادرجت بعضها
 فى خلال التقرير * ووقع الشروع فى هذا الجلد فى العشر الثانى من الثلث الثالث من السدس
 الثانى من النصف الثانى من العشر الثانى من العشر الاول من العقد الثانى من الالف الثانى
 من الهجرة النبوية * على صاحبها الف الف سلام وتحية * وكان البدء كالاول فى مهاجرى
 ومراغى بلدة بروسة المحروسة * لازالت اقطارها بالارواح القدسية مأتوسة * اللهم
 كما عودتنى فى الاول خيرا كثيرا * يسرلى الامر فى الآخر تيسيرا * واجعل رقى هذا سببا
 لياض الوجه كما تفيض وجوه اوليائك * واجمع مسودات صحائف اعمالى بحاج حبيبك محمد
 احب اتيانك * ولما كن بدعائك رب شقيا * بكرة وعشيا مادمت حيا * فلك الحمد فى الاولى
 والاخرى * على عنايتك الكبرى * وآخر دعواهم ان الحمد لله رب العالمين

تفسير سورة يونس مكية وهى مائة وتسع آيات بينات

بسم الله الرحمن الرحيم * الر (ال) الظاهر ان (الر) اسم للسورة وانه فى محل الرفع على انه مبتدأ
 حذف خبره او خبر مبتدأ محذوف أى الر هذه السورة او هذه السورة الر أى مسماة بهذا الاسم والله
 اعلم السور بما اراد * ورجحه المولى ابو السعود رحمه الله حيث قال وهو اظهر من الرفع على

الابتداء لعدم سبق العلم بالتسمية بعد حقها الاخبار بها لاجلها عنوان الموضوع لتوقفه على علم
المخاطب بالانساب والاشارة اليها قبل جريان ذكرها لما انها باعتبار كونها على جناح الذكر
وبصدده صارت في حكم الحاضر كما يقال هذا من اشترى فلان انتهى * يقول الفقير اعلم
ان الحروف اجزاء الكلمات وهي اجزاء الجمل وهي اجزاء الآيات وهي اجزاء السور وهي
اجزاء القرآن فالقرآن ينحل الى السور وهي الى الآيات وهي الى الجمل وهي الى الكلمات
وهي الى الحروف وهي الى النقاط كما ان البحر يأول الى الانهار والجداول وهي الى القطرات
فاصل الكل نقطة واحدة وانما جاء الكثرة من انبساط تلك النقطة وتفصلها * وقول اهل
الظاهر في (الر) وامثاله تعديد على طريق التحدي لا يخلو عن ضعف اذ هذه الحروف المقطعة لها
مدلولات صحيحة وهي زبدة علوم الصوفية المحققين * وقد ثبت ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
اوتي علوم الاولين والآخرين. فمن علوم آدم وادريس عليهما السلام علم الحروف وانما دامت
الطائفة الحروفية لاخذهم بالاشارة ورفضهم العبارة وحتكهم حرمة الشريعة التي هي لباس
الحقيقة كما ان اللفظ لباس المعنى والعبارة ظرف الاشارة والوجود مرآة الشهود وكل منهما
منوط بالآخر والمنفرد باحدهما خارج عن دائرة المعرفة الالهية فعلم هذه الحروف بلوازمها
وحقائقها مفوض في الحقيقة الى الله والرسول وكل الورثة ومنهم من ذهب الى جانب التأويل
وقال كل حرف من الحروف المقطعة مأخوذ من اسم من اسماء تعالى والاكتفاء ببعض الكلمة
معهود في العربية كما قال الشاعر قلت لها قني فقالت ق اي وقفت ولذا قال ابن عباس
رضي الله عنهما معنى (الر) انا الله اري. وعنه انه من حروف الرحمن وذلك انه اذا جمعت الروم
ون انتظم حروف الرحمن ٥ وقال في التأويلات التجمية ان في قوله (الر) اشارتين. اشارة
من الحق للحق والى عبده المصطفى وحييه المجتبى. واشارة من الحق لبيه واليه عليه السلام
فالاولى قسم منه تعالى يقول بالآتي عليك في الازل وانت في الدم وبلطنى معك في الوجود
ورحمتي ورافقتك من الازل الى الابد والثانية قسم منه يقول بانك متى حين خلقت روحك
اول شئ خلقت فلم يكن معاك وبلييك الذي اجتنى به في العدم حين دعوتك للخروج منه
فخاطبتك وقلت ياسين اي ياسيد قلت ليك وسعديك. والخير كله بيدك. وبرجوعك
منك الى حين قلت لنفسك ارجى الى ربك ٥ تلك ٥ محله الرفع على انه مبتدأ خبره
ما بعده وعلى تقدير كون الر مبتدأ فهو مبتدأ ثان وهي اشارة الى ما تضمنته هذه السورة
من الآيات ٥ آيات الكتاب الحكيم ٥ اي آيات القرآن المشتمل على الحكم على ان يكون
الحكيم بناء النسبة بمعنى ذى الحكم وذلك لان الله تعالى اودع فيه الحكم كلها فلا رطب ولا
يابس الا في كتاب مبین - حكى - ان الامام محمدا رحمه الله غلب عليه الفقر مرة فجاء الى
فقاعى يوما فقال ان اعطيتنى شربة اعلمك مسألتين من الفقه * فقال الفقاعى لا حاجة الى المسألة
قيمت در کرانمایه چه دانند عوام * حافظا کوه یکه انه مدد جز بخوارش
فاتفق انه حلف ان لم يعط بنته جميع ما في الدنيا من الجواهر فاضرائه طالق ثلاثا ثم رجع الى
العلماء فافتوا بحنثه لما انه لا يمكن ذلك فجاء الى الامام محمد فقال الامام ما طلبت منك فحنثت كان
في عزيمتى ان اعلمك هذه المسألة ومسألة اخرى فالآن لا اعلمها الا بعد اخذ الف دينار

عظماء لشان المسألة فدفعه اليه فقال لودفعت الى اليك مصحفا كنت بارا في يمينك فسأله علماء عصره عن وجهه فاجاب بان الله تعالى قال (ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين) فوقع هذا الجواب عندهم في حيز القبول

علم دريست نيك باقيمت * جهل درديست سخت بي درمان
وفي التأويلات هذه الآيات المنزلة عليك آيات الكتاب الحكيم الذي وعدتك في الازل واورثته لك ولا منك وقلت (تم اورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا) فاخص هذا الكتاب بان يكون حكما من سائر الكتب اي حاكما يحكم على الكتب كلها بقيد الشرائع والنسخ ولا يحكم عليه كتاب ابدا واخص هذه الامة بالاصطفاء من سائر الامم واورثهم هذا الكتاب ومعنى الوراثة انه يكون باقيا في هذه الامة يرثه بعضهم من بعض ولا ينسخه كتاب كما نسخ هو جميع الكتب (ا) كان للناس عجايب الهمة لانكار تعجبهم ولتعجب السامعين منه لكونه في غير محله والمراد بالناس كفار مكة * قال ابو البقاء للناس حال من عجايب لان التقدير ا) كان عجايب للناس وعجايب خبر كان واسمه قوله (ا) ان اوحينا الى رجل منهم (ب) اي بشر من جنسهم فانهم كانوا يتعجبون من ارسال البشر ولم يتعجبوا من ان يكون الاله صنما من حجر او ذهب او خشب او نحاس او من لا يعرف بكونه ذاجاه ومال ورياسة ونحو ذلك مما يعدونه من اسباب العز والمظنة فانهم كانوا يقولون العجب ان الله تعالى لم يجد رسولا يرسله الى الناس الا يقيم ابي طالب وهو من فرط حماقتهم وقصر نظرهم على الامور العاجلة وجهلهم بحقيقة الوحي والنبوة فانه عليه السلام لم يكن يقصر عن عظمتهم في النسب والحسب والشرف وكل ما يعتبر في الرياسة من كرم الخصال الا في المال ولا مدخله في شرف النفس ونجاة جوهرها الا انهم لعظم الغنى في اعينهم تعجبوا من اصطفائه للرسالة (وقالوا لولا انزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم) : قال الحافظ قدس سره

تاج شاهی طلبی کوهر ذاتی بنمای * درخود از کوهر جمشید فریدون باشی
: وقال السعدي قدس سره

هنر باید و فضل و دین * که کاه آید و که رود بجاه و مال

قال في التأويلات التجمية يشير الى انهم يتعجبون من ابحاثنا الى محمد عليه السلام لانه كان رجلا منهم وفيه رأينا رجولته قبل الوحي وتبليغ الرسالة من بينهم ولهذا السرما الوحي الى امرأة بالنبوة قط انتهى. والرجولية هي صدق اللسان ودفع الاذى عن الجيران والمواساة مع الاخوان هذا في الظاهر واما في الحقيقة فالتنزه عن جميع ماسوى الله تعالى. وفي حديث المراج (ان الله تعالى نظر الى قلوب الخلق فلم يجد اعشق من قلب محمد عليه السلام فلذا اكرمه بالرؤية) فالعبرة لحال الباطن لالحال الظاهر * واعلم ان حال الولاية كحال النبوة ولورأيت اكثر اهل الولاية في كل قرن وعصر لوجدتهم ممن لا يعرف بجاه ومن عجب من ذلك التي في ورطة انكار وحجب بذلك السر عن رؤية الاخيار (ب) ان (ب) مفسرة للمفعول المقدر اي اوحينا اليهم (ب) انذر الناس (ب) اي جميع الناس كافة لا ما تريد بالاول عمم الانذار لانه ينفع جميع

المكلفين من الكفار وعوام المؤمنين وخواصهم فالبعض ينذر بنار الجحيم والبعض الآخر
بأنحطاط الدرجات في دار النعيم والبعض الثالث بنار الحجاب عن مطالعة جمال الرب الكريم
وقدم الانذار على التبشير لان ازالة ما لا ينبغي متقدمة في الرتبة على فعل ما ينبغي وهو لا يفيد
مادامت النفس ملوثة بالكفر والمعاصي فان تطيب البيت بالبخور انما يكون بعد الكفن
وازالة القاذورات ألا ترى ان الطبيب الذي يباشر معالجة الامراض البدنية يبدأ اولاً بتقوية
البدن من الاخلالات الرديئة ثم يباشر المعالجة بالمقويات فكذلك الطبيب الذي يباشر معالجة
مرض القلب لا بد له ان يبدأ اولاً بتقويته من العقائد الزائفة والاخلاق الرديئة والاعمال القبيحة
المكدرة للقلب بان يسقيه شرية الانذار بسوء عاقبة تلك الامور وبعد تنقيته من المهلكات يعالجه
بما يقويه على الطاعات بان يسقيه شرية التبشير بحسن عاقبة الاعمال الصالحات ولهذا اقتصر
على ذكر الانذار في مبدأ امر النبوة حيث قال (يا ايها المدثر قم فانذر) وبشر الذين آمنوا
دون الذين كفروا اذ ليس لهم ما يبشرون به من الجنة والرحمة ماداموا على كفرهم (ان لهم)
اي بان لهم (قدم صدق عند ربهم) اي اعمالاً صالحة سابقة قدموها ذخراً لآخرتهم ومنزلة
رفيعة يقدمون عليها سميت قدماً على طريق تسمية الشيء باسم الله لان السبق والقدم يكون
بالقدم كما سميت النعمة يداً لانها تعطى باليد وازافة قدم الى الصدق من قيل اضافة الموصوف
الى صفته للمبالغة في صدقها وتحققها كأنها في صدقها وتحققها مطبوعة منه واذا قصد تبينها
لاتين الابه * وعن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال (قدم صدق) شفاعه نبيهم لهم هو
امامهم الى الجنة وهم بالاث

كفتى كنم شفاعت عاصي عذر خواه * دل بر اميد آن كرم افتاد در كنه
(قال الكافرون) هم المتعجبون اي كفار مكة مشيرين الى رسول الله عليه السلام
(ان هذا لساحر مبین) [جادويست آشكارا] وفيه اعتراف بانهم صادفوا من الرسول امورا
خارقة للعادة معجزة اياهم عن المعارضة * واعلم ان الكفار سحرهم سحره صفات فرعون
النفس ولذا صاروا صابكاً عما عن الحق فهم لا يعقلون الحق ولا يتبعون داعي الحق والنفس
جبلت على حب الرياسة وطلب التقدم فلا ترضى ان تكون مرؤوسة تحت غيرها فاصلاحها
انما هو بالعبودية التي هي ضد الرياسة والانقياد للمرشد : وفي المتنوى

همچو استوری که بگریزد ز بار * او سر خود کیرد اندر کوه سار
صاحبش از بی دوان کای خیره سر * هر طرف کر کیست اندر قصد خر
استخوانت را بخاید چون شکر * که نین ز ندکانی را دگر
هین بمکریز از تصرف کردنم * وز کرائی باد چون جانت منم
تو ستوری هم که نفست خالیست * حکم قالب را بود ای خود پرست
میر آخر بود حق را مصطفی * بهر استوران نفس بر جفا
لا جرم اغلب بلا بر انیاست * که ریاضت دادن خامان بلاست
قال عيسى عليه السلام للحواريين اين تبت الحبة قالوا في الارض فقال كذلك الحكمة

لا تفت الا في القلب مثل الارض يشير الى التواضع والى هذه الاشارة بقول سيد البشر
(من اخلاصه اربعين صباحا ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه) والينابيع لا تكون
الا في الارض وهو موضع تبع الماء فظهر ان الكفار لما لم يتولوا انفسهم الى مرتبة التواضع والعبودية
ولم يقبلوا الانذار بحسن التوبة . حرموا من الورود الى المنهل العذب الذي هو القرآن .
فبقوا عطشى الا كباد في زوايا الهجران . وابن المتكبرون المتصعدون الى جو هواهم . من الشرب
من ينبوع الهدى الذي اجراء من لسان حبيبهم مولاهم . وكما ان الكفار بالكفر الجلى ادعوا
كون القرآن سحرا وانكروا مثل ذلك الحارق لعاداتهم . فكذا المشركون بالشرك الخفى
انكروا الكرامات المخالفة لمعاملاتهم * قال الام اليافى رحمه الله ثم ان كثيرا من المنكرين
لورأوا الاولياء والصالحين يطبرون في الهواء لقالوا هذا سحر وهؤلاء شياطين ولا شك ان من
حرم التوفيق وكذب بالحق غيا وحدا كذب به عيانا وحاسفوا عجبا كيف نسب السحر وفعل
الشياطين الى الانبياء العظام والاولياء الكرام نسأل الله العفو والعافية سرا وجهارا . وان
يحفظنا من العقائد الزائفة والاعمال الموجبة بوارا ﴿ ان ربكم الله الذي ﴾ خطاب لكفار مكة
اي صريكم ومدير اموركم ﴿ خلق السموات والارض ﴾ التى هى اصول الممكنات وجسام
الاجسام * فان قيل الموصولات موضوعة لان يشاربها الى ما يعرفه المخاطب باتصافه بمضمون
الصلة والعرب لا يعلمون كونه تعالى خالق السموات والارض * اجيب بان ذلك امر معلوم مشهور
عند اهل الكتاب والعرب كانوا يتخاطبون معهم فالظاهر انهم سمعوه منهم فحسن هذا التعريف
لذلك * قال في ربيع الابرار تفكروا ان الله خلق السموات سبعا والارضين وثمانية كل ارض
خمسائة عام وثمانية كل سماء خمسائة عام وما بين كل سماء خمسائة عام وفى السماء السابعة بحر
عمقه مثل ذلك كله فيه ملك لم يتجاوز الماء كعبه ﴿ فى ستة ايام ﴾ اى فى ستة اوقات فان اصل
الايام هو يوم الآن المشار اليه بقوله تعالى (كل يوم هو فى شأن) وهو الزمان الفرد الغير المنقسم
وسمى يوما لان الشأن يحدث فيه فبالآن تنقذ الدقائق وبال دقائق تنقذ الدرج وبالدرج
تنقذ الساعات وبالساطات يتقدر اليوم فاذا انبسط الآن سعى اليوم واذا انبسط اليوم سعى
اسبوع وشهورا وسنين ادوارا فيوم كالآن وهو ادنى ما يطلق عليه الزمان ومنه يمتد الكل
ويوم كالف سنة وهو يوم الآخرة ويوم كخمسعين الف سنة وهو يوم القيامة اى ادنى مقدار
سنة ايام لان اليوم عبارة عن زمان مقدر مبداء طلوع الشمس ومنتها غروبها فكيف
تكون حين لا شمس ولا نهار ولوشاء لخلقها فى اقل من لحظة لكنه اشار الى التأتى فى الامور
فلا يحسن التسجيل الا فى التوبة وقضاء الدين وقرى الضيف وتزويج البكر ودفن الميت والنسل
من الجنابة : وفى المنوى

مكر شيطانتى تمجيل وشتاب * خوى رحمانست صبر واحتساب [١]

باتانى كشت موجود از خدا * تابش روز اين زمين وجرخها [٢]

ورنه قادر بود كز كن فيكون * صد زمين وجرخ آوردى برون

اين تاتى . از بي تعليم نيت * طلب آهسته بايد بي شكست

[١] در اواسط دفتر پنجم در بيان بردن روباه ضررايش
[٢] در اواخر دفتر سوم در بيان حيلة دفع مغبون شدن در بيع وشر

وقد جاء في الصحيح (ان الله خلق التربة) يعني الارض (يوم السبت وخلق فيها الجبال يوم الاحد وخلق الشجر يوم الاثنين وخلق المكروه يوم الثلاثاء وخلق النور يوم الاربعاء وبيت فيها الدواب يوم الخميس وخلق آدم بعد النضر من يوم الجمعة آخر الخلق في آخر ساعة من ساعات الجمعة فيما بين العصر الى الليل) فان قيل القرآن يدل على ان خلق الاشياء في ستة ايام والحديث الصحيح المذكور على انها سبعة * فالجواب ان السموات والارض وما بينهما خلق في ستة ايام وخلق آدم من الارض فالارض خلقت في ستة ايام وادم كالفرع من بعضها كما في فتح القريب * والحكمة في تأخير خلق آدم ليكون خليفة في الارض لان الاشياء قبله بمنزلة الرعية في عناية الكون ولا يكون خليفة الا بالجنود والرعية فتقدم الرعية على الخليفة تشريف وتكريم للخلافة * واعلم ان اول فلك دار الزمان قلب الميزان وفيه حدثت الايام ودون الليل والنهار فكان اول حركته بالزمان واما حدوث الليل والنهار فيحدث الشمس في السماء الرابعة ودورانها على طريقة واحدة من الشرق الى الغرب كذا في عقلة المستوفز واول المخلوقات من الايام هو يوم الاحد فالاحد فيه بمعنى الاول فلما اوجد الله الثاني سمي الاثنين لانه ثاني يوم الاحد واول الايام التي خلق فيها الخلق السبت وآخر الايام الستة اذا الخميس فالجمعة سابع والسبت بمعنى الراحة زعم اليهود انه اليوم السابع الذي استراح فيه الحق من خلق السموات والارض وما فيهن وكذبوا لقوله تعالى (وما مننا من لغوب) اي اعياء فيكون اول الاسبوع عندهم يوم الاحد وكذا عند النصارى ولذا اختاروه * وقد سئل عليه السلام عن يوم السبت فقال (يوم مكر وخديعة) لان قريشا مكروا فيه في دار الندوة ولا يقطع اللباس يوم السبت والاحد والثلاثاء * قال حضرة الشيخ صدر الدين القنوي قدس سره الملابس اذا فصلت وخيطت في وقت ردي انصل بها خواص رديئة وكذا الامر في باب المأكل والمشرب وكذلك ماورد التنبيه عليه في الشريعة من شئوم المرأة والفرس والدار وشهدت بصحة التجارب المكررة فان لجميع هذه في بواطن اكثر الناس بل وفي ظواهرهم ايضا خواص مضرة تنعدي من بدن المعتدي والمباشر والمصاحب الى نفسه واخلاقه وصفاته فيحدث بسببها للقلوب والارواح تلويثات هي من اقسام النجاسات وقد نبهت الشريعة على كراهتها دون الحكم عليها بالحرمة * وسئل حضرة مولانا قدس سره عما ورد (بارك الله في السبت والخميس) فقال بركتهما لوقوعهما جارين ليوم الجمعة * وسئل عليه السلام عن يوم الاحد فقال (يوم غرس وعمار) لان الله تعالى ابتداء فيه خلق الدنيا وعمارتها وفي رواية (بنيت الجنة فيه وغرست) * وسئل عن يوم الاثنين فقال (يوم سفر ونجاة) لان فيه سافر شبيب فريخ في تجارته * وسئل عن يوم الثلاثاء فقال (يوم دم) لان فيه خاضت حواء وقتل ابن آدم اخاه وقتل فيه جرجيس وذكريا ويحيى ولده وسجرة فرعون وآسية بنت مزاحم امرأة فرعون وبقرة بني اسرائيل ولهي النبي عليه السلام عن الحجامة يوم الثلاثاء اشدا انتهى وقال (فيه ساعة لا يرق فيها الدم) اي لا ينقطع اذا احتجم او فصد وربما يهلك الانسان بعد انقطاع الدم (وفيه) نزل ابليس الى الارض وفيه خلقت جهنم وفيه سلط الله ملك الموت على ارواح بني آدم وفيه

(استل)

ابتلى ايوب) • وقال بعضهم ابتلى في يوم الاربعاء. قيل كان الرسم في زمن ابي حنيفة رحمه الله ان يوم البطالة يوم السبت في القراءة لا يقرأ في يوم السبت ثم في زمن الحشاف كان مترددا بين الاثنين والثلاثاء ومات الحشاف ببغداد سنة احدى وستين ومائتين • يقول الفقير ثم صار يوم البطالة يوم الثلاثاء والجمعة واستمر الى يومنا هذا في اكثر البلاد • وكان شيخنا العلامة ابياء الله بالسلامة يمد الدرس فيهما افراطا ويقول يعرض للالسان من الاشتغال فتوروا وتقاض فلا بد من يوم البطالة ليصل نشاط وانبساط للتلايق قطع الطالب عن تحصيل المطلوب ومن هنا ايسر ورخص التفرج والتبسط احيانا ولو للسالك • وسئل عن يوم الاربعاء قال (يوم نحس) لان فيه اغرق فرعون وقومه واهلك فيه عاد وثمود وقوم صالح ونهى فيه عن قص الاظفار لانه يورث البرص وكره بعضهم عيادة المريض يوم الاربعاء • وفي منهاج الجلمي ان الداء مستجاب يوم الاربعاء بعد الزوال قبل وقت العصر لانه عليه السلام استجيب له الداء على الاحزاب في ذلك اليوم في ذلك الوقت قيل يحمده فيه الاستحمام • وذكر انه مابدى شئ يوم الاربعاء الا وقد تم فينبى البداية نحو التدريس فيه • وكان صاحب الهداية يتوقف في ابتداء الامور على الاربعاء وروى هذا الحديث ويقول هكذا كان يفعل ابي وبيرويه عن شيخه احمد بن عبدالرشيد • وسئل عليه السلام عن يوم الخميس (فقال يوم قضاء الحوائج والدخول على السلطان) لان فيه دخل ابراهيم عليه السلام على ملك مصر ففضى حاجته واهدى اليه هاجر • وسئل عن يوم الجمعة فقال (يوم نكاح) نكح فيه آدم حواء ويوسف زليخا وموسى بنت شعيب وسليمان بلقيس ونكح عليه السلام خديجة وطائفة رضي الله عنهما وعن ابن مسعود رضي الله عنه من قلم اظفاره يوم الجمعة اخرج الله منه داء وادخل فيه الشفاء ثم استوى على العرش • قال في التبيان ثم في كتاب الله تعالى على خمسة اوجه. الوجه الاول اتت طائفة مرتبة وهو قوله (ان الذين آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا) • والوجه الثاني بمعنى قبل وهو قوله (ثم استوى على العرش) معناه قبل ذلك استوى على العرش لان قوله تعالى (وكان عرشه على الماء) يدل على ان وجود العرش سابق على تخلق السموات والارض ومثله (ثم ان مرجعهم لالى الجحيم) معناه قبل ذلك مرجعهم ومثله قول الشاعر

قل لمن ساد ثم ساد ابوه • ثم قد ساد قبل ذلك جده

والوجه الثالث بمعنى الواو وهو قوله (ثم كان من الذين آمنوا) معناه ومع ذلك كان من الذين آمنوا. والرابع بمعنى الابتداء وهو قوله (المنهك الاولين ثم تبعهم الآخرون) معناه نحن نتبعهم والوجه الخامس تكون بمعنى التمجيد وهو قوله (الحمد لله الذي خلق السموات والارض وجعل الظلمات والنور ثم الذين كفروا بربهم يعدلون) معناه تعجبوا منهم كيف يكفرون بربهم انتهى زيادة • يقول الفقير ثم ههنا لتفخيم شان منزلة العرش وتفضيله على السموات والارض لا للتراخي في الوقت كما ذهبوا اليه عند قوله تعالى (ثم استوى الى السماء) في اوائل سورة البقرة فلا حاجة الى التأويل • واعلم ان الانلاك تسع طبقات بعضها فوق بعض والفلك المحيط

وهو العرش محيط بها كلها وكذلك جسم الانسان خلق من تسعة جواهر بعضها فوق بعض ليكون جسم الانسان مشاكلا للافلاك بالكمية والكيفية وهى اى الجواهر المخلو والعظام والعصب والبروق وفيها الدم واللحم والجلد والشعر والظفر وهو اى العرش اول الموجود الجسمانى كما ان روح نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم اول الموجود الروحانى وهو من ياقوتة حمراء وله الف شرفة وفي كل شرفة الف عالم مثل ما فى الدنيا باسرها * قال ابن الشيخ ومعنى الاستواء عليه الاستيلاء عليه بالقهر ونفاذ التصرف فيه وخص العرش بالاخبار عن الاستواء عليه لكونه اعظم المخلوقات فيفيد انه استولى على مادونه * قال الحدادى ودخلت ثم على الاستواء وهى فى المعنى داخلة على التدبير كانه قال ثم **﴿ يدبر الامر ﴾** وهو مستو على العرش فان تدبير الامور كلها ينزل من عند العرش واذ ترفع الايدى فى دعاء الخوائج نحو العرش * قال القاضى يدبر الامر اى يقدر امر الكائنات على ما اقتضته حكمته وسبقت به كلمته ويهيئ تحريك اسبابها وينزلها منه والتدبير النظر فى ادبار الامور لتجيئ بمحمودة العاقبة * وعن عمرو بن مرة يدبر امر الدنيا بامر الله اربعة . جبرائيل وميكائيل وملك الموت واسرافيل . اما جبرائيل فعلى الرياح والجنود . واما ميكائيل فعلى القطر والنبات . واما ملك الموت فعلى الانفس . واما اسرافيل فينزل عليهم ما يؤمرون به **﴿ قال فى التأويلات النجمية ﴾** (خلق السموات والارض) فى عالم الصورة وهو العالم الاكبر (فى ستة ايام) من انواع ستة وهى الافلاك والكواكب والناصر والحيوان والنبات والجماد (ثم استوى على العرش) والعرش جسمانى روحانى ذو جهتين جهة منه تلى العالم الروحانى وجهة منه تلى العالم الجسمانى (يدبر الامر) لفيضان فيض رحمانته على العرش فانه اول قابل لفيض الرحمانية وهذا احد تقاسير الرحمن على العرش استوى ثم من العرش ينقسم الفيض فانه مقسم الفيض فيجرى فى مجارى جعلها الله من العرش الى مادونه من المكونات وانواع المخلوقات فبذلك الفيض تدور الافلاك كما تدور الرحى بالماء به تؤثر الكواكب وبه تولد الناصر وتظهر خواصه وبه يتولد الحيوان ذاحس وحركة وبه ينبت النبات ذاحركة بلا حس وبه تنفث المعادن بلا حس ولا حركة **﴿ وفيه اشارة اخرى ﴾** (ان ربكم الله الذى) يريكم هو الذى (خلق السموات) سموات ارواحكم (والارض) ارض نفوسكم فى عالم المعنى وهو العالم الاصغر (فى ستة ايام) اى من ستة انواع وهى الروح والقلب والعقل والنفس التى هى الروح الحيوانى والنفس النباتية التى هى النامية وخواص المعادن وهى فى الانسان قوة قابلة لتغير الاحوال والافعال والالوان (ثم استوى على العرش) على عرش القلب (يدبر الامر) امر السعادة والشقاوة ويهيئ اسبابهما من الاخلاق والاحوال والاعمال والافعال والاقوال والحركات والسكنات والى هذا يشير قوله (قلوب العباد بيدى الله يقلبها كيف يشاء) **﴿ مامن شفيع ﴾** يشفع لاحد فى وقت من الاوقات **﴿ الامن بعد اذنه ﴾** المبنى على الحكمة الباهرة وهو جواب قول الكفار ان الاصنام شفعاؤنا عند الله فيمن الله تعالى انه مامن ملك مقرب ولا نبي مرسل يشفع لاحد الامن بعد ان يأذن الله لمن يشاء ويرضى فكيف تشفع الاصنام التى ليس لها عقل ولا تميز وفيه اثبات الشفاعة لمن اذنه **﴿ ذلكم ﴾** اى ذلك العظيم الشأن المنعوت بما ذكر من لموت الكمال والاشارة بمحمولة على التجوز لاستحالة تعلق الاحساس بالله

(تعالى)

تعالى • قال في البهجة واما نحو تلك الجنة فذلك لصيرورتها كالمشاهد بمرقة اوصافها • الله • خبر ذلك ويجوز ان يكون صفة على ان الخبر ما بعده كما قال الكاشفي [آن خداوندی که موصوف است بصفات خلق وتذير واستيلاء] • ربكم • [پروردگار شماست نه غیرو] اذ لا يشاركه احد في شيء من ذلك • قال المولى ابوالسعود رحمه الله ربكم بيان له اوبدل منه او خبرتان لاسم الاشارة • فاعبدوه • وحده ولا تشركوا به بعض خلقه من ملك او انسان فضلا عن جناد لا يضر ولا ينفع • أفلا تذكرون • تنفكرون فان ادنى التفكير والنظر ينهكم على انه المستحق للربوبية والعبادة لا ما تابدونه • اليه مرجعكم جميعا • بالموت والنشور لا الى غيره فاستمدوا اللقاء • وانتصب جميعا على انه حال من الضمير المجرور لكونه فاعلا في المعنى اى اليه رجوعكم مجتمعين • وفي التأويلات النجمية رجوع المقبول والمردود الى حضرة • فاما المقبول فرجوعه اليه بمجذبات النية التي صورتها خطاب (ارجى الى ربك) وحقيقتها انجذاب القلب الى الله تعالى وتيقظتها غروب النفس عن الدنيا واستواء الذهب والمدر عندها وانزاج القلب مما سوى الله واستفراق الروح في بحر الشوق والمحبة والتبرى مما سوى الله وهيهات السر وحيرته في شهود الحق ورجوعه من الخلق • واما المردود فرجوعه بغير اختياره مفلولا بالسلاسل والاغلال يسحبون في النار على وجوههم وهي صورة صفة قهر الله ومن نتائج قهر الله تعلقاته بالدنيا وما فيها واستيلاء صفات النفس عليه من الحرص والبخل والامل والكبر والغضب والشهوة والحسد والحقد والمداوة والشره فان كل واحدة منها حلقة من تلك السلاسل وغل من تلك الاغلال بها يسحبون الى النار • وعد الله • اى وعد الله البعث بعد الموت وعدا • حقا • كائنا لاشك فيه فوعد الله مصدر مؤكد لنفسه لان قوله اليه مرجعكم وعد من الله بالبعث والامادة لا محتمل له غير كونه وعدا وقوله حقا مصدر آخر مؤكد لغيره وهو ما دل عليه وعد الله لان لهذه الجملة محتملا غير الحقيقة نظرا الى نفس مفهومها اى حق ذلك حقا • انه • اى الله تعالى • يبدأ الخلق • يقال بدأ الله الخلق اى خلقهم كما في القاموس • ثم يعيده • اى يبدأ الخلق اولا في الدنيا ليكلفهم ويأمرهم بالعبادة ثم يميتهم عند انقضاء آجالهم ثم يبعثهم بعد الموت وهذا استئناف بمعنى التعليل لوجوب الرجوع اليه • ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات • متعلق بيعيده اى يثيبهم بما يليق بلطفه وكرمه بما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر • بالقسط • متعلق بيجزى اى بالعدل فلا ينقص من ثواب محسن ولا يزيد على عقاب مسي • بل يجازى كلا على قدر عمله كما قال تعالى (جزاء وفاقا) • والذين كفروا لهم شراب من حميم • اى من ماء حار قد استهت حرارته [چون بخورند احشا و امعای ایشان پاره پاره گردد] • وعذاب اليم • وجيع يخلص وجعه الى قلوبهم • بما كانوا يكفرون • وهو في موضع رفع صفة اخرى لعذاب ويجوز ان يكون خبر مبتدا محذوف اى ذلك المذكور من الشراب والعذاب حاصل لهم بسبب كفرهم بالله ورسوله وغير النظم ولم يقل وليجزى الكافرين بشراب الخ قتيها على ان المقصود بالذات من الابداء والامامة هو الاتابة والمقاب واقع بالعرض • واعلم ان الدنيا مزرعة الآخرة فالله تعالى

بقدرته يعيد الخلق بعد الموت ليحصدوا فيها ما زرعوه في الدنيا فمن زرع الخير يحصد السلامة ومن زرع الشر يحصد الدامة

جمله دانند اين اكر تونكروى * هر چه مى كاريش روزى بدروى

وانما اخر الجزاء الى دار الآخرة لان الدنيا لاتسع لله تعالى في كل شئ حكمة فاذا عرفت الحال فخفف من الله المتعال فانه غيور لا يرضى اقامة عبده على مخالفته وخروجه من دائرة طاعته * وعن وهب بن منبه كان يسرج في بيت المقدس الف قنديل فكان يخرج من طور سيناء زيت مثل عتق البعير صاف يجري حتى ينصب في القناديل من غير ان تمسه الايدي وكانت تتحدر نار من السماء بيضاء تسرج بها القناديل وكان القربان والسرج في ابني هارون شبر وشبير فامرا ان لا يسرجا بنار الدنيا فاستعجلا يوما فاسرجا بنار الدنيا فوقعت النار فاكلت ابني هارون فصرخ الصارخ الى موسى عليه السلام فجاء يدعو ويقول يارب ان ابني هارون اخي قد عرفتم مكانهما منى فاوحى الله اليه يا ابن عمران هكذا افعل باوليائى اذا عصوني فكيف باعدائى * وعن ابن عباس رضى الله عنهما لو ان قطرة من الزقوم قطرت في الارض لامرت على اهل الارض معيشتهم فكيف بمن هو طعامه من زقوم وشرا به من حميم. ومن تذكر المبدأ والمعاد وتفكر ان الرجوع الى رب العباد تاب من الخطايا والسيئات وصار من الذين آمنوا وعملوا الصالحات وفي الحديث (اذا بلغ العبد اربعين سنة ولم يغلب خيره شره قبل الشيطان بين عيذه وقال فديت وجهها لا يفلح ابدا) فان من الله عليه وتاب واستخرجه من غمرات الجهالة واستنقذه من ورطات الضلالة يقول الشيطان واويلاه قطع عمره في الضلالة واقرب عيني في المعاصي ثم اخرج به الله بالتوبة من ظلمة المعصية الى نور الطاعة : وفي المشوى

مرد اول بسته خواب و خورست * آخر الامر از ملائك بر ترست

در پناه پنه و كبريتها * شعله نورش بر آيد بر سها

يعنى ان الشرارة تصير نارا عظيمة بمعونة القطن والكبريت فكذا الانسان في اول حاله كالشرارة فاذا قارن المربي اورباة الله من غير وساطة احد من الناس يرقى الى حيث يعظم قدره عند الله ويصير بين اقاربه كالمسك بين الدماء لسأل الله العناية والتوفيق (هو الذى [اوسيت ان خداونديك بقدرت] جعل الشمس ضياء [اي صيرها ذات ضياء للعالمين بالنهار لان المعنى لا يحمل على العين او خلفها والشأها حال كونها ذات ضياء واصله ضواء قلبت الواو ياء لكسرة ماقبلها والشمس مأخوذ من شمس القلادة وهى اعظم جواهرها جرما وانفسها قيمة وهى التى يقال لها بالفارسية [ميانكين] وانما سميت بذلك لتوسطها بين الكواكب كذا في شرح التقويم [والقمر] سمي بذلك لكون لونه بياضا في صفرة يقال حمار اقر اذا كان ابيض في صفرة [نورا] اي ذات نور بالليل والضياء اقوى بحكم الوضع والاستعمال ولذا نسب الضياء الى الشمس والنور الى القمر. وعند الحكماء الضياء ما يكون بالذات كالشمس والنور بالعرض كما على وجه الارض فيكون نور القمر مستفادا من الشمس. يعنى ان القمر في نفسه جرم مظلم صقيل يقبل النور فعند المقابلة يمتلئ نورا من الشمس بطريق الانعكاس فيقع ذلك الشعاع على وجه الارض

در اواخر دفتر سوم در بيان باقى عاشق معشوق را الخ

در اواسط دفتر چهارم در بيان ما ذكره بركات غلام كه رفته نوشت سوي شاه الخ

نور هستی جلہ ذرات عالم تا ابد میکتد * از مغربی چون ماه از مہر اقتباس
 * قال فی اسئلة الحكم هذا مدفوع بالخبر الوارد ان الله تعالى خلق شمسين نيرين قبل خلق الافلاك
 فالشمس والقمر خلقهما الله من نور عرشه وكان في سابق علمه ان يطمس نور القمر كما روى
 ان الله خلق نور القمر سبعين جزءاً وكذا نور الشمس ثم امر جبريل فمسحه بجناحه فمحا
 من القمر تسعة وستين جزءاً فحولها الى الشمس فاذهب عنه الضوء وابقى فيه النور والشمس
 مثل الارض مائة وستين مرة وربما تم جرم الارض والقمر جزء من تسعة وثلاثين وربع
 على ما في الواقع * وفي الخبر ان وجوههما الى العرش وظهرهما الى الارض تضيء وجوههما
 لاهل السموات السبع وظهرهما لاهل الارض السبع والمشهور انه اذا كان على وجه
 الارض نهار يكون فيا تحت الارض ليل وبالعكس كما قال ابن عباس رضي الله عنهما ان الارض
 الثانية خلقا وجوههم وابدانهم وايديهم واوراقهم *
 الكلاب وارجلهم واذانهم كارجل البقر واذانها وشعورهم كصوف الضأن لا يعصون الله
 طرفة عين لئلا ينهارهم ونهارنا يلهم كما في ربيع الابرار. وبعضهم فضل القمر على الشمس
 لان القمر مذكر والشمس مؤنث والتذكير اصل والتأنيث فرع فالفضل للاصل على الفرع
 وهو الاصح الاشهر وتقدم الشمس في الذكر لا يوجب الافضلية اذ قد يتأخر الاشرف
 في القرآن كقوله تعالى (فانكم كافر ومنكم مؤمن. وجعل الظلمات والنور) كما في اسئلة الحكم
 * يقول الفقير الكلام في التذكير والتأنيث الحقيقي دون اللفظي وكون القمر مذكرا لفظا
 لا يوجب الفضل على ما هو مؤنث لفظا وقد يسمى الرجل بطلحة وهو مؤنث لفظي مع
 ان الرجل افضل من المرأة: ونعم ما قيل

ولا التأنيث عار لاسم شمس * ولا التذكير فخر للهِلال

وجعل الله للشمس سلطانا على جميع الطبائع النباتية والمعدنية والحيوانية ما ثبت زرع
 ولا خرجت فاكهة ولا يكون في العالم طم ولذة الا والشمس تربيتها بامر الواحد القهار * ويقال
 الثمرة ينضجها الشمس ويلونها القمر ويعطي طعمها الكواكب * قيل اوحى الله تعالى الى
 عيسى عليه السلام ان كن للناس في الحالم كالارض تحمهم وفي السخاء كالماء الجاري وفي الرحمة
 كالشمس والقمر فانهما يطلعان على البر والفاجر: قال الحافظ قدس سره

نظر کردن بدرویشان منافی بزرگی نیست * سلیمان باجنان حشمت نظرها بود بامورش

* قال في التأويلات النجمية ان الله تعالى خلق الروح نورانيا له ضياء كالشمس وخلق القلب
 صافيا كالقمر قابلا للنور والظلمة وخلق النفس ظلمانية كالارض فهما وقع قمر القلب
 في مواجهة شمس الروح يتور بضياها ومهما وقع في مقابلة ارض النفس تنعكس فيه ظلمتها
 * ويسمى القلب قلبا لمضين احدهما انه خلق بين الروح والنفس فهو قلبهما. والثاني لتقلب احواله
 انه يكون نورانيا لقبول فيض الروح وتارة يكون ظلمانيا لقبول النفس انتهى * قال حضرة
 شيخنا العلامة اقام الله بالسلامة في بعض تحرراته نحن بين التورين نور شمس الحقيقة ونور
 قمر الشريعة فاذا جاء نهار الحقيقة نستضي بنور شمسها واذا جاء ليل الشريعة نستضي بنور

قرها ونحن ارباب النورين من التور الى التور نسير وبالتور الى التور تطير وحالنا بين التجلى والاستتار فعند تجلى التور الالهى لقلوبنا وارواحنا واسرارنا يكفى لنا هذا التور ولا حاجة الى غيره وعند استتاره عن قلوبنا وارواحنا واسرارنا يكفى لنا بدله وهو نور قر الشريعة ولا حاجة الى غيره انتهى باجمال ﴿ وقدره منازل ﴾ اى وهياً لكل من الشمس والقمر منازل لا يجاوزها ولا يقصر دونها فحذف حرف الجر ومنازل الشمس هى البروج الاثنا عشر * ثلاثة بروج منها بروج الربيع . وهى الحمل والتور والجوزاء . فهذه الثلاثة ربيعية شمالية والشمال يسار القبلة وانما سميت بهذه الاسامى لان الكواكب المركوزة فى الفلك مشكلة فى كل برج بشكل مسماه وقت التسمية * وثلاثة منها بروج الصيف . وهى السرطان والاسد والسنبلة . وابتداء السرطان من نقطة الانقلاب الصيفى فهذه الثلاثة صيفية شمالية * وثلاثة منها بروج الخريف . وهى الميزان والعقرب والقوس . وابتداء الميزان من نقطة الاعتدال الخريفى فهذه الثلاثة خريفية جنوبية * وثلاثة منها بروج الشتاء . وهى الجدى والدلو والحوت . وابتداء الجدى من الانقلاب الشتوى فهذه الثلاثة شتوية جنوبية والجنوب يمين القبلة ويجمعها هذان اليتان فى نصاب الصبيان

برجها دائم كه ازمشرق بر آوردند سر * جمله در تسبيح ودر تهليل حى لايموت
جون حمل جون تور جون جوزا و سرطان و اسد . سنبه ميزان و عقرب قوس و جدى و دلو و حوت
تسير الشمس فى كل واحد من هذه البروج شهرا وتنقضى السنة باقتضائها ويسلم مدة سكون
الشمس فى كل بزج حتما : قال فى النصاب ايضا

خور بجوزاست سى و دو و يكيست * حمل و تور و شير بايس و پيش
دلو و ميزان و حوت و عقرب سى * بيست نه قوس و جدى بى كم و پيش
فتكون السنة الشمسية وهى مدة وصول الشمس الى النقطة التى فارقتها من ذلك البرج
ثلاثمائة وخمسة وستين يوما وربع يوم على ما فى صدر الشريعة * ومنازل القمر ثمان وعشرون
منزلة وهذه المنازل مقسومة على البروج الاثني عشر لكل برج منزلتان وثلاث فيتل القمر
كل ليلة منها منزلة فاذا كان فى آخر منازلها دق واستقوس ويستتر ليلتين ان كان الشهر
ثلاثين وليلة واحدة ان كان الشهر تسعة وعشرين ويكون مقام الشمس فى كل منزلة منها
ثلاثة عشر يوما وهذه المنازل هى مواقع النجوم التى نسبت اليها المرب الانواء المستمطرة
وستأتى عند قوله (واذا اذقنا الناس) الآية * واول هذه المنازل السرطان * والثانى البطين
كزبير وهى ثلاثة كواكب صفار كألها اثنان وهوبطن الحمل * والثالث الزيا بالضم وفتح
الراء والياء المشددة وهى ستة كواكب وقع كل اثنين منها فى مقابلة الآخر * والرابع
الدبران محركة * والخامس الهقعة وهى ثلاثة كواكب بين منكب الجوزاء كالاتانى اذا
طلعت مع الفجر اشتد حر الصيف * والسادس الهقعة منكب الجوزاء الايسر وهى خمسة
انجم مصطفة ينزلها القمر * والسابع الذراع وهى ذراع الاسد المبسوطة وللأسد ذراعان
مبسوطة ومقبوضة وهى تلى الشام والقمر ينزل بها والمبسوطة تلى اليمن وهى الرفع من الشمال

وامد من الاخرى وربما عدل القمر فزل بها تطلع لاربعة يخلون من تموز وتسقط لاربعة يخلون من كانون الاول * والثامن النزة وهي كوكبان بينهما مقدار شبر وفوقهما شيء من بياض، كأنه قطعة سحاب ويقال لهما ايضا عند اهل النجوم اتف الاسد * والتاسع الطرف من القوس ما بين السية والانهران اوقرب من عظم الذراع من كبدها والانهران العواء والسمك لكثرة ما هما * والعاشر الجبهة وهي اربعة كواكب ثلاثة منها مثلثة كالانثى وواحد منفرد * والحادي عشر الزبرة بالضم كوكبان نيران بكاهل الاسد ينزلهما القمر * والثاني عشر الصرفة وهي نجم واحد يربتلو الزبرة سميت لانصراف البرد بطلوعها * والثالث عشر العواء وهي خمسة كواكب او اربعة كأنها كتابة الف * والرابع عشر السمك ككتاب نجمان نيران * والخامس عشر الغفر وهي ثلاثة انجم صفار * والسادس عشر الزباني بالضم كوكبان نيران في قرني العقرب * والسابع عشر الاكليل بالكسر اربعة انجم مصطفة * والثامن عشر القلب وهو نجم من المنازل * والتاسع عشر الثولة وهي كوكبان نيران ينزلهما القمر يقال لها ذنب العقرب * والعشرون الثعائم بالفتح اربعة كواكب نيرة * والحادي والعشرون البلدة بالضم ستة كواكب صفار تكون في برج القوس وتنزلها الشمس في اقصر ايام السنة . قال في القاموس البلدة رقعة من السماء لا كواكب بها بين الثعائم وبين سعد الذابح ينزلها القمر وربما عدل عنها فزل بالفلاة وهي ستة كواكب مستديرة تشبه القوس اه * واثنان والعشرون سعد الذابح كوكبان نيران بينهما قيد ذراع وفي نحر احدهما كوكب صغير لقربه منه كأنه يذبحه * والثالث والعشرون سعد بلع كزفر معرفة منزل للقمر طلع لما قال الله تعالى (يا ارض ابلى ما لك) وهو كوكبان مستويان في المجرى احدهما خفي والآخر مضئ يسمى بلع كأنه بلع الآخر وطلوعه لليلة تمضي من آب * والرابع والعشرون سعد السعود * والخامس والعشرون سعد الاخية وهي كواكب مستديرة . قال في القاموس سعد النجوم عشرة سعد بلع وسعد الاخية وسعد الذابح وسعد السعود وهذه الاربعة من منازل القمر وسعد ناشرة وسعد الملك وسعد البهام وسعد الهمام وسعد البارح وسعد مطر وهذه الستة ليست من المنازل كل منها كوكبان بينها في المنظر نحو ذراع * والسادس والعشرون فرغ الدلو المقدم * والسابع والعشرون فرغ الدلو المؤخر . قال في القاموس في الغين المعجمة فرغ الدلو المقدم والمؤخر منزلان للقمر كل واحد كوكبان كل كوكبين في المرأى قدر ربح * والثامن والعشرون الرشاء ويقال له ايضا بطن الحوت وهي كواكب صفار مجتمعة في صورة الحوت وفي سرتها نجم نير * والسنة القمرية عبارة عن اجتماع القمر مع الشمس اثني عشرة مرة وزمان هذه يتم في ثلاثمائة واربعة وخسين يوما وكسروا هو ثمان ساعات وثمان واربعون دقيقة . قال في شرح التقويم ارباب هذه الصناعة ما وجدوا زمان شهر واحد اقل من تسعة وعشرين يوما واكثر من ثلاثين وكذا ما وجدوا زمان سنة واحدة اقل من ثلاثمائة واربعة وخسين يوما واكثر من ثلاثمائة وخمسة وخسين فعند ايام كل سنة اثنان مائة واربعة وخسون يوما وثلاثمائة وخمسة وخسون * واعلم ان الله تعالى جعل الدورة المحمدية دورة قرية كفا قال (ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا) تنبأ بها منه

تعالى للعارفين من عباده ان آية القمر محوثة عن العالم الظاهر لمن اعتبر وتدبر في قوله (لا الشمس
ينبغي لها ان تدرك القمر) اي في علو المرتبة والشرف فكان ذلك تقوية لكم آياتهم التي اعطاها
للمحدثين العربيين واجراها واختارها فيهم كذا في عقلة المستوفز لحضرة الشيخ الاكبر قدس
سره الاطهر * قال شيخنا العلامة ابقاه الله بالسلامة في كتاب اللآلئ البرقيات له مرتبة
القمر اشارة في المراتب الالهية الى مرتبة الربوبية ومرتبة الشمس الى مرتبة الالهية
وفي المراتب الكونية الآفاقية مرتبة القمر اشارة الى مرتبة الكرسي واللوح ومرتبة الشمس
اشارة الى مرتبة العرش والقلم وفي المراتب الكونية الانفسية مرتبة القمر اشارة الى مرتبة
الروح ومرتبة الشمس اشارة الى مرتبة السر انتهى باجمال * ثم لحروف ظاهر النفس
الرحماني منازل عدد منازل القمر ويقال لها التعينات وهي العقل الاول ثم النفس الكلية
ثم الطبيعة الكلية ثم الهاء ثم الشكل الكلي ثم الجسم الكلي ثم العرش ثم الكرسي ثم الفلك
الاطلس ثم المنازل ثم سماء كيوان ثم سماء المشتري ثم سماء المريخ ثم سماء الشمس ثم سماء الزهرة
ثم سماء عطارد ثم سماء القمر ثم عنصر النار ثم عنصر الهواء ثم عنصر الماء ثم عنصر التراب
ثم المعدن ثم النباتات ثم الحيوان ثم الملك ثم الجن ثم الانسان ثم المرتبة * وفي مقابلتها على الترتيب
حروف باطن النفس الرحاني وهي الاسم البديع ثم الباعث ثم الباطن ثم الآخر ثم الظاهر
ثم الحكيم ثم المحيط ثم الشكور ثم الفنى ثم المقتدر ثم الرب ثم العليم ثم القاهر ثم النور ثم المصور
ثم المحصى ثم المبين ثم القابض ثم المحيى ثم المميت ثم العزيز ثم الرزاق ثم المذل ثم القوى ثم اللطيف
ثم الجامع ثم الرفيع * ولوتفطنت حروف التهجي وجدتها على هذا الترتيب كارتب اهل الاراء
وهي الهمزة ثم الهاء ثم العين ثم الحاء المهملة ثم الفين المعجمة ثم القاف ثم الكاف ثم الجيم
ثم الشين المنقوطة ثم الياء المثناة ثم الصاد المعجمة ثم اللام ثم النون ثم الراء المنقولة ثم الطاء
ثم الدال المهملة ثم التاء المثناة من فوق ثم الزاى ثم السين المهملة ثم الصاد المهملة ثم الغاء
ثم المعجمة ثم التاء المثناة ثم الذال المنقوطة ثم الفاء ثم الباء الموحدة ثم الميم ثم الواو فصبحت
من اظهر بالنفس الرحاني هذه المنازل في الانفس والآفاق ارادة كمال الوفاق **﴿** تعلموا
عدد السنين والحساب **﴾** اي حساب الاوقات من الاشهر والايام والليالي والساعات لصلاح
معاشكم ودينكم من فرض الحج والصوم والفطر والصلاة وغيرها من الفروض **﴿** ما خلق الله
ذلك **﴾** المذكور من الشمس والقمر على ما حكى بحال ما من الاحوال **﴿** الا **﴾** ملتبسا
﴿ بالحق **﴾** مراعىا لمقتضى الحكمة البالغة وهو ما اشير اليه اجمالا من العلم باحوال السنين
والاوقات المنوطبه امور معاملاتهم وعباداتهم فليس في خلقه عيب باطل اصلا - حكى - ان رجلا
رأى خنفساء فقال ماذا يريد الله تعالى من خلق هذه أحسن شكلها ام طيب ريحها فابتلاه الله
بقرحه عجز عنها الاطباء حتى ترك علاجها فسمع يوما صوت طيب من الطريقين يناوى
في الدرب فقال ها توه حتى ينظر في امرى فقالوا ما تصنع بطرقى وقد عجز عنك حذاق الاطباء
فقال لا بد لي منه فلما احضروه ورأى القرحه استدعى بخنفساء فضحك الحاضرون فتذكر
الليل القول الذى سبق منه فقال احضروا ما طلب فان الرجل على بصيرة فاحرقها ووضع

(ومادها)

ومادها على قرخته فبرئت باذن الله تعالى فقال للحاضرين اذن الله تعالى اراد ان يعرفني ان اخس
 المخلوقات اعز الادوية وان في كل خلقه حكمة ﴿ فصل الآيات ﴾ التكوينية المذكورة الدالة
 على وحدانيته وقدرته ويذكر بعضها عقيب بعض مع مزيد الشرح والبيان ﴿ لقوم يعلمون ﴾
 الحكمة في ابداع الكائنات فيستدلون بذلك على شئون مبدعها وخص العلماء بالذكرا لانهم
 المتفعمون بالتأمل فيها ﴿ ان في اختلاف الليل والنهار ﴾ اي في اختلاف الوانها بالنور
 والظلمة او في اختلافهما بذهاب الليل ومجيئ النهار وبالعكس * واختلف في أيهما افضل قل
 الامام التيسابوري الليل افضل لانه راحة والراحة من الجنة والنهار تعب والتعب من النار
 فالليل حظ الفراش والوصال والنهار حظ اللباس والفراق . وقيل النهار افضل لانه محل النور
 والليل محل الظلام * يقول الفقير الليل اشارة الى عالم الذات وله الرتبة العليا والنهار اشارة
 الى عالم الصفات وله الفضيلة العظمى ويختلفان بان من ولد في الليل يصير اهل قاء في الله ومن
 ولد في النهار يصير اهل بقاء بالله ففيهما سر دار الجلال ودار الجمال وسر اهلها ﴿ وما خلق الله
 في السموات ﴾ من انواع الكائنات كالشمس والقمر والنجوم والسحاب والرياح
 ﴿ والارض ﴾ من انواعها ايضا كالجبال والبحار والاشجار والانهار والدواب والنبات
 ﴿ آيات ﴾ عظيمة او كثيرة دالة على وجود الصانع ووحدته وكمال علمه وقدرته ﴿ لقوم
 يتقون ﴾ خص المتقين لانهم يحذرون العاقبة فيدعوم الحذر الى النظر والتدبر * وعن علي
 رضي الله عنه من اقتبس علما من النجوم من حملة القرآن ازداد به ايمانا ويقينا ثم تلا
 (ان في اختلاف الليل والنهار) الى (آيات) يقول الفقير اصلحه الله القدير هذا بالنسبة
 الى ما يسبح من تعلم النجوم وتوسل به الى معرفة آيات السماوية * واما قوله عليه السلام
 (من اقتبس علما من النجوم اقتبس شعبة من السحر) اي قطعة منه * فقد قال الحافظ المنهجي
 عنه من علم النجوم هو ما يدعيه اهلها من معرفة الحوادث الآتية في مستقبل الزمان كمجيئ
 المطر ووقوع الثلج وهبوب الريح وتغير الاسمار ونحو ذلك * ويزعمون انهم يدركون ذلك
 بسير الكواكب واقتنائها وافتراقها وظهورها في بعض الازمان دون بعض * وهذا علم استأثر
 الله به لا يعلمه احد غيره فاما ما يدرك من طريق المشاهدة من علم النجوم الذي يعرف به الزوال
 وجهة القبلة وكمن مضى وكمن بقي فانه غير داخل في النهي انتهى - وسمع - ذواتون المصري شخصا
 قائما على الجبل وسط البحر يقول سيدي سيدي انا خلف البحور والجزائر وانت الملك
 الفرد بلا حاجب ولا زائر من ذا الذي انريك فاستوحش من ذا الذي نظر الى آيات قدرتك
 فلم يدهش اما في نصبك السموات الطرائق ونظمك الفلك فوق رؤس الخلائق ورفعك العرش
 المحيط بلا علائق واجرائك الماء بلا سائق وارسلك الريح بلا عائق ما يدل على فردانيتك
 اما السموات فتدل على منعتك واما الفلك فيدل على حسن صنعك واما الرياح فتشعر من نسيم
 بركاك واما الرعد فيصوت بعظيم آياتك واما الارض فتدل على تمام حكمتك واما الانهار
 فتفجر بمذوبة كلمتك واما الاشجار فتعبر بحملى صناعتك واما الشمس فتدل على تمام
 بدائعك : قال الشيخ المغربي قدس سره

جمله نقش تعينات ويند * هرچه هستد در زمين و سما

وله

مغربى زان ميكند ميل بگلشن كاندرو * هرچه راونكى وبوى هست رتلك وبوى اوست
 ﴿ان الذين لا يرجون لقاءنا﴾ المراد بلفظه تعالى اما الرجوع اليه بالبعث اولقاء الحساب
 كما فى قوله ﴿انى ظننت انى ملاق حسايه﴾ وبعدم الرجاء عدم اعتقاد الوقوع المنتظم لعدم الامل
 وعدم الخوف فان عدمهما لا يستدعى عدم اعتقاد وقوع المأمول والخوف اى لا يتوقعون
 الرجوع اليها اولقاء حسابنا المؤدى اما الى حسن الثواب او الى سوء العذاب فلا ياملون الاول
 واليه اشير بقوله ﴿ورضوا بالحياة الدنيا﴾ فانه منبى عن ايثار الادنى الحسيس على الاعلى النفيس
 ولا يخافون الثانى واليه اشير بقوله ﴿واطمأنوا بها﴾ كما فى الارشاد ﴿ورضوا بالحياة الدنيا﴾
 من الآخرة وآثروا القليل القانى على الكثير الباقي ﴿واطمأنوا بها﴾ وسكنوا اليها
 قاصرين همهم على لذائذها وزخارفها اوسكنوا فيها سكون من لا يزعج عنها فبنوا
 شديدا واملوا بعيدا : يعنى [دردنيا سا كن كشتد بر وجهى كه كوييا هرگز ايشانرا
 از آنجا رحلت نخواهد بود و ندانستد كه لحظه بلحظه دست اجل طبل رحيل فرو خواهد كوفت]
 آن كيست كه دل نهاد و فارغ بنشست * پنداشت كه مهلتى و تأخيرى هست
 كو خيمه مزن كه ميخ مى بايد كند * كو رخت منه كه بار مى بايد بست
 - روى - ان الله تعالى قال (عجبت من ثلاثة . ممن آمن بالثار و يعلم انها وراءه كيف يضحك
 . و ممن اطمأنت نفسه بالدنيا وهو يعلم انه يفارقها كيف يسكن اليها . و ممن هو غافل و ليس
 بمغفول عنه كيف يلهو) * و نزل النعمان بن المنذر تحت شجرة ليله فقال عدى ايها الملك
 أتدرى ما تقول هذه الشجرة ثم انشأ يقول

رب ركب قد اتاخوا حولنا * يمزجون الحمر بالماء الزلال

ثم اضحوا عصف الدهر بهم * وكذلك الدهر حالاً بعد حال

فتنص على النعمان يومه كذا فى ربيع الابرار ﴿والذين هم عن آياتنا﴾ عن آيات القرآن
 فيكون المراد الآيات التشريعية او عن دلائل الصنع فيكون المراد الآيات التكوينية
 ﴿غافلون﴾ لا يتفكرون فيها لانهم اكلهم فيما يصادها والمطف لتغاير الوصفين اى للجمع
 بين الوصفين المتغايرين لانهم اكلهم فى لذات الدنيا وزخارفها والذهول عن آيات الله ودلائل
 المعرفة اولتغاير الذاتين كما قال فى التأويلات النجمية ان الذين لا يستقدون السير اليها
 والوصول بنا لدناءة همهم ورضوا بالتمتعات الدنيوية وركنوا الى مالها وجاهها وشهواتها
 والذين هم عن آياتنا غافلون وان لم يركنوا الى الدنيا وتمتعوا بها وكانوا اصحاب الرياضات والمجاهدات
 من اهل الاديان والملل وهم البراهمة والفلاسفة والاباحية لكن كانوا معرضين عن متابعة
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم او كانوا من اهل الاهواء والبدع ﴿اولئك﴾ الموصوفون
 بما ذكر من صفات السوء ﴿ماؤيهم﴾ اى مسكنهم ومقرهم الذى لا يراح لهم منه ﴿النار﴾
 نار جهنم اوتار البعد والطرده والحسرة لاما اطمأنوا بها من الحياة الدنيا ونعيمها ﴿بما كانوا
 يكسبون﴾ اى جوزوا بما واظبوا عليه وتمرنوا به من الاعمال القليلة المعدودة وما يستتبعه

(من)

من اصناف المعاصي والسيئات ﴿ان الذين آمنوا﴾ فعلوا الايمان او آمنوا بما تشهد به الآيات التي غفل عنها الغافلون ﴿وعملوا الصالحات﴾ اي الاعمال الصالحة في انفسها اللاتمة بالايمان وهي ما كان لوجه الله تعالى ورضاه * وانما ترك ذكر الموصوف لجرياتها بحري الاسماء ﴿ويهديهم ربهم﴾ في الآخرة ﴿بايمانهم﴾ اي بسبب ايمانهم وبنوره الى ماواهم ومقصدهم وهي الجنة وفي الحديث (ان المؤمن اذا خرج من قبره صور له عمله في صورة حسنة فيقول انا عمالك فيكون له نورا وقائدا الى الجنة والكافر اذا خرج من قبره صور له عمله في صورة سيئة فيقول له انا عمالك فينطلق به حتى يدخله النار) ويحتمل ان تكون الهداية الى سلوك سبيل يؤدي الى ادراك الحقائق الكونية والالهيّة وهي هداية خاصة يلقاها الخواص واليه الاشارة بقوله (من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم) فالعلم الاول هو علم المعاملة الذي يكون بطريق الدراسة والعلم الثاني هو علم المكاشفة الذي يكون بطريق الوراثة وهو اعلى واجل من الاول لان الاول منه بمنزلة القشر من اللب فسأل الله الفيض الخاص الذي ذاقه اهل الاختصاص ﴿تجربى من نعمهم﴾ من تحت سرورهم المرفوعة الموضوعة في البساتين والرياض ﴿الانهار﴾ الاربعة ﴿في جنات النعيم﴾ متعلق بتجربى اي في جنات يتعمقون فيها ويتفهمون * وللكاشفي (في جنات النعيم) [در بوستانها با نعيم و بانعمت] والنعيم النعمة والحفض والدعة كافي القاموس وسميت جنة لاستار ارضها باشجارها ومنه سمي الحن لاستتارهم عن الابصار ومنه سمي الجن للتستر به ﴿دعويهم فيها﴾ اي دعاؤهم في تلك الجنات ﴿سبحانك اللهم﴾ اي يا الله نسبحك تسبيحا ونزهك عن الخلف في الوعد والكذب في القول فقد وجدنا ما وعدتنا ﴿وتحييتهم فيها﴾ التحية التكرمة بالحالة الجليلة اصلها احياء الله حياة طيبة وهي من اضافة المصدر الى فاعله اي تحية بعضهم لبعض في الجنة ﴿سلام﴾ اي سلامة من كل مكروه او من اضافته الى المفعول اي تحية الملائكة اياهم كما قال تعالى (والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم) او تحية الله اياهم كما قال (سلام قولا من رب رحيم)

سلام دوست شنیدن سعادتست و سلامت * بوصل يار رسيدن فضيلتست و كرامت ﴿واخرد دعويهم﴾ اي خاتمة دعاؤهم ﴿ان الحمد لله رب العالمين﴾ اي ان يقولوا ذلك نعتاله تعالى بصفات الاكرام اترنعت بصفات الجلال اي دعاؤهم منحصر فيما ذكر اذ ليس لهم مطلب مترقب حتى ينظروه في سلك الدعاء وان هي الخففة من الثقلية واسمها ضمير الشأن المحذوف والجملة الاسمية التي بعدها في محل الرفع على انها خبر لها وان مع اسمها وخبرها في محل الرفع خبر للمبتدأ الاول - روى - ان اهل الجنة اذا اشتهوا شيا يقولون سبحانك اللهم فيأتيهم الخدم بالطعام والشراب وكل ما يشتهون فاذا طعموا قالوا الحمد لله رب العالمين * واعلم انه لا تكليف في الجنة ولا عبادة وما عبادة اهل الجنة الا ان يسبحوا الله ويحمدوه وذلك ليس بعبادة وانما يلهمونه فينطقون به تلهذا بلا كلفة [وهو آينه لذت تسبيح و تحميد ايتسانرا از جميع احوالهاى بهشت خوبتر آيد]

ذوق نامش عاشق مشتاقرا * از بهشت جاوداني خوشتر است
كرچه در فردوس نعمتها بسي ست * وصل او از هر چه داني خوشتر است

وفیه اشاره الى ان اللسان انما خلق للذكر والدعاء لا لكلام الدنيا والغية والبهتان
 زبان آمد از بهر شکر و سپاس * بغیبت نکرد اندش حق شناس
 * وقد كان اول كلام تكلم به ابونا آدم عليه السلام حين عطس الحمد لله و آخر الدعاء ايضا كان ذلك. وفيه
 اشاره الى ان العبد غريق في بحر نعم الله اولا و آخر افعليه استغراق اوقاته بالحمد ونعم الله في الدنيا متناهية
 وفي الآخرة غير متناهية فالحمد لا لهاية له ابد الا بآب وهو منتهى مراتب السالكين : وفي المستوى
 حدشان چون حمد کلشن از بهار * صد نشانی دارد و صد کیر و دار
 بر بهارش چشمه و نخل و گیاه * وان بکستان و نکارستان کواه
 تو ملای از مشک کان بوی پیاز * از دم تو میکند مکشوف راز
 کلشکر خوردم همی کوئی و بوی * می زند از سیر که یاره مکوی

یعنی ان الحمد العارف علامة فانه يشهد الحمد كل اعضائه بخلاف حمد غيره فلا بد من تحقيق
 الدعوى بالحجة والبرهان فان الدعوى المجردة لا تنفع كما لا يخفى على اهل الايقان نسأل الله
 سبحانه ان يجعلنا من الحمدین فی السراء والضراء بلسان الجهر والاخفاء ﴿ولو يجعل الله﴾
 [واكر تعجيل كند خدای تعالی] ﴿لناس الشراستعجالهم بالخير﴾ التعجيل تقديم الشيء
 قبل وقته والاستعجال طلب العجلة والمراد بالشر العذاب وسمى به لانه اذى مكروه في حق
 المعاقب - روى - ان النضر بن الحارث قال منكرنا لنبوته عليه السلام اللهم ان كان محمد حقا
 في ادعاء الرسالة فامطر علينا حجارة من السماء او ائتنا بعذاب اليم وكانوا يستعجلون العذاب
 المتوعد به من لسان النبوة فقال تعالى ﴿ولو يجعل الله للناس الشر﴾ والعذاب حين استعجلوه
 استعجالا مثل ﴿استعجالهم بالخير﴾ والرحمة والعافية ﴿لقضى اليهم اجلهم﴾ لادى اليهم الاجل
 الذى عين لعذابهم واميتوا واهلكوا بالمرء وما لمهلوا طرفه حين لان تركيهم في الدنيا
 لا يحدل ما استعجلوه من العذاب ولكن لا تعجل ولا تقضى ﴿قذر الذين﴾ اى نترك فالقاء
 للعطف على مقدر لا على يعمل اذ لو كان كذلك لدخل في الامتناع الذى يقتضيه لو وليس
 كذلك لان التعجيل لم يقع وتركهم في طغيانهم يقع كما في تفسير ابي البقاء ﴿لا يرجون لقاءنا﴾
 لا يتوقعون جزاءنا في الآخرة التى هي محل اللقاء لانكارهم البعث ﴿في طغيانهم﴾ الذى هو
 عدم رجاء اللقاء وانكار البعث والجزاء وهو متعلق بنذر او بقوله ﴿يعمّهون﴾ اى خال كونهم
 متحيرين ومترددین وذلك لانه لا صلاح ولا حكمة في امانتهم واهلاكهم طاحلا اذ ربما آمنوا بعد
 ذلك او ربما خرج من اصلاهم من يكون مؤثما ولذلك لا يعاجلهم الله تعالى بايعصال الشر اليهم بل يتركهم
 امهالا لهم واستدراجا * قال الحادى الآية عامة في كل من يستعجل العقاب الذى يستحقه
 بالمعاصى ويدخل فيها دعاء الانسان على نفسه وولده وقومه بما يكره ان يستجاب له مثل قول
 الرجل اذا غضب على ولده اللهم لا تبارك فيه والعه وقوله لئن لم يرفعني الله من بينكم وفي
 الحديث (دعاء المرء على محبوبه غير مقبول) وعن ابن عمر رضى الله عنهما رفعه (الى سئل الله
 لا يقبل دعاء حبيب على حبيبه) ولكن قد صرح (ان دعاء الوالد على ولده لا يرد) فيجمع بينهما
 كما في المقاصد الحسنة * وقال شهر بن حوشب قرأت في بعض الكتب ان الله تعالى يقول للملكين

(الموكنين)

الموكلين لا تمكنا على عدى في حال ضجره شياً * ثم بين الله تعالى انهم كاذبون في استعجال العذاب بناء على انه لو نزل بالانسان ادق شئ يكرهه لا يصبر عليه بل يتضرع الى الله في ازالته عنه فقال ﴿ واذا مس الانسان ﴾ اصابه ﴿ الضر ﴾ جنس الضر من مرض وقهر وغيرها من الشدائد اصابة يسيرة ﴿ دعانا ﴾ [بخواند مارا باخلاص براى ازاله او] ﴿ لجنبه ﴾ اللام بمعنى على كما في قوله تعالى ﴿ يخرجون للاذقال ﴾ اى دعانا كاشنا على جنبه اى مضطجعا او ملق جنبه على الارض لما به من المرض واللام على بابها ﴿ اوقاعدا اوقائنا ﴾ وذلك ان من الضرر ما يغلب الانسان ويجعله صاحب فرائض يضطره الى الاضطجاع ومنه ما يكون اخف من ذلك ويجعله بحيث يقدر على القعود ومنه ما يتمكن الانسان معه على القيام لاغير . ففائدة التردد تعميم الدماء لجميع اصناف الضرر . ويجوز ان يكون لجميع الاحوال اى دعانا في جميع احواله مما ذكر وما لم يذكر لازالة ما يضر عنه في حال ما من احواله . وتخصيص المعدودات بالذكر لعدم خلو اللسان عنها عادة ﴿ فلما كشفنا عنه ضره ﴾ رفعناه وازلناه بسبب اخلاصه في الدعاء ﴿ مر ﴾ مضى على طريقته التى كان يتبعها قبل مساس الضر ونسى حالة الجهد والبلاء واستمر على كفره ﴿ كان ﴾ اى كانه ﴿ لم يدعنا الى ضره ﴾ اى مشبها بمن لم يدع الى كشف ضره فهو حال من فاعل مر وهذا وصف للجنس باعتبار حال بعض افراده عن هو متصف بهذه الصفات ﴿ كذلك ﴾ اى مثل ذلك التزيين . فالكاف اسم منصوب المحل على انه صفة مصدر محذوف لقوله ﴿ زين للمسرفين ما كانوا يعملون ﴾ من الاعراض عن التضرع والانهماك في الشهوات حين انكشاف الضر عنهم . وسى الكافر مسرفا لكونه مسرفا في امر دينه متجاوزا عن الحد في الغفلة عنه فانه لاشبهة في ان المرء كما يكون مسرفا في الاتفاق فكذا يكون مسرفا في اتباع الهوى وتضييع العمر فيما لا يفيده بل يضره : قل الصائب

ازين چه سود که در کستان وطن دارم * مرا که عمر چو ز کس بخواب میگذرد

﴿ ولقد اهلكنا القرون ﴾ يعنى الامم الماضية مثل قوم نوح وعاد ﴿ من قبلکم ﴾ متعلق باهلكنا وليس بحال من القرون لانه زمان اى اهلكناهم من قبل زمانکم باهل مكة ﴿ لما ظلموا ﴾ حين ظلموا بالكذب واستعمال القوى والجوارح لاعلى ما ينبغي ﴿ وجاءتهم ﴾ اى والحال انهم قد جاءتهم ﴿ رسلهم بالبينات ﴾ اى بالحجج الدالة على صدقهم ﴿ وما كانوا ليؤمنوا ﴾ وما استقام لهم ان يؤمنوا لفساد استعدادهم وخذلان الله لهم وعلمه بانهم يموتون على كفرهم وهو عطف على ظلموا كانه قيل لما ظلموا واصرروا على الكفر بحيث لم يبق فائدة في امهالهم اهلكناهم ﴿ كذلك ﴾ اى مثل ذلك الجزاء وهو اهلاكم بسبب تكذيبهم للرسول واصرارهم عليه بحيث تحقق انه لا فائدة في امهالهم ﴿ نجزي القوم المجرمين ﴾ نجزي كل مجرم ﴿ ثم جعلناكم خلائف في الارض من بعدهم ﴾ استخلفناكم فيها بعد القرون التى اهلكناها استخلاف من يختبر لان الله تعالى لا يحتاج في العلم باحوال الانسان الى الاختبار والامتحان في الحقيقة ولكن يعامل معاملة من يطلب العلم بما يكون منهم ليجازيهم بحسبه ﴿ لتنظر ﴾ النظر في اللغة عبارة عن قلب الحدقة نحو المرقى طلبا لرؤيته وهو في حقه

تعالى مستعار للعلم المحقق الذى لا يتطرق اليه شك ولا شبهة بان يشبه هذا العلم بنظر الناظر وادراكه عين المرئى على سبيل المعاينة والمباشرة ويطلق عليه لفظ النظر والرؤية على سبيل الاستعارة التصريحية ثم تسرى الاستعارة الى الفعل تبعا * قال الكاشفى [تابه يقيم در صورت شهادت بعد از انكه دانستيم در غيب شما كه] * [كيف تعملون] * [چه كونه عمل خواهيد كرد از خير و شر تا باشا بمقتضاى اعمال شما معامله كنيم ان خيرا فخير وان شرا فشر]

چرا آينه فعلست كوي * كه دروى هر چه كردى مينمايد
اگر كردى نكوئى نيك بينى * و كريد كرده بد پشت آيد

وكيف معمول تعملون فان معنى الاستفهام يحجب ان يعمل فيه ما قبله وفائدته الدلالة على ان المعبر فى الجزاء جهات الافعال وكيفياتها لامن حيث ذاتها ولذلك يحسن الفعل تارة ويقبح اخرى وفى الحديث (ان الدنيا حلوة خضرة) يعنى حسنة فى المنظر (تعجب الناظر) والمراد من الدنيا صورها ومتاعها وانما وصفها بالخضرة لان العرب تسمى الشئ الناعم خضراء ولتشبيهها بالخضراوات فى سرعة زوالها وفيه بيان كونها غرارة يفتن الناس بحسنها : قال الحافظ

خوش عروست جهان از در صورت ليكن * هر كه پيوست بد و عمر خودش كاين داد
* قال فى فتح القريب حسنها للنفوس ونضارتها ولذتها كالفاكهة الخضراء الحلوة فان النفس تطلبها طلبا حثيثا فكذلك الدنيا وهى فى الحال حلوة خضراء وفى المآل مرة كدرة لعمت المرضعة وبئست الفاطمة (وان الله مستخلفكم فيها) اى جاعلكم خلفاء فى الدنيا يعنى ان اموالكم ليست هى فى الحقيقة لكم وانما هى لله جعلكم فى التصرف فيها بمنزلة الوكلاء (فناظر كيف تعملون) اى تصرفون قيل معناه جاعلكم خلفاء بمن قبلكم واعطى ما بايدهم اياكم فناظر هل تعتبرون بحالهم وتتدبرون فى مآلهم * قال قتادة ذكر لنا عمر رضى الله عنه قال صدق ربنا جعلنا خلفاء الارض لينظر الى اعمالنا فاروه من اعمالكم خيرا بالليل والنهار والسر والعانية * وفى الآية وعيد لاهل مكة على اجر امهم بتشذيب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليرتدعوا عن انكار النبوة واستعجال الشر حذرا من ان ينزل بهم عذاب الاستئصال كما نزل بمن قبلهم من المكذبين وهذا الوعيد والتهديد لا يختص بهم فان اهل كل قرن خليفة لمن قبله الى قيام الساعة * فعلى العاقل ان يعتبر بمن مضى ويتدارك حاله قبل نزول القضاء * قال فى التأويلات النجمية ان لهذه الامة اختصاصا باستحقاق الخلافة الحقيقية التى اودعها الله فى آدم عليه السلام بقوله (انى جاعل فى الارض خليفة) ولهذا السر ما كان فى امة من الامم من الخلفاء ما كان فى هذه الامة بالصورة والمعنى وللخلافة صورة ومعنى فكما ان صورة الخلافة مبنية على الحكم بين الرعية الصورة بالعدل والتسوية على قانون الشرع والاجتناب عن متابعة الهوى والطبع كذلك معنى الخلافة مبنى على الحكم بين الرعية المعنوية وهى الجوارح والاعضاء والقلب والروح والسي والنفوس وصفاتها واخلاقها والحواس الخمس والقوى النفسانية بالحق كما كان سيرة الانبياء والحواس الاولياء فى طلب الحق ومجانبة الباطل وترك ما سوى الله والوقوف الى الله * [وانتم على الله]

ای علی مشرکی مکہ ﴿آیاتنا﴾ القرآنیۃ الدالة علی حقیقة التوحید و بطلان الشریک حال
 کونها ﴿بینات﴾ و اضمحلت الدلالة علی ذلك ﴿قال الذین لا یرجون لقاءنا﴾ : یعنی [امید
 ندارند دیدار مارا و رسیدن بما] و هو عبارة عن کونهم مکذبین للحشر ﴿قال فی التأویلات
 التجمیة فیہ اشارۃ الی انه لیس لهم شوق الی الله و طلبہ اذ الشوق من شان القلب الحی و قلوبهم
 میتة و نفوسهم حیة فلما فی القرآن مما یوافق القلوب و یخالف النفوس ما قبلہ ارباب النفوس
 ﴿انت بقرآن غیر هذا﴾ القرآن المنزل بان لا یكون علی ترتیب هذا و نظمه و بان یكون خالیاً
 عما تستبعده من امر البعث و الجزاء و عما نکرهه من ذم آلهتنا و تحقیرها ﴿او بدله﴾ بان یكون
 هذا القرآن المنزل باقیاً علی نظمه و ترتیبه لکن یوضع مکان الآیات الدالة علی ما تستبعده
 و نسترکه آیات اخر موافقة لطریقتنا کابدل احبار اليهود التوراة و رهبان النصارى الانجیل
 بما کان موافقاً لهوهم و لعلهم سألوا ذلك طمعاً فی ان یسففهم الی آتیانہ من قبل نفسه فیلزموه
 بان یقولوا قد تبین لنا انک کاذب فی دعوی ان ما قرأہ علینا کلام الہی و کتاب سماوی اوحی
 الیک بواسطۃ الملک و انک تقولہ من عند نفسك و تقتری علی الله کذباً ﴿قل ما یكون لی﴾
 ای ما یصح لی و لا یمكنی اصلاً ﴿ان ابدله من تلقاء نفسي﴾ ای من قبل نفسي و انما اکتفی
 بالجواب عن التبديل لاستلزام امتناعه امتناع الایان بقرآن آخر کذا قال الیضاوی و هو
 اولی مما فی الکشاف . و الیان ان التبديل داخل تحت قدرة الانسان و اما الایان بقرآن آخر
 فغیر مقدور علیہ للانسان و ذلك لان التبديل ربما یحتاج الی تغییر سورة او مقدارها و اعجاز
 القرآن یمنع من ذلك کما لا یخفی و هو اللامح بالبال ﴿ان اتبع الامایوحی الی﴾ تعلیل لما یكون
 فان المتبع لغيره فی امر لم یستبد بالتصرف فیہ بوجه ای ما اتبع فی شیء الامایوحی الی من غیر
 تغییرله فی شیء اصلاً علی معنی قصر حاله علیہ السلام علی اتباع ما یوحی الیه لا قصر اتباعه
 علی ما یوحی الیه کما هو المتبادر من ظاهر العبارة کأنه قیل ما فعل الاتباع ما یوحی الی و قد مر
 تحقیق المقام فی سورة الانعام ﴿انی اخاف ان عصیت ربی﴾ ای بالتبديل ﴿عذاب یوم عظیم﴾
 هو یوم القيامة و فیہ اشارۃ الی ان التبديل اذا کان عصباً مستوجبا للعذاب یكون اقتراحه
 كذلك لانه نتیجته و نتیجۃ مبنیة علی المقدمة فلم منه ان المؤدی الی المکروه او الحرام مکروه
 او حرام الا ترى ان بعض کیفوف الی یستعملها ارباب الشهوات فی هذا الزمان مؤد الی
 استتفال الصوم الفرض و استتفال امر الله تعالی لیس من علامات الایمان نسأل الله تعالی
 ان یجذب عنا من الوقوع فی مواقع الهلاک ﴿قل لو شاء الله﴾ ان لا تلوا علیکم ما ووحی الی
 من القرآن ﴿ما تلوته علیکم﴾ لانی امی و لیس التلاوة و القراءة من شأنی کما کان حالی
 مع جبریل اول ما نزل فقال ﴿اقرأ قلت لست بقاری﴾ فغطی جبریل ثم ارسلنی فقال اقرأ باسم
 ربک الذی خلق قرآنہ لما جعلنی قارئاً و لو شاء الله ان لا اقرأ ما کنت قادراً علی قرآنہ علیکم
 - حکى - ان واحداً من المشایخ الامیین استدعى منه بعض المتکثرین الوعظ بطریق التعصب
 و الضاد زعماً منهم انه لا یقدر علیہ فیفتضح لانه کان کردياً لا یعرف لسان العرب و لا یحسن
 الوعظ و التذکیر فقام بالغم فاذنله صلی الله تعالی علیہ وسلم فی المنام بذلك فلما اصبح جلس

مجلس الوعظ والتذكير وقرر من كل تأويل وتفسير وقال « امسيت كرديا واصبحت عربيا »
وذلك من فضل الله وهو على كل شئ قدير : قال الحافظ

فيض روح القدس ار باز مدد فرمايد * ديكران هم بكتند آنجه مسيحاميكرد
ولا ادريكم به * ماض من دريت الشئ ودريت به اى علمته وادراتيه غيرى اى اعلمنيه
والمنى ولا اعلمكم الله القرآن على لسانى ولا اشعركم به اصلا * فقد لبث فيكم * اى
مكث بين ظهرانيكم * عمرا * يضمين الحياة والجمع اعمار كفى القاموس * قال ابوالبقاء
ينصب نصب الظروف اى مقدار عمر او مدة عمر * قال ابن الشيخ اى مدة متطاولة وهى
اربعون سنة * من قبله * من قبل القرآن لا اتلوه ولا اعلمه وكان عليه السلام لبث فيهم
قبل الوحي اربعين سنة ثم اوحى اليه فاقام بمكة بعد الوحي ثلاث عشرة سنة ثم هاجر الى
المدينة فاقام بها عشر سنين وتوفى وهو ابن ثلاث وستين سنة فن حاش بين اظهرهم اربعين
سنة لم يمارس فيها علما ولم يشاهد علما ولم ينشئ قريضا ولا خطبة ثم قرأ عليهم كتابا يزت
فصاحته فصاحة كل منطق وعلى كل مشور ومنظوم واحتوى على قواعد علمى الاصول
والنروع واعرب عن افاصيص الاولين واحاديث الآخرين على ما هو عليه علم انه معلم به
من عند الله وان ما قرأه عليه معجز خارق للعادة

امى دانا كه بعلم فزون * راندر قم بر ورق كاف ونون

بى خط وقرطاس ز علم ازل * مشكل لوح وقلمش كشت حل

« افلا تعقلون » افلا تستعملون عقولكم بالتدبر والتفكر فيه لتعلموا انه ليس الا من الله
« فمن اظلم ممن افترى على الله كذبا » احتراز عما اضافوه اليه عليه السلام كناية وهو انه
عليه السلام نظم هذا القرآن من عند نفسه ثم قال انه من عند الله افتراء عليه فان قولهم انت بقرآن
غير هذا او بدله كناية عنه فقوله عليه السلام فمن اظلم ممن افترى كناية عن نفسه كانه قيل لو لم يكن
هذا القرآن من عند الله كما زعمتم لما كان احد في الدنيا اظلم على نفسه من حيث افتريته على الله
لكن الامر ليس كذلك بل هو وحى الهى * او كذب باياته * فكفر بها * انه لا يفلح
المجرمون * لا ينجون من محذور ولا يظفرون بمطلوب * وفي التأويلات النجمية اى لا يتخلص
الكذابون والمكذبون من قيد الكفر وحجب الهوى وعذاب البعد وجحيم النفس انتهى
وذلك لان الطريق طريق الصدق والاخلاص لا طريق الكذب والرياء فمن سلك سبيل الصدق
افلح ونجا ووصل * ومن سلك سبيل الكذب خاب وهلك وضل * وعن ابى القاسم الفقيه انه
قال اجمع العلماء على ثلاث خصال انها اذا سمحت ففيها النجاة ولا يتم بعضها الا ببعض الاسلام الخالص
من الظلم وطيب الغذاء والصدق لله فى الاعمال وفى الحديث (ان من اعظم القرية ثلاثا ان يفترى
الرجل على عينيه يقول رأيت ولم ير) يعنى فى المنام (او يفترى على والديه فيدعى الى غير ابيه او يفترى
على يقول سمعت من رسول الله ولم يسمع منى) يقول الفقير فاذا لم يصح هذا الواحد من امته فكيف
يصح لرسول الله عليه الصلاة والسلام والانبياء عليهم السلام امنا الله على ما اوحى اليهم لا يريدون
فيه ولا ينقصون ولا يبدلون فكذا الاولياء قدس الله اسرارهم امنا الله على ما القى اليهم يبلغونه

(الى)

الى من هو اهل له من غير زيادة ولا نقصان ومن انكر كون الامى وليا فلنكر كونه نبيا فان ذلك مفض الى ذلك ومستلزم له * قال الامام السخاوى قوله (ما اتخذ الله من ولى جاهل ولو اتخذ لعلمه) ليس بنات ولا لكن معناه صحيح والمراد بقوله ولو اتخذ لعلمه يعنى لو اراد اتخذه وليا لعلمه ثم اتخذ وليا انتهى * وقال الامام الغزالى فى شرح الاسم الحكيم من الاسماء الحسنى ومن عرف الله تعالى فهو حكيم وان كان ضعيف المنة فى سائر العلوم الرسمية كليل اللسان قاصر البيان فيها انتهى * فظهر ان العلم الزائد على ما يقال له علم الحال ليس بشرط فى ولاية الولى وان الله تعالى اذا اراد بعبد خيرا يفقهه فى الدين ويعلمه من لدنه علم اليقين * قال عمر رضى الله عنه يا بنى الله منك افصحنا فقال عليه السلام (جاءني جبريل فلقني لغة ابي اسماعيل وان الله ادبني فاحسن تأديبي ثم امرني بمكارم الاخلاق فقال خذ العفو واثم بالعرف) الآية فقد استبان الحق والله اعلم حيث يجعل رسالته فايك ان تنكر ولاية مثل يونس وغيره من الاميين فان شواهدهم تنادى على صحة دعواهم بل واما ان تطلق لسانك بالطمع على لحنهم فانسين بلال احب الى الله من شين غيره فى اشهد : وفى المتوى قدس سره

كر حديث كزبود معيت راست * آن كزى لفظ مقبول خداست

وذلك لان خطأ الاحباب اولى من صواب الانبياء كفى انتهى * وعن ابي الدرداء رضى الله عنه انه قال (ان الله عبادا يقال لهم الابدال لم يبلغوا ما بلغوا بكثرة الصوم والصلاة والتمتع وحسن الخلية وانما بلغوا بصدق الورع وحسن النية وسلامة الصدور والرحمة لجميع المسلمين اصطفاهم الله بعلمه واستخلصهم لنفسه وهم اربعون رجلا على مثل قلب ابراهيم عليه السلام لا يموت الرجل منهم حتى يكون الله قد انشأ من يخلفه واعلم انهم لا يسبون شيئا ولا يلعنونه ولا يؤذون من تحتهم ولا يحقرونه ولا يحسدون من فوقهم اطيب الناس خيرا والينهم عريكة واسخاهم نفسا لا تدر كهم الحيل المجراة ولا الرياح المواصل فيما بينهم وبين ربهم انما قلوبهم تصعد فى السقوف العلى ارتياحا الى الله فى استباق الخيرات اولئك حزب الله الا ان حزب الله هم المفلحون) كذا فى روض الرياحين للامام اليافى : وفى المتوى فى وصف الاولياء

مرده است از خود شده زنده برب * زان بود اسرار حقش در دول

﴿ ويعبدون ﴾ اى كفار مكة ﴿ من دون الله ﴾ حال من الفاعل اى متجاوزين الله لا بمعنى ترك عبادته بالكناية بل بمعنى عدم الاكتفاء بها وجعلها قريبا لعبادة الاصنام ﴿ وما لا يضرهم ولا ينفعهم ﴾ اى الاصنام التى لا قدرة لها على افعال الضرر اليهم ان تركوا عبادتها ولا على افعال المنفعة ان عبدوها لان الجداد بمنزل عن ذلك والمعبود ينبغى ان يكون ماثيا ومعاقبا حتى تعود عبادته بمجلب نفع او دفع ضرر ﴿ ويقولون هؤلاء ﴾ الاصنام ﴿ شفعاؤنا عند الله ﴾ تشفع لنا فيما يهتنا من امور الدنيا لانهم كانوا لا يقرون بالمعاد اوفى الآخرة ان يكن بعث كما قال الكاشفى [يا اكر فرضا حشر ونشر باشد چنانچه معتقد مؤمنانست مارا از خدای درخواست میکنند و از عذاب میرهاند] * واعلم ان اول ما حدثت عبادة الاصنام فى قوم نوح عليه السلام وذلك ان آدم كان له خمسة اولاد صلحاء وهم ود وسواع ويثوث ويعوق ونسر. فمات ود فحزن الناس

در اول دفتر دوم در بیان دروغ بکلیت مسافران و بیل بکلان

در اول دفتر دوم در بیان خبر دادن خروج از محله

عليه حزنا شديدا فاجتمعوا حول قبره لا يكادون يفارقونه وذلك بارض بابل فلما رأى ابليس ذلك جاء اليهم في صورة انسان وقال لهم هل لكم ان اصور لكم صورة اذا نظرت اليها ذكروتموه قالوا نعم فصور لهم صورته ثم صار كلمات منهم واحد صور صورته وسموا تلك الصور باسمائهم ثم لما تقدم الزمن وتناست الآباء والابناء وابناء الابناء قال لمن حدث بعدهم ان الذين كانوا قبلكم يعبدون هذه الصور فعبدوها فارسل الله اليهم نوحا قهاهم عن عبادتها فلم يجيبوه لذلك وكان بين آدم ونوح عشرة قرون كلهم على شريعة من الحق ثم ان تلك الصور دفنها الطوفان في ساحل جدة فاخرجها اللعين واول من نصب الاوتان في العرب عمرو بن لحي من خزاعة وذلك انه خرج من مكة الى الشام في بعض اموره فرأى بارض البلقاء العماليق ولد عملاق بن لاود بن سام ابن نوح وهم يعبدون الاصنام فقال لهم ما هذه قالوا هذه اصنام نعبدها فنستمطرها فتصيرنا ونستصرها فتصيرنا فقال لهم افلا تعطوننى منها صنما فاسير به الى ارض العرب فاعطوه صنما يقال له هبل من العقيق على صورة انسان فقدم به مكة فصبه في بطن الكعبة على يسراها وامر الناس بعبادته وتمظيمه فكان الرجل اذا قدم من سفره بدأ به قبل اياه بعد طوافه بالبيت وحلق رأسه عنده كذا في انسان الميون وكان اهل الطائف يعبدون اللات واهل مكة العزى ومناة وهبل واسافا ﴿ قل انبئوا الله ﴾ انخبرونه ﴿ بما لا يعلم ﴾ اى بالذى لا يعلمه كائنا ﴿ في السموات ولا في الارض ﴾ فمعبادة عن ان له شريكا والظرف حال من العائد المحذوف وفي الاستفهام الانكارى تقرير لهم وتهكم بهم حيث نزلوا منزلة من يخبر علام الغيوب بما ادعوه من المحال الذى هو وجودك كاه وشفاعتهم عند الله . وفي الظرف تنبيه على ان ما يعبدونه من دون الله اما سماوى كالملائكة والنجوم واما ارضى كالاصنام المنحوتة من الشجر والحجر لاشئ من الموجودات . فهما الا وهو حادث مقهور مثلهم لا يليق ان يشرك به سبحانه * قال الكاشفى [انتفاء علم بجهت معلومت يعنى شما ميكوييد كه خداى را شريك هست . واثبات بشفاعت بتان ميكيد و خداوند كه عالمست بجميع معلومات اين را نمى دانيد پس معلوم شد كه شريك نيست و شفاعت نخواهد بود] كما قال ابن الشيخ فان شيا من ذلك لو كان موجودا لعلمه الله وما لا يعلمه الله استحالة وجوده ﴿ سبحانه ﴾ [با كست] ﴿ وتعالى ﴾ [برترست] ﴿ عما يشركون ﴾ لما كان المتزه للذات الجليلة هو نفس الذات آل التزيه الى معنى التبرى اى تبرأ وجل عن اشراكهم

واحد اندر ملك اورا يارنى * بندگالش را جزا و سالارنى

﴿ وما كان الناس الا امة واحدة ﴾ اى على ملة واحدة في عهد آدم عليه السلام الى ان قتل قابيل هابيل اوفى زمن نوح بعد الطوفان حين لم يبق على وجه الارض من الكافرين ديارا فان الناس كانوا متفقين على الدين الحق ﴿ فاختلفوا ﴾ اى تفرقوا الى مؤمن وكافر ﴿ ولولا كلمة سبقت من ربك ﴾ اى لولا الحكم الازلى بتأخير العذاب الفاصل بينهم الى يوم القيامة فانه يوم الفصل للجزاء ﴿ لقضى بينهم ﴾ عاجلا ﴿ فيما فيه يختلفون ﴾ باهلاك الميطل واجزاء الحق * قال الكاشفى [هر آينه حكم كرده شدى ميان ايشان را ان چيزى كه ايشان را از اختلاف

(ميكند)

میکتد عذاب بیامدی ومبطل هلاک شدی وحق بماندی [ویمحتمل ان یكون المعنى ان الناس كانوا امة واحدة في بدء الحلقة موجودين على اصل الفطرة التي فطر الناس عليها فاختلفوا بحسب تربية الوالدين كما قال عليه السلام (كل مولود يولد على الفطرة فابواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه) ثم اختلفوا بعد البلوغ بحسب المعاملات الطبيعية والشرعية ثم هذا الاختلاف كما كان بين الامم السالفة كذلك كان بين هذه الامة فمن مؤمن ومن كافر ومن مبتدع وفي اختلافهم فائدة جليلة وحكمة عظيمة حيث ان الكمال الالهى انما يظهر بمظاهر جماله وجلاله لكن ينبغي للناس ان يكونوا على التآلف والتوافق دون التباعد والتفرق لان يدالله مع الجماعة وانما يأكل الذئب الشاة المفردة - واوصى حكيم - اولاده عند موته وكانوا جماعة فقال لهم اتوني بمصى فجمعها وقال اكسروها وهي مجموعة فلم يقدروا على ذلك ثم فرقتها وقال لهم خذوا واحدة واحدة فاكسروها فاكسروها فقال لهم هكذا انتم بعدى لن تغلبوا ما اجتمعتم فاذا تفرقتم تمكن منكم عدوكم فاهلككم وفي الحديث (اوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة وان تأمر عليكم عبد) وانه من بعض منكم فيرى اختلافا كثيرا فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين عضوا عليها بالنواجذ) والمراد بالخلفاء ابوبكر وعمر وعثمان وعلي رضوان الله عليهم اجمعين. والراشدون جمع راشد اسم فاعل وهو الذي اتى بالارشاد وانصف به وهو ضد النقي فالراشد ضد الفاوي والفاوي من عرف الحق وعمل بخلافه. والنواجذ آخر الاسنان والمعنى واطبوا على السنة والزموها واحرصوا عليها كما يفعل الماض على الشيء بنواجذه خوفا من ذهابه وتفاته وقد وقع هذا الاختلاف وسيقع الى ان يقوم المهدي وينزل عيسى عليه السلام : قال الحافظ تومرخواه وصبوري كه جرخ شعبده باز * هزار بازی ازین طرفه تر بر انكيزد

: وقال

روزی اگر غمی رسد تنك دل مباش * روشكر كن مباد كه از بد بتر شود
 * قال بعض العلماء في هذه الامة فرقة مختلفة تبغض العلماء وتعادى الفقهاء ولم يكن ذلك فيمن تقدم قبلنا من الامم بل كانوا متقادين لهم محيين كما وصفهم الله تعالى في كتابه (اتخذوا احبارهم ورجبانهم اربابا من دون الله) والفقهاء اذا كان مبغوضا بين الناس فاظنك بالالم بالله الاتراهم اذا وجدوا الرجل كاملا في العلوم الظاهرة والباطنة متفردا في قه متميزا من جنسه متفوقا على اقرانه فمن قائل في حقه انه زنديق ومن قائل انه مبتدع وقيل ما سمع من يقول انه صديق فانظر الى خيرة الله تعالى كيف ستره عن الاغيار واخفى سره عن الاشرار : قال الحافظ

ممشوق عيان ميكذرد بر تو وليكن ~~كلام~~ عياريه بيند ازان بسته تقابست

* قال رويم من المشايخ الكرام لا يزال الصوفية بخير ما تناقروا فاذا اصطالحوا هلكوا وذلك لانه لو قبل بعضهم بعضا لبقى بعضهم مع بعض وسكن بعضهم الى بعض والسكون الى غير الله تعالى عند الخواص من قيل عبادة الاصنام عند العوام وهذا التبري بين الصوفية المحققين ليس كالتمييز بين اليهود والنصارى لان تبريهم في الحق للحق وتبري هؤلاء في الباطل للباطل والحاصل ان من الاختلاف ما كان مذموما وما كان محمودا فالذموم هو ما كان في العقائد واصول

الدين والمدوح هو ما كان في الاعمال وفروع الدين كما قال عليه السلام (اختلاف الائمة رحمة) وعن علي كرم الله وجهه قال له يهودى مادقم فيكم حتى اختلفتم فقال انما اختلفنا عنه لافيه ولكنكم ماجفت ارجلكم من البحر حتى قلم لبيكم اجعل لنا آلهة كالهم آلهة وهذا من الاجوبة المسكتة والله يقول الحق وهو يهدي السيل ﴿ويقولون﴾ اى كفار مكة ﴿لولا﴾ للتحضيض مثل هلا ﴿اتزل عليه﴾ على محمد عليه الصلاة والسلام ﴿آية﴾ معجزة ﴿من ربه﴾ كانوا يقولون ان القرآن يمكن معارضته كادل عليه قولهم لو نشاء لقنا مثل هذا وبقرحون اشياء اخر سوى القرآن لتكون معجزة مثل اليد والعصا وتفجير الانهار وغيرها

كفت اكر آسان نمايد اين بتو * اينجين يك سورة كواي سخت رو

﴿فقل﴾ لهم في الجواب ﴿انما الغيب لله﴾ اللام للاختصاص العلمى دون التكوئى فان الغيب والشهادة في ذلك الاختصاص بيان. والمعنى ان ما اقترحتوه وزعمتم انه من لوازم النبوة وعلقم عليه ايمانكم من الغيوب المختصة بالله سبحانه لا وقوف لى عليه ولو علم الصلاح في زيادة الآيات لا تزل ﴿وفي التأويلات التجمية الغيب هو عالم الملكوت الذى يتزل منه الآيات ويظهر منه المعجزات بازال الله تعالى واظهاره فهو لله وبحكمه يتزل الآيات منه متى شاء كما شاء ﴿فانتظروا﴾ لتزول ما اقترحتوه ﴿انى معكم من المنتظرين﴾ لما يفعل الله بكم بموجودكم مازل على من الآيات العظام واقترحكم غيره وقدامهم الله سبحانه يأخذ الظالم منهم اخذ عزيز مقتدر وقد يعجل عقوبة من يشاء [آورده اندكه سپهسالارى بود ظالم ويا اتباع خود بخانه يكي از مشايخ كبار فرود آمد خداوندخانه كفت من منشورى دارم بخانه من فرود ميا كفت منشورى بنماي شيخ درخانه رفت ومصحفي عزيز داشت ودرپيش بياورد و باز كرد اين آيت برآمد كه (يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأسوا وتسلموا على اهلهما) سپهسالار كفت من نداشتم كه منشور اميردارى بدان التفات نكرده ودرخانه شيخ فرود آمد آن شب قولش بگرفت وهلاك شد [وفيه اشارة الى ان حضرة القرآن ليس كسائر الآيات * فمن رده واستحققه فقد تعرض لخطا الله تعالى اشد التعرض كما ان من قبله وعظمه صورة بالرفع والمس على الطهارة ونحو ذلك ومعنى بالعمل بمساقفه والتخلق باخلاقه نال من الله كل ما يتمناه - حكى - ان عثمان الغازى جد السلاطين العثمانية انما وصل الى ما وصل برعاية كلام الله تعالى وذلك انه كان من اسخياء زمانه يبذل النعم للمتردين فقل ذلك على اهل قريته ونقصوا عليه فذهب ليشتكى من اهل القرية الى الحاج بككاش او غيره من الرجال فنزل بيت رجل قد علق فيه مصحف فقال عنه فقالوا هو كلام الله تعالى فقال ليس من الادب ان تقعد عند كلام الله تعالى فقام وعقد يديه مستقبلا اليه فلم يزل قائما الى الصبح فلما اصبح ذهب الى طريقه فاستقبله رجل وقال انا مطلبك ثم قال له ان الله تعالى عظمك واعطاك وذريتك السلطة بسبب تعظيمك لكلامه ثم امر بقطع شجرة ورطب برأسها مندبلا وقال ليكن ذلك لواء ثم اجتمع عنده جماعة فجعل اول غزوته بلاجك وقبح بناية الله تعالى ثم اذن له السلطان علاء الدين في الظاهر ايضا فصار سلطانا ثم بعد از تحاله سار و...

[۱] در اواسط دفتر ششم در بیان رجوع بقعة موش و جفت الخ
[۲] در اوائل دفتر ششم در بیان حکایت غلام هندو که بخواجه زاده خود الخ

اورخان سلطنتاً فتح ہو بروسة المجرسة بالعون الالهي فن ذلك الوقت الى هذا الآن الدولة
العثمانية على الازدياد بسبب تعظيمه كتاب الله وكلامه القديم كذا في الواقعات المحمودية فيلزم
المائل تعظيم القرآن العظيم ليزداد جاهه ورتبه وليحذر من تحقيره لئلا ينقص شأنه وهيبته
الأتري ان السلطان محمد الرابع واعوانه لما رفضوا العمل بالقرآن واخذوا بالظلم والعدوان
سلطانية عليهم وعلى الناس بسبيهم القحط والخوف فخرج من ايديهم اكثر القلاع المعمورة
الرومية واستولى الكفار الى ان طمعوا في القسطنطينية واشتد الخوف الى ان قال الناس اين
المقر وكل ذلك وقع من القرناء السوء فانهم كانوا يحثون السلطان على الجريان بخلاف الشرع
اي فنان از يار ناجنس اي فغان * همنشين نيك جوييد اي مهان [۱]

اي بسا مهتر بجه از شور و شر * شد ز فعل زشت خود تنك بدر [۲]

اللهم اجعلنا من المعتبرين واجعلنا من المتبصرين ﴿ واذا اذقنا الناس ﴾ اي اهل مكة ﴿ رحمة ﴾
﴿ من بعد ضراء ﴾ كفحط ومرض ﴿ مستهم ﴾ اصابتهم وخالطتهم حتى احسوا
بسوء اثرها فيهم واسناد المساس الى الضراء بعد اسناد الاذقة الى ضمير الجلالة من الآداب
القرآنية كما في قوله تعالى ﴿ ولذا مرضت فهو يشفين ﴾ ونظائره واذا للشرط وجوابه قوله
﴿ اذا ﴾ للمفاجأة ﴿ لهم مكر في آياتنا ﴾ اي فاجأوا في وقت اذقة الرحمة وقوع المكر
منهم بالظن في الآيات والاحتيال في دفعها وسارعوا اليه قبل ان ينفذوا عن رؤسهم غبار
الضراء قبل قحط اهل مكة سبع سنين حتى كادوا يهلكون ثم رحمهم الله وانزل الغيث على
اراضيهم فطفقوا يقدحون في آيات الله ويكيدون رسوله * قال مقاتل لا يقولون هذا رزق الله
وانما يقولون سقنا بنوه كذا وكانت العرب تضيف الامطار والرياح والحر والبرد الى الساقط
من الانواء جمع نوء وهي ثمانية وعشرون منزلاً ينزل القمر كل ليلة في منزل منها ويسقط
في المغرب نجم واحد من تلك المنازل الثمانية والعشرين في كل ثلاثة عشر يوماً مع طلوع الفجر
ويطلع رقيه من المشرق في ساعته في مقابلة ذلك الساقط وهذا في غير الجهة فان لها اربعة
عشر يوماً فينقضي الجميع بانقضاء السنة اي مع انقضاء ثلاثمائة وخمسة وستين يوماً لان ثلاثة
عشر في ثمان وعشرين مرة تبلغ هذا القدر من العدد وانما سمي النجم نواً لانه اذا سقط
الساقط منها بالمغرب فالطالع بالشرق ينوء اي ينهض ويطلع فلما انجاهم الله من القحط
لبسوا الامر على اتباعهم و اضافوا ذلك المطر الى الانواء لا الى الله لتلاي شكره والله ولا يؤمنوا
بآياته فقل هذا هو المراد بمكرهم في آيات الله * ومن لا يرى الامطار الا من الانواء كان كافراً
بخلاف من يرى انها يخلق الله والانواء وسائل وامرات يجعله تعالى كما قال في الروضة المؤثر
هو الله تعالى والكواكب اسباب عادية : قال الحافظ

كرنج پشت آيد وكر راحت اي حكيم * نسبت مكن بغير كه اينها خدا كند

﴿ قل الله اسرع مكر ﴾ اي اعجل عقوبة اي عقابه اسرع وصولاً اليكم بما ياتي منكم في دفع
الحق وتسمية العقوبة بالمكر لوقوعها في مقابلة مكرهم وجوداً فيكون من باب تسمية الشيء
باسم تبيه او ذكره فيكون من باب المشاكلة - روى - عن مقاتل انه تعالى قتلهم يوم بدر

وجازى مكرهم في آياته بمقاب ذلك اليوم فكان اسرع في اهلاكم من كيدهم في اهلاكم
عليه السلام وابطال آياته * والمكر اخفاء الكيد واردة الله خفية عليهم وارادتهم ظاهرة
توكل على الرحمن واحتمل الردى * ولا تخش مما قد يكيد بك العدى

﴿ان رسلنا﴾ الذين يحفظون اعمالكم وهم الكرام الكاتبون * وفيه التفاوت اذ لو جرى
على اسلوب قوله ﴿قل الله﴾ لقل ان رسله ﴿يكتبون ما تمكرون﴾ اي مكرهم او ما تمكرونه
وهو تحقيق للانتقام وتبينه على ان مادبروا اخفاءه لم يخف على الحفظة فضلا عن ان يخفى على الله
وفيه تصريح بان للكفار حفظة * فان قيل فالذي يكتب عن يمينه أى شئ يكتب ولم يكن لهم
حسنة * يقال ان الذي عن شماله يكتب باذن صاحبه ويكون شاهدا على ذلك وان لم يكتب كما في
البستان * واختلفوا في عددهم فقال عبدالله بن المبارك هم خمسة اثنان بالنهار واثنان بالليل
واحد لا يفارقه ليلا ولا نهارا ثبت بهذا ان افعال الناس واقوالهم سواء كانوا مؤمنين
او كافرين مضبوطة مكتوبة للالزام عليهم يوم القيامة وان المكر والحيلة لا مدخل له في تخلص
الانسان من مكروه بل قد قالوا اذا ادبر الامر كان المطب في الحيلة فمن ظن نجاة في المكر كان
كشعلب ظن نجاة في تحريك ذنبه وانما المتجى هو القدم وهو هنا العمل الصالح بعد الايمان
الكامل والعقل يتدارك حاله قبل وقوع القضاء [علاج واقعه يش ازوقوع بايد كرد]
* قال زياد وليس العاقل الذي يحتمل للامر اذا وقع فيه ولكن العاقل الذي يحتمل
للأمور حذرا ان يقع فيها : قال السعدي قدس سره

توبيش از عقوبت در عفو كوب * كه سودى ندارد فغان زير چوب
كنون كرد بايد عمل را حساب * نه روزى كه منشور كرد كتاب

والاشارة في الآية ﴿واذا اذقنا الناس رحمة﴾ اي اذقاهم ذوق توبة او امانة او صدق طلب
او وصول الى بعض المقامات او ذوق كشف وشهود (من بعد ضراء مستهم) وهو الفسق
والفجور والاخلاق الذميمة وحجب اوصاف البشرية وصفات الروحانية (اذالهم مكر
في آياتنا) باظهارها مع غير اهلها للشرف بين الناس وطلب الجاه والقبول عند الخلق
واستباعتهم والرياسة عليهم وجذب المنافع منهم (قل الله اسرع مكر) اي اسرع في ابطال
مجارة مكرهم اليهم باستدراجهم من تلك المقامات والمكرمات الى دركات البعد وتراكم
الحجب من حيث لا يعلمون (ان رسلنا يكتبون ما تمكرون) اي غير خاف علينا قدر مراتب
مكرهم فجازيهم على حسب ما يمكرون كما في التأويلات النجمية * وقد رؤى من اهل هذه
الطريقة كثير ممن مشى على الماء والهواء وطويت له الارض ثم رد الى حاله الاولى وقد يمشى
المستدرج على الماء والهواء وتزوى له الارض وليس عند الله بمكان لانه ليست عنده هذه
المراتب نتائج مقامات محدودة وانما هي نتائج مقامات مضمومة قامت به ارادة الحق سبحانه
ان يكرهه في ذلك الفعل الخارق للعادة وجعله فتنة عليه وتخيّل انه انما اوصله اليها ذلك الفعل
الذى هو معصية شرما وانه لولاه ما وقف على حقيقة ما تفوق له هذا وغفل المسكين عن موازنة
نفسه بالشريعة * نسأل الله تعالى ان لا يجعلنا ممن زين له سوء عمله فرآه حسنا فيستمر على ذلك
الفعل كذا في مواقع النجوم : قال الحافظ قدس سره

زاهد این مشواز بازی غیرت زلہار * کردہ از صومعہ تادیرمغان این ہمہ نیست
وقل من تخلص من العقبات الأثرى ان الواصل قليل بالنسبة الى المنقطع ولا بد في قطعها
من مرشد کامل ومؤدب حاذق : وفي المتوى

در بنام شیر کم ناید کباب * رو بہا نوسوی جیفہ کم شتاب [۱]

چون کرفی پیر ہن تسلیم شو * ہمچو موسی زیر حکم خضر رو [۲]

﴿ هو ﴾ ای اللہ تعالیٰ ﴿ الذى يسير ﴾ من التسيير والتضعيف فيه للتعدية يقال سار
الرجل وسيرته انا وهو بالفارسية [برفتن آوردن] والمعنى [مى راند وقد رت مى دهد در قطع
مسافت شمارا] ﴿ فى البر ﴾ على الاقدام وظهر الدواب من الخيل والبغال والحمير والابل
﴿ والبحر ﴾ على السفن الكبيرة والصغيرة المعبر عنهما بالفارسية [کشتى وزورق] وفيه اشارة
الى ان المسير فى الحقيقة هو الله تعالى لا الريح فان الريح لا تحرك بنفسه بل له محرك الى ان ينتهى
الى المحرك الاول الذى لا يحركه ولا تحرك هو فى نفسه ايضا بل هو منزوع عن ذلك وعمما
يضاهيه سبحانه وتعالى ومن عرف ذلك وقطع الاعتماد على الريح فى استواء السفينة وسيرها
تحقق بحقائق توحيد الافعال والا ببقى فى الشرك الخفى : قال السعدى قدس سره
فما كشتى آنجا كه خواهد برد * و كز ناخدا جامه برتن درد

: وقال الحافظ قدس سره

من از بيگانگان ديگر نسالم * كه با من هر چه كرد آن آشنا كرد

﴿ حتى اذا كنتم فى الفلك ﴾ غاية لقوله يسيركم فى البحر * فان قيل غاية الشئ تكون بعده
والحال ان السير فى البحر يكون بعد الكون فى الفلك * قلنا ليس الغاية مجرد الكون فى الفلك
بل هو الكون فى الفلك مع ما عطف عليه من قوله (وجرين بهم بريح طيبة وفرحوا بها) فان هذا
المجموع بعد السير فى البحر ﴿ وجرين ﴾ اي الفلك لانه جمع مكسر بمعنى السفن وتغييره
تقديرى بناء على ان ضمته كضمة اسد جمع اسد وضمة مفردة كضمة قفل ﴿ بهم ﴾ اي بالذين
فيها والالتفات فى بهم للبالغة فى التقييح والانكار عليهم كانه يذكر لغيرهم حالهم ليعجبهم
منها ويحملهم على الانكار والتقييح ﴿ بريح طيبة ﴾ لينة الهبوب موافقة لمقصدهم
﴿ وفرحوا بها ﴾ بتلك الريح لطيبها وموافقها ﴿ جاءتها ﴾ اي تلت الريح الطيبة واستولت
عليها من طرف مخالف لها فان الهبوب على وفقها لا يسمى بجيا لريح اخرى عادة بل هو اشتداد
لريح الاولى ﴿ ريج عاصف ﴾ يقال عصفت الريح اي اشتدت ففى ريج عاصف اي شديدة
الهبوب ولم يقل عاصفة لاختصاص الريح بالعصوف فلاحاجة الى الفارق ﴿ وجاءهم الموج ﴾
وهو ما ارتفع من الماء ﴿ من كل مكان ﴾ اي من امكنة مجي الموج عادة ولا بعد فى مجيئه من جميع
الجوانب ايضا اذ لا يجب ان يكون مجيئه من جهة هبوب الريح فقط بل قد يكون من غيرها
بحسب اسباب متفق واليه مال الكاشفى حيث قال : يعنى [از چپ و راست و پيش و پس] ﴿ وظنوا
الهم احيط بهم ﴾ اي هلكوا فان ذلك فى الهلاك واصله احاطة العدو بالحى ﴿ دعوا الله ﴾
بدل من ظنوا بدل اشتبال لان دعاءهم ملابس لقتلهم الهلاك ملازمة الملزوم ﴿ مخلصين له الدين ﴾

من غير ان يشركوا به شياً من آلهتهم فان اخلاص الدين والطاعة له تعالى عبارة عن ترك الشرك وهذا الاخلاص ليس مبنياً على الايمان بل جار مجرى الايمان الاضطرارى * وقيل المراد بذلك الدعاء قولهم اياها شراها فان تفسيره يا حى يا قيوم وهذان الاسمان من اوراد البحر كما سبق في تفسير آية الكرسي ﴿لئن انجيتنا﴾ اللام موطئة للقسم على ارادة القول اى دعوا حال كونهم قائلين والله لئن انجيتنا ﴿من هذه﴾ الورطة ﴿لنكونن﴾ البتة بعد ذلك ابدأ ﴿من الشاكرين﴾ نعمتك التى من جيلتها هذه النعمة المستولة وهى نعمة الانجاء وذلك باتباع اوامرك والاجتناب عن مسأخطك لانكفر نعمتك بعبادة غيرك ﴿فلما انجيتهم﴾ بما غشيتهم من الكربة اجابة لدعائهم والفاء للدلالة على سرعة الاجابة ﴿اذا هم يبغون فى الارض﴾ اى فاجأوا الفساد فيها وسارعوا الى ما كانوا عليه من التكذيب والشرك والجرأة على الله تعالى وزيادة فى الارض للدلالة على شمول بغيتهم لاقطارها ﴿بغير الحق﴾ اى حال كونهم ملتبسين بغير الحق * قال الكاشفى [تأكيدست يعنى فساد ايشان بغير حق استهم باعتقاد ايشان چه ميدانند که دران عمل مبطلند] فيكون كما فى قوله تعالى ﴿ويقتلون الذين بغير الحق﴾ وقد سبق فى سورة البقرة ﴿يا ايها الناس﴾ الباغون ﴿انما يغيبكم﴾ الذى تتعاطونه وهو مبتدأ خبره قوله تعالى ﴿على انفسكم﴾ اى وباله راجع عليكم وجزاؤه لاحق بكم لا على الذين تبغون عليهم وان ظن كذلك ﴿متاع الحياة الدنيا﴾ نصب على انه مصدر مؤكده لفعل مقدر بطريق الاستئناف اى تتمتعون متاع الحياة الدنيا اياما قلائل فتفى الحياة وما يتبعها من اللذات وتبقى العقوبات على اصحاب السيئات

هرکه او بد ميکند بي شبهه با خود ميکند ﴿ثم اينا مرجعکم﴾ فى يوم القيامة لا الى غيرنا ﴿فتنبشکم بما کتمت تعملون﴾ فى الدنيا على الاستمرار من البغي وهو وعيد بالجزاء كقول الزجل لمن يتوعد ساء خبرك بما فعلت عبر عن اظهاره بالثبته لما بينهما من الملازمة فى التماسين العلم وفى الآية الكريمة اشارات منها ان الفلك نعمة من الله تعالى اذ قد يحتاج الناس الى عبور البحر ولذا امتن الله عليهم بالتسيير فى البحر * قال فى انوار المشارق يجوز ركوب البحر للرجال والنساء كذا قاله الجمهور وكره ركوبه للنساء لان السرفه لا يمكنهن غالباً ولا غرض البصر من المتصرفين فيه ولا يؤمن انكشاف عوراتهن فى تصرفهن لاسيما فيما سفر من السفن مع ضرورتهن الى قضاء الحاجة بحضرة الرجال انتهى * وعن عبدالله بن عمر رضى الله عنهما يرفعه الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (لا تتركب البحر الاحاجا او مقعرا او غازيا فى سبيل الله فان تحت البحر ناراً وتحت النار بحراً) قوله فان تحت البحر ناراً اشارة الى ان رايه متعرض للآفات المهلكة كالنار وقوله وتحت النار بحراً اراد به تهويل امر البحر وخوف الهلاك منه كما يخاف من ملامسة النار وان اختيار ذلك لغرض من الاغراض الفانية سفه وجهل لان فيه تلف النفس وبذل النفس لا يجعل الا فيما يقرب العبد الى الله وهذا الحديث يدل على وجوب ركوب البحر للحج والجهاد اذا لم يجد طريقاً آخر ومن ركب البحر واسابه نصب ومشقة كبد وادان الرأس وغشيان المعدة وغير ذلك فله اجر شهيد ان كان يمشى الى طاعة الله كالغزو والحج وطلب العلم

(و زيادة)

وزیارة الاقارب واما التجار فان لم یکن طریق سوی البحر وكانوا یجرون للقوت لالجم المال
فهم داخلون فی هذا الاجر . والفراق له اجر شهیدین . احدهما لقصد ما فیہ طاعة . واما
للاغراق * وفی الحدیث (حجة لمن لم یحج خیر من عشر غزوات وغزوة لمن قد حج خیر من عشر
حجج وغزوة فی البحر خیر من عشر غزوات فی البر ومن فاته الغزو معی فلیغز فی البحر) * بقول
الفقیہ واما الصوم فعلى عکس ذلك والله اعلم لان الصوم فی البحر سهل حیث لا یستهی الطبع
الطعام لاجل الدوران والفتیان بخلافه فی البر وقوة الاجر بکثرة التعب وكذا الغزو فی البر
سهل بالنسبة الی البحر لسعة الارض وامکان التحفظ من العدو وقوة المزاج ولم یکن ذلك
فی البحر . قل لبحار ما یحب ما رأیت من عجائب البحر قال سلامتی منه ونعم ما قیل
بدریادر منافع بی شمارست * اگر خواهی سلامت در کنارست

: قال السعدی قدس سره

سود دریانیک بودی کرنبودی یم موج * صحبت کل خوش بدی کرنستی تشوبش خار
- لطیفه - رکب نحوی سفینه فقال للملاح أتعرف النحو قال لا قال ذهب نصف عمرک
فهاجت الريح واضطربت السفینه فقال الملاح أتعرف السباحة قال لا قال ذهب کل
عمرک : وفی المتنوی

محو می باید نه نحو اینجابدان * کرتو محوی بی خطر در آب ران
آب دریا مرده را بر سر نهد * وریود زنده ز دریا کی رهد
چون بمردی توز اوصاف بشر * بحر اسرارست نهد بر فرق سر
ای که خلقان را توخر می خوانده * این زمان چون خبر برین بخ مانده

* ومنها ان البنى والفساد والتعصب والعناد وكفران نعمة رب العباد انما هو من نسيان العهد
مع الله ذی الامداد ونتیجة النسيان والاصرار على الآثام المؤاخذه والانتقام * وفی الحدیث
(ثمان یسجلهما الله فی الدنیا البنى وعقوق الوالدین) وفی الحدیث (لا تمکروا لائن ما کرا ولا تبغ
ولا تئن باغیا ولا تنکث ولا تئن ناکثا) فالبغاة من القضاة والولاة لا یجوز اعانتهم فی امر
من الامور الا فی اجراء الاحکام الشرعیة فقد ورد (من اعان ظالما سلطه الله علیه) * وفی الحدیث
(مامن عبد ولاه الله امر رعبته فغشهم ولم یصح لهم ولم یشفق علیهم الا حرم الله علیه
الجنة) : قال السعدی قدس سره

رعبت جویختند سلطان درخت * درخت ای پسر باشد از بیخ سخت
مکن تا توانی دل خلق ریش * وکر می کنی می کنی بیخ خویش
کر انصاف برمی بداختر کست * که در راحتش رنج دیگر کست
نماید ستمکار بد روز کار * بماند بر ولعت پایدار

* ومنها ان لكل عمل صورة حقيقية بها يظهر في النشأة الآخرة فان كان خيرا فعلى صورة حسنة
وان كان شرا فعلى صورة قبيحة وهذه الصور المختلفة برزت فی هذه النشأة على خلاف ما هی
علیه فی الآخرة ولذا استحسن المعاصی واستحلوها وان كانت سموما قاتلة واستکرها
الطامات ووجدوها مرة المذاق وان كانت مسخیجین نافعة فالبنی برز فی هذه الدار بصورة

(روح البیان - ۳ - یح)

در اواسط دفتر یکم در بیان ماجرای نحوی در کتب با کشتیان

مشتهاة عند البغاة لتمتعهم به من حيث أخذ المال والتشقى من الأعداء ونحو ذلك وسينبئهم الله بأعمالهم أى يظهرها لهم على صورها الحقيقية فيرون أن الأمر على خلاف ما ظنوا ﴿ انما مثل الحياة الدنيا ﴾ أى حالها العجيبه وسميت الحال العجيبه مثلاً تشبيهاً لها بالمثل السائر فى الغرابه ﴿ كما أنزلنا من السماء فاختلط به نبات الأرض ﴾ أى اختلط بسبب المطر نبات الأرض واشتبك بعضه فى بعض وكثف ﴿ مما يأكل الناس ﴾ خال من النبات أى كأننا مما يأكل الناس من الزروع والبقول ﴿ والانعام ﴾ من الحشيش ﴿ حتى ﴾ غاية للاختلاط باعتبار الجزء الذى هو اتیان الأمر الالهى ﴿ اذا أخذت الأرض زخرفها ﴾ زينتها وحسناها ﴿ وازينت ﴾ بأصناف النبات وأشكالها والوانها المختلفة كمروس أخذت من الوان الثياب والزين فترينت بها فالأرض استعاره بالكناية حيث شبهت بالمروس وأثبت لها ما يلائم العروس وهو أخذ الزينة وهو قرينة الاستعارة بالكناية . وقوله وازينت ترشيح واصله ترينت فادغمت التاء فى الزاى فاجتلبت همزة الوصل لضرورة تسكين الزاى عند الإدغام ﴿ وظن أهلها ﴾ أى أهل تلك الأرض ﴿ أنهم قادرون عليها ﴾ متمكنون من حصدها ورفع غلتها ﴿ اتينها امرنا ﴾ جواب اذا * قل الكاشفى [ناكاه آمد بدان زمین عذاب ما يعنى فرمان ما بخراى آن زمین در رسید] ﴿ ليلا او نهارا فجعلناها ﴾ أى زروع تلك الأرض وسائر ما عليها فمضاف محذوف للمبالغة ﴿ حصيدا ﴾ شبيها بما حصد من اصله ﴿ كأن لم تكن ﴾ زروعها أى لم تنبت ﴿ بالأمس ﴾ وهو مثل فى الزمان القريب وليس المراد أمس يومه كأنه قيل لم تكن آنفا ويقال للشيء اذا فنى كان لم يكن بالأمس أى كأن لم يكن وهو من باب علم يقال غنى بالمكان اذا قام به والجملة حال من مفعول جعلناها ﴿ كذلك ﴾ الكاف صفة مصدر محذوف أى مثل ذلك التفصيل البديع ﴿ تفصل الآيات ﴾ القرآنية التى من جللتها هذه الآيات المنبهة على احوال الحياة الدنيا أى نوحها ونبيها ﴿ لقوم يتفكرون ﴾ فى تضاعيفها ويقفون على معانيها وتخصيص تفصيلها بهم لانهم المستفهمون بها * واعلم أن التشبيه الواقع فى هذه الآية تشبيه مركب وان دخل الكاف على المفرد وهو الماء لانه شبهت الهيئة المتزعة من اجتماع الحياة وبهائها وسرعة انقضائها بعد اغترار الناس بها بالهيئة المتزعة من اجتماع خضرة الأرض ونضارتها وانعدامها عقيبها بأفهامية ومشيئة اللمية

بنكر بآنكه روى زمین فصل نوبهار * مانند نقش خاتم ما فی غریبست

وقت خزان بپرلاریا حین چوبشکری * منصف شوی که لائق بر باد داد نیست

وقال بعضهم مثلت الحياة الدنيا بالماء لان الماء يتغير بالمكث فكذا المال بالامساك أى بصير مذبذوما عند البخل : كما قال فى المتنوى

مال چون آبست و تاباشد روال * فیضهما یبند از واهل جهان

چند روزی چون کندی که جادرنک * کنده و یحاصلست و تیره رنگ

* يقول الفقير من البخل ایضا حبس الكتب ممن يطلبها للاقتناع بها لإسبا مع عدم التعداد لنسخها الذى هو اعظم اسباب المنع والوعيد المذكور فى قوله عليه السلام (من كنتم علما يعلمون

الجم يوم القيامة بلجام من نار يشمل ما ذكرنا كما في المقاصد الحسنة . وقد رأينا في زماننا من يمنع الكتب عن المستحقين ويحبس بعض الثياب في الصندوق الى ان يبلى ويفنى لا يلبس ولا يبيع ولا يهب ولو قلت فيه لقال اني ورثته من ابي او امي فاحفظه تبركا فانظر الى هذا الجهل الذي لا يقنى عنه شياً * وقال بعضهم في وجه المماتة المطر اذا نزل بقدر الحاجة تقع واذا جاوز حد الاعتدال ضر فكذا المال اذا كان قدر ما يندفع به الضرورة ويحصل به مقاصد الدين والدنيا كان نافعا واذا كان زائدا على قدر الحاجة صار موجبا لارتكاب المعاصي ووسيلة للتفاخر على الاداني والاقاصي قال الله تعالى (ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى)

توانكري كشدت سوى عجب ونخوت وناز * خوشست فقر كه دارد هزار سوز و نیاز * وقال بعضهم [چون باران بنهال كل رسد لطافت و طراوت اوبيفزايد و چون بخار بن كذرد حدث و شوكت او زيادت كند مال دنيا نيز چون بمصلح رسد صلاح اوبيفزايد] (كافي الحديث نم المال الصالح للرجل الصالح) [و اگر بدست مفسد افتد مایه فساد و غناد اوروی باز دیاد لهد] كما ان العلم النافع سيف قاطع لصاحبه في قتل الهوى والعلم الغير النافع سبب لقطع طريق صاحبه عن الحق فما احسن الاول وما اقبح الثاني * وقال بعضهم [چون آب باران بزمین رسد قرار نگیرد و بلکه باطراف و جوانب روان گردد مال دنیا نیز یکجا قرار نگیرد بلکه هر روز در دست دیگری باشد و هر شب بایکی عقد موصلت بندد نه عهد اورا وفاي و نه وفاي اورا بقاي]

کنج امان نیست درین خاکدان * مغز وفا نیست درین استخوان

کهنه سرا نیست بصد جا کرو * کهنه واندر کرو نوبنو

* و سئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الدنيا فقال (دنياك ما يشغلك عن ربك) اقول ان الدنيا كالام تربي الناس كالاولاد فمن اشتغل بالام كالطفل عن المعلم بقي جاهلا وصار كانه اتخذها صنما لنفسه يعبد . ومن اشتغل بالمعلم عن الام صار عالما وتخلص من عبادة الهوى ووصل الى المقصود . فذم الدنيا انما هو بحسب اشتغاله عن الله تعالى لا بحسب نفسها . قيل حد الدنيا من القاف الى القاف * وقال اهل التحقيق حدها في الحقيقة من مقعر الكرسي الى تحت الثرى فامتلىق بعالم الكون والفساد فمن حد الدنيا فالسموات والارضون وما فيهما من عالم الكون والفساد يدخل في حد الدنيا واما العرش والكرسي وما يتعلق بهما من الاعمال الصالحة والارواح الطيبة والجنة وما فيها فمن حد الآخرة عصمت الله واياكم من التعلق بغيره ايا كان وشرقنا بالتجرد التام عن عالم الامكان ﴿ والله ﴾ اسم للذات الاحدية جامع لجميع الاسماء والصفات ومن ثمه توسل به بعضهم الى دخول عالم الحقيقة * وقال رجل للشبلي قدس سره لم تقول الله ولا تقول لاله الا الله فقال اخشى ان اوخذ في وحشة الجحد ﴿ يدعو ﴾ الناس جميعا على لسان رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى السنة ورثته الكمل الذين اتبعوه قولا وفعلنا وحالا من الدار التي اولها البكاء واوسطها الفناء وآخرها الفناء ﴿ الى دار السلام ﴾ اى الى دار السلامة من كل مكروه وآفة وهي الجنة اولها العطاء واوسطها الرضاء وآخرها

اللقاء - حكي - ان بعض ملوك الامم السالفة بنى مدينة وتأتق وتعالى فى حسنهما وزينتها ثم صنع طعاما ودعا الناس اليه واجلس اناسا على ابوابها يسألون كل من خرج هل رأيتم عينا فيقولون لا حتى جاء اناس فى آخر الناس عليهم اكسية فسألوهم هل رأيتم عينا فقالوا عيين اثنين فقبسوهم ودخلوا على الملك فاخبروه بما قالوا فقال ما كنت ارضى بعيب واحد فاستوفى بهم فادخلوهم عليه فسألهم عن العيين ما هما فقالوا تخرب ويموت صاحبها فقال أفتعلمون دارا لا تخرب ولا يموت صاحبها قالوا نعم فذكروا له الجنة ونعيمها وشوقوه اليها وذكروا النار وعذابها وخوفوه منها ودعوه الى عبادة الله تعالى فاجابهم الى ذلك وخرج من ملكه هاربا تائبا الى الله تعالى

والله يدعو آمله آزادى زندانيان * زندانيان غمكين شده كوي زندان ميكشئ شاهان سفيها ترا همه دربند زندان ميكشند * توازيه از زندان شان سوى كلستان ميكشئ

وفى الحديث (ما من يوم تطلع فيه الشمس الا ويخنيها ملكان يناديان بحيث يسمع كل الخلق الا الثقلين ايها الناس هلموا الى ربكم والله يدعو الى دار السلام) والمقصود الى العمل المؤدى الى دخول الجنة * ولذا قال بعض المشايخ اوجب الله عليك وجود طاعته فى ظاهر الامر وما اوجب عليك بالحقيقة الادخول جنته اذا الامر آيل اليها والاسباب عدمية وانما احتاجوا الى الدعوة والايجاب اذ ليس فى اكثرهم من المروءة ما يردهم اليه بلاغلة بخلاف اهل المروءة والنجبة والوفاء فانه لو لم يكن وجوب لقاموا للحق بحق العبودية وراعوا ما يجب ان يراعى من حرمة الربوبية * ويجوز ان يكون المعنى الى دار الله تعالى فان السلام اسم من اسمائه سبحانه والاضافة للتشريف كبيت الله ومعنى السلام فى حقه تعالى انه سلم ذاته من العيب وصفاته من النقص وافعاله من الشر وفى حق العبد انه سلم من الغش والحقد والحسد واردة الشر قلبه وسلم من الآثام والمحظورات جوارحه ولن يوصف بالسلام والاسلام الا من سلم المسلمون من لسانه ويده . والمعنى الى دار يسلم الله تعالى والملائكة على من يدخلها او يسلم بعضهم على بعضهم ، يقول الفقير دار السلام اشارة الى دار القلب السليم الذى سلم من التعلق بغير الله تعالى ومن دخلها كان آمنا من التكدر مطلقا بشئ من الامور المكروهة صورة وصارت النار عليه نورا وقد قيل جنة معجلة وهى جنة المسارف والعلوم وجنة مؤجلة وهى المؤعدة فى دار القرار والجنة مطلقا دار السلامة لا وليا . الله تعالى يهدي من يشاء بجهادته عنهم الى صراط مستقيم بجهادته اليها وهو الاسلام والتزود بالتقوى عم بالدعوة لظهار الحجة وخص بالهداية لاستغنائه عن الخلق وهذا العموم والخصوص فى سماع الدعوة وقبولها بالنسبة الى من كان له سمع كالعموم والخصوص فى رؤية المسك وشحه بالاضافة الى من كان له بصر فرب رأى من كرم ليس له الا الرقبة وكذا رب سامع ليس له من القبول شئ فمن تعلقت بهدايته ارادة الحق تعالى بسرت اسبابه وطوى له الطريق وحمل على الجادة فالداعى اولا وبالذات هو الله تعالى وتائبا وبالعرض هو الانبياء ومن اتبعهم على الحق اتباعا كاملا والمدعو هو الناس والمدعو اليه هو الجنة وكذا المهادنة

هو الله والمهدى بالهداية الخاصة هو الخواص والمهدى اليه هو الصراط المستقيم ومشيتته تعالى ارادته وهي صفة قديمة اتصفت بها ذاته تعالى كلمته وقدرته وكلامه وسائر صفاته ويسمى متعلقها المراد المعبر عنه بالصياغة فمن سأل بلسان الاستعداد كونه مظهرا للجلال امسك في هذه النشأة عن اجابة الدعوة ومن سأل كونه مظهرا للجمال اسرع للاجابة والله تعالى يعطى كل شئ ما يستعده وهذه المشيئة والسؤال لا بد في توفيقهما من قوة الحال : قال الحافظ

دربن جن نكنم سرزنتش بخود روي * چنانكه پرورشم مي دهند مي روي
• واعلم ان قبول الدعوة لا بد فيه من علامة وهي التزهد في الدنيا والسلوك الى طريق الفردوس الاعلى والتوجه الى الحضرة العليا ألا ترى الى ابن ادهم خرج يوما يصطاد فانار ثعلبا او ارنبا غينيا هو في طلبه هتف به هاتف أل هذا خلقت ام بهذا امرت ثم هتف به من قربوس سرجه والله ما لهذا خلقت ولا بهذا امرت فزل عن مركوبه وصادف راعيا لاييه فاخذ جبة الراعي وهي من صوف فلبسها واعطاه فرسه ومامعه ثم دخل البادية وكان من شأنه ما كان

در راه عشق وسوسه اهرمن بسيت * هنر دار و كوش دل بپيام سرورش كن
والانتباه الصوري اي من المتام مثال للانتباه القلبي اي من الغفلة فالقاعدون في مقامات طبائهم ونفوسهم كمن بقى في النوم ابدا واليه الاشارة بقوله تعالى (فيمسك التي قضى عليها الموت) والسالكون هم المتبهيون من رقدة هذه الغفلة واليه الاشارة بقوله تعالى (ويرسل الاخرى الى اجل مسمى) وهو اللانح بالبال والله اعلم بحقيقة الحال ۞ قال في التاويلات التجمية (والله يدعو الى دار السلام) يدعو الله ازلا وابدا عباده الى دار السلام وهي العدم صورة ظاهرا وعلم الله وصفته معنى وحقيقة وانما سمي العدم والعلم دار السلام لان العدم كان دابرا قد سلم المعلوم فيها من آفة الاتينية والشركة مع الله في الوجود وهي دار الوجدانية وايضا لان السلام هو الله تبارك وتعالى والعلم صفته القائمة بذاته قاله تعالى بفضلته وكرمه يدعو عباده ازلا من العدم الى الوجود ومن العلم وهو الصلوة الى الفعل وهو الخلق ويدعوهم ابدا من الوجود الى العدم ومن الفعل الى العلم يدعوهم الى الوجود بالنفخة وهي قوله تعالى (ونفخت فيه من روحي) ويدعوهم من الوجود الى العدم والعلم بالجدبة وهي قوله تعالى (ارجع الى ربك) • ولما دعى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالجدبة الى علم الله الازلي الابدی قال (قد علمت ما كان وما سيكون) وذلك لانه صار عالما بعلم الله تعالى لا بعلم نفسه • وهو سر قوله تعالى (علمك ما لم تكن تعلم) وانما علمه ذلك حين قال (فاعلم انه لا اله الا الله) اي فاعلم بعلم الله الذي دعيت بالجدبة اليه ان لا اله الا الله فان العلم الالهي محيط بالوجود كله قال (قد احاط بكل شئ علما) فانت بعلمه محيط بالوجود كله فتعلم حقيقة ان ليس في الوجود اله غير الله انتهى • يقول الفقير المتلقف من قم حضرة الشيخ سلمه الله تعالى ان الانتباه الصوري اشارة الى تحفلة القلب • ثم الحركة الى الوضوء اشارة الى التوبة والانتابة • ثم التكير الاولى اشارة الى التوجه الالهي فحاله من الانتباه الى هنا اشارة الى عبوره من عالم الملك وهو الناسوت والدخول في عالم

الملوكوت * ثم الانتقال الى الركوع اشارة الى عبوره من عالم الملوكوت الى عالم الجبروت * ثم الانتقال الى السجدة اشارة الى عبوره من عالم الجبروت والوصول الى عالم اللاهوت * وهو مقام الفناء الكلى وعند ذلك يحصل الصعود الى وطنه الاصلى العلوى فالانتقالات تصعد فى صورة التنزل * ثم القيام من السجدة اشارة الى حالة البقاء فانه رجوع الى القهقري وفيه تنزل فى صورة التصعد والركوع مقام قاب قوسين وهو مقام الصفات اى الذات الواحدية والسجدة مقام اودانى وهو مقام الذات الاحدية ومن هذا التفصيل عرفت ما فى التأويلات من الصعود والهبوط مرة بالدعوة من العلم الى الوجود ومرة بالدعوة من الوجود الى العلم فاذا لم يقطع السالك عقبات العروج والتزول فهو ناقص وفى برزخ بالنسبة الى من قطعها كلها وتلك العقبات هى تعينات الاجسام والارواح والعلم والعين على حسب تفصيل المراتب فيها فانظر الى قوله تعالى (لا يمسه الا المطهرون) تجدا لاشارة الى ان الهوية الذاتية لا يمسه الا المطهرون من دنس تعلق كل تعين روحانيا كان او جسمانيا والله المعين ؕ قال فى التأويلات (ويهدى من يشاء الى صراط مستقيم) فلما جعل الله دعوة الخلق من العلم الى الفعل ومن الوجود الى العلم والعلم عامة جعل الهداية بالمشيئة الى العلم وهى الصراط المستقيم خاصة يعنى هو يهديهم بالجذبة الكاملة الى علمه القديم بمشيئته الازلية خاصة وهذا مقام السير فى الله بالله انتهى كلامه ؕ للذين احسنوا ؕ اعمالهم اى عملوها على الوجه اللائق وهو حسننها الوصفى المستلزم لحسنها الذاتى وقد فسر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله (ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك) * يقول الفقير العباد على وجه رؤية الله تعالى وشهوده والحضور معه لا تكون الا بعد غيبوبة الغير عن القلب وارتفاع ملاحظته جدا فياول المعنى الى قولنا للذين اخلصوا اعمالهم عن الرياء وقلوبهم عن غير الله تعالى ؕ الحسنى ؕ اى المثوبة الحسنى وهى فى اللغة تأنيث الاحسن والعرب تطلق هذا اللفظ على الحصلة المرغوب فيها ؕ وزيادة ؕ اى وما يزيد على تلك المثوبة تفضلا لقوله تعالى (ويزيدهم من فضله) فالمثوبة ما اعطاه الله فى مقابلة الاعمال والزيادة ما اعطاه الله لا فى مقابلتها والكل فضل عندنا * وقيل الحسنى مثل حسناتهم والزيادة عشر امثالها الى سبعمائة ضعف واكثر جمهور المحققين على ان الحسنى الجنة والزيادة اللقاء والنظر الى وجه الله الكريم * وفى الحديث (اذا دخل اهل الجنة الجنة يقول الله تعالى تريدون شيا ازيدكم فيقولون ألم تبيض وجوهنا ألم تدخلنا الجنة وتنجنا من النار قال فيكشف لهم الحجاب فما اعطوا شيا احب اليهم من النظر الى ربهم ثم تلا هذه الآية للذين احسنوا الحسنى وزيادة) رواه مسلم والترمذى والنسائى * فان قيل لم سمي الله الرؤية زيادة والجنة الحسنى والنظر الى وجهه اكبر من الجنة والزيادة فى الدنيا تكون اقل من رأس المال * قيل المراد بالزيادة فى الآية الزيادة الموعودة والجنة فالزيادة ههنا ليست من جنس المزيدي عليه وهى الجنة ودرجاتها فالزيادة من العزيز الاكبر اكبر واغنى كما ان الرضوان من الكريم الاجود اكبر واجل * وفى الخبر (ان اهل الجنة اذا رأوا الحق نسوا لعيم الجنة) وهذه الرؤية بعين الرأس واما فى الدنيا فبعين العين لغير نينا صلى الله تعالى عليه وسلم كما سبق عند قوله تعالى (لا تدركه الابصار) الآية وانما تحصل بارتفاع الموانع وهى حجب التعينات جسمانية او روحانية : قال الحافظ

(حاشا)

جمال بار ندارد تقاب و پرده ولی • غبار ره نشان تا نظر توانی کرد

وذلك لان الله تعالى ليس بمحجوب لانه لو حجب شي لستره وهو ليس في جهة ولا مكان وانما المحجوب انت ولو ازال الحق الحجاب عنا وشاهدناه لسينا الكون وما فيه كما ينسى اهل الجنة نعيمها عند التجلي فكان يفوت ان التعبد الشرعي ولذا لا تشاهد الحق في دار الدنيا لانها مقام التكليف ﴿ ولا يرهق وجوههم ﴾ اي لا ينشأها . وبالفارسية [پوشيده نکرده اند رویهای بهشتی را] ﴿ قتر ﴾ غبرة فيها سواد والقتر اشد من الغبار ﴿ ولا ذلة ﴾ اي اثر هوان وكسوف بال والغرض من نفي هاتين الصفتين نفي اسباب الخوف والحزن والذل عنهم ليعلم ان نعيمهم الذي ذكره الله خالص لا يشوبه شيء من المكروهات وانه لا يتطرق اليهم ما اذا حصل بغير صفحة الوجه ويزيل ما فيها من النضارة والحسن . والجملة مستأنفة لبيان امنهم من المكروه اثر بيان فوزهم بالمطالب والثاني وان اقتضى الاول الا انه ذكر اذكارا بما يستقدم الله منه برحمته وتقديم المفعول على الفاعل للاهتمام ببيان ان المصون من الرهق اشرف اعضائهم ﴿ اولئك ﴾ [آن گروه محسان] ﴿ اصحاب الجنة هم فيها خالدون ﴾ بلازوال دائمون بلا انتقال ﴿ وفي التأويلات النجمية ﴾ للذين احسنوا الحسنی وزيادة ﴿ اي للذين عاملوا الله على مشاهدته فان الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه الحسنی وهي شواهد الحق والظلاله وزيادة والزيادة مازاد على النظر بالوصول الى العالم الازلی مجذوبا من انانيته الى هويته باقاء الناسوتية في اللاهوتية ﴿ ولا يرهق وجوههم قتر ﴾ اي لا يسيدهم غبار الحجاب (ولا ذلة) وجود يقتضي الاثنية (اولئك اصحاب الجنة جنة السیر فی الله هم فيها خالدون) دائمون في البر بمجذبات العناية ﴿ والذين كسبوا السيئات ﴾ اي ارتكبوا الشرك والمعاصی وهو مبتدأ بتقدير انضاف خبره قوله تعالى ﴿ جزاء سيئة بمثلها ﴾ والجزاء مصدر من المبنى للمفعول والباء في بمثلها متعلقة بجزاء . والمعنى وجزاء الذين كسبوا السيئات ان يجازى سيئة واحدة بسيئة مثلها الايزاد عليها كما يزاد في الحسنة قال في الكشف في هذا دليل على ان المراد بالزيادة الفضل لانه دل بترك الزيادة على السيئة على عدله ودل ثمة بانبات الزيادة على المثوبة على فضله انتهى • يقول الفقير تبعه على هذا جمهور المفسرين ولكن تفسير رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كاسبق احق بان يتبع ويرجح ويقدم على الكل ولا مانع من ان يراد بالزيادة الفضل واللقاء فان اللقاء الذي هو افضل الكرامات اذا حصل فلا أن يحصل ما هو دونه من الفضل والتضعيف اظهر ﴿ وترهقهم ﴾ [وپوشد ایشان را] اذا غلبوا النار ﴿ ذلة ﴾ [خوارى ورسوائى] يعنى آثار مذلت برایشان هویدا گردد [وفي اسناد الرهق الى انفسهم دون وجوههم ايذان بانها محيطة بهم فاشبه لهم جميعا ﴿ مالهم من الله من عاصم ﴾ اي لا يعتصمهم احد من سخطه تعالى وعذابه ولا يمنعه ﴿ كأنما اغشيت ﴾ البست . وبالفارسية [کویا پوشیده شده است] ﴿ وجوههم قطعا من الليل ﴾ لفرط سوادها وظلمتها ﴿ مظلما ﴾ حال من الليل والعامل فيه معنى الفعل اي قطعا كاشته من الليل في حال كونه مظلما : يعنى [سیاه گردد رویهای ایشان از غم واندوه چون شب تیره] وقطعا بفتح الطاء جمع قطعة مفعول فان لا غشيت وقرئ

قطعا بسكون الطاء وهو مفرد اسم للشيء المقطوع فينشد يصح ان يكون مظلما صفة له لتطابقهما في الافراد والتذكير ﴿اولئك﴾ [آن كروه كه كاسب سيا تند] يعنى مشركان ومنافقان اصحاب النار هم فيها خالدون ﴿اعلم ان دخول الجنة برحمة الله تعالى وقسمة الدرجات بالاعمال والخلود بالنيات فهذه ثلاثة مقامات وكذلك في دار الشقاوة دخول اهلها فيها بعدل الله وطبقات عذابها بالاعمال وخلودهم بالنيات . يعنى ان المؤمن لما كانت نيته في الدنيا ان يعبد الله ابدا ما عاش وكذا الكافر لما كانت نيته عبادة الاصنام ابدا ما عاش جوزى كل احد بتأييد النية واصل ما استوجبوا به هذا العذاب المؤبد المخالفة كما كانت في السعادة الموافقة وكذلك من دخل من العصاة النار لولا المخالفة ما عذبهم الله شرعا لسأل الله لنا ولك وللمسلمين ان يستعملنا بصالح الاعمال ويرزقنا الحياء منه تعالى * قال ابو العباس الاقلىشى لم اجد في مقدار بقاء العصاة في النار حدا في صحيح الآثار غير ان الغزالي ذكر في الاحياء حال عصاة الموحدين فقال ان بقاء العاصي في النار لحظة واكثره سبعة آلاف عام لما ورد به الاخبار انتهى * يقول الفقير لعل الحكمة في ذلك كون تلك المدة عمر النوع الانسانى فاقضى التشديد في التربية بقاءه في النار تلك المدة فالظاهر ان تلك السنين انما هي باعتبار سنى الآخرة التى كل يوم منها الف سنة كما في حق الكفرة الا ان يفضل الله تعالى على المؤمنين والله اعلم . وعذاب كل عاص كيفية وكية انما هو على حسب حجاب كيفة وكية ألا ترى الى قوله تعالى ﴿كأنما اغشيت وجوههم قطعا من الميل مظلمة﴾ فانه باعتبار توجههم الى السفليات وهى الصفات الحيوانية والسبعية والشیطانية ظلمات بعضها فوق بعض نسأل الله تعالى ان يجعلنا من الذين استقلوا من معادتهم الطيبة وخرجوا من رعونة البشرية والتحقوا بالعالم الاعلى وكل من صفت جوهرته ولطف معناه يكون هكذا بخلاف من انكدرت جوهرته وكثف معناه فلا بد لك من ان تضرم على النفس نار المجاهدة وتلقها في ابواب الرياضة فان الرجال الانجاد رضى الله عنهم ما اشتغلوا بتدبير جسومهم من حيث الشهوات وانما اشتغلوا بنفوسهم ان يخلصوها من رعونة الطبع حتى يلحقوها بعالمها ألا ترى سهلا التسترى وهو من رؤساء هذا الطريق وساداته لما قيل له ما القوت فقال ذكر الحى الذى لا يموت قيل له هذا قوت الارواح فاقوت الاشباح فقال دع الديار الى بانها ان شاء عمرها وان شاء خربها فالحرم عبدا لم يوفقه الله لتخليص جوهرته نعوذ بالله من الحرمان : وفي المتنوى

این ریاضت های درویشان جراست * کان بلا برتن بقای جاتم است [۱]

مردن تن در ریاضت زند کیست * رنج این تن روح را پایند کیست

پس ریاضت را بجان شو مشتری * چون سپردی تن بخدمت جان بری [۲]

﴿يوم نحشرهم﴾ يوم منصوب على المفعولية بفعل مضمر اى انذرهم اود كرمهم وضمير نحشرهم لكلا الفريقين الذين احسنوا والذين كسبوا السيئات لانه المتبادر من قوله ﴿حيثما﴾ حال من الضمير اى مجتمعين لا يشذ منهم فريق ﴿ثم نقول للذين اشركوا﴾ اى نقول للذين اشركوا من بينهم ﴿مكانكم﴾ نصب على انه في الاصل ظرف لفعل اقيم مقامه لا على انه اسم فاعل وحركته حركة بناء كاهو رأى الفارسى اى الزموا مكانكم حتى ينظروا ما فعل بكم

[۱] در اواخر دفتر سوم در بیان خبر دادن خردس

[۲] در اواخر دفتر سوم در بیان خبر دادن خردس

﴿ اتم ﴾ تأکید للضمير المتقل اليه من عامله لسده مسده ﴿ وشركاؤكم ﴾ عطف عليه ﴿ فزينا ﴾ من ذات التي عن مكانه ازيله اي ازلته والتضعيف فيه للتكثير للاتحادية لان ثلاثيه متعد بنفسه وهذا التزييل وان كان مما سيكون يوم القيامة الا انه لتحقيق وقوعه صار كالكان الآن فلذلك جاء بلفظ الماضي بعد قوله نحشر ونقول اي ففترقا ﴿ بينهم ﴾ وبين الآلهة التي كانوا يعبدونها وقطعنا العلائق والوصل التي كانت بينهم في الدنيا فخابت اعمالهم وانصرفت عرى اطماعهم وحصل لهم اليأس الكلي من حصول ما كانوا يرجونه من جهتهم والحال وان كانت معلومة لهم من حين الموت والابتلاء بالعذاب لكن هذه المرتبة من اليقين انما حصلت عند المشاهدة والشافهة ﴿ وفلشركاؤهم ﴾ التي كانوا يعبدونها ويثبتون الشراكة لها وهم الملائكة وعزير والمسيح وغيرهم ممن عبدوه من اولي العلم . وقيل الاصنام ينطقها الله الذي انطق كل شيء ﴿ ما كنتم ابانا تعبدون ﴾ مجاز عن براءة الشركاء من عبادة المشركين حيث لم تكن تلك العبادة بامر الشركاء وارادتهم وانما الامر بها هو اهوؤهم والشياطين فالمشركون انما عبدوا في الحقيقة اهوؤهم وشياطينهم الذين اغوؤهم ﴿ فكفى بالله شهيدا بيننا وبينكم ﴾ فانه العالم بكنه الحال ﴿ ان ﴾ مخفية من ان واللام فارقة ﴿ كننا عن عبادتكم ﴾ لنا ﴿ لغافلين ﴾ والغفلة عبارة عن عدم الارتضاء والافعدم شعور الملائكة بعبادتهم لهم غير ظاهر وهذا يقطع احتمال كون المراد بالشركاء الشياطين كما قيل فان ارتضاءهم باشرأكهم مما لا ريب فيه وان لم يكونوا مجبرين لهم على ذلك كذا في الارشاد وهذا بالنسبة الى كون المراد بالشركاء ذوى العلم وامان كان المراد الاصنام فمن اعظم اسباب الغفلة كونها جمادات لاحس لها ولا شعور البتة ﴿ هنالك ﴾ ظرف مكان اي في ذلك المقام الدهش اوفى ذلك الوقت على استعارة ظرف المكان للزمان ﴿ تبلو ﴾ من البلوى والاختبار . في الفارسية [بيازمودن] اي تختبر وتذوق ﴿ كل نفس ﴾ مؤمنة كانت او كافرة سعيدة او شقية ﴿ ما سلفت ﴾ اي قدمت من العمل فتعاین نفعه وضره وامام اعلمت من حالها من حين الموت والابتلاء بالعذاب في البرزخ فامر بمحمل ﴿ وردوا ﴾ الضمير للذين اشركوا على انه معطوف على زينا وما عطف عليه وقوله تعالى ﴿ هنالك تبلو ﴾ الخ اعراض في اثناء المقرر لمضمونها ﴿ الى الله ﴾ اي جزائه وعقابه فان الرجوع الى ذاته تعالى مما لا يتصور ﴿ مولاهم ﴾ ربهم ﴿ الحق ﴾ اي المتحقق الصادق ربوبيته لا ما اتخذوه رباً باطلا . قال الشيخ في تفسيره مولاهم الحق اي الذي يتولى ويملك امرهم حقيقة ولا بشكل بقوله ﴿ وان الكافرين لا مولى لهم ﴾ لان المعنى فيه المولى الناصر وفي الاول المالك ﴿ وضل عنهم ﴾ وضاع اي ظهر ضياعه وضلاله لانه كان قبل ذلك غير ضال او ضل في اعتقادهم الجازم ايضا ﴿ ما كانوا يفترون ﴾ من ان آلهتهم تشفع لهم او ما كانوا يدعون انهم شركاء الله * واعلم اننا اكثر ما نعتمد عليه اهل الايمان يتلأشى ويضمحل عند ظهور حقيقة الامر يوم القيامة فكيف ما استند اليه اهل الشرك والعصيان - كما حكى - ان الجنيد قدس سره رؤى في المنام بعد موته فقيل له ما فعل الله بك فقال طاحت تلك الاشارات وقيت تلك العبارات وابيدت تلك الرحموم وغابت تلك العلوم وما تفننا الاركيحات كنا نركعها في السحر

هر کنج سعادت که خداداد بحافظ * ازین دعای شب وورد سحرى بود

* ثم ان الآیة الشریفة اشارت الى ان النفس انما تعبد الهوى ولا حراب لها فى توجهها الا ما سوى المولى * قال بعض السادة رحمة الله تحت الجبال بالاظافر ایسر من زوال الهوى اذا تمكن وكما لا يحب الله العمل المشترك بالالتفات لغيره نفسا كان او غيرها كذا لا يحب القلب المشترك بمحبة غيره من شهوة او غيرها * قال محمد بن حسان رحمة الله بینا انا دور فى جبل لبنان اذ خرج على شاب قد احرقته السموم والرياح فلما رآنى ولى هاربا فبعتته وقلت عظمى بكلمة انتفع بها قال احذره فانه غيور لا يحب ان یرى فى قلب عبده سواه * قال ابن نجید رحمة الله لا یصفو لاحد قدم فى العبودية حتى يكون افعاله كلها عنده رياء واحواله كلها عنده دعاوى وانما یفتضح المدعون بزوال الاحوال : وفى المتوى

چون بیاطن بنکری دعوى کجاست * اوودعوى پیش آن سلطان قناست : وقال الحافظ قدس سره

حديث مدعیان وخیال همکاران * همان حکایت زردوز و بوریا بافت

فعلى العبد ان یفنى عن جميع الاوصاف ویفصل عن كل الاوساخ ویقطع عن التشبث بكل حجر وشجر فان الظفر انما هو بمنایة الله خالق القوى والقدر ونعم ما قال بعضهم استغاثه الخلق بالخلق كاستغاثه المسجون بالمسجون وفى التأویلات التجمیة (ویوم نحشرهم جميعا) اى اجتماع ارواح الانسان وحقیائق الاشياء التى یمبدون من دون الله مثل الدنيا والهوى والاصنام (ثم نقول للذین اشرکوا مکانکم) اى نخطب ارواح المشرکین بان قفوا مکانکم الذى اخترتم بالجهل بعد ان كنتم فى علو المكان (اتم وشركاؤکم) اى ازلوا اتم وشركاؤکم الى المكان السفلى وهو مكان شركائکم اذا تعلقم بهم (فزیلنا بینهم) اى فرقنا بین المشرکین وشركائهم بان نعذب المشرکین بعذاب البعد والطرده عن الحضرة والمفارقة وحسرة ابطال استعداد المواصلة ولا نعذب الشركاء بهذه العقوبات لعدم استعدادهم فى قبول کمال القرب (وقال شركاؤهم ما كنتم ايانا تعبدون) بل كنتم تعبدون هواکم لانه ما عبد فى الارض الا بغض الا باللهوى فلهذا قال علیه الصلاة والسلام (ما عبد فى الارض الا بغض على الله من الهوى) وقال تعالى (أفرأیت من اتخذ الهه هواه) (فکفى بالله شهيدا بیننا و بینکم) فیما شاهد (ان کنا عن عبادتکم لغافلين) اى کنا فى غفلة عن ذوق عبادتکم ايانا وحظها ومشر بها بل کان الحظ والمشرى والذوق لهواکم فى استیفاء اللذات والشهوات والتمتع بالذنیویة والاخریة عند عبادتنا بلا شعور منا بخلاف عبادۃ الله فان فى عبادۃ الله رضا وشعوره بها ومنه المدد والتوفیق وعلیه الجزاء والثواب (هنالك تبلو كل نفس ما اسفلت) اى فى ذلك الحال تبلى كل نفس ما قدمت من التعلقات بالاشياء والتمسکات بها (وردوا الى الله) فى الحکم والقرب والبعد والاذة والالام (مولاهم الحق) اى متولیهم فى ذلك هو الله اى فى اذاعة اللذات من القرب والالام من البعد لا غیره من الشركاء (وضل عنهم ما كانوا یفترون) ان للشركاء اثر فى القرية والشفاعۃ انتهى ما فى التأویلات التجمیة (قل) للمشرکین احتجاجا على حقيقة التوحید وبعثان الشریک (من یرزقکم) لکست که شاراد

(درویش)

روزی میدهد [﴿ من السماء ﴾] از آسمان که باران می باراند [﴿ والارض ﴾] و از زمین که گیاه می رویند [﴿ أم من ﴾] ام متقطعه لانه لم يتقدمها همزة استفهام ولا همزة تسوية وتقدر هنا بـل وحدہ دون الهمزة بعدها كما في سائر المواضع لانها وقع بعدها اسم استفهام صريح وهو من فلا حاجة الى الهمزة وبل اضراب انتقال من الاستفهام الاول الى استفهام آخر لا اضراب ابطال اذ ليس في القرآن ذلك. والمعنى بالفارسية [آیا کیست کہ] ﴿ يملك السمع والابصار ﴾ ای يستطيع خلقهما وتسويتها على هذه الفطرة العجيبة او من يحفظهما من الآفات مع كثرتها وسرعة افعالهما من ادنى شئ يصيبهما . وكان على رضى الله عنه يقول سبحانه من بصر بشحم واسمع بعظم والطق بلحم ولما كانت حاجة الانسان الى السمع والبصر اكثر من حاجته الى الكلام خلق الله له اذنين وعينين ولسانا واحدا ﴿ ومن يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى ﴾ ای من بنشئ الحيوان من النطفة والنطفة من الحيوان وكذا من يخرج الطائر من البيضة ويخرج البيضة من الطائر ﴿ ومن يدبر الامر ﴾ ای امر جميع العالم علوا كان او سفلا روحانيا او جسمانيا ﴿ فيقولون ﴾ بلا تأخير ﴿ الله ﴾ يفعل ما ذكر من الافاعيل لا غيره اذ لا مجال للمكابرة لغاية وضوحه ﴿ فقل ﴾ عند ذلك تبكيتم لهم ﴿ أفلا تتقون ﴾ ای أتعلمون ذلك فلا تتقون عقابه باشر اكتم به الاصنام ﴿ فذلكم الله ﴾ الذى يفعل هذه الاشياء هو ﴿ ربكم الحق ﴾ ای الثابت ربوبيته لا ما اشرکتكم معه . فقوله فذلكم مبتداً والجلالة صفة وربكم الحق خبره ويجوز ان يكون الجلالة خبره وربكم بدل منه والاشارة بمحولة على التجوز لاستحالة تعلق الاحساس به تعالى ﴿ فما ذا ﴾ يجوز ان يكون الكل اسما واحدا قد غلب فيه الاستفهام على اسم الاشارة وان يكون موصولا بمعنى الذى ای ما الذى ﴿ بعد الحق ﴾ ای غيره بطريق الاستعارة ای ليس غير التوحيد وعبادة الله تعالى ﴿ الا الضلال ﴾ الذى لا يختاره احد وهو عبادة الاصنام وانما سميت ضلالا مع قولها من اعمال الخوارج باعتبار ابتنائها على ما هو ضلال من الاعتقاد والرأى ﴿ فأتى نصر فون ﴾ استفهام انكارى بمعنى انكار الوقوع واستبعادها والتعجب ای كيف نصر فون من التوحيد وعبادة الله الى الاشراك وعبادة الاصنام الذى هو ضلال عن الطريق الواضح : قال السعدى قدس سره

ترسم نرمی بکجه ای اصرابی • کین ده که تو میروی بترکستالست

فقد نبه الله على ضلالهم على لسان رسوله عليه السلام وهو الهادى الى طريق الحق والصواب والفاوق بين اهل التصديق والارتباب : قال الصائب

اقف نمیشوند که کم کرده اند راه • تا رهروان برهنایی نمی رسند

﴿ كذلك ﴾ الكاف في محل نصب على انه صفة مصدر محذوف والاشارة بذلك الى المصدر المفهوم من الحق في قوله ربكم الحق ای كما حققت الربوبية لله تعالى ﴿ حققت كلمة ربك ﴾ حكمه وقضائه . يعنى [واجب شد عذاب الهی] ﴿ على الذين فسقوا ﴾ ای تمردوا في كفرهم وخرجوا عن حد الاستصلاح ﴿ انهم ﴾ تعليل لحقية تلك الكلمة والاصل لانهم ﴿ لا

يؤمنون ﴿ فالتكفر اذا هم الى العذاب فان كل نتيجة مبنية على المقدمات والاسباب . والقمع لا يثبت من الزوان ولا يثمر الثمر ام غيلان ﴿ قل هل من شركائكم من يبدؤا الخلق ثم يعيده ﴾ البدء بالفارسية [ابتدا كردن] اي يخلق الخلق اولاً ثم يعيده بعد الموت ولما كانوا مقرين بالبدء ومنكرين للاعادة عنادا ومكابرة امر صلى الله تعالى عليه وسلم بان يبين لهم من يفعل ذلك فقل له ﴿ قل الله يبدؤا الخلق ثم يعيده ﴾ اي هو يفعلهما لا غير كما كنا من كان ﴿ فاني تؤفكون ﴾ اي كيف تصرفون وتقبلون عن قصد السبيل والاستفهام انكارى ﴿ قل هل من شركائكم من يهدى ﴾ غيره ﴿ الى الحق ﴾ ولو كانت الهداية بوجه من الوجوه فان ادنى مراتب العبودية هداية المعبود لعبده الى ما فيه صلاح امرهم وهدى كما يستعمل بكلمة الى لتدل على انتهاء ما قبلها الى مدخولها كذلك يستعمل باللام التعليلية لتدل على ان الهداية لا تتوجه نحو ما دخل عليه اللام الا لاجل ان تؤدي اليه ويترتب هو عليها كما هو شأن الملة والمعلل بها وقد جمع بين التعتيتين في هذه الآية ﴿ قل الله يهدى ﴾ من يشاء ﴿ لا حق ﴾ دون غيره بنصب الادلة وارسال الرسل واتزال الكتب والتوفيق للنظر الصحيح والتدبر الصائب فان العقول مضطربة والافكار مختلطة وتعين الحق صعب ولا يسلم من الغلط الا الاقل من القليل فالاهتداء لادراك الحقائق لا يكون الا باعانة الله وهدايته وارشاده ﴿ افن يهدى ﴾ غيره ﴿ الى الحق ﴾ هو الله تعالى ﴿ احق ان ﴾ اي بان ﴿ يتبع ﴾ والمفضل عليه محذوف اي ممن لا يهدى ﴿ ام من لا يهدى ﴾ بكسر الهاء وتشديد الدال اصله لا يهتدى وادغم وكسر الهاء لالتقاء الساكنين اي لا يهتدى في حال من الاحوال ﴿ الا ان يهدى ﴾ الاحال هدايته تعالى له الى الاهتداء * فان قلت الاصنام جمادات لا تقبل الهداية فكيف يصح ان يقال في حقها الا ان يهدى وايضا كلمة من تستعمل في ذوى العقول دون الجمادات فلا يليق ان يقال في حقها ام من لا يهدى * قلت هذا اي انتهاء الاهتداء الا ان يهدى حال اشراف شركائهم كالملائكة والمسيح وعزير عليهم السلام فهذا بيان لفساد مذهب من يتخذ العقلاء الذين يقبلون الهداية اربابا بعد ما بين فساد مذهب مطلق اهل الشرك من عبدة الاوثان وغيرها بقوله ﴿ قل هل من شركائكم من يبدؤا الخلق ﴾ الآية فانه لاشك ان المراد بالشركاء فيه ما يتناول الاصنام وغيرها * وقال في التبيان الصنم لا ينفع ولا يضر ولا يقدر على شئ في نفسه الا ان يهدى يعنى يدخل ويخرج وينقل ويتصرف فيه والله تعالى جل عن ذلك وظاهر هذا الكلام يدل على ان الاصنام ان هديت اهتدت وليس كذلك لانها حجارة لا تهتدى الا انهم لما اتخذوها آلهة عبر عنها كما يعبر عن يعقل ويفعل ﴿ فالتكفر ﴾ اي أى شئ لكم في اتخاذكم هؤلاء شركاء لله تعالى ﴿ كيف تحكمون ﴾ بما يقضى صريح العقل ببطلانه وهو انكار حكمهم الباطل حيث شئوا بين من يحتاجون هم اليه وهو الله تعالى وبين من يحتاج هو اليهم وهو ما عبده من دون الله من الاصنام ولا مساواة بين القادر والعاجز جدا

عجز وقدرة كه هو دو خداوند * عقل تركوبت كه يكسانند

عجز بر خلق مى دراند پوست * قادري بر كال حضرت اوست

﴿ وما يتبع أكثرهم ﴾ فيما يعتقدون من ان الاصنام آلهة ﴿ الا ظناً ﴾ من غير تحقيق وانما قدوا في ذلك آباءهم . وفيه اشعار بان بعضهم قد يتبعون العلم فيقفون على حقيقة التوحيد وبطلان الشرك لكن لا يقبلونه مكابرة وعناداً ﴿ ان الظن لا يغنى ﴾ في نياز نكر داند کسی را [من الحق] ﴿ از علم واعتقاد درست یعنی ظن و تخمین بجای حق و یقین نتواند [شیاً ﴾ من الاغناء فيكون مفعولاً مطلقاً ويجوز ان يكون مفعولاً به ومن الحق حالاً منه فغنى لا يغنى حيث لا ينوب * وقال بعضهم ان الظن بان الاصنام شفاء لا يدفع عنهم العذاب فتقولهم بانها شفاء باطل محض مبني على خيال فاسد وظن واه ﴿ ان الله عليم بما يفعلون ﴾ وعيد على اتباعهم للظن واعراضهم عن البرهان . وفي الآية دلالة على وجوب العلم في الاصول وعدم جواز الاكتفاء بالتقليد : وفي التوى

وهم اتقد در خطا ودر غلط * عقل باشد در اصابتها فقط [١]

کشتی بی لنگر آمد مرد شر * که زیاد کز نیاید او حذر [٢]

لنگر عقلست عاقل را امان * لنگری در یوزه کن از عاقلان

وقد نادى قوله تعالى (فإلکم کیف تحکمون) على كونهم محرومين من كمال العقل فان العاقل بالعقل الكامل لا يتبع الباطل والجهل بل الحق والعلم وكون الآباء على صفة الشرك لا ينهض حجة فان الله تعالى قد خلق الناس وهداهم الى تمييز الخير والشر بتركيب العقل فيهم فالاتباع ليس الا الى الهدى وكما ان المشركين ضلوا عن طريق الشريعة بتقليد الجاهلة فكذا السالكون ضلوا عن طريق الحقيقة بتقليد الغفلة * قال بعض الكبار اوصيكم بوصية لا يعرفها الا من عقل وجرب ولا يهدمها الا من غفل فحجب وهو ان لا تأخذوا في هذا العلم مع متكبر ولا صاحب بدعة ولا مقلد . اما الكبير فانه عقلا عن فهم الآية والمعبر . واما البدعة فتوقع صاحبها في البلبا الكبار . واما التقليد فعقل يمنع من الظفر وبلوغ الوطرس ثم ان ما وصل المرء اليه بنور العقل والبرهان فالعلم المكسوب بالعقل بمنزلة الظن فهو التخمين عند ارباب اليقين والحق الذي لا غاية وراءه وراء طور العقل وما يلي ظاهر القلب هو الايمان وما يلي باطنه هو الايقان * قال بعض العارفين اذا كان الايمان في ظاهر القلب كان العبد محباً للآخرة والدنيا وكان مرة مع الله ومرة مع نفسه فاذا دخل الايمان باطن القلب انفض العبد دنياه وهجر هواه والوصول الى هذه المرتبة لا يكون الا بجذبة الالهية وبصحبة مرشد كامل : قال الحافظ

من بسر منزل عنقه ان يخود بر دم راه * قطع اين مرحله با مرغ سليمان كردم

ومن شرائطه الاحتراز عن صحبة خلاف الجنس فانها مؤثرة وما ضاع من ضاع الایمساعدة الهوى والقعود مع اهل الانكار فقد ظهر الحق وحقيقة الحال وماذا بعد الحق الا الضلال لسأل الله المتعال ان يوفقنا للاجتهاد الى وقت الارتحال ﴿ وما كان هذا القرآن ﴾ مع ما فيه من دلائل الاعجاز من حسن نظمه ومعانيه الدقيقة وحقايقه الجامعة ﴿ ان يفترى ﴾ في محل النصب على انه خبر كان اى افتراء اى مفترى يفترى به . على الله وسمى بالمصدر مبالغة والافتراء في الاصل افعال من قربت الاديم اذا قدرته للقطع ثم استعمل في الكذب ﴿ من دون الله ﴾

[١] در لولوا خرد دفتر سوم در بیان آنکه هر چه غفلت و کامل الخ [٢] در او اخر دفتر سوم در بیان مثل فذل در میدان کره اسیر الخ

خبر آخر اى صادرا من دون الله لانه لا يتكلم بمثله الا الله ﴿ ولكن ﴾ كان ﴿ تصديق الذى بين يديه ﴾ اى مصدقا لما تقدمه من الكتب الالهية بسبب كون مضمونه مطابقا لمضمون تلك الكتب فيما اخبر به من اصول الدين وقصص الاولين ظهر في يد من لم يمارس شيئا من العلوم ويجالس علماء تلك الكتب فاذا كان ما جاء به مطابقا لها يعلم انه ليس افتراء بل من الله تعالى ﴿ وتفصيل الكتاب ﴾ من كتب بمعنى فرض وقدر وحكم اى وتفصيل ما حقق واثبت من الحقائق والشرائع ﴿ وفي التأويلات النجمية اى تفصيل الجملة التى هى المقدر المكتوبة فى الكتاب الذى عنده لا يتطرق اليه الحو والاثبات لانه ازلى ابدى كما قال ﴿ يحو الله ما يشاء ويثبت ﴾ يعنى فى اللوح المحفوظ وهو مخلوق قابل للتغير ﴿ وعنده ام الكتاب ﴾ يعنى الاصل الذى لا يقبل التغير وهو علمه القائم بذاته القديم ﴿ لا ريب فيه ﴾ خبر ثالث داخل فى حكم الاستدراك اى متفيا عنه الرب . يعنى [از ظهور رجحت ووضوح دلالت بمثابة ايست كه مر كه درو ادنى تأملى كند زريب باز استد و دانده بشبه درو بحال نيست] ﴿ من رب العالمين ﴾ خبر آخر تقديره كاشنا من رب العالمين فهو وحى نازل على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من عنده تعالى ﴿ ام يقولون افتراء ﴾ ام منقطعة مقدرة ببل والهمزة . والمعنى بل يقولون كفار مكة افتراء محمد والهمزة لانكار الواقع واستبعاده وجوز الزمخشري ان تكون للقرار لالزام الحجة ﴿ قل ﴾ لهم ان كان الامر كما تقولون ﴿ فاشوا ﴾ اتم على وجه الافتراء والامر من باب التمجيز والقام الحجر ﴿ بسورة مثله ﴾ فى البلاغة وحسن النظم وقوة المعنى فانكم متلى فى العربية والفصاحة ﴿ وادعوا من استطعتم ﴾ دعاء والاستعانة به ليعاونكم على اتيان مثله ان لم يف عقل الواحد والاثنين منكم فى استخراج ما يعارض القرآن ﴿ من دون الله ﴾ متعلق بادعوا وديون جار مجرى اداة الاستثناء اى ادعوا متجاوزين الله اى سواء تعالى من استطعتم من خلقه فانه لا يقدر عليه احد ﴿ ان كنتم صادقين ﴾ فى انى افتريته فانما افتراء احد من المخلوقين يفتريه غيره لانه فوق كل ذى علم عليم فاذا عرقتكم محزكم حال الاجتماع وحال الانفراد عن هذه المعارضة فيثبت يظهر ان نظمه وتزييله ليس الامن قبل الله تعالى . واعلم ان اعجاز القرآن اى جعله الغير عاجزا كونه فى غاية البلاغة ونهاية الفصاحة بحيث يصرف الناس عن قدرة معارضته لاعن نفس المعارضة مع القدرة بان عقدا الله لسان البيان من بلفاء الزمان لطفا منه بنيه وفضلا عليه كما توهمه البعض كذا فى تفسير الفاتحة للمولى الفناى ﴿ بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ﴾ اى سارعوا الى تكذيب القرآن قبل فهمه فان تكذيب الكلام قبل الاطاعة بمعانيه مسارعة اليه فى اول وهلة ومعنى الاضطراب فى بل ذمهم على التقليد وترك النظر كانه قيل دع تحديقهم والزامهم فانهم لا يستأهلون الخطاب لانهم مقلدون متهاقون فى الامر لاعن خبر وتعلل ولو كان لهم وقوف على ما فى تضاعيف القرآن من شواهد الاعجاز لعلموا انه ليس مما يمكن ان يكون له نظير يقدر عليه المخلوق ﴿ ولم يأتهم تأويله ﴾ عطف على الصلة او حال من الموصول اى لم يجتهد ما يؤول اليه امره . والمعنى ان القرآن معجز من جهة النظم والمعنى ومن جهة الاخبار بالغيب وهم قد فاجأوا تكذيبه قبل ان يتدبروا لظلمه

وَيَنْتَظِرُوا وَقُوعَ مَا أَخْبَرَهُ مِنَ الْأُمُورِ الْمُسْتَقْبَلَةِ الَّتِي يَظْهَرُ بَعْضُهَا فِي الدُّنْيَا وَيَظْهَرُ بَعْضُهَا فِي الْآخِرَةِ لِيَسْتَدِلُّوا بِذَلِكَ عَلَى صِحَّةِ الْقُرْآنِ وَصِدْقِ قَوْلِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَنَبِيِّ آيَاتِ التَّأْوِيلِ بِكَلِمَةٍ لَمَّا الدَّالَّةُ عَلَى التَّوَقُّعِ بَعْدَ تَقَيُّ الْأَحْاطَةِ بِعِلْمِهِ بِكَلِمَةٍ لَمْ تَأْكِدِ الذَّمَّ وَتَشْدِيدُ التَّنْذِيرِ فَانِ الشَّنَاعَةِ فِي تَكْذِيبِ الشَّيْءِ قَبْلَ عِلْمِهِ الْمَتَّوَقَّعِ آيَاتِهِ الْخَفِيَّةَ مِنْهَا فِي تَكْذِيبِهِ قَبْلَ عِلْمِهِ مُطْلَقًا وَالْمَعْنَى أَنَّهُ كَانَ يَجِبُ عَلَيْهِمْ أَنْ يَتَوَقَّعُوا إِلَى زَمَانٍ وَقُوعَ الْمَتَّوَقَّعِ فَلَمْ يَفْعَلُوا ﴿ كَذَلِكَ ﴾ أَيْ مِثْلَ ذَلِكَ التَّكْذِيبِ الْوَاقِعِ مِنْ قَوْمِكَ ﴿ كَذَبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ أَنْبَاءَهُمْ ﴿ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ ﴾ فِيهِ وَعِيدٌ لَهُمْ بِمِثْلِ مَا عَاقَبَ بِهِ مِنْ قَبْلِهِمْ وَأَنْبَاءٌ وَصَفُهُمْ بِالظُّلْمِ لِأَنَّهُمْ وَضَعُوا التَّكْذِيبَ فِي مَوْضِعِ التَّصْدِيقِ فَكَانَ مَالَ أَمْرِهِمْ إِلَى مَا أَخْبَرَ بِهِ الْكُتُبُ وَالْأَنْبَاءُ مِنَ الْعَذَابِ وَالْهَلَاكِ ﴿ وَمِنْهُمْ ﴾ أَيْ مِنَ الْمَكْذِبِينَ ﴿ مَنْ يَأْمَنُ بِهِ ﴾ مَنْ يَصْدُقُ بِالْقُرْآنِ فِي نَفْسِهِ وَيَعْلَمُ أَنَّهُ حَقٌّ وَلَكِنَّهُ يَمَانِدُ ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ لَا يَأْمَنُ بِهِ ﴾ فِي نَفْسِهِ كَمَا لَا يَأْمَنُ بِهِ ظَاهِرًا لِفَرْطِ غِبَاوَتِهِ وَقِلَّةِ تَدَبُّرِهِ أَوْ مِنْهُمْ مَنْ سَيُؤْمِنُ بِهِ وَيَتُوبُ عَنْ كُفْرِهِ لَكُونَهُ مُسْتَعِدًّا لِقَبُولِ الْإِيمَانِ وَمِنْهُمْ مَنْ لَا يَأْمَنُ بِهِ فَيَمُوتُ قَبْلَ أَنْ يَمُوتَ عَلَى كُفْرِهِ لَعَدَمِ اسْتِعْدَادِهِ لِقَبُولِهِ ﴿ وَرَبِّكَ أَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِينَ ﴾ بِالْمُعَانِدِينَ أَوْ بِالْمُصْرِينَ وَأَنْبَاءٌ وَصَفُهُمْ بِالْإِفْسَادِ لِأَنَّهُمْ أَفْسَدُوا اسْتِعْدَادَهُمْ الْفَطْرِيَّ بِالْأَعْمَالِ الْفَاسِدَةِ ﴿ وَإِنْ كَذَّبُوكَ ﴾ وَإِنْ أَصْرُوا عَلَى تَكْذِيبِكَ بَعْدَ الزَّامِ الْحُجَّةِ ﴿ فَقُلْ لِي عَمَلِي وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ ﴾ قَبْرًا مِنْهُمْ فَقَدْ أَعْذَرْتُ أَيْ بَالِغَتْ فِي الْعَذْرِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى ﴿ فَإِنْ عَصَوْكَ فَقُلْ أَنِّي بَرِيءٌ ﴾ وَالْمَعْنَى لِي جَزَاءُ عَمَلِي وَلَكُمْ جَزَاءُ عَمَلِكُمْ حَقًّا كَانَ أَوْ بَاطِلًا وَتَوْحِيدَ الْعَمَلِ الْمُضَافِ إِلَيْهِمْ بِإِعْتِبَارِ الْإِتِّحَادِ التَّوَعُّيِّ وَلِمُرَاعَاةِ كَيْلِ الْمَقَابَلَةِ ﴿ أَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ يَرْيَبُنَا بِمَا نَعْمَلُ وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا نَعْمَلُونَ ﴾ تَأْكِيدٌ لِمَا أَفَادَهُ لَامُ الْإِخْتِصَاصِ مِنْ عَدَمِ تَعَدُّي جَزَاءِ الْعَمَلِ إِلَى غَيْرِ عَامِلِهِ أَيْ لَا تَتَوَخَّضُونَ بِعَمَلِي وَلَا تَأْخُذْ بِعَمَلِكُمْ وَعَمَلُهُ صَرَفُ اسْتِعْدَادِ الْفَطْرِيَّ فِي اسْتِعْمَالِ الْبُودِيَّةِ لِقَبُولِ فَيْضِ الرُّبُوبِيَّةِ وَجَزَاؤُهُ الْجَنَّةَ وَالْوَصْلَةَ وَعَمَلُهُمْ أَفْسَادُ اسْتِعْدَادِ فِي اسْتِيفَاءِ اللَّذَاتِ وَالشَّهَوَاتِ الْفَسَادِيَّةِ وَابْطَالِ الْقَلْبِ عَنْ قَبُولِ الْفَيْضِ الْإِلَهِيِّ وَجَزَاؤُهُ النَّارَ وَالْقَطِيعَةَ وَأَيْضًا عَمَلُهُ التَّصْدِيقُ وَالْإِقْرَارُ وَعَمَلُهُمْ التَّكْذِيبُ وَالْإِنْكَارُ وَكُلُّ بَرِيءٍ مِنْ صَاحِبِهِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لَا يَجْتَمِعَانِ أَبَدًا لِأَنَّهُ لَا يَجْتَمِعُ الضُّبُّ وَالتُّونُ فَإِنَّ الضُّبَّ غِذَاؤُهُ الْهَوَاءُ وَالتُّونُ غِذَاؤُهُ الْمَاءُ وَلَا أَحَدَهُمَا هُوَ الضُّبُّ الْقَبْضُ وَالْيُوسَةُ لِأَنَّهُ بَرِيٌّ وَمِنْ طَبِيعِ التُّرَابِ ذَلِكَ وَلِلْآخِرِ هُوَ التُّونُ الْبَسِطُ وَالرُّطُوبَةُ لِأَنَّهُ بِحَرِّيٍّ وَمِنْ طَبِيعِ الْمَاءِ ذَلِكَ : وَفِي الْمَثْوَى ١

طوطيان خاص را قدیست زرف * طوطیان عام ازین خود بسته طرف [۱]

کی چشدد رویش صورت زان نکات * معنی است آن فی فعلون فاعلات

از خر عیسی در پیش نیست قد * لیک خر آمد بخلفت که بسند

بالبازان را سوی سلطان برد * بالزافان را بکوردستان برد [۲]

﴿ وَمِنْهُمْ ﴾ أَيْ مِنَ الْمَكْذِبِينَ ﴿ مَنْ ﴾ أَيْ نَاسٌ ﴿ يَسْتَمْعُونَ إِلَيْكَ ﴾ عِنْدَ قِرَاءَتِكَ الْقُرْآنِ

وَتَلْمِيزِكَ لِلشَّرَائِعِ بِسَمْعِ الظَّاهِرِ وَفِي سَمْعِ قُلُوبِهِمْ صَمٌّ مِنْ عَجْزِ الدُّنْيَا وَشَهَوَاتِهَا فَإِنَّ حُبَّ

الشَّيْءِ يَمْنَعُ وَيَصْمُ عَنْ غَيْرِهِ ﴿ أَفَأَنْتَ تَسْمَعُ الصَّمَّ ﴾ الْعِزَّةُ الِاسْتِفْهَامِيَّةُ انْكَارِيَّةُ وَالْفَاءُ

[۱] در اوائل دفتر ششم در بیان سؤال کردن سائل از و اعطای که مرشد الخ
[۲] در اوائل دفتر ششم در بیان برخاستن سائلان و غلام هندو را الخ

للعطف على مقدر والتقدير يستمعون اليك فانت تسمعهم اى تقدر على اسماعهم وقد اصمهم الله بسوء اعمالهم والمنكر هو وقوع الاسماع لا الاستماع فانه امر محقق ﴿ولو كانوا لا يعقلون﴾ اى ولو انضم الى صممهم عدم تعلقهم لان الاصم العاقل ربما تفرس اذا وصل الى صماخه صوت واما اذا اجتمع فقدان السمع والعقل جميعا فقد تم الامر ﴿ومنهم من ينظر اليك﴾ بنظر الحس ويعائن دلائل نبوتك الواضحة وفى بصيرته عمى ﴿فانت تهدى العمى﴾ جمع الاعمى اى عقيب ذلك انت تهديهم ﴿ولو كانوا لا يبصرون﴾ اى ولو انضم الى عدم البصر عدم البصيرة فان المقصود من الابصار هو الاعتبار والاستبصار والعمدة فى ذلك البصيرة ولذلك يحدس الاعمى المستبصر ويتفطن لما يدركه البصير الاحق فحيث اجتمع فيهم الحق والعمى فقد انسد عليهم باب الهدى فقد شبه الله المكذبين الذين اصرروا على التكذيب بالاصم والاعمى من حيث ان شدة بغضهم وكمال تفرتهم عن رسول الله منعهم عن ادراك محاسن كلامه ومشاهدة دلائل نبوته كما يمنع الصمم فى الاذن عن ادراك محاسن الكلام ويمنع العمى فى العين عن مشاهدة محاسن الصورة وقرن عدم العقل بعدم السمع وبعدم البصر عدم الادراك تفضيلا لحكم الباطن على الظاهر فلما بلغوا فى معرض العقل الى حيث لا يقبلون الفلاح والطيب اذا رأى مريضا لا يقبل العلاج اعرض عنه ولا يستوحش من عدم قبوله للفلاح فقد وجب التبرى منهم وعدم الاتفعال من اصرارهم على التكذيب * قال يونان وزير كسرى خمسة اشياء ضائعة . المطر فى الارض السبخة . والسراج المشتعل فى ضوء الشمس . والمرأة الحسنة الصورة عند الرجل الاعمى . والطعام الطيب عند المريض . والرجل العاقل عند من لا يعرف قدره ﴿ان الله لا يظلم الناس شيئا﴾ [الله ظلم نكند بر مردمان هيچ چيز يعنى سلب نكند حواس وعقول ايشانرا] ﴿ولكن الناس انفسهم يظلمون﴾ [ستم كنند بر نفسهاى خود وحس وعقل كه آلت ادراك آيات قدرست در ملاهى استعمال نمايند و منافع و فوائد آن بدركات از ايشان فائت گردد]

چشم از براى ديدن آيات قدرست * كوش از بى شنيدن اخبار حضر تستر
هر كه كه حق نيند وحق نشنود كسى * كور و كرت بلکه ازان هم بترسى
﴿ وفى التأويلات النجمية ﴾ (ان الله لا يظلم الناس شيئا) بان لا يعطيهم استعداد الهداية وقبول فيض الايمان ثم يجبرهم على الهداية وقبول الايمان بل اعطاهم استعداد الهداية وقبول الايمان بفطرة الله التى فطر الناس عليها (ولكن الناس انفسهم يظلمون) بافساد الاستعداد الفطرى فى مخالفات الاوامر والنواهي الشرعية انتهى . وفيه دليل على ان للمبد كسبا وانه ليس مسلوب الاختيار بالكلية كما زعمت الجبرية وان كل ما ابتلى به فانما اتى من جانبه : وفى المتن

عاشق بوده است در ايام ييش * پاسبان عهد اندر عهد خویش
سالىها در بند وصل ماه خود * شاه مات و مات شاهنشاه خود
ماقت جوینده باينده بود * كه فرج از صبر داينده بود

(گفت)

در اوائل دفتر ششم در بيان حكايات آن عاشق كه شير بر اينده بوعده مشوق بيان

گفت روزی یار او کامشب بیا * که به یختم از بی تولویسا
 در فلان حجره نشین نایم شب * تا بیام نیشب من بی طلب
 مرد قربان کر دونانها بخش کرد * چون بدید آمد مهش از زیر کرد
 شب در آن حجره نشست آن کرم دار * بر امید وعده آن یار غار
 بعد نصف الیل آمد یار او * صادق الوعدانه آن دلدار او
 عاشق خود را فتاده خفته دید * اندکی از آستین او درید
 کرد کافی چندش اندر جیب کرد * که توفلی کیر این می باز نرد
 چون سحر از خواب عاشق برجهید * آستین و کرد کانه را بدید
 گفت شاه مامه صدق و وفاست * آنچه بر ما می رسد آن هم زمیست
 خواب را بگذار امشب ای پدر * یک شبی بر کوی بی خوابان گذر
 بنکرا اینهارا که بخون کشته اند * همچو پروانه بوصلت کشته اند

ایقظا الله وایاکم ونور حیانا ومجاکم ولا یجعلنا من الغافین الضالین المذنبین آمین
 و یوم یحشرهم یوم منصوب بصل مقدر والضمیر الکفار مکه ای اذ کراهم بالمحمد
 اوانذرهم یوم یحشرهم الله و یجمعهم وهو یوم القيامة و کان یخففه اسمها محذوف ای کأنهم
 لم یلبثوا لم یکنوا فی الدنیا اوفی القبور و الاساعة من النهار ای شیا قلیلا منه فانها
 مثل فی غایة القلة وتخصیصها بالنهار لان ساعاته اعرف حالا من ساعات الیل والجملة النشیئة
 حال من ضمیر المقول ای یحشرهم منبهین بین غیبت الاساعة استقصروا المدة المول ما رافا
 والانسان اذا عظم خوفه یفسی الامور الظاهرة ودر تفسیر زاهدی آورده که معتزله در نفی
 عذاب قبر بدین آیت استدلال نموده گویند اگر کفار در قبر معذب بودند مدتی بدین
 درازی ایشانرا ساعتی نه نمودی وجواب میگویند که این صورت بسبب صعوبت اهل ال
 و شدت احوال قیامتست که مدت عذاب قبر در جنب آن یکساعت نماید [بقول الفقیر
 استقلوا مدة البعث فی الدنیا لانهم كانوا فی النعم صورة وایامه تمضی کالریاح واستقلوا مدة
 المكث فی القبور لان عذابهم فیها کان علی النصف بالنسبة الی عذاب الآخرة اذ انهم
 البرزخی وكذا التأم علی الروح وابدن البرزخی بخلاف النعم والتأم الحشر بین ففهم هذال
 الله قال فی التاویلات النجیة تدیر الایة الی الخروج من مضیق عالم الاجسام الی عالم
 الکیون والفساد والتناهی الی متسع عالم الارواح الذی هو عالم الکیون بالافساد وتناه فتم مدة
 عمر الدنیا الفانیة بالنسبة الی الآخرة الباقیة تری کساعة من نهار بل اقل من لحظة ثم اعلم
 ان الحشر یكون عاما و خاصا و اخص فالعام هو خروج الاجساد من القبور الی الحشر یوم
 النشور والحشر الخاص هو خروج ارواحهم الی الآخرة من قبور اجسامهم الدنیویة بالسر
 والسلوک فی حال حیاتهم الی عالم الروحانیة لانهم ماتوا بالارادة عن صفات النفسانیة قل
 ان یموتوا بالموت عن صورة حیوانیة والحشر الاخص هو الخروج من قبور الانانیة الروحانیة
 الی هویته الربانیة کما قال تعالی (یوم نحشر المتقین الی الرحمن وفدا) (یتعارفون فیهم) (یعرف

بعضهم بعضا كما كانوا يعرفون في الدنيا فكأنهم لم يتفارقوا بسبب الموت الامدة قليلة لا تؤثر في زوال ذلك التعارف اول ما خرجوا من القبور ثم يتقطع التعارف اذا عاينوا العذاب ويتبرأ بعضهم من بعضهم وهو حال اخرى مقدرة لان التعارف بعد الحشر يكون ﴿ قد خسر الذين كذبوا بلفظ الله ﴾ شهادة من الله على خسرانهم وتعجب منه اى قد غبن المكذبون بالحساب والجزاء ﴿ وما كانوا مهتدين ﴾ في تجارتهم اذ باعوا الايمان بالكفر والتصدق بالكذب فلم يكونوا على نفع وقد مضى الوقت

چه خوش گفت با كودك آموزگار * كه كارى نكرديم وشد روزگار ﴿ واما نرينك ﴾ اصله ان ترك ومامزيدة لتأكيد معنى الشرط اى ان نبصرنك بان نظهرلك ﴿ بعض الذى نعدهم ﴾ من العذاب وتعجله في حياتك كما اراء بيدر والجواب محذوف لظهوره اى فذاك هو المأمول وانا عليهم مقتدرون ﴿ او تنوفينك ﴾ قبل ان نريك ﴿ فالىنا مرجعهم ﴾ اى رجوعهم رجوعا اضطراريا فنريك في الآخرة وانا منهم متقمون وهو جواب تنوفينك لان الرجوع انما يكون في الآخرة بعد الموت فهو لا يصلح ان يكون جوابا للشرط وما عطف عليه ولان قوله تعالى في حم الزخرف ﴿ فاما نذهبن بك فانا منهن متقمون او نرينك الذى وعدناهم فانا عليهم مقتدرون ﴾ يدل على ما ذكرنا والقرآن يفسر بعضه بعضا هكذا لاح ببال الفقير اصلحه الله القدير ﴿ ثم الله شهيد على ما يفعلون ﴾ اى مجاز على افعالهم السيئة. ذكر الشهادة واراد نتيجتها ومقتضاها ولذلك رتبها على الرجوع ثم الدالة على التراخي ولو كان المراد من الشهادة نفسها لم يصح الترتيب المذكور لانه تعالى شهيد على ما يفعلونه من التكذيب والمحاربة حال رجوعهم اليه تعالى وقوله ﴿ وقال في الكواشى ثم بمعنى الواو اول ترتيب الاخبار نحو زيد قائم ثم هو كريم وليس التأخير عجزا بل للايدان بانه تعالى قادر عليهم في كل آن ﴿ ولكل امة ﴾ من الامم الماضية ﴿ رسول ﴾ يبعث اليهم بشريعة خاصة مناسبة لحوالهم ليدعوهم الى الحق ﴿ فاذا جاء رسولهم ﴾ بالينات فكذبوه ﴿ قضى بينهم ﴾ اى بين كل امة ورسولها ﴿ بالقسط ﴾ بالعدل وحكم بنجاة الرسول والمؤمنين به وهلاك المكذبين ﴿ وهم لا يظلمون ﴾ في ذلك القضاء المستوجب لتعذيبهم لانه من نتائج اعمالهم * يقول الفقير ان قلت يرد على ظاهر الآية زمان الفترة قالها بظاهرها ناطقة بانه لم يهمل امة قط ولم يبعث لاهل الفترة رسول كما يشهد عليه قوله تعالى ﴿ لتذرقوما ما انذر آباؤهم ﴾ * قلت مساق الآية الكريمة على ان كل امة قضى لها بالهلاك قد انذروا اولا على لسان رسول من الرسل ولم يعذب اهل الفترة لان العرب لم يرسل اليهم رسول بعد اسماعيل غير رسول الله عليهما الصلاة والسلام فعذب اعقابهم بيدر وغيره لتكذيبهم رسول الله كادل عليه قوله تعالى ﴿ وما كنا معذنين حتى نبعث رسولا ﴾ وقد انتهت رسالة اسماعيل بموته كبقية الرسل لان ثبوت الرسالة بعد الموت من خصائص نبينا عليه السلام كافي لسان العيون * وبهذا ظهر بطلان قول ابن الشيخ في حواشيه ان عموم الآية لا يقتضى ان يكون الرسول حاضرا مع كل واحدة منهم لان تقدم الرسول على بعض منهم لا يمنع من كونه رسولا الى ذلك البعض كالا يمنع

(تتم)

تقدم رسولنا عليه السلام من كونه مبعوثا الينا الى آخر الابد انتهى * ولما كون اهل الفترة معذنين في الآخرة ام لا قد سبق في اواخر سورة التوبة * ثم الرسول يأتي بالوحى الظاهر والباطن ووارث الرسول يأتي بالوحى الباطن وهو الالهام الالهى وكل ماجاز وقوعه للانبياء من المعجزات جاز للاولياء مثله من الكرامات والله تعالى لا يحكم بين العباد الا بعد مجي رسولهم بالظاهر والباطن فان صدقوه قضى بينهم بالسعادة على قدر تصديقهم وان كذبوه قضى بينهم بالشقاوة على قدر تكذيبهم

هر كسى از همت والاى خویش * سود دارد در خور كالای خویش

فعلبك بالصدق والتصديق في حق الانبياء والاولياء واتباع ماجاؤا به من الوحي والالهام لتظفر بكل مرام * ويقولون * استبعادا واستهزاء [آورده اند كه بعد از نزول وامانريك الآية كفار مكة استعجال عذاب موعود نمودند اين آيت نازل شد] * متى هذا الوعد * بالعذاب فليأتنا عجلة * ان كنتم * اى انت واتباعك * صادقين * فانه يأتينا * قل لا املك * لا اقدر لان الملك يلزمه القدرة * لفسى ضرا * بان ادفعه * ولا نفعا * بان اجله فكيف املك لكم فاستعجل في جلب العذاب اليكم * الاما شاء الله * استثناء منقطع اى اكن ماشاء الله كائن فانه هو الملك للضر والفع وهو يبين لوعده زمانا ثم اخلف فاذا حضر الوقت فانه لا بد وان يقع الموعود كاذل * لكل امة * من قضى بينهم وبين رسولهم * اجل * معين خاص بهم لا يتعدى الى امة اخرى مضروب لعذابهم جزاء على تكذيبهم ورسولهم يحل بهم عند حلوله * اذا جاء اجلهم * اى زمانهم الخاص المعين * فلا يستأخرون * اى لا يتأخرون عن ذلك الاجل وصيغة الاستقبال للاشعار بمجرمهم عن ذلك مع طاعتهم * ساعة * اى شيئا قليلا من الزمان * ولا يتقدمون * اى لا يتقدمون عليه فلا يستعجلون فسيبين وقتكم ونجى وعدكم وهو عطف على يستأخرون لكن لا بيان انتما التقدم مع امكانه في نفسه كالتأخير بل للمبالغة في انتفاء التأخير بنظمه في سلك المستحيل عقلا * قل ارايت * اى اخبروني لان الرؤية سبب للاخبار * ان اتاكم عذابه * الذى تستعجلون به * بيانا * اى وقت بيات واشتغال بالنوم * اونها را * حين كنتم مشتغلين بطلب معاشكم * ماذا يستعجل منه المجرمون * جواب للشرط بحذف الذا فان جواب الشرط اذا كان استفهاما لا بد فيه من النفاء الا في الضرورة اى أى شىء ونوع من العذاب يستعجلونه وليس شىء من العذاب يستعجل به لمرارته وشدة اصابته فيه مقتضى لفور الطبع منه او شىء يستعجلون منه سبحانه والشىء لا يمكن استعجاله بعد اتيانه والمراد به المبالغة في انكار استعجاله باخراجه عن حيز الامكان وتنزيهه في الاستحالة منزلة استعجاله بعد اتيانه بناء على تنزيل قرر اتيانه ودنوه منزلة اتيانه حقيقة والمجرمون موضوع موضع المضمر لتأكيد الانكار بيان مبانة حالهم للاستعجال فان حق المجرم ان يملك فرعا من اتيان العذاب فضلا عن استعجاله * اثم اذا وقع آثم به * دخول حرف الاستفهام على ثم لانكار التأخر وما مزيدة * اى قل لهم ابعد ما وقع العذاب وحل بكم حقيقة آثم به حين

لا ينفكم الايمان ﴿١﴾ آلاَن ﴿٢﴾ بابدال الهمزة الثانية الفاء مع المد اللازم واصله
 آلاَن على ان تكون الاولى استفهامية وهو منصوب بآتمتم المقدردون المذكور لان ما قبل
 الاستفهام لا يعمل فيما بعده كالعكس وهو استئناف من جهته تعالى غير داخل تحت القول
 الملحق اى قيل لهم عند ايمانهم بعد وقوع العذاب آلاَن آتمتم به انكارا للتأخير ﴿٣﴾ وقد كنتم
 به تستعجلون ﴿٤﴾ اى تكذبا واستهزاء ﴿٥﴾ ثم قيل ﴿٦﴾ عطف على ما قدر قبل آلاَن ﴿٧﴾ للذين
 ظلموا ﴿٨﴾ اى وضعوا التكذيب موضع التصديق والكفر موضع الايمان ﴿٩﴾ وذوقوا عذاب الحادى ﴿١٠﴾
 [عذاب جاويدى كه آن دائم بود] وذلك انهم يعذبون فى قبورهم ثم يصيرون الى جهنم
 فيمذبون فيها ابدا

نندارى كه بدكو رفت و جان برد * حسابش با كرام الكاتين است

﴿١﴾ هل تجزون ﴿٢﴾ اليوم يعنى لا تجزون ﴿٣﴾ الا بما كنتم تكسبون ﴿٤﴾ فى الدنيا من الكفر والمعاصى
 وفيه تنبيه على ان العذاب لم يصدر منه تعالى ابتداء فانه لم يخلق عباده الا ليرحمهم بل هو
 نتيجة عملهم الباطل بمنزلة الهلاك المترتب على تناول السم

چراز غير شكایت كنم كه همچو حباب * همیشه خانه خراب هوای خویشتم

﴿١﴾ ويستنبئونك ﴿٢﴾ اى يستخبرونك فيقولون على طريق الاستهزاء والانكار ﴿٣﴾ أحق هو ﴿٤﴾
 والهمزة للاستفهام وحق خبر قدم على المبتدأ الذى هو الضمير والجملة فى موضع نصب
 يستنبئونك لان انبا بمعنى اخبر يتعدى الى اثنين بنفسه والاشهر ان يتعدى الى الثانى بكلمة
 عن بان يقال استنبأت زيدا عن عمرو اى طلبت منه ان يخبرنى عن عمرو ﴿٥﴾ قل ﴿٦﴾ لهم غير
 ملتفت الى استهزائهم بانبا للامر على اساس الحكمة ﴿٧﴾ اى وربى ﴿٨﴾ اى بكسر الهمزة
 وسكون اليا، من حروف الايجاب بمعنى نعم فى القسم خاصة كما ان هل بمعنى قد فى الاستفهام
 خاصة فلواو للقسم، والمعنى بالفارسية [آرى بحق پروردگار من] ﴿٩﴾ اى العذاب الموعود
 ﴿١٠﴾ لحق ﴿١١﴾ ثابت البتة ﴿١٢﴾ وما اتم بمعجزين ﴿١٣﴾ ربكم حين اراد تعذيبكم حتى يفوتكم العذاب
 بالهرب فهو لاحق بكم لا محالة ﴿١٤﴾ وفى الآية اشارة الى ان اهل العقلة لا احتجاب بصاؤهم
 بحجب التعلقات الكونية ليس الامور الاخرية عندهم بمنزلة المحسوس واما اهل اليقظة
 فلتورهم بنور الله تعالى يشاهدون بعين القلب الآخرة واهوالها كما تشاهد عين القالب الدنيا
 واحوالها فهى عندهم بمنزلة المحسوس بل النبى عليه السلام قد عبر ليلة المعراج على الجنة والنار
 فنشاهد ما شاهد بعين الرأس وكشف حقائق الاشياء ولذا حكم على الموعود بالحقية ﴿١٥﴾ ولو
 ان لكل نفس ظلمت ﴿١٦﴾ اشركت صفة نفس ﴿١٧﴾ ما فى الارض ﴿١٨﴾ اى فى الدنيا من خزائنها
 واموالها ﴿١٩﴾ لاقتدت به ﴿٢٠﴾ اى جعلته فدية لها من العذاب وبذلكه مقابلة لمجائتها من اقداء
 بمعنى فداء اى اعطى فداءه ﴿٢١﴾ واسروا ﴿٢٢﴾ اى النفوس المدلول عليها بكل نفس واينار صيغة
 جمع المذكر محل لفظ النفس على الشخص او لتغليب ذكر مدلوله على اناة ﴿٢٣﴾ الدامة ﴿٢٤﴾
 على ما فعلوا من الظلم ﴿٢٥﴾ لا رأوا العذاب ﴿٢٦﴾ والمعنى اخفوها ولم يظهروها عند معاناة العذاب
 عجزا عن النطق لكمال الحيرة كن يذهب به ليلب فانه يبقى مبهورا لا ينطق بكلمة وفى

(الكواش)

الكواشي (واسروا التدامة) اظهروها لانه ليس يوم تصبر * قال في التبيان الاسرار من الاضداد ﴿ وقضى بينهم ﴾ اى اوقع القضاء والحكم بين الظالمين من المشركين وغيرهم من اصناف اهل الظلم بان اظهر الحق سواء كان من حقوق الله او من حقوق العباد من الباطل وعملى اهل كل منهما بما يليق به ﴿ بالقسط ﴾ بالعدل ﴿ وهم ﴾ اى الظالمون ﴿ لا يظلمون ﴾ فيما فعل بهم من العذاب بل هو من مقتضيات ظلمهم ولوازمه الضرورية كذا في الارشاد * وقال القاضي ليس تكريرا لان الاول قضاء بين الانبياء ومكذبيهم والثاني مجازاة للمشركين على الشرك ﴿ الا ﴾ قال الامام كلة الا انما تذكر لثنيه العاقلين واهل هذا العالم مشغولون بالنظر الى الاسباب الظاهرة فيضيفون الاشياء الى ملاكها الظاهرة المجازية فيقولون الدار لزيد والعلام لعمرو والسلطة للخليفة والتصرف للوزير ونحو ذلك فكانوا مستغرقين في نوم الجهل والغفلة حيث يظنون صحة تلك الاضافات فلذلك نادى الحق هؤلاء النائمين بقوله ﴿ الا ان الله ما فى السموات والارض ﴾ لانه قد ثبت ان جميع ما سواه تعالى ممكن لذاته وان الممكن لذاته مستند الى الواجب لذاته اما ابتداء او بواسطة فثبت ان جميع ما سواه مملوك له تعالى يتصرف فيه كيفما يشاء ايجادا واعداما وانابة وعقابا وكلة ما تغلب غير العقلاء على العقلاء ﴿ الا ان وعد الله حق ﴾ اى ما وعده من اثواب والعقاب كائن لاخلف فيه فالوعد بمعنى الموعد والحق بمعنى الساتت والواقع ويجوز ان يكون بمعنى المصدرى والحق بمعنى المطابق للواقع اى وعده بما ذكر مطابق للواقع ﴿ ولكن اكثرهم ﴾ لقصور عقولهم واستيلاء الغفلة عليهم والفهم بالافعال المحسوسة المعتادة ﴿ لا يعلمون ﴾ ذلك وانما يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا فيقولون ما يقولون ويفعلون ما يفعلون

مانده در تنكناى اين مجلس * غير دنيانديده ديده حس

چشم دل كوكه بردها بدرد * جانب ملك آخرت نكرد

مرغ او در قفس زبون باشد * چه شناسد كه باغ چون باشد

﴿ هو يحيى ويميت ﴾ فى الدنيا من غير دخل لاحد فى ذلك ﴿ واليه ترجعون ﴾ فى الآخرة بالبعث والحشر ﴿ وفى التأويلات التجمية ﴾ هو يحيى من العدم بالايجاد (ويميت) من الوجود بالاعدام (واليه ترجعون) وجودا وعدما انتهى * وفى الآية اشارة الى انه لا بد من الرجوع وان كان اضطراريا ونعم ما قيل اذا جاء الموت لا ينفع العلم كما لم ينفع آدم ولا الخلة كما لم تنفع ابراهيم ولا القرية كما لم تنفع موسى ولا الملك كما لم ينفع داود وسليمان وذا القرنين ولا الحبة كما لم تنفع محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم ولا المال كما لم ينفع قارون ولا الجنود كما لم تنفع نمرود ولا الجمال كما لم ينفع يوسف * قيل فى الموت ستمائة الف واربعة وعشرون الف غم كل غم لو وضع على اهل الدنيا لما توا منه وبعد الموت ثلاثمائة وستون هولا كل هول اشد من الموت فمن عرف هذا بطريق اليقين جاهد الى ان تجرد كل ذرة منه الم الموت فحينئذ لا يبقى للالم حين الموت مجال اصلا لانه مات بالاختيار قبل الموت بالاضطرار ورجع الى المولى بنفسه وفى عن جملة القيود والاضافات وبقي ببقاء الله تعالى فهذا يقال له موت النفس

وحياة القلب :حيانا الله تعالى واياكم . والموت بالاختيار حال الاحرار والموت بالاضطرار
 حال اهل الدناءة والاغيار والاول رجوع بوصول والثانى رجوع بفراق : وفي المستوى
 اى برادر صبر كن بردرد نيش * تارهى از نيش نفس كبرخوئش [١]
 هر كه مرد اندرتن او نفس كبر * مرد را فرمان برد خورشيد و ابر
 فى بكفتست آن سراج امتان * اين جهان و آن جهان چون ضررتان [٢]
 پس وصال اين فراق آن بود * صحت اين تن سقام جان بود
 سخت مى آيد فراق اين مقر * پس فراق آن مقردان سخت تر
 چون فراق آن نفس سخت آيد ترا * تاز سخت آيد ز نقاش جدا

﴿ يا ايها الناس ﴾ نداء عام كما فى تفسير الكاشفى وخصصه فى الارشاد بكفار مكة ﴿ قد
 جاءكم موعظة ﴾ هى التذكير بالعواقب سواء كان بالزجر والترهيب او بالاستمالة والترغيب
 اى كتاب مبين لما يجب لكم وعليكم مرغب فى الاعمال الحسنة منفر عن الافعال السيئة وهو
 القرآن ﴿ من ربكم ﴾ متعاقى بحجاءتكم ﴿ وشفاء لما فى الصدور ﴾ ودواء من امراض القلوب
 كالجهل والشك والشرك والفاق وغيرها من العقائد الفاسدة ﴿ وهدى ﴾ الى طريق الحق
 واليقين بالارشاد الى الاستدلال بالدلائل المنصوبة فى الآفاق والانس ﴿ ورحمة للمؤمنين ﴾
 حيث نجوا بمجيء القرآن من ظلمات الكفر والضلال وهذه المصادر وصف بها القرآن
 للمبالغة كأنه عندها

زهى كلام تو محض هدايت وحكمت * زهى پيام تو عين عنايت ورحمت
 كشد كند كلام تو اهل عرفانرا * زشوره زار خست بگلشن همت
 يقال القرآن موعظة للنفوس وشفاء للصدور وهدى للارواح. ويقال الموعظة للعوام والشفاء
 للخواص والهدى للاخص والرحمة لكل حيث اوصلهم الى مراتبهم ﴿ قل ﴾ يا محمد
 لانس ﴿ بفضل الله وبرحمته ﴾ عبارتان عن ازال القرآن والباء متعلقة بمحذوف واصل
 الكلام ليفرحوا بفضل الله وبرحمته وتكرير الباء فى رحمة للايذان باستقلالها فى استيعاب
 الفرح ثم قدم الجار والمجرور على الفعل لافادة القصر ثم ادخل عليه الفاء لافادة معنى
 السببية فصار بفضل وبرحمته فليفرحوا ثم قيل ﴿ فبذلك فليفرحوا ﴾ للتأكيد والتقرير
 ثم حذف الفعل الاول لدلالة الثانى عليه والفاء الاولى جزائية والثانية للدلالة على السببية
 والاصل ان فرحوا بشئ فبذلك ليفرحوا لا بشئ آخر ثم ادخل الفاء للدلالة على السببية
 ثم حذف الشرط واشير بذلك الى اثنين اما لاتحادهما بالذات او بالتأويل المشهور فى اسماء
 الاشارة ﴿ هو ﴾ اى ما ذكر من فضل الله ورحمته ﴿ خير مما يجمعون ﴾ من الاموال
 الفانية * قال بعض الكبار فضل الله اصيل احسانه اليك ورحمته بما سبق لك منه من الهداية
 ولم تكن شياً فكان الله تعالى يقول عبدى لا تعتمد على طاعتك وخدمتك واعتمد على فضل
 ورحمتى فان رأس المال ذلك [هر كسى را سرمايه ايست و سرمايه مؤمنان فضل من و هر كسى
 را خزانه ايست و خزانه مؤمنان رحمت من]

در اواخر دفتر چهارم در بيان آنکه آن شاهزاده آدمى ذاهل است از حق [١]
 در اواخر دفتر يك در بيان كودى زدن قزوئى بر شانه كاه الخ [٢]

کمر شام را خزانہ تہادن بود ہوس * درویش را خزانہ ہمین لطف دوست بس
ولو کان فی جمع حطام الدنیا منفعة لاتنفع قارون * قال مائک بن دینار کنت فی سفینة مع جماعة
قبہ العشار ان ینخرج احد فخرجت فقال ما اخرجک اقلت لیس معی شیء فقال اذهب فقلت
فی قسی هكذا امر الآخرة فالعلائق قید والتجرد حضور وراحة : قال الحافظ
غلام ہمت آنم کہ زیر چرخ کبود * زہرچہ رنگ تعلق پذیرد آزادست
اشار بہذا الیت الی الحرية عن جمیع ماسوی اللہ تعالی فان العالم جسا او روحا
عنا او علما بما قبل التعلق لکن لما کان الف الناس بالمحسوس اکثر خص ماتحت الفلک
الارزق بالذکر * اعلم ان الاتعاض بالموعظة القرآنیة یوصل العبد الی السعادة الباقیة ویخلصہ
من الخطیئة النفسانیة - حکى - ان ابراہیم بزادہم سر ذات یوم بمملکتہ ولعنتہ ثم نام فرأى
رجلا اعطاه کتابا فاذا فیہ مکتوب لا توثر الفانی علی الباقی ولا تغتر بملکک فان الذی انت فیہ
جسیم لولا انہ عذیم فدارع الی امر اللہ فانه یقول (سارعوا الی مغفرة من ربکم وجنة)
فانہ فزعوا وقال هذا تنبیہ من اللہ وموعظة قتاب الی اللہ واشتغل بالطاعة * ثم فی عبارة (جائتکم)
اشارة الی ان حضرة القرآن تحفة من اللہ تعالی جسیمة وهدیة منہ عظیمة وصلت الینا فلم یبق
الا القبول وقبولہ الأتمار باوامرہ والانتہاء عن نواہیہ * قال بعض القراء قرأت القرآن علی
شیخ لی ثم رجعت لاقرأ ثانیاً فانتہرنی وقال جعلت القراءة علی عملا اذهب فاقراً علی غیری
فانظر ماذا یأمرک وینہاک وماذا یفہمک کذا فی الاحیاء : ونعم ما قبل

قد عمرش ز فکر ت معوج * خرج شد در رعایت مخرج

صرف کردش ہمہ حیات سرہ * در قرات سبع وعشرہ

والمقصود من الیت انہ یلزم بعد تحصیل قدر ما یحصل بہ تصحیح الحروف ورعاية المخرج
صرف باقی العمر الی الالہم وهو معرفة اللہ تعالی وهو متعلق القلب الذی هو اشرف من اللسان
وسائر الاعضاء ومعرفة اللہ انما تحصل غالباً بالذکر ثم بالتفکر بانکشاف حقائق الالہیاء
وحقائق القرآن فکما ان اللہ تعالی اید النبی علیہ السلام بجبریل فکذا اید الولی بالقرآن وهو
جبریل وعلم الشریعة یبقی هنا لان متعلقہ علی الفناء وانما یدہب الی الآخرة ثوابہ بحسب
العمل بالخیر . واما علم الحقیقة فیذهب الی الآخرة لانه علی البقاء وهو ازلی ابدی
لازوالہ فی کل موطن ومقام کما افادہ لی حضرة شیخی وسندی قدس اللہ نفسہ الزاکیة
وتقنی وایاکم بعلومہ النافعة ﴿ قل أرأیتم ﴾ اخبرونی ایہا المشرکون ﴿ ما انزل اللہ لکم
من رزق ﴾ ما استفہامیة منصوبہ المحل بانزل سادۃ مسدالمفعولین لا رأیتم حمل الرزق منزلاً
من السماء مع ان الارزاق انما ینخرج من الارض اما لانه مقدر فی السماء کما قال تمالی ﴿ وفي السماء
رزقکم ﴾ ولا ینخرج من الارض الا علی حسب ما قدر فیہا فصار بذلک کأنہ منزل منها اولانہ
انما ینخرج من الارض باسباب متعلقة بالسماء کالمطر والشمس والقمر فان المطر سبب الانبات
والشمس سبب النضج والقمر سبب اللون واللام للمنفعة فدلّت علی ان المراد منہ ما حل
﴿ فہاتم منہ ﴾ ای جعلتم بعضہ ﴿ حراما ﴾ ای حکمتم بانہ حرام ﴿ وحلالا ﴾ ای وجعلتم

بعضه حلالا اى حکمت بحله مع كون كله حلالا . والمعنى اى شئ ازل الله من رزق قبضتموه والمقصود الانكار لتجزئتهم الرزق وذلك قولهم (هذه انعام وحرث حجر) وقولهم (ما فى بطون هذه الانعام خاصة لذكورنا ومحرم على ازواجنا) وهى البحيرة والسائبة والوصيلة والحام ﴿قُلْ لَهُمْ عِزُّ اللَّهِ﴾ [اياخدا] ﴿إِذْ لَكُمْ﴾ فى ذلك الجعل فاتم فيه ممتثلون لامره قائلون بالتحريم والتحليل بحكمه ﴿إِمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرُونَ﴾ فى نسبة ذلك اليه * وفى الكواشى هذه الآية من ابلغ الزواجر عن التجوز فيما يسأل عنه من الحكم وباعثة على الاحتياط فيه ومن لم يحتط فى الحكم فهو مفتر انتهى * قال على كرم الله وجهه «من افترى الناس بغير علم لغته السماء والارض» * وسألت بنت على البلخى اباه عن القبي اذا خرج الى الخلق فقال يجب اعادة الوضوء فرأى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لا ياعلى حتى يكون ملء الفم فقال علمت ان الفتوى تعرض على رسول الله فآليت على نفسى ان لا افترى ابدا لله وفى الآية اشارة الى انه لا يجوز لامرء ان يعتقد ويقول ان الرزق المعنوى من الواردات الالهية والشواهد الربانية حرام على ارباب النفوس وحلال على اصحاب القلوب وان تحصيل هذه السعادات ونيل هذه الكرامات ليس من شأننا وانما هو من شأن الاخيار الكبراء وخواص الانبياء والاولياء فان هذا افتراء على الله فان الله تعالى ما خص قوما بالدعوة الى الدرجات والمقامات العلية بل جعل الدعوة عامة لقوله (والله يدعو الى دار السلام) وقوله (يدعوكم لينفركم) فتحريمه هذا الرزق على نفسه من خسارة نفسه وركاكة عقله ودناءة همته والا فالله تعالى لم يسد عليه هذا الباب بل هو الفياض الوهاب : قال الحافظ

عاشق كه شد كه يار بخالش نظر نكرد * اى خواجه درديست وكرنه طيب هست

: وقال

طالب لعل و كهر نيست و كره خورشيد * همچنان در عمل معدن و كانست كه بود

: وفى المتنوى

كر كران و كر شتابنده بود * عاقبت جوينده يا بنده بود

* وفى الحكم العطائية وشرحها من استغرب ان ينقذه الله من شهوته التى اعتقلته عن الخيرات وان يخرج من وجود غفلته التى شملته فى جميع الحالات فقد استعجز القدرة الالهية ومن استعجزها فقد كفر او كاد ودليل ذلك ان الله تعالى يقول (وكان الله على كل شئ مقتدرا) ابان سبحانه ان قدرته شاملة صالحة لكل شئ وهذا امس الاشياء وان اردت الاستعانة على تقوية رجائك فى ذلك فانظر لحال من كان مثلى ثم انقذه الله وخصه بنبات كبراهيم بن ادهم وفضل بن عياض وعبدالله بن المبارك وذى النون ومالك بن دينار وغيرهم من مجرمي البداية وما ظن الذين يفترون على الله الكذب * ما استفهامية فى محل الرفع على الابتداء وظن خبرها ومفعولاه محذوفان وزيادة الكذب مع ان الافتراء لا يكون الا كذبا لاظهار كال قبح ما افعلوا وكونه كذبا فى اعتقادهم ايضا ﴿يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ ظرف لنفس الظن اى اى شئ ظنهم فى ذلك اليوم يوم عرض الافعال والاقوال والمجازاة عليها متقالا بمقال والمراد تهويله

روايت آن مرد كه در عهد داود عليه السلام شب و روز دعاييكرد

وتفطيمه بهول ما يتعلق به مما يصنع بهم يومئذ ﴿ ان الله لذو فضل عظيم ﴾ ﴿ على الناس ﴾ جميعا حيث انهم عليهم بالعقل المميز بين الحق والباطل والحسن والقيح ورحمهم بازال الكتب وارسال الرسل ﴿ ولكن اكثرهم لا يشكرون ﴾ تلك النعمة الجليلة فلا يصرفون قواهم ومشاعرهم الى ما خلقت له ولا يتبعون دليل العقل فيما يستبد به ولا دليل التصرع فيما لا يدرك الابه ﴿ وما ﴾ نافية ﴿ تكون ﴾ يا محمد ﴿ في شأن ﴾ اي في امره والجمع شؤون من قرأك شأنت شأنه قصدت قصده مصدر بمعنى المفعول ويكون الشأن بمعنى الحال ايضا يقال ما شأن فلان بمعنى ما حاله ﴿ وما تلومنه ﴾ الضمير للشأن والظرف صفة لمصدر محذوف اي تلاوة كاشنة من الشأن لان تلاوة القرآن معظم شأن الرسول ﴿ من قرآن ﴾ من مزيدة لتأكيد النفي وقرآن مفعول تلو ﴿ ولا تعملون ﴾ اي آدميان ﴿ من عمل ﴾ من الاعمال تعميم للخطاب بعد تخصيصه بمن هو رأسهم ولذلك ذكر حيث خص ما فيه فخامة وذكر حيث عم ما يتناول الجليل والحقير قال ابن الشيخ الخطاب وان خص به عليه السلام اولا بحسب الظاهر الا ان الامة داخلون فيه لان رئيس القوم اذا خوطب دخل قومه في ذلك الخطاب كما في قوله تعالى ﴿ يا ايها النبي اذا طلقت النساء ﴾ ﴿ الا كنا عليكم شهودا ﴾ استثناء مفرغ من اعم احوال المخاطبين بالافعال الثلاثة اي ما تلابسون بشئ منها في حال من الاحوال الاحال كوننا رقباء مطلعين عليه حافظين له ﴿ اذ تفيضون فيه ﴾ ظرف لشهودا اذ تخلص المضارع لمعنى الماضي والافاضة الدخول في العمل يقال افاض القوم في العمل اذا اندفعوا فيه اي تخوضون وتندفعون فيه ﴿ وما يعزب عن ربك ﴾ اي لا يبعد ولا يغيب عن علمه الشامل ﴿ من مثقال ذرة ﴾ من مزيدة لتأكيد النفي اي ما يساوي في الثقل نملة صغيرة او هباء ﴿ في الارض ولا في السماء ﴾ اي في دائرة الوجود والامكان ﴿ ولا ﴾ ثني الجنس ﴿ اصفر ﴾ اسمها ﴿ من ذلك ﴾ الذرة ﴿ ولا اكبر الا في كتاب مبین ﴾ خبرها وهو اللوح المحفوظ فاذا كان كل شئ مكتوبا في اللوح فكيف يغيب عن علمه شئ وكيف يخفى عليه امر فلا يظن احدانه لا يجازي على اقواله وافعاله خيرا كانت او شرا وفيه اشارة الى طريق المراقبة وحث على المحافظة فان المرء اذا علم يقينا اطلاع الله عليه في كل آن وحافظ على اوقاته سلم من الخلاف وعامل بالانصاف - حكى - عن عمر البناني رحمه الله قال مررت براهب في مقبرة في كفه البني حصي ابيض وفي كفه اليسرى حصي اسود فقلت يا راهب ما تصنع هنا قال اذا فقدت قلبي اتيت المقابر فاعتبرت بمن فيها فقلت ما هذا الحصي الذي في كفك فقال اما الحصي الابيض اذا عملت حسنة القيت واحدة منها في الاسود واذا عملت سيئة القيت واحدة من هذا الاسود في الابيض فاذا كان الليل قطرت فان فضلت الحسنات على السيئات انطرت وقت الى وردي وان فضلت السيئات على الحسنات لم آكل طعاما ولم اشرب شرابا في تلك الليلة هذه حاله والسلام عليك وعن بعض الحكماء من علامات موت القلب عدم الحزن على ما فاتك من المراقبات وترك الدم على ما فعلته من وجود الزلات لان الحياة تقتضي الاحساس والعكس صفة الميت وكل معصية من الغفلة والسيان فذاكر الحق سالم في الدنيا والآخرة - حكى - ان وليا اشتاق الى رؤية حبيب

من احب الله قليل له اذهب الى القصة الفلانية فيها حبي فجاها اليها ورأى رجلا يذكر الله واسدا فاذا تغافل يختطفه الاسد حتى يقطع قطعة لحم من اعضائه فلما قرب اليه وسأل عن حاله قال اردت ان لا تغافل عن ذكر الله فاذا وقعت الغفلة سلط على كلبا من كلاب الدنيا فانا الا زمة مخافة ان يسلط كلبا من كلاب الآخرة على الغفلة * يقول الفقير في هذه القصة اشارات . منها ان فضوح الدنيا اهون من فضوح الآخرة وان مقاساة شدة لطريق الحق في هذه النشأة اسهل من المؤاخذات الآخرة فعلى المرء ملازمة الطاعة والعبادة وان كانت شاقة عليه : وفي المتنوى

اندرين ده مى تراش ومى خراش * تا دم آخر دى فارغ مباش
ومنها انه لا بد من المراقبة فان عجز بنفسه عنها استعان عليها من خارج فانه لا بد للناس من محرك وموقف اذ النوم طويل والنفس كسلى ولذا جعلوا من شرط الصحة ان لا يصطحب الامع من فوقه : وفي البستان

ذخود بهترى جوى وفرست شمار * كه با چون خودى كم كنى روزگار
ومنها ان الاسد الذى سلطه الله عليه انما سلطه في الحقيقة على نفسه ليفترسها فان لم يمت نفسه في هذه الدار سلطها الله عليه في دار البوار ﴿ ألا ﴾ تنبهوا واعلموا ﴿ ان اولياء الله ﴾ اى احبائه الله واعدا نفوسهم فان الولاية هى معروفة الله ومعرفته نفوسهم فعرفة الله رؤيته بنظر المحبة ومعرفته النفس رؤيتها بنظر العداوة عند كشف غطاء احوالها واصافها فاذا عرفتها حق المعرفة وعلمت انها عدوة لله ولك وعالجتها بالمعاداة والمكابدة أمنت مكرها وكبدها وما نظرت اليها بنظر الشفقة والرحمة كما في التأويلات النجمية * قال المولى ابو السعود رحمه الله المولى لغة القريب والمراد باولياء الله خالص المؤمنين لقربهم الروحاني منه سبحانه انتهى لانهم يتولونه تعالى بالطاعة اى يتقربون اليه بطاعته والاستغراق في معرفته بحيث اذا رأوا دلائل قدرته وان سمعوا اسمعوا آياته وان لطقوا انطقوا بالثناء عليه وان تحركوا تحركوا في خدمته وان اجتهدوا اجتهدوا في طاعته ﴿ لا خوف عليهم ﴾ في الدارين من حقوق مكروه والخوف انما يكون من حدوث شئ من المكروه في المستقبل ﴿ ولا هم يحزنون ﴾ من فوات مطلوب والحزن انما يكون من تحقق شئ مما كرهه في الماضي او من فوات شئ احبه فيه اى لا يعتريهم ما يوجب ذلك لانه يعتريهم لكنهم لا يخافون ولا يحزنون ولا انه لا يعتريهم خوف وحزن بل يستمرون على النشاط والسرور كيف لا واستشعار الخوف والخشية استعظاما لجلال الله وهيبته واستقصارا للجد والسبي في اقامة حقوق العبودية من خصائص الخواص والمقربين * ولذا قال في الكواشى ﴿ لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ﴾ في الآخرة والافهم اشد خوفا وحزنا في الدنيا من غيرهم انتهى * وانما يعتريهم ذلك لان مقصدهم ليس الاطاعة الله ونيل رضوانه انه المستتبع للكرامة والزلزلة وذلك مما لا ريب في حصوله ولا احتمال لفواته بموجب الوعد بالنسبة اليه تعالى واما ما عدا ذلك من الامور الدنيوية المترددة بين الحصول والفوات فهي بمنزل من الانتظام في سلك مقصدهم وجودا وعدما حتى يخافوا من حصول ضارها او يحزنوا

دراواست وفتربكم در بيان رجوع بركات خواجه ناجر وندامت او الخ

بقوات ناقصها كما في الارشاد. والتحقيق انهم لقائهم في عين الهوية الاحدية لم يبق فيهم بقية ولا غاية ماوراء مابلغوا حتى يخافوا ويحزنوا كما في قرائن المجالس لحضرة الهدائي قدس سره ﴿الذين آمنوا وكانوا يتقون﴾ استئناف منى على السؤال ومحل الموصول الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف كأنه قيل من اولئك وما سبب فوزهم بتلك الكرامة ف قيل هم الذين جمعوا بين الايمان بكل ما جاء من عند الله والتقوى المفضيين الى كل خير المتحيين عن كل شر قال شيخنا العلامة ابقاء الله بالسلامة وكانوا يتقون الله تعالى من صدور سياآت الاعمال والاخلاق في مرتبة الشريعة والطريقة ومن ظهور الفعالات والتلوينات في مرتبة المعرفة والحقيقة لانهم يصلحون طبائعهم بالشريعة وانفسهم بالطريقة وقلوبهم بالمعرفة وارواحهم واسرارهم بالحقيقة فلا جرم انهم يتقون من جميع ما سوى الله انتهى = يقول الفقير يشير رضي الله عنه بذلك الى ان المراد بالتقوى المرتبة الثالثة منها وهو تنزه الانسان عن كل ما يشغل سره عن الحق والبتل اليه بالكلية وهذه المرتبة جامعة لما تحتها من مرتبة التوقي عن الشرك التي يفيدها الايمان ايضا ومرتبة التجنب عن كل مايؤثم من فعل وترك وللاولاء في شأن التبتل والتنزه درجات متفاوتة حسب تفاوت درجات استعداداتهم اقصاها ما انتهى اليه هم الانبياء عليهم السلام جمعوا بين رياستي النبوة والولاية وما عاقهم التعلق بعلم الاشباح عن العروج الى عالم الارواح ولم يصددهم الملابسة بمصالح الخلق عن الاستغراق في شؤون الحق لكمال استعداد نفوسهم الزكية المؤيدة بالقوة القدسية ومن هنا يعرف فضل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على عيسى عليه السلام اذ ليس عروجه الى الرابعة بيديع بالنسبة الى عروج رسولنا عليه السلام الى العرش وما فوقه اذ كان تعلقه بهذه النشأة من جهة الام فقط وتعلق رسول الله من جهة الابوين ومع ذلك ما عاقه التعلق حتى انتهى في عروجه الى ما انتهى من نهايات الضعفيات وغايات الطيبيات ودوام الاتصال بالانوار العالية تمكن كما يحكى عن بعض المتألهين وان لم يمكن فيجعل هذه الحالة ملكة له فيصير بدنه كقميص يلبسه تارة ويخلعه اخرى ألا ترى ان من قدر على النفقة فهو متى جاع فيده الشبع يأكل ماشاء نقص عليه الرزق المعنوي والعروج الى مبداء بل هو اولى من ذلك لانه مستغن عن آلة وسبب وليس بين الدالب والمطلوب مسافة : وفي المتن

این دراز و کوتاهی مرجسم راست * چه دراز و کوته آنجا که خداست

چون خدا مرجسم را تبدیل کرد * رفتش بی فرسخ و بی میل کرد

فاذا عرفت ان اولياء الله تعالى هم المؤمنون المتقون بالتقوى الحقيقية فاعرف ايضا انه قد جاء في الاولياء اوصاف اخر بعضها متقارب وبعضها باعتبار البداية وبعضها باعتبار النهاية الى غير ذلك مما روى على كرم الله وجهه هم صفر الوجوه من السهر عرش العيون من العبء خص البطون من الطوى يس الشفاء من الذوى * وعن سعيد بن جبير ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سئل من اولياء الله فقال (هم الذي يذكر الله برويتهم) اي بسمتهم واخباراتهم وسكيتهم نحو سياتهم في وجوههم وقال بعضهم علامة الاولياء ان همومهم مع الله وشغلهم بالله وفرارهم اليه فنوا في احوالهم ببقائهم في مشاهدة مالكم فتوالت عليهم اقوار الولاية فلم يكن لهم عن

در احوال دفتر چهارم در بیان آنکه حکما گویند آدمی عالم صغیر است

تفوسهم اخبار ولا مع واحد غير الله قرار وهم المتحابون في الله قال صلى الله تعالى عليه وسلم
 (ان الله عباده ليسوا بانياء ولا شهداء يغبطهم النبيون والشهداء يوم القيامة لمكانهم من الله) قيل
 يا رسول الله من هم وما اعمالهم فلعنا نحبهم قال (هم قوم تحابوا في الله على غير ارحام منهم
 ولا اموال يتعاطونها فوالله ان وجوههم لتور واثم لعل من نور لا يخافون اذا خاف
 الناس ولا يحزنون اذا حزن الناس) قوله يغبطهم الانبياء تصوير لحسن حالهم على طريقة
 التمثيل * قال الكواشى وهذا مبالغة والمعنى لو فرض قوم بهذه الصفة لكانوا هؤلاء والا فلا خلاف
 ان احدا من غير الانبياء لا يبلغ منزله الانبياء * وفي تفسير الفاتحة للفنارى ان النبيين يفرعون على امهم
 للشفقة التي جبلهم الله عليها لخلق فيقولون يوم القيامة اللهم سلم سلم ويخافون اشد الخوف على
 امهم والامم يخافون على انفسهم واما الامم على انفسهم فيغبطهم النبيون في الذي هم عليه
 من الامن لما هم اى النبيون عليه من الخوف على امهم وان كانوا آمنين على انفسهم * يقول
 الفقير وحين الانتهاء في التحرير الى هذا المحل ظهر لي وجه آخر وهو ان الحديث المذكور
 ناطق عن المحبة في الله والمحبة مقام اختصاص به عليه السلام من بين الانبياء والرسل وهو لا ينافي
 تحقق الكمال من ورثته بحقائقه اذ كمال التابع تابع لكمال متبوعه فمن الجائز ان يحصل لهم
 من ذلك المقام وآثاره ما به يغبطهم بعض الانبياء * وقد ورد (علماء امتى كانوا بنى اسرائيل)
 ولا يلزم من ذلك بلوغهم منزلة الانبياء ورجحانهم عليهم مطلقا وقد تقرر ان الافضل قد يكون
 منفضولا من وجه وبالعكس الا ترى قوله عليه السلام (اتم اعلم بامور دنياكم) ودرجات المعرفة
 لانهاية لها والى الله المنتهى * وقال ابو يزيد قدس سره اولياء الله تعالى عرائس ولا يرى العرائس
 الا من كان محرماتهم واما غيرهم فلا وهم مخدرون عنده في حجاب الانس لا يراهم احد في الدنيا
 ولا في الآخرة * وقال سهل اولياء الله لا يعرفهم الا اشكالهم او من اراد ان ينفعهم ولو عرفهم
 حتى يعرفهم الناس لكانوا حجة عليهم فمن خالف بعد علمه بهم كفر ومن قعد عنهم خرج
 * وقال الشيخ ابو العباس معرفة الولي حاصب من معرفة الله فان الله معروف بكماله وجماله ومتى
 يعرف مخلوق مخلوقا مثله يأكل كياكل ويشرب كما يشرب وهم ظاهريون من بين باحكام
 الشرع وباطنهم مشتغل باتوار الفقر : وفي المتوى

رهم وراه طريقت اين بود * كاو باحكام شريعت ميرود

قال الكاشاني في وصف الاولياء

رخش زميدان ازل تاخته * كوى بچوكان ابد باخته
 معتكفان حرم كبريا * شته دل از صورت كبروريا
 راه نوردان شكسته قدم * راز كشايان فرو بسته دم

: وقال السعدي

اسيرش نخواهد رهساي زبند * شكارش مجوبد خلاص از كند
 دلارام در بزم دلاراي جوي * لب از تشنگي خشك بر طرف جوي

و اهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة * بيان لما اولاهم من خيرات الدارين بعد بيان

انجائهم من ضرورهما ومكارههما . والجملة مستأنفة كأنه قيل هل لهم وراء ذلك من نعمتك وكرامتك
فقبل لهم ما يسرهم في الدارين وتقديم الاول لما ان التحلية سابقة على التحلية . والبشرى تصدقهم
اريد به المبشر به من الخيرات العاجلة كالنصر والفتح والقيمة وغير ذلك والآجلة القيمة
عن اليان والظرفان في موقع الحال منه والعامل ما في الخبر من معنى الاستقرار اي لهم البشرى في
حال كونها في الحياة الدنيا وحال كونها في الآخرة اي عاجلة و آجلة او من الضمير المجرور
اي حال كونهم في الحياة الخ ومن البشرى العاجلة التاء الحسن والذكر الجليل . وحببة الناس
هذا ما اختاره المولى ابوالسعود بناء على انها بشارت ناجزة مقصودة بالذات . وقبل البشرى
مصدر والظرفان متعلقان به اما البشرى في الدنيا فهي البشارات الواقعة للمؤمنين المتقين
في غير موضع من الكتاب المين وعن النبي عليه السلام (هي الرؤيا الصالحة يراها المؤمن
او ترى له) اي يراها مسلم لاجل مسلم آخر ولا يخفى ان كون الرؤيا الصالحة مبشرة
للمؤمن يمنع ان تكون نبوة فتكون بوجه آخر من صلاح وتبنيه غفلة وفرج وغيرها
كافي شرح المشارق لابن الملك وهذه البشارة لا تحصل الا لاوياء الله لانهم مستغرقوا القلب
والروح في ذكر الله ومعرفة الله فنامهم كالقطة لا يفيد الا الحق واليقين واما من يكون متورع
الخاطر على احوال هذا العالم المكدر المظلم فانه لا اعتماد على رؤياه وفي التاويلات النجمية
لهم البشرات التي هي تلواتبوة من الوقائع التي يرون بين النوم واليقظة والالهامات والكشوف
وما يرد عليهم من المواهب والمشاهدات كما قال عليه السلام (لم يبق من النبوة الا المبشرات)
انتهى . وفي الحديث (الرؤيا الصادقة من الرجل الصالح جزء من ستة واربعين جزءا
من النبوة) ومعناه ان النبي عليه السلام حين بعث اقام بمكة ثلاث عشرة سنة والمدينة
عشرين سنة مدة الوحى اليه في اليقظة ثلاث وعشرون سنة ومدة الوحى في المنام ستة اشهر
من ثلاث وعشرين سنة . فهي جزء من ستة واربعين جزءا وانما ابتدئ رسول الله بالرؤيا لانه
يفجأ الملك بالرسالة فلا تحملها القوى البشرية فكانت الرؤيا تأنيصا له . وقال بعضهم لهم البشرى
عند الموت تأنيصهم الملائكة بالرحمة . واما البشرى في الآخرة فتلقى الملائكة اياهم مسلمين
مبشرين بالفوز والكرامة وما يرون من بياض وجوههم واعطاء الصحف بايمانهم وما يقرأون
منها وغير ذلك من البشارات في كل موطن من المواطن الاخرية فتكون هذه بشارة بما سيقع
من البشارات العاجلة والآجلة المطلوبة لغاياتها لا لذواتها . سلمى فرموده كه بشارت دنيا
وعده لقاست ومثوده آخرت تحقيق آن وعده . وشيخ الاسلام فرموده كه ولى زاد و بشارتست
. در دنيا شناخت و در عقبى نواخت . درين سراى سرور مجاهد و دران سراى نور مشاهد
. انجا صفا و وفا و آنجا رضا و لقا [وفي التاويلات النجمية بشرهم في الآخرة بكشف القناع
عن جمال العزة عند سطوات نور القدم وزهق ظلمة الحدوث وبقاء الحق رحمة منه كما قال
(ينشرهم ربهم برحمة) وفي حديث (الرؤية في النشأة الكثيرة يقول الله تعالى لهم بعد التجلى
هل ينى لكم شئ بعد هذا فيقولون يا ربنا أى شئ بقى وقد نحيطنا من النار وادخلتنا دار رضوانك
وانزلتنا بمجوارك وخلصت علينا ملابس كرمك واريقتنا وجهك فيقول الحق جل جلاله بقى لكم

فيقولون يا ربنا وماذا الذى بقى فيقول دوام رضاى عليكم فلا اسخط عليكم ابدا) فما احلاها من كلمة
وما اللهها من بشرى فبدأ سبحانه بالكلام خلقنا فقال كن فاول شئ كان لنا منه السماع فحتم بما به
بدأ فقال هذه المقالة فحتم بالسمع وهو هذه البشرى ﴿ لا تبديل لكلمات الله ﴾ اى لمواعيده
الواردة في حقهم اذ لا خلف لمواعيده اصلا وفي التأويلات النجمية لا يتغير احكامه الازلية
حيث قال للولى كن وليا وللعدو كن عدوا وكانوا كما اراد للحكمة البالغة فلا تغير لكلمة الولى وكلمة
العدو ﴿ ذلك ﴾ التبشير ﴿ هو الفوز العظيم ﴾ الذى لا يصل الى كنهه العقول وكيف لا
وفيه سعادة الدارين * اعلم ان الولاية على قسمين عامة وهى مشتركة بين جميع المؤمنين كما قال الله
تعالى (الله ولى الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور) وخاصة وهى مختصة بالواصلين الى الله
من اهل السلوك والولاية عبارة عن لقاء العبد بالحق لا يشترط في الولاية الكرامات
الكونية فانها توجد في غير الملة الاسلامية لكن يشترط فيها الكرامات القلبية كالعلوم الالهية
والمعارف الربانية فهاتان الكرامتان قد تجتمعان كما اجتمعتا في الشيخ عبد القادر الكيلانى
والشيخ ابى مدين المغربى قدس الله سرهما فانه لم يأت من اهل الشرق مثل عبد القادر في الخوارق
ومن اهل الغرب مثل ابى مدين مع مالهما من العلوم والمعارف الكلية وقد تفرقا في وجود
الثانية دون الاولى كافي اكثر الكمال من اهل الفناء . واما الكرامات الكونية كالشى على الماء
والطيران في الهواء وقطع المسافة البعيدة في المدة القليلة وغيرها فقد صدرت من الرهبنة
والمفلسفة الذين استدرجهم الحق بالخذلان من حيث لا يعلمون كما سبق في سورة البقرة عند
قوله تعالى (ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة او أشد قسوة) الآية . والنبوة والرسالة
كالسلطنة اختصاص الهى لا مدخل لكسب العبد فيها . واما الولاية كالوزارة فلكسب العبد
مدخل فيها فكما يمكن الوزارة بالكسب كذلك يمكن الولاية بالكسب وفي الحقيقة كل منهما
اختصاص عطائى غير كسبى حاصل للعين الثابتة من الفيض الاقدس وظهوره بالتدرج بحصول
شرائطه واسبابه يومهم المحجوب فيظن انه كسبى بالعمل فاول الولاية انتهاء السفر الاول الذى
هو السفر من الخلق الى الحق بازالة التعشيق عن المظاهر والاغيار والخلاص من القيود والاسرار
والعبور على المنازل والمقامات والحصول على المراتب والدرجات وبمجرد حصول العلم اليقضى
للشخص لا يلحق باهل المقام لانه انما تجلى الحق لمن انعمى رسمه وزال عنه اسمه ولما كانت المراتب
متميزة قسم ارباب هذه الطريقة المقامات الكلية الى علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين
* فعلم اليقين متصور الامر على ما هو عليه * وعين اليقين بشهوده كما هو * وحق اليقين بالفناء
في الحق والبقاء به علما وشهودا وحالا لاعلاما فقط ولانهاية لكمال الولاية فمراتب الاولياء
غير متناهية والطريق التوحيد وتركبة النفس عن الاخلاق الذميمة وتطهيرها من الاغراض
الدنيئة فمن جاهد في طريق الحق فقد سعى في الخلق نفسه بزمرة الاولياء ومن اتبع الهوى
فقد اجتهد في الالتحاق بفرقة الاعداء والسلوك الارادة لاجل الفناء فان المرید من بقی ارادته
في ارادة الشيخ فمن عمل برأيه اصرا فهو ليس بمرید : وفي البتوى

مكسل از پیغمبر ایام خویش * تکیه کم کن بر فن ویر کام خویش

در احوال و فقر و جاهل در بیان غیبی ابن حدیث کمال اهل حق کمال سفینه روح الخ

کرچشیری جون روی رہییدلیل • همچوروہ ودرضلالی وذلil
ہین مبرا لا کہ بارہای شیخ • قابہ بینی عون ولشکرہای شیخ

• ویفنی للمؤمن ان یجتهد فی تحصیل سیر اولیاء اللہ وقل الامران لا یقصر فی حبہم فان المرء
مع من احب ان یحشر معہ فلا بد من الجہۃ الجامعة من وجہ خاص ﴿ ولا یحزنک قولہم ﴾
ہو فی الحقیقۃ نہی لہ علیہ السلام عن الحزن کأنہ قیل لا تحزن بقولہم ولا تبال بتکذیبہم
وتشاورہم فی تدبیر ہلاکک وابطال امرک وسائر ما یتقوہون بہ فی شأنک مما لاخیر فیہ وانما
وجہ التہی الی قولہم للمبالغۃ فی تہیہ علیہ السلام عن الحزن لما ان التہی عن التأثير نہی عن التأثير
باصلہ • قال الکواشی ینم الوقف هنا ینتار الاستئاف بان العزۃ کأنہ قیل فالی لا احزن فقیل
﴿ ان العزۃ ﴾ ای الغلبۃ والقہر ﴿ لہ جمیعاً ﴾ ای فی مملکتہ وسلطانہ لا یملک احدشیاً منہما
اصلاً لام ولا غیرہم ویعصمک منہم وینصرک علیہم ﴿ هو السميع العليم ﴾ یسمع ما یقولون
فی حقک ویعلم ما یعزمون علیہ وهو مکافئہم بذلك ﴿ وفی التأویلات النجمیۃ ﴾ (ان العزۃ لہ
جمیعاً) فی الدنیا والآخرة یعز من یشاء فی الدنیا دون الآخرة ویعز من یشاء فی الآخرة دون
الدنیا ویعز فی الدنیا والآخرة جمیعاً فلا یضرہ ہوا جس النفس ووساوس الشیطان فی احتفاظہ
بشہوات الدنیا ونعمیہا والتزین بزینتہا ولا ینعہ نعم الدنیا عن نعيم الآخرة کما قال تعالی
(قل من جرم زینۃ اللہ الی اخرج لعبادہ والطیات من الرزق) فیکون من خواص عبادہ
الذین آتاهم اللہ فی الدنیا حسنۃ وفی الآخرة حسنۃ بل یکون لبعضہم نعم الدنیا معیناً علی تحصیل
نعم الآخرة کما جاء فی الحدیث الربانی (وان من عبادی من لا یصلحہ الا الغنی فان افقرتہ یفسدہ
ذلک) ﴿ الا ان اللہ من فی السموات ومن فی الارض ﴾ ای العقلاء من الملائکۃ والتقالین واذا کان
ہؤلاء الذین ہم اشرف الممکنات عیدالہ سبحانہ مقہورین تحت قدرتہ وملکیۃہ فاعداہم
من الموجودات اولی بذلك فهو تعالی قادر علی نصرک علیہم وتقل اموالہم ودارہم الیک
﴿ وما یتبع الذین یدعون من دون اللہ شرکاء ﴾ مانافیہ وشرکاء مفعول یتبع ومفعول یدعون
محذوف لظہورہ والتقدير وما یتبع الذین یدعون آلہ من دون اللہ شرکاء فی الحقیقۃ وان
سواہا شرکاء لان شرکۃ اللہ تعالی فی الربوبیۃ محال ﴿ ان یتبعون الا الظن ﴾ ای ما یتبعون
الا ظنہم انہا شرکاء ﴿ وانہم ﴾ ای ماہم ﴿ الابحرصون ﴾ یکذبون فیما ینسبونہ الی اللہ
سبحانہ یقال خرص بخرصا ای کذب وهو من باب نصر والخراص الکذاب • ثم نبہ
علی تفردہ بالقدرة الکاملۃ والنعمة الشاملۃ لیدلہم علی توحدہ باستحقاق العبادۃ فقال
﴿ هو الذی جعل لکم اللیل ﴾ مظلماً ﴿ لتسکنوا فیہ ﴾ وتستریحوا من تعب الطلب ﴿ والنہار
مبصراً ﴾ لتحرکوا فیہ لتحصیل اسباب معاشکم فحذف مظلماً لدلالۃ مبصراً علیہ وحذف
لتحرکوا لدلالۃ لتسکنوا علیہ • واسناد الابصار الی النہار مجازی والمراد یتصرف فیہ کقولہ نہارہ صائم
ولیلہ قائم ای صائم فی نہارہ وقام فی لیلہ • وفیہ اشارۃ الی ان اللہ تعالی جعل بعض الاوقات للاستراخۃ
من نصب المجاہدات وتعب الطاعات لتزول ملالۃ النفوس وکلالۃ القلوب ویستجد الشوق الی جانب
المطلوب ومن ثمة جعل اہل التدربس یوم التعلیل لیحصل النشاط الجدید للتحصیل کما قال ابن خیا

زمانى بحث ودرس وقيل وقالى * كه انسانرا بود كسب كمالى
زمانى شعر و شطرنج و حكايات * كه خاطرا شود دفع ملالى
ففى الانتقال من اسلوب الى اسلوب تجديد كتفت اهل الكهف من اليمين الى اليسار من عهد
بعيد : قال الحافظ

ازقال وقيل مدرسه حال دلم گرفت * يك چند نيز خدمت معشوق و مى كنم
﴿ ان فى ذلك ﴾ اى فى جعل كل منهما كما وصف ﴿ آيات ﴾ عجيبة كثيرة ﴿ لقوم يسمعون ﴾
اى سماع تدبر واعتبار لمواعظ القرآن وتخصيص الآيات بهم مع انها منصوبة لمصلحة الكل لما انهم
المتفهمون بها ﴿ قالوا ﴾ اى بنوامد لى كفى الكاشفى ﴿ اتخذ الله ولدا ﴾ اى تبناه * وفى التبيان قالت
اليهود عزير بن الله وقالت النصارى المسيح بن الله وقالت قرىش الملائكة بنات الله ﴿ سبحانه ﴾ تنزيه
وتقديس له عما نسبوا اليه من الولد وتعجب لكلتهم الحقاء اما انه تنزيه فلان تقديره اسبغه تسبيحا
اى انزهه تنزيها واما انه تعجب فلانه يقال فى مقام التعجب سبحانه الله واستعمال اللفظ فى الاول حقيقى
وفى الثانى مجازى * فان قلت لفظ واحد فى معنيين حقيقى ومجازى ممنوع * قلت لا يلزم ان
يكون استفادة معنى التعجب منه باستعمال اللفظ فيه بل هى من المعانى الثوانى كما فى حواشى
سعدى جابى * ورد فى الاذكار لكل اعجوبة سبحانه الله ووجه اطلاق هذه الكلمة عند
الاعجب هو ان الانسان عند مشاهدة الامر العجيب الخارج عن حد امثاله يستبعد وقوعه
وتفعل نفسه منه كأنه استقصر قدرة الله فلذلك خطر على قلبه ان يقول قدر عليه واوجده
ثم تبارك انه فى هذا الزعم مخطى فقال سبحانه الله تنزيها لله تعالى عن المعجز عن خلق
امر عجيب يستبعد وقوعه ليقنه بانه تعالى على كل شىء قدير كذا فى حواشى ابن الشيخ
فى سورة النصر ﴿ هو الفنى ﴾ عن كل شىء وهو علة لتنزهه سبحانه فان اتخذ الولد مسبب
عن الحاجة فيتخذ الضعيف ليتقوى به والفقير ليستعين به والذليل ليتعز به والحقير
ليشتهر به وكل ذلك علامة الاحتياج ﴿ له لما فى السموات وما فى الارض ﴾ اى من العقلاء
وغيرهم وهو تقرير لغناه وتحقيق لما لكته تعالى لكل ما سواه ﴿ ان عندكم من سلطان
بهذا ﴾ اى عندكم حجة وبرهان بهذا القول الباطل الذى صدر منكم فان نافية ومن زائدة
للتاكيد اطان مبتدا والظرف المتقدم خبره وبهذا متعلق بسلطان ﴿ اتقولون على
الله ما لا نعلم ﴾ توبيخ وتقرير على اختلافهم وجهلهم . وفيه تنبيه على ان كل قول لا دليل
عليه فهو جهالة وان المقائد لا بد لها من برهان قطعى وان التقليد فيها غير جائز ﴿ قل ان
الذين يفترون على الله الكذب ﴾ باتخاذ الولد واضافة الشريك اليه ﴿ لا يفلحون ﴾
لا ينجون من مكروه ولا يفوزون بمطلوب اصلا ﴿ متاع فى الدنيا ﴾ حواب سؤال كأن قائلا
قال كيف لا يفلحون وهم فى الدنيا بانواع ما يتلذذون به متمتعون فليل ذلك متاع يسير فى
الدنيا زائل لا بقاء له وليس بفوز بالمطلوب ﴿ ثم الينا مرجعهم ﴾ اى بالموت ﴿ ثم نذيقهم
المذاب الشديد بما كانوا يكفرون ﴾ فيقون فى الشقاء المؤبد بسبب كفرهم المستمر فى
الدنيا فابنهم من الفلاح ﴿ قال فى التأويلات النجبية فى الدنيا ماذا قوا ألم المذاب لانهم

(كانوا)

كانوا نياما والثام لا يجد ألم شيء من الجراحات والناس نيام فاذا ماتوا انقبهوا

مردمان غافلند از عقیبی • همه کوئی بخفته کان مانند

ضرر و غفلتی که می وزرند • چون بپیرند آنکهی دانند

• وفي الآيات نهي عن الشرك والذب وفي الحديث (ألا أخبركم بشيء أمر به نوح عليه السلام ابنه فقال يا بني آمرك بامرين وانهاك عن امرين آمرك ان تقول لا اله الا الله وحده لا شريك له فان السماء والارض لوجعلتا في كفة ولا اله الا الله في كفة لرجح لاله الا الله وآمرك ان تقول سبحان الله وبحمده فانها صلاة الملائكة ودعاء الخلق وبها يرزق الخلق وانهاك ان لا تشرك بالله شيئا فان من اشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة وانهاك عن الكبر فان احدا لا يدخل الجنة وفي قلبه مثقال حبة من خردل من كبر اى ان الله اذا اراد ان يدخله الجنة تزغ ما في قلبه من الكبر حتى يدخلها بلا كبر او لا يدخلها دون مجازاة ان جازاه او لا يدخلها مع المتقين اول وهلة • يقول الفقير الظاهر انه زجر بطريق التشديد وليس المراد كبر الكفر لانه جاء في مقابله • والحاصل ان الكبر وهو الارتفاع على الناس واحتقارهم من الكبار التي تقرب من الكفر في الجزاء ومثله ترك الصلاة كاجاء (من ترك الصلاة متعمدا فقد كفر) وفي الحديث (بر الوالدین يزيد فی العمر والكذب ينقص الرزق والدعاء يرد القضاء) رواه الاصمعياني • اما الاول فوارد على طريق الفرض وحث على البر بطريق المبالغة بان له من الاثر في الخير ما لو امكن ان يبسط في عمر البار لكان ذلك ويجوز فرض الحال اذا تعلق بذلك حكمة قال تعالى (قل ان كان للرحمن ولد) • واما الثاني فعناء ان الكذب يمحى بركة الكذاب فيكون في حكم الناقص ويجوز على فرض الحال اى لو كان شيء ينقص الرزق لكان هو الكذب واما الثالث فالمراد ان الدعاء يرد القضاء المعلق الذي توقف رده على اسباب وشروط لا القضاء المبرم الذي لا يقبل التغير اصلا • فعلى العاقل ان يجتهد في تحصيل التوحيد الحفاني برعاية الاوامر الشرعية والانتها عما نهى الله تعالى عنه من المحرمات القولية والفعلية والاجتناب عن المشاغل القلبية والاحتراز عن الميل الى ماسوى الحضرة الاحدية فان الرجوع الى تلك الحضرة لا الى غيرها والتوحيد تحفة مقبولة ولا يقبل الله احدا الا به والشرك سبب لعذابه كما قال تعالى (ثم نذيقهم العذاب الشديد) وفيه اشارة الى ان عذاب الدنيا بالنسبة الى عذاب الآخرة كلا عذاب اذ كلما انتقل المرء من طور الى طور وجد الامر على الشدة وهو كذلك مبدأ ومعادا الامن تداركه الله تعالى بعنايته وخصه بتوفيق خاص من حضرة ﴿واتل عليهم﴾ اى على المشركين من اهل مكة ﴿نبأ نوح﴾ خبره مع قومه ليتزجروا بذلك عما هم عليه من الكفر والعناد • وقال في البستان كان اسم نوح شاكرا وانما يسمى نوحا لكثرة نوحه وبكائه من خوف الله وهو اول من امر بنسخ الاحكام وامر بالشرائع وكان قبله نكاح الاخت حلالا فحرم ذلك على عهده وبنته الله نيا وهو يومئذ ابن اربعمائة وثمانين سنة ﴿اذ قال﴾ معمول لنبأ لاقوله اتل لانه مستقبل واذ ماض والمراد بمض نيا عليه السلام لاكل ماجرى بينه وبين قومه ﴿لقومه﴾ اللام

(روح البیان - ۵ - پی)

للتبلغ ﴿ يا قوم ﴾ [اى كروه من] ﴿ ان كان كبر عليكم ﴾ اى اعظم وشق ﴿ مقامى ﴾ اى نفسى كما يقال فعلته لكان فلان اى لفلان ومنه قوله تعالى ﴿ ولئن خاف مقام ربه ﴾ اى خاف وبه اوقى اى ومكثى بين ظهرائكم مدة طويلة وهو الف سنة الاخسين طالما اوقى اى ﴿ وتذكيرى ﴾ [بند دادن من شمارا] ﴿ بآيات الله ﴾ [بعلامتهائى روشن بروحدانيت خدا] قائلهم كانوا اذا وعظوا الجماعة يقومون على ارجلهم لكون ذلك ادخل فى الاسماع كما يحكى عن عيسى عليه السلام انه كان يعظ الحواريين قائما وهم قعود . فيحتمل ان يستقلوا ذلك وكان سبحانه وهو رجل بليغ من العرب يقوم ويتكى على عصاه ويسرد الالفاظ وكراسى الوعاظ اليوم بدل من القيام وكان عليه السلام يخطب على منبر من طين قبل ان يتخذ المنبر الذى هو من الشجر وكان له ثلاث درجات ولم يزل على حاله حتى زاد مروان فى خلافة معاوية ست درجات من اسفله ﴿ فعلى الله توكلت ﴾ جواب للشرط اى دمت على تخصيص التوكل به وتقويض الامور اليه فانه معينى وناصرى فيما اردتم بي من القتل والاذى وانما حمل على دوام التوكل واستمراره لئلا يرد انه عليه السلام متوكل على الله دائما كبر عليهم مقامه اولم يكبر * وقال ابن الشيخ الاظهر ان يقال الجواب محذوف اى فافعلوا ما شئتم والمذكور تعليل لعدم مبالاته بهم ﴿ فاجمعوا امركم ﴾ بقطع الهزمة من الاجماع وهو العزم يقال اجعت على الامر اذا عزمتم عليه فهو يتعدى بعلى الا ان حرف الجر حذف فى الآية واوصل الفعل الى المجرور بنفسه * وقال ابو الهيثم اجمع امره جعله مجموعا بعد ما كان متفرقا وتفرقه انه يقول مرة افعل كذا واخرى كذا واذا عزم على امر واحد فقد اجمعه اى جعله جميعا . والمعنى فاعزموا على امركم الذى تريدون بي من السى فى اهلاكي ﴿ وشركاكم ﴾ بالنصب على ان الواو بمعنى مع اى مع آلهتكم التى تزعمون ان حالكم تقوى بالتقرب اليها واجتمعوا فيه على أى وجه يمكنكم * قال الكاشى املخص آيت آنكه شامه بقصد من اتفاق كنيد [ثم ﴾ للتراخي فى الرتبة ﴿ لا يكن امركم ﴾ ذلك ﴿ عليكم غمة ﴾ اى مستورا من غمه اذا ستره واجعلوه ظاهرا مكشوقا تجامروا به فان الستر انما يصار اليه لسد باب تدارك الخلاص بالهرب او نحوه فحيث استحال ذلك فى حق لم يكن للستر وجه ﴿ ثم اقضوا الى ﴾ اى ادوا الى واوصلوا ذلك الامر الذى تريدون بي وامضوا ما فى انفسكم او ادوا الى ما هو حق عليكم عندكم من اهلاكي كما يقضى الرجل ضرره ﴿ ولا تنظرون ﴾ ولا تهملون بل عجّلوا ذلك باشد ما تقدرون عليه من غير انتظار وانما خاطبهم بذلك اظهارا لعدم المبالاة بهم وانهم لن يجدوا اليه سبيلا وتقبالة سبحانه وبما وعده من عصمته وحفظه ﴿ فان توليت ﴾ اى ان اعرضتم عن نصيحتى وتذكيرى ودمتم عليه وجواب الشرط محذوف اى فلا باعث لكم على التولى ولا موجب وقوله تعالى ﴿ فاسألكم ﴾ بمقابلة وعظى وتذكيرى علة ﴿ من اجر ﴾ اى شئ من حطام الدنيا تؤدونه الى حتى يؤدى ذلك الى توليكم اما ثقله عليكم او لكونه سببا لانهاكم اياى بان تقولوا انما يعضنا ويذكرنا طمعا نيل الاجر والمال قبلنا ﴿ ان اجزى الا على الله ﴾ اى ما توابى على العلة

والذكبر الا عليه ينبغي به آتم او توليم ﴿١﴾ وامرت ان اكون من المسلمين ﴿٢﴾ ممن اسلم وجهه فلا يأخذ على تعليم الدين شيئا . وايضا ان المتعين لخدمة لا يجوز له ان يأخذ عليها اجرة والانياء والاولياء متعينون لخدمة الارشاد ومن علم بالحسبة ولم يأخذ له عوضا فقد عمل عمل الاتياء عليهم السلام . وقد جوز المتأخرون اخذ الاجرة على التعليم والتأذين والامامة والخطابة وغير ذلك لكن ينبغي للاخذ اخلاص النية في عمله والا فقد جاء الوعيد : قال السعدي

زيان ميکند مرد تفسيردان * که علم وادب ميفروشد بنان

بدین ای فرومایه دینی مخر * جوخر بانجیل عیسی مخر

• واعلم ان المعلم الناصح اذا رغب في اصلاحك واصلاح غيرك حتى يود لو ان الناس كلهم صلحوا على يديه فانما يرغب في ذلك ليكثر اتباع محمد صلى الله تعالى عليه وسلم لما سمعه يقول (اني مكاربكم الام) وهذا مقام رفيع لقناه عن عظة في ارشاده وانما غرضه اقامة جاه محمد وتعظيمه كما يحكي ان رابعة العدوية كانت تصلي في اليوم واليلة الف ركعة وتقول ما اريد بها ثوابا ولكن ليسر بها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ويقول للانياء انظروا الى امرأة من امتي هذا عملها في اليوم واليلة فاذا تعلق نية المعلم والعامل بهذا يجازيها الله على ذلك من حيث المقام ﴿١﴾ فكذبوه ﴿٢﴾ عطف على قوله قال لقومه اي اهل عليهم نبأ نوح اذ قال لقومه كذا وكذا فاصبروا على تكذيبه تمردا وعنادا فتولوا عن تذكيره فحقت عليهم كلمة العذاب فاغرقوا ﴿٣﴾ فتجنياء ﴿٤﴾ من الفرق والفاء فصيحة تفصح عن كون الكلام مشتملا على الحذف والتقدير كما قدرنا ﴿٥﴾ ومن ﴿٦﴾ استقر ﴿٧﴾ معه في الفلك ﴿٨﴾ وكانوا ثمانين اربعين رجلا واربعين امرأة كافي البستان . او تعجيناها في هذا المكان فان انجاءهم وقع في الفلك فعلى هذا يتعلق في الفلك بنجيناها وعلى الاول يتعلق بالاستقرار الذي تعلق به معه ﴿٩﴾ وجعلناهم خلائف ﴿١٠﴾ اي سكان الارض وخلفاء من غرق وهلك • قال في البستان لما خرجوا من السفينة ماتوا كلهم الا اولاد نوح سام وحم وياث ولساؤهم كما قال تعالى (وجعلنا ذريته هم الباقين) فتوالدوا حتى كثروا فالعرب والعجم والفرس والروم كلهم من ولد سام والحبش والسند والهند من اولاد حام وبأجوج ومأجوج والصقلاب والترك من اولاد يافث ﴿١١﴾ واغرقنا الذين كذبوا بآياتنا ﴿١٢﴾ بالطوفان • قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده اقتدى تأخير طوفان نوح بظهر في كل ثلاثين سنة مرة لكن على الحفة فيقع مطر كثير وينغرق بعض القرى والبيوت من السيل ﴿١٣﴾ فالظر كيف كان عاقبة المنذرين ﴿١٤﴾ وهم قوم نوح وفيه تحذير لمن كذب الرسول وتسلية له

محالت چون دوست دارد ترا • که در دست دشمن کذارد ترا

﴿١٥﴾ ثم بئنا ﴿١٦﴾ اي ارسلنا ﴿١٧﴾ من بعده ﴿١٨﴾ اي بعد نوح ﴿١٩﴾ رسلا ﴿٢٠﴾ التكثير للتفخيم ذاتا ووصفا اي رسلا كراما ذوي عدد كثير ﴿٢١﴾ الى قومهم ﴿٢٢﴾ كل رسول الى قومه خاصة كما يستفاد من اضافة القوم الى ضميرهم مثل هود الى عاد وصالح الى ثمود وابراهيم الى • بابل وشعب الى قوم الايكة واهل مدين وغير ذلك ممن قص منهم ومن لم يقص ﴿٢٣﴾ فجاءهم ﴿٢٤﴾ اي جاء كل رسول قومه المخصوصين به ﴿٢٥﴾ بالبينات ﴿٢٦﴾ بالمعجزات الواضحة مثبتة بآياتهم

والباء اما متعلقة بالفعل المذكور على انها للتعدية او محذوف وقع حالا من ضمير جاؤا اى ملتبسين بالينات . والمراد جاء كل رسول بالينات الكثيرة فان مراعاة انقسام الآحاد الى الآحاد انما هي فيما بين ضميرى جاؤهم ﴿ فاما كانوا ليؤمنوا ﴾ اى لما صح وما استقام لقوم من اولئك الاقوام فى وقت من الاوقات ان يؤمنوا بل كان ذلك محتما منهم لشدة شكيتهم فى الكفر والعناد ﴿ بما كذبوا به من قبل ﴾ ماموصولة عبارة عن جميع الشرائع التى جاء بها كل رسول اصولها وفروعها والمراد بيان استمرار تكذيبهم من حين مجي الرسل الى زمان الاصرار والعناد فان المحكى آخر حال كل قوم او عبارة عن اصول الشرائع التى اجعت عليها الرسل قاطبة . والمراد بيان استمرار تكذيبهم من قبل مجي الرسل الى زمان مجيهم الى آخره فالمحكى جميع احوال كل قوم ومعنى تكذيبهم بها قبل مجي رسلهم انهم ما كانوا فى زمن الجاهلية بحيث لم يسمعوا بكلمة التوحيد قط بل كان كل قوم من اولئك الاقوام يتسامعون بها من بقايا من قبلهم كشود من بقايا عاد وعاد من بقايا قوم نوح فيكذبونها ثم كانت حالتهم بعد مجيهم الرسل كحالتهم قبل ذلك كأن لم يبعث اليهم احد . وفيه اشارة الى ان اهل الفترة مؤاخذون من جهة الاصول ﴿ كذلك ﴾ الكاف نعت مصدر محذوف اى مثل ذلك الطبع والحكم المحكم المتمتع زواله ﴿ نطبع ﴾ [مهرى نهم] ﴿ على قلوب المعتدين ﴾ المتجاوزين باختيار الاصرار على الكفر * اعلم ان الله تعالى قد دعا الكل الى التوحيد يوم الميثاق ثم لما وقع النزول الى هذه النشأة الجسمية لم يزل الروح الانسانى داعيا الى قبول تلك الدعوة الالهية والعمل بمقتضاها لكن من كان شقيا بالشقاوة الاصلية الازلية لما لم يقبلها فى ذلك اليوم استمر على ذلك فلم يؤمن بدعوة الانبياء ومعجزاتهم فتكذب الانبياء مسبب عن تكذيب الروح وتكذيبه مسبب عن تكذيب الله تعالى يوم الميثاق وهم وان كانوا ممن قال بلى لكن كان ذلك من وراء الحجب حيث سمعوا نداء ألسنتهم بربكم من ورائها فلم يفهموا حقيقته واجابوا بما اجاب به غيرهم لكن تقليدا لا تحقيقا وكما ان الله تعالى طبع على قلوب المكذبين للرسل بسوء اختيارهم وانهم اكهم فى النى والضلال كذلك طبع على قلوب المنكرين للاولياء بسوء معاملاتهم وتهالكهم على التقليد فما دخل فى قلوبهم الاعتقاد وما جرى على ألسنتهم الاقرار كما لم يدخل فى قلوب الاولين التصديق ولم يصدر من ألسنتهم ما يستدل به على التوفيق ثم هم مع كثرتهم قد جاؤا وذهبوا ولم يبق منهم أثر ولا اسم وسيلحق بهم الموجودون ومن يليهم الى آخر الزمان : وفى المشوى

منبرى كوكه بر آنجا منبرى * ياد آرد روزگار منكرى

سكه شاهان همى كرد دكر * سكه احد بين تا مستقر

برزخ نقره و ياروى زرى * وانما برسكه نام منكرى

نسأل الله سبحانه ان يجعلنا من اهل التوحيد ويخلصنا واياكم من ورطة التقليد ﴿ ثم بثامن بعدهم ﴾ من بعد هؤلاء الرسل ﴿ موسى ﴾ ابن عمران ﴿ وهرون ﴾ وهو اخو موسى اكبر منه بثلاث سنين ﴿ الى فرعون ﴾ [بسوى وليد بن مصعب بلقاوس كه فرعون آن زمان بود]

(وىلا)

در اواخر دفتر چهارم در بيان در آتش رفتن منى و قلوب الخ

﴿وملائه﴾ ای اشراف قومه وهو اکتفاء بذكر الجمل عن الكل ﴿بآيات﴾ بالآيات التسع وهي العصا واليد البيضاء والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والطمس وخلق البحر و اضافها الى نفسه تنبيها على خروجها عن حيز استطاعة العبد ﴿فاستكبروا﴾ الاستكبار ادعاء الكبر من غير استحقاق والفاء فصيحة اي فأتياهم فبلغاهم الرسالة فاستكبروا عن اتباعهما وذلك قول اللعين لموسى عليه السلام ﴿ألم نريك فينا وليدا ولبثت فينا من عمرك سنين﴾ ﴿وكانوا قوما مجرمين﴾ اي كانوا معادين لارتكاب الذنوب العظام فان الاجرام مؤذن بمعظم الذنوب ومنه الجرم اي الجنة فلذلك استهانوا برسالة الله تعالى عز وجل ﴿فلما جاءهم الحق من عندنا﴾ المراد بالحق الآيات التسع التي هي حق ظاهر من عند الله بخلافه وإيجاده لا تخيل وتمويه كصنعهم ﴿قالوا ان هذا﴾ [اين كدتو آورده و معجزه نام كرده] ﴿لسحر مبین﴾ ظاهر كونه سحرا ﴿قال موسى﴾ على طريقة الاستفهام الانكارى التوخي وهو استئناف بياني ﴿أقولون للحق﴾ الذى هو ابعد شئ من السحر الذى هو الباطل البحت ﴿لما جاءكم﴾ اي حين مجيئه اياكم ووقوفكم عليه او من اول الامر من غير تأمل وتدبر وكلا الحالين مما ينافي القول المذكور والمقول محذوف لدلالة ما قبله عليه اي أقولون له انه لسحر وهو مما لا يمكن ان يقوله قائل ويتكلم به متكلم ويجوز ان يكون القول بمعنى السب والطمس من قولهم فلان يخاف الفلاة اي السب وبين الناس تناول اذا قال بعضهم لبعض مايسوءه ونظيره الذكر في قوله تعالى (سمعتنى يذكرهم) اي يعيهم فيستغنى عن المفعول اي أعيونهم ﴿وتطمنون فيه﴾ أسحر هذا الذى امره واضح مكشوف وشأنه مشاهد معروف بحيث لا يرتاب فيه احد ممن له عين مبصرة وهو انكار مستأنف من جهة موسى لكونه سحرا وتقديم الخبر للايدان بانه مصب الانكار ﴿ولا يفلح الساحرون﴾ جملة حالة من ضمير المخاطبين اي أقولون انه سحر والحال انه لا يفلح فاعله اي لا يظفر بمطلوب ولا ينجو من مكروه فكيف يمكن صدوره من مثلى من المؤيدين من عند الله الفائزين بكل مطلب الناجين من كل محذور ﴿قالوا﴾ استئناف بياني كأنه قيل فاذا قال فرعون واصحابه لموسى عند ما قال لهم ما قال فقيل قالوا عاجزين عن الحاجة ﴿أجبتا﴾ خطاب لموسى وحده لانه هو الذى ظهرت على يده معجزة العصا واليد البيضاء ﴿للفتن﴾ اي لتصرفنا واللام متعلقة بالجيء اي أجبتا لهذا الغرض ﴿عما وجدنا عليه آباءنا﴾ اي من عبادة الاصنام وقال سعدى المفتي الظاهر من عبادة غير الله تعالى فانهم كانوا يعبدون فرعون ﴿وتكون لكما الكبرياء﴾ اي الملك لان الملوك موصوفون بالكبر والتعظيم ﴿في الارض﴾ اي ارض مصر فلان تؤثر رؤاستكما على رياسة انفسنا فلما بينوا ان سبب اعراضهم عن قبول دعوتيهما هذان الامران صرحوا بالحكم المتفرع عليهما فقالوا ﴿وما نحن لكما بمؤمنين﴾ اي بمصدقين فيما جئنا به ﴿وقال فرعون﴾ للملائه يأمرهم بترتب مبادئ الزامهما عليهما السلام بالفعل بعد اليأس عن الزامهما بالقول ﴿اشتوني بكل ساحر عليم﴾ بقنون السحر حاذق ماهر فيه ليعارض موسى ﴿فلما جاء السحرة﴾ الفاء فصيحة اي فأتوا به فلما جاؤا في مقابلة موسى ﴿قال لهم

موسى ألقوا ما أنتم ملقون ﴿١﴾ أى ملقون له كأننا ما كان من اصناف السحر . وفى ابهام ما أنتم تخسيس له وتقليل واعلام انه لاشئ يلتفت اليه * فان قيل كيف امرهم بالسحر والعمل بالسحر كفر والامر بالكفر كفر * فالجواب انه امرهم بالقاء الحبال والعصى ليظهر للخلق ان ما أتوا به عمل فاسد وسعى باطل لا انه امرهم بالسحر ﴿٢﴾ فلما ألقوا ما ألقوا من العصى والحبال واسترهبوا الناس وجاءوا بسحر عظيم ﴿٣﴾ قال ﴿٤﴾ لهم ﴿٥﴾ موسى ﴿٦﴾ غير مكترث بهم وبما صنعوا ﴿٧﴾ ما جئتم به السحر ﴿٨﴾ أى الذى جئتم به هو السحر لا ما سماه فرعون وقومه سحرا من آيات الله سبحانه فما موصولة وقعت مبتدأة والسحر خبرها والحصر مستفاد من تعريف الخبر ﴿٩﴾ ان الله سيظهره ﴿١٠﴾ أى سيمحقه بالكلية بما يظهره على يدي من المعجزة فلا يبقى له اثر اصلا او سيظهر بطلانه للناس والسين للتأكيد

اذا جاء موسى والى المصا * فقد بطل السحر والساحر

سحر بامعجزه يهلو تزد ايمن باش ﴿١﴾ ان الله لا يصلح عمل المفسدين ﴿٢﴾ أى لا يثبت ولا يكمل ولا يديم بل يمحقه ويهلكه ويسلط عليه الدمار * قال القاضى وفيه دليل على ان السحر افساد وتمويه لاحقيقة له انتهى . وفيه بحث فانه عند اهل الحق ثابت حقيقة ليس مجرد اراء وتمويه وكون اثره هو التخيل لا يدل على انه لاحقيقة له اصلا ﴿٣﴾ ويحق الله الحق ﴿٤﴾ [آنجه من آورده ام] أى يثبت ويقويه ﴿٥﴾ بكلماته ﴿٦﴾ باوامره وقضائه ﴿٧﴾ ولو كره المجرمون ﴿٨﴾ ذلك والمراد بهم كل من اتصف بالاجرام من السحرة وغيرهم * قال الكاشفى [يعنى حق سبحانه وتعالى بوعده نصرت وفا كند واخذ ختم وكرهت دشمنان باك ندارد ودر مثوى معنوى اشارتى بدين معنى هست]

حق تعالى از غم وخشم خصام * كى كذا رد اولبارا در عوام [١]

مه فشانند نور و سوك وع وع كند * سوك ز نور ماء كى مرئع كند [٢]

خس خسانه ميروند بر روى آب * آب صافى ميروند بي اضطراب [٣]

مصطفى مه ميشكافد نمشب * ژاژ مى خايد ز كينه بولهب

آن مسيحا مرده زنده ميكند * وآن جهود از ختم سبك ميكند

﴿١﴾ وفى الآيات اشارة الى موسى القلب وهارون السر وفرعون النفس وصفاتها وما يجرى بينهما من الدعوة وعدم القبول فان موسى القلب وهارون السر يدعوا ان النفس الى كلمة التوحيد وعبادة الله تعالى والنفس تدعى الربوبية ولا تقبى لها غير هواها وتمتع ان تكون السلطنة والتصرف لهما فى ارضها والله تعالى يحق الحق بكلمة لا اله الا الله ولو كره المجرمون من اهل الهوى من النفوس المتمردة الامارة بالسوء : قال الحافظ

اسم اعظم بكنند كار خود اى دل خوش باش * كه بتليس وحيل ديو سليمان نشود

— بحكى — ان الشيخ الجنيد المعجمى اجتهد اربعين سنة لنسال السلطنة فلم يتيسر ثم جاء من اولاده سلاطين روافض كشاء اسماعيل وشاء عباس وشاء طهماس فهزمهم الله تعالى على ايدى الملوك العثمانية فاندفع شرهم وارتفعت قنتهم من الارض فقد ظهر ان الحق من اهل الحق فهم موسى وهارون واهل الباطل كفرعون وقد ثبت ان لكل فرعون موسى وذلك

لشيخ الكوى [مه فشانند نور و سوك وع وع كند * هر كسى برخالت خودى زند (ف)]

الحق
[١] در عوام
[٢] در روافض
[٣] در روافض
[٤] در روافض
[٥] در روافض
[٦] در روافض
[٧] در روافض
[٨] در روافض
[٩] در روافض
[١٠] در روافض

الحق
[١] در عوام
[٢] در روافض
[٣] در روافض
[٤] در روافض
[٥] در روافض
[٦] در روافض
[٧] در روافض
[٨] در روافض
[٩] در روافض
[١٠] در روافض

في كل عصر الى ان ينزل عيسى عليه السلام ويقتل الدجال * فان قلت ما الحكمة في تسليط الظلمة على اهل الارض وقد استعبد فرعون بنى اسرائيل سنين كثيرة * قلت تحصيل جوهرهم مما صابهم من غش الآتام ان كانوا اهلا لذلك والافهو عذاب عاجل - يحكى - ان عمر رضى الله عنه لما بلغه ان اهل العراق حصروا اميرهم اى رموه بالحجارة خرج غضبان فصلى فسها في صلاته فلما سلم قال اللهم انهم لبسوا على قاليبس عليهم وعجل عليهم بالعلام الثقي يحكم فيهم بحكم الجاهلية لا يقبل من محسنهم ولا يتجاوز عن مسيئتهم وكان ذلك قبل ان يولد الحجاج فلما ولد كان من امره ما كان وفي الحديث (يلحد بمكة تيس من قريش اسمه عبدالله عليه مثل اوزار الناس) قال صاحب انسان العيون هو عبدالله الحجاج ولا مانع من ان يكون الحجاج من قريش * وفي حياة الحيوان ان العرب اذا ارادوا مدح الانسان قالوا كبش واذا ارادوا ذمه قالوا تيس ومن ثمة قال صلى الله تعالى عليه وسلم في المحلل (التيس المستعار) ﴿ فما آمن لموسى ﴾ في مبدأ امره قبل القاء العصا واما ايمان السحرة فقد وقع بعده فلا ينافى الحصر المذكور هنا ﴿ الاذرية من قومه ﴾ اى الا اولاد من اولاد قومه بنى اسرائيل حيث دعا الآباء فلم يجيئوه خوفا من فرعون واجابته طائفة من شبانهم وذلك ان لفظ الذرية يعبر به عن القوم على وجه التحقير والتصغير ولا سيبل لعله على التحقير والاهانة وهنا فوجب حمله على التصغير بمعنى قلة العدد او حدائة السن ﴿ على خوف ﴾ اى كائنين على خوف عظيم ﴿ من فرعون وملائتهم ﴾ اى ملائذرية ولم يؤثرت لان الذرية قوم فذكر على المعنى. تلخيصه آمنوا وهم يخافون من فرعون ومن اشراف بنى اسرائيل لانهم كانوا يمنعون اعقابهم خوفا من فرعون عليهم وعلى انفسهم ويجوز ان يكون الضمير لفرعون على ان المراد بفرعون آله كشود اسم قبيلة ﴿ ان يقتلهم ﴾ ان يعذبهم فرعون او يرجع آباؤهم الى فرعون ليردهم الى الكفر وهو بدل اشتغال تقديره على خوف من فرعون فنته كقولك اعجبنى زيد علمه واسناد الفعل الى فرعون خاصة لانه الامر بالتهذيب ﴿ قال في التأويلات النجبية فما آمن لموسى القلب الاذرية من قومه وهى صفاته ويجوز ان تكون الهاء في قومه راجعة الى فرعون النفس اى ما آمن لموسى القلب الابيض صفات فرعون النفس فانه يمكن تبديل اخلاقها الذميمة بالاخلاق الحميدة القلية على خوف من فرعون وملائتهم يعنى على خوف من فرعون النفس والهوى والدنيا وشهواتها بان يبدلوا باخلاقها الطيبة التى جبلت النفس عليها وبهذا يشير الى ان النفس وان تبدلت صفاتها الامارية الى المطمئنة لا يؤمن مكرها وتبدلها من المطمئنة الى الامارية كما كان حال بلعام وبرصيصا ان يقتلهم بالدنيا وشهواتها ويرجع النفس قهقري الى اماريتها انتهى * قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاطهر في مواقع التجوم وعلامة المدعى في الوصول رجوعه الى دعوة النفس واعراضها ولهذا قال ابوسليمان الداراني من رؤساء المشايخ لو وصلوا ما رجعوا وانما حرموا الوصول لتضيقهم الاصول فن لم يخلق لم يحقق وعلامة من صح وصوله الخروج عن الطبع والادب مع الشرع واتباعه حيث سلك انتهى ﴿ وان فرعون لعال في الارض ﴾ لغالب في ارض مصر ومتكبر وطاغ ﴿ وانه لمن المرففين ﴾ في الظلم والفساد بالقتل وسفك

الدعاء اوفى الكبر والعفو حتى ادعى الربوبية واسترق اسباط الانبياء وهم بنوا اسرائيل فانهم من فروع يعقوب بن اسحاق بن ابراهيم عليهم السلام ﴿وقال موسى﴾ لما رأى تخوف المؤمنين منه ﴿يا قوم﴾ [اى كروه من] ﴿ان كنتم آمنتم بالله﴾ اى صدقتم به وبآياته وعلمتم ان ايصال المنافع ودفع المضار بقبضة اقداره ﴿فعليه توكلوا﴾ وثقوا به واعتمدوا عليه ولا تخافوا احدا غيره * قال بعضهم وصف نوح عليه السلام نفسه بالتوكل على وجه يفيد الحصر فقال ﴿فعلى الله توكلت﴾ وموسى عليه السلام امر قومه بذلك فظاهر ان هذه الدرجة فوق درجة نوح انتهى * يقول الفقير كان الكلام فى القصة الاولى مع نوح وفى الثانية مع قوم موسى ولذا اقتصر نوح فى تخصيص التوكل بالله تعالى على نفسه وموسى امر بذلك وذا لا يدل على رجحان درجته على درجة نوح فى هذا الباب لتغاير الجهتين كما لا يخفى على اولى الالباب ﴿ان كنتم مسلمين﴾ مستسلمين لقضاء الله مخلصين له وليس هذا من تعليق الحكم الذى هو وجوب التوكل بشرطين مختلفين هما الايمان بالله والاسلام والا لزم ان لا يجب التوكل بمجرد الايمان بالله بل هما حكمان علق كل واحد منهما بشرط على حدة علق وجوب التوكل على الايمان بالله فانه المقتضى له وعلق حصول التوكل ووجوده على الاسلام فان الاسلام لا يتحقق مع التخليط ونظيره ان احسن اليك زيد فاحسن اليه ان قدرت ﴿فقالوا﴾ محيين له من غير تلغم فى ذلك ﴿على الله توكلنا﴾ لانهم كانوا مؤمنين مخلصين ولذلك اجابت دعوتهم ثم دعوا ربهم قائلين ﴿ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين﴾ اى موضع عذاب لهم بان تسلطهم علينا فيعذبونا ويفتنونا عن ديننا ﴿ونجنا برحمتك من القوم الكافرين﴾ من كيدهم وشؤم مشاهدتهم وسوء جوارهم : قال المتنبي

ومن نكد الدنيا على الحر ان يرى * عدوا له ما من صداقه بد

وفى تقديم التوكل على الدعاء تنبيه على ان الداعى ينبغي ان يتوكل اولا لتجانب دعوته وحقيقة التوكل اسقاط الخوف والرجاء عما سوى الله تعالى والاستغراق فى بحر شهود المسبب والاقطاع عن ملاحظة الاسباب * وقال بعضهم التوكل تعلق القلب بمحبة القادر المطلق وليس ان غيره يعنى لم يثبت لنفسه ولا لغيره قوة وتأثيرا بل كان متقادا للحكم الازلى بمثابة الميت فى يد النصال

هرکه در بحر توکل غرقه گشت * همتش از ماسوی الله در گذشت

این توکل کرچه دارد و نجهما * فهو حسبہ بخشد از وی کنجهما

ولما آمن هؤلاء الذرية بموسى واشتغلوا بعبادة الله تعالى لزمهم ان يبنيوا مساجد للاجتماع فيها للعبادة فان فرعون كان قد خرب مساجد بنى اسرائيل حين ظهر عليهم لكن لما يقدروا على اظهار شعار دينهم خوفا من اذى فرعون امروا باتخاذ المساجد فى بيوتهم كما كان المؤمنون فى اول الاسلام يبدون ربهم سرا فى دار الارقم بمكة وذلك قوله تعالى ﴿واوجينا الى موسى واخيه﴾ هارون ﴿ان﴾ مفسرة للمفعول المقدر اى اوجينا اليهما شيئا هو ﴿تبوا لقومكم بمصر بيوتا﴾ يقال تبوا المكان اذا اتخذتم مباءة ومثلا والمضى اجفلا بمصر المروفة او الاسكندرية كفى الكواشى بيوتا من بيوت مباءة لقومكم ومرجعا يرجعون اليها

للسكنى والعبادة ﴿ واجعلوا ﴾ اتما وقومكما ﴿ بيوتكم ﴾ تلك ﴿ قبله ﴾ مساجد متوجهة نحو القبلة وهي الكعبة فان موسى عليه السلام كان يصلى اليها ﴿ واقیموا الصلوة ﴾ فيها وهذا ينبي ان الصلاة كانت مفروضة عليهم دون الزكاة ولعل ذلك لفقرهم ﴿ وبشر ﴾ يا موسى لان بشاره الامة وظيفة صاحب الشريعة ﴿ المؤمنين ﴾ بالنصرة في الدنيا اجابة لدعوتهم والجنة في المقبي ﴿ وفي الآية اشارة الى ان السلاك ينبنى ان لا يتخذوا المنازل في عالم النفس السفلية بل يتخذوا المقامات في مصر عالم الروحانية ويقيموا الصلاة اى يديموا العروج من المقامات الروحانية الى القربات والمواصلات الربانية فان سير الممكنات متناه وذوقها منقطع واماسير الواجب غير متناه وذوقه دائم في الدنيا والآخرة وذرة من سيره وذوقه لا يساويها لذة الجنان الثمان وجميع ذوق الرجال بأنواع الكرامات لا يبادل محبة اهل الفناء عند الله وان تأملوا هذا ولكن ذلك ليس بألم بل اشد والالم فيما اذا رأى اهل الذوق مراتب اهل الفناء فوقهم واقاله التألم من تقدمهم . وغبطة موسى عليه السلام ليلة المعراج بنينا عليه السلام من هذا القيل ثم هذا بالنسبة الى من كان في التزل والارشاد وامام من بقي في الوصاية فلا تألم له من شئ ولا مفر فوق الحقيقة كما في الواقعات المحمودية . ثم ان الابتلاء ماض الى يوم القيامة قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر اعلم انه لا بد لجميع بني آدم من العقوبة والام شياً بعد شئ الى دخولهم الجنة لانه اذا نقل الى البرزخ فلا بد له من الألم وادناه سؤال منكر ونكير فاذا ثبت فلا بد من الم الحوف على نفسه او غيره واول الألم في الدنيا استهلال المولود حين ولادته صار خالماً بحجده من مفارقة الرحم وسخونته فيضربه الهواء عند خروجه من الرحم فيحس بالم البرد فيسكى فان مات فقد اخذ حظه من البلاء انتهى كلامه . وكان امية بن خلف يعذب بلالا رضى الله عنه لاسلامه فيطرحه على ظهره في الرمضاء اى الرمل اذا اشتدت حرارته لو وضعت فيه قطعة لحم لتضجت ثم يأمر بالصخرة العظيمة فتوضع على صدر وهو يقول احد احد اى الله احد فيمزج مرارة العذاب بحلاوة الايمان وقد وقع له رضى الله تعالى عنه انه لما احتضر وسمع امرأته تقول واحزناء صار يقول واظرباه ناني غدا الاحبه محمد وحزبه

• فكان يمزج مرارة الموت بحلاوة اللقاء وقد اشير الى هذه القصة في المتنوى

كفت جفت امشب غريبي ميروي • از تبار خویش غائب ميشوى
كفت نى نى بلكه امشب جان من • ميرسد خود از غريبي در وطن
كفت رويت را كجا بينم ما • كفت اندر حلقه خاص خدا
كفت ويران كشت اين خانه درينج • كفت اندر مه نكر منكر بميغ
كرد ويران تا كند معذور تر • قوم انبه بود و خانه مختصر
من كدا بودم درين خانه چو چاه • شاه كشتم قصر بايد بهر شاه
قصرها خود مرشهارا مانس است • مرد در خانه و مكان كورى بس است
اينسا را تنك آمد اين جهان • چون جهان رفتند اندر لا مكان
مردگان را اين جهان بنمود فر • لسا مرش زفت و بمعنى تنك تر

کرنبودی تنک این افغان زچیت * چون دو تاشد هر که دروی پیش زیست

در زمان خواب چون آزاد شد * زان زمان بکر که جان چون شاد شد

وحاصله ان الله تعالى خلق العوالم على التفاوت وجعل بعضها اوسع من بعض واضيق الكل الدنيا واوسع عالم الامر والشان ولكون الانبياء وكل الاولياء اصحاب السلوك والعروج كانوا باجسادهم في الدنيا وارواحهم عند الحضرة العليا فلا جرم ان كل العوالم بالنسبة اليهم على السواء فلذا لا يتأذون بشئ اصلا ولا يخافون غير الله تعالى واما غيرهم فليسوا بهذه المرتبة فلهذا اختلفت احوالهم في السر والعلانية وغفلوا عن التوجه وحسن النية ومن الله العصمة والتوفيق ﴿ وقال موسى ربنا انك آتيت فرعون وملأه زينة ﴾ اي ما يترين به من اللباس والمراكب ونحوها ﴿ واما في الحياة الدنيا ﴾ وانواعا كثيرة من المال كالتقود والمتاع والضياع [ابن عباس فرموده كه از غسقاط مصر تا زمين حبشه كوهها كه دراو معادن ذهب وفضه وز برجد بود همه تعلق بفرعون داشت و فرمان او درين مواضع بود بدین سبب مال بسيار بتصرف قبط در آمد و متمول و متجمل شدند و سبب ضلال و اضلال شد] كما قال ﴿ ربنا ﴾ تكرير للاول اي آتيت وملأه هذه الزينة والاموال ﴿ ليضلوا عن سبيلك ﴾ اي ليكون ماقبة امرهم ان يضلوا عبادك عن طريق الايمان فاللام للعاقبة كما في قوله

اموالنا لذوي الميراث نجعلها * ودورنا لحراب الدهر نبينها

اولا جل ان يضلوا عن سبيلك فاللام للتعليل لاحقيقة بل مجازا لان الله تعالى آتاهم ذلك ليؤمنوا ويشكروا نعمته فتوسلوا به الى مزيد البني والكفر فاشبهت هذه الحالة حال من اعطى المال لاجل الاضلال فوره الكلام بلفظ التعليل بناء على هذه المشابهة * وفي الآية بيان ان حطام الدنيا سبب للضلال والاضلال فان الانسان ليعنى ان رآه استغنى ومن رأى الغير في زينة ورفاهية حال يتمنى ان يكون له مثل ذلك كما قالوا يا ليت لنا مثل ما اوتى قارون لما خرج في زينة ولذا حذر عن صحبة الاغنياء وابناء الملوك وفي الحديث (لا تجالسوا الموتى) يعنى الاغنياء وعن ابي الدرداء رضى الله عنه لان اقع من فوق قصر فانحطم اي انكسر احب الى من مجالسة الفنى وذلك لان مجالسته سارية وصحبه مؤثرة

باد چون بر فضاي بد كذرد * بوى بد كيرد از هواى خيبت

* وقال ابو بكر رضى الله عنه اللهم ابسط لى الدنيا وزهدنى فيها ولا تزوها عنى وترغبني فيها ﴿ ربنا اطمس على اموالهم ﴾ دماء عليهم بعد الانذار وعلمه ان لاسيل الى ايمانهم وانما عرض اضلالهم اولا ليكون مقدمة لهذا الداء والله مستحقون له بسببه . واصل الطمس المحو وازالة اثره . والمعنى اذهب منفعتها وامسحها وغيرها عن هيئتها لالههم يستعينون بنعمتك على معاصيك وانما امرتهم بان يستعينوا بها على طاعتك وسلوك سبيلك قالوا سارت دراهمهم ودنانيرهم وطعامهم من الجوز والفلول والعدس وغيرها كلها حجارة مصورة منقوشة على هيئتها وكذلك البيض والمقاني وسائر اموالهم وهذه احدي الآيات التسع ﴿ واشدد على قلوبهم ﴾ اصل الشد الايثاق : والمعنى اجعلها قاسية وانقم عليها لئلا يغلها الايمان

﴿ فلا یؤمنوا ﴾ جواب للدعاء ﴿ حتی یروا ﴾ ای لیروا او الی ان یروا ﴿ العذاب الالیم ﴾ ای یمینوه ویوقتوا به بحیث لا ینفهم ذلك اذ ذاك وكان كذلك فانهم لم یؤمنوا الی الفرق وكان ذلك ایمان یأس فلم یقبل ﴿ قال ﴾ الله تعالی ﴿ قد اجیبت دعوتكما ﴾ یعنی موسی وهارون لانه كان یؤمن والتأمین دعاء ایضاً لان معناه استجب ﴿ فاستقیما ﴾ فاتبنا علی ما اتما علیه من الدعوة والزام الحجة ولا تستعجلا فان ما طلبتم کائن فی وقته لا محالة * وفی الکواشی الاستقامة فی الدعاء ان لا یری الاجابة مکرراً واستدراجاً وتأخیرها طردوا وابعاداً ﴿ ولا تتبعان سبیل الذین لا یعلمون ﴾ ای بعبادات الله تعالی فی تعلیق الامور بالحکم والمصالح اوسبیل الجهلة فی الاستعجال کارها موقوف وقت آید نکهدارید وقت - روى - ان موسی علیه السلام اوفرعون وهو الاولی کافی حواشی سعدی المفتی مکت فیهم بعد الدعاء اربعین سنة * قال علی رضی الله عنه جعل فی یدیک مفاتیح خزائنه بما اذن لك فیهِ من مسأله فاشدت استفتحت بالدعاء ابواب نعمته واستمطرت شأیب رحمة فلا یقطعک ابطاء اجابته فان العطیة علی قدر التیة وربما اخرت عنک الاجابة لیكون ذلك اعظم لاجر السائل واجزل لمطاء الآمل وفی الحدیث (ما من داع یدعو الاستجاب الله له دعوته او صرف عنه مثلها سواً او حط من ذنوبه بقدرها ما لم یدع بآتم او قطیعة رحم) ای لم یدع حال مقارنة آتم او قطیعة رحم کافی شرح العقائد لرمضان وفی المتوی :

جز تو پیش که بر آرد بنده دست * هم دعا و هم اجابت از تو است [۱]
هم ز اول تو دهی میل دعا * تو دهی آخر دعا هارا جزا
وفیه ایضا :

داد مر فرعون ترا صد ملک و مال * تا بکرد او دعوی عز و جلال [۲]
دو همه عمرش ندید او درد سر * تا نسالد سوی حق آن بد کهر
درد آمد بهتر از ملک جهان * تا بخوانی مر خدا را در نهان

* ومن شرائط الدعاء الذلة فان الاجابة مرتبة علیها کالتصرکما قال تعالی ﴿ ولقد نصرکم الله ببدر واتم اذلة ﴾ * وعن ابی یزید البسطامی قدس سره انه قال کابدت العبادۃ ثلاثین سنة فرأیت قائلاً یقول لی یا ابایزید خزائنه مملوءة من العبادۃ ان اردت الوصول الیه فعلیک بالذلة والافتقار کما قال الحافظ

فقیر وخسته بدر کاهت آدمم رحمی * که جز دعای تو ام نیست هیچ دست آویز
وفی الآیة بیان جواز الدعاء السوء عند ماس الحاجة الیه وقد صدر من النبی صلی الله تعالی علیه وسلم ایضاً حیث دعا علی مضر حین بالنوا فی الاذیة له علیه السلام فقال (اللهم اشد وطأتک علی مضر واجعلها علیهم سنین کسفی یوسف) یعنی خذهم اخذا شدیداً وعن بنی یوسف السبع الشداد فاستجاب الله دعاءه علیه السلام فاصابتهم سنة اکلوا فیها الجیف والجلود والعظام والمهز وهو الوب والدم ای یخلط الدم باوبار الابل ویشوی علی النار وصار الواحد منهم یری ما یرى بین السماء کالدخان من الجوع * ثم ان العذاب الالیم للنفس فطامها عن شهواتها

[۱] در اوایل دفتر سوم در بیان آنکه نیازمند نیست هیچ دست آویز
[۲] در اوایل دفتر سوم در بیان آنکه نیازمند نیست هیچ دست آویز

وما لوفاتها فهي لا تؤمن بالآخرة على الحقيقة ولا تسلك سبيل الطلب حتى تذوق ألم ذلك العذاب فان ذلك موت لها معنى ولا يتبه الناس الاعدالموت ايقظنا الله واياكم من رقدة الغفلات ﴿ وجاوزنا بني اسرائيل البحر ﴾ هو من جاوز المكان اذا تحطاه وخلفه والباء للتعدي اى جعلناهم مجاوزين البحر بان جعلناهم يبسا وحفظناهم حتى بلغوا الشط * قال الكاشفى [چون عذاب آن قوم رسيد وحى آمد بموسى عليه السلام باقوم خود از مصر برون رو كه قبطيان را هنگام عذاب رسيد موسى عليه السلام باجماعت بنى اسرائيل متوجه شام شدند و بكناره درياى قازم رسيد دريا شكافه شد و بنى اسرائيل بسلامت آن دريا را بگذشتند چنانچه حق سبحانه وتعالى ميفرمايد (وجاوزنا بني اسرائيل البحر) وبگذرانيدم فرزندان يعقوب را از درياى قازم بسلامت] ﴿ فاتبعهم ﴾ يقال تبعته حتى اتبعته اذا كان سبقتك فلحقته اى ادركهم ولحقهم ﴿ فرعون وجنوده ﴾ حتى ترامت الفئتان وكاد يجمع الجمعان ﴿ بنيا وعدوا ﴾ اى حال كونهم باغين فى القول ومعتدين فى الفعل اولبني والعدوان على انهما مفعولان من اجلهما كما قال الكاشفى [بنيا براى ستم كردن بنى اسرائيل وعدوا از جهت وازحد برون بردن از جفاى ايشان] وذلك ان موسى عليه السلام خرج بنى اسرائيل على حين غفلة من فرعون فلما سمع به تبعهم حتى لحقهم ووصل الى الساحل وهم قد اخرجوا من البحر ومسلكتهم باق على حاله يبسا فسلكه بجنوده اجمعين * قال الكاشفى [پس چون بكنار دريا رسيدند واسب فرعون بسبب بوى بادبان كه جبريل سوار بود بدريا در آمد و لشكر متابعت نموده همه خود را در دريا افكندند وفرعون نيمى خواست كه بدريا در آمد اما مركب او را مى برد] فلما دخل آخرهم وهم اولهم بالخروج غشيم من اليم ما غشيمهم ﴿ حتى اذا ادركه الفرق ﴾ اى لحقه واجله واحاط به ﴿ قال ﴾ فرعون ﴿ آمنت انه ﴾ اى بانه والضمير للشان ﴿ لا اله ﴾ [نيست معبودى مستحق عبادت] ﴿ الا الذى ﴾ [مكر آن خدائى كه بدعوت موسى عليه السلام] ﴿ آمنت به بنوا اسرائيل ﴾ لم يقل كما قاله السحرة (آما رب العالمين رب موسى وهررون) بل عبر عنه بالموصول وجعل صلته ايمان بنى اسرائيل به للاشارة برجوعه عن الاستعصاء واتباعه لمن كان يستتبعهم طمعا فى القبول والانتظام معهم فى سلك التجاة كذا فى الارشاد * يقول الفقير بل فى قول ذلك المخدول رائحة التقليد ولذا لم يقل ولو نمسك بحبل التحقيق لقال آمنت بالله الذى لا اله الا هو ﴿ واتامن المسلمين ﴾ اى الذين اسلموا نفوسهم لله اى جعلوها سائلة خالصة له تعالى ﴿ آلآن ﴾ مقول لقول مقدر معطوف على قال اى فقبل آلآن تؤمن حين بلغت من الحياة وايقنت بالممات ﴿ وقد عصيت قبل ﴾ حال من فاعل الفعل المقدر اى والحال قد عصيت قبل ذلك مدة عمره ﴿ وكنت من المفسدين ﴾ اى الفالين فى الضلال والاضلال عن الايمان فالاول عبارة عن عصيانه الخاص به والثانى عن فساده الراجع الى نفسه والسارى الى غيره من الظلم والتمدى وصد بنى اسرائيل عن الايمان * جاء فى الاخبار عن عبدالله بن عمر رضى الله عنه قال قال نارايل على عهد فرعون فاتاه اهل ببلكت

فقالوا ايها الملك اجر لنا النيل فقال اني لست براض عنكم حتى قالوا ذلك ثلاث مرات فذهبوا فأتوه فقالوا ايها الملك ماتت البهائم وهلك الصياد والابكار فان لم تجر لنا النيل اتخذنا الهة غيرك فقال لهم اخرجوا الى الصيد فخرجوا فتشع عنهم بحيث لا يرونه ولا يسمعون كلامه والصق خده بالارض واثار بالسبابة فقال اللهم اني خرجت اليك خروج العبد الذليل الى سيده واني اعلم انه لا يقدر على اجرائه غيرك فاجره فقام فجرى النيل جريا فأتاهم فقال لهم اني اجريت لكم النيل فقال خروا له سجدا • يقول الفقير هذا لا يدل على ايمان فرعون وذلك لان الايمان وان كان عبارة عن التصديق والاقرار وصاحبه ينبغي ان لا يكون كافرا بشئ من افعال الكفر والفاظه ما لم يتحقق منه التكذيب والانكار الا ان من المعاصي ما جعله الشارع امارا للتكذيب ومنه دعوة فرعون الى عبادة نفسه ورضاه عن سجود قومه له ونحو ذلك فمع ذلك لا يكون مؤمنا به قالوا عرض له جبريل يوما فقال ايها الملك ان عبدا ملكته على عبيدي واعطيته مفاتيح خزائني وعاداني واحب من عاديتي وعادى من احبته فقال له فرعون لو كان لي ذلك العبد لفرقته في بحر القلزم فقال جبريل ايها الملك اكتب لي بذلك كتابا قال فدعا بدواة وقلم وقرطاس فكتب فرعون فيه يقول ابو العباس الوليد بن مصعب جزاء العبد الخارج على سيده الكافر نعماءه ان يفرق في البحر فلما الجمه الفرق ناوله جبريل خطه فمرفه فقال جبريل هذا ما حكمت به على نفسك قالوا نكب عن الايمان اى عدل واعرض عنه او ان بقاء التكليف والاختيار وبالغ فيه حين لا يقبل حرصا على القبول حيث كرر المعنى الواحد ثلاث مرات بثلاث عبارات حيث قال اولا آمنت وقال ثانيا لا اله الا الذي آمنت به بنوا اسرائيل وقال ثالثا وانا من المسلمين وكانت المرة الواحدة كافية حين بقاء التكليف والاختيار وايمان اليأس موقوف من جهة الرد والقبول وان كان من مقام الاختصار فردد والافلا والاختصار لا يكون الا في النفس من الداخل والخارج كما في اسئلة الحكم وهو مقبول عند الامام مالك حكما بالظاهر كالؤمن عند سل السيف والمؤمن عند اقامة الحد عليه يقبل ايمانه وعلى هذا بنى كلامه حضرة الشيخ الاكبر المالكي في الفصوص ذهب الى ايمان فرعون ثم فوض **﴿ ١ ﴾** فاليوم تنجيك **﴿ ٢ ﴾** اى نبعدك ونخرجك مما وقع فيه قومك من قعر البحر ونجعلك طافيا او نلقيك على نجوة من الارض ليراك بنوا اسرائيل ويتحققوا بهلاكك. والنجوة المكان المرتفع الذي تظن انه نجاؤك لا يعلوه السيل **﴿ ٣ ﴾** بيدك **﴿ ٤ ﴾** الباء للمصاحبة كما في قولك خرج زيد بعشيرته وهذه الباء يصلح في موضعها مع وهى مع مدخولها في موضع الحال من ضمير المخاطب اى تنجيك ملاس بيدك فقط لامع روحك كما هو مطلوبك فهو قطع لطمعه بالكلية او كاملا سويا من غير نقص لثا يبقى شبهة في انه بدتك او عريانا من غير لباس او بدرعك وكانت له درع من الذهب يعرف بها والعرب تطلق البدن على الدرع قال الليث البدن الدرع الذي يكون قصير الكمين **﴿ ٥ ﴾** لتكون لمن خلفك آية **﴿ ٦ ﴾** لمن وراءك علامة وهم بنوا اسرائيل اذ كان في نفوسهم من عظمتهم ما خيل اليهم انه لا يهلك حتى كذبوا موسى عليه السلام حين اخبرهم بفرقه الى ان طينوه مطروحا على عمرهم من الساحل قصيرا احمر كانه نور اذ يروى ان قامت كانت سبعة اشبار ولحيته ثمانية اشبار اول من

یاتی بعدک من الام اذا سمعوا مال امرک ممن شاهدک آية عبرة ونکالا علی الطغیان اوجبة
تدلهم علی ان الانسان وان بلغ الغایة القصوی من عظم الشان وعلو الکبریاة وقوة السلطان
فهو مملوک مقهور بعید عن مظان الربوبية

[بندہ کہ خود را از غرقه شدن در کرداب قنار هاند چرا صدای اتا ربکم الاعلی بسمع جهانیان ساد

عاجز ای کو اسیر خواب و خورست * لاف قدرت زند چه ییخبرست

آنکه در نفس خود زبون باشد * صاحب اقتدار چون باشد

ثم قوله تعالى (الآن) الى قوله (آية) من كلام جبريل كما قال الكاشاني [بعد از آنکه
فرعون این سخن گفت حق تعالی بجهیریل در جواب او فرموده] [الآن الخ] * وقال
في الكواشي وخاطبه كخطاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اهل القلب انتهى وذلك ان الله
تعالى لما هزم المشركين يوم بدر امر صلى الله تعالى عليه وسلم ان يطرح قتلاهم
في القلب ثم جاء بعد ثلاثة ايام حتى وقف على شفير القلب * وجعل يقول (يا فلان
ابن فلان ويا فلان ابن فلان هل وجدتم ما وعد الله ورسوله حقاً فاني وجد ما وعدني الله حقاً
بئس عشيرة النبي كنتم كذبتوني وصدقني الناس واخرجتموني وآواني الناس وقتلتوني
ولصرتي الناس) فقال عمر رضي الله عنه يا رسول الله كيف تكلم اجساداً لا ارواح فيها فقال عليه
السلام (ما اتم باسمع لما قول منهم) وفي رواية (لقد سمعوا ما قلت غير انهم لا يستطيعون ان يردوا
شيئاً) وعن قتادة احياءهم الله حتى سمعوا كلام رسول الله توبيخاً لهم وتصغيراً وقمة وحسرة
والمراد باحيائهم شدة تعلق ارواحهم باجسادهم حتى صاروا كالا حياء في الدنيا للغرض المذكور
لان الروح بعد مفارقة جسدها يصير لها تعلق به او بما يبقی منه ولو عجب الذنب فانه لا يفنى وان
اضمحل الجسم باكل التراب او باكل السباع او الطير او النار وبواسطة ذلك التعلق يعرف
الميت من يزوره ويأنس به ويرد سلامه اذا سلم عليه كما ثبت في الاحاديث والغالب ان هذا التعلق
لا يصير به الميت حياً في الدنيا بل يصير كالم توسط بين الحى والميت الذي لا تعلق لروحه بجسده
وقد يقوى ذلك حتى يصير كالحى في الدنيا ولعله مع ذلك لا يكون فيه القدرة على الافعال
الاختيارية. فلا يخالف ما حكى عن السعدا حققوا على انه تعالى لم يخلق في الميت القدرة والافعال
الاختيارية هذا كلامه والكلام في غير الانبياء وشهداء المعركة واما ما تعلق ارواحهم باجسادهم
تصير به اجسادهم حية كحياتها في الدنيا وتصير لهم القدرة والافعال الاختيارية كذا في انسان الحيوان
وان كثيراً من الناس عن آياتنا لناقلون لا يتفكرون فيها ولا يستبرون بها : وفي المتن

نی ترا از روی ظلم طاعتی * فی ترا دوسر و باطن نیتی

نی ترا شبها مناجات و قیام * فی ترا روزان برهیز و صیام

نی ترا حفظ زبان ز آزار کس * فی نظر کردن بعبث پیش و پس

پیش چه بود یاد مرگ و ترع خویش * پس چه باشد مردن یاران پیش

قالوا فرعون مع شدة شکيمته وفرط عناده آمن ولوحال الیأس واما فرعون هذه الامة فقد

قتله الله يوم بدر شرقلة ولم یصدر منه ما یؤذن بايمانه بل اشتد غیظه وغضبه فی حق رسول الله و فی

در اوائل دفتر پنجم در بیان طهارت و در حقیقت تعالی

(حق)

حق المؤمنين الى ان خرج روحه لفته الله فصار اشد من فرعون فليعتبر العاقل بهذا وليقن عليه كل من سلك مسلكه في الكفر والظلم والعدا قعود بالله رب العباد من كل شر وفساد ثم ان الله تعالى اهلك المدو وانجى بنى اسرائيل وذلك لصدق ايمانهم وبركة يقينهم - كما يحكى - انه صاح رجل في مجلس الشبلى قدس سره فطرحة في دجلة فقال ان صدق ينجه صدق كما نجى موسى وان كذب غرق كما غرق فرعون كما في ربيع الابرار. فدل على ان النجاة في الايمان والعدل والصدق. والهلاك في الكفر والظلم والكذب ولما كذب فرعون في دعوى الربوبية واستمر على اضلال الناس دعا عليه موسى كما سبق فاستجاب الله دعاءه ولا كلام في تأثير الدعاء مطلقا - يحكى - ان معاوية استجاب الله دعاءه في حق ابنه يزيد وذلك انه ليم على عهده الى يزيد فخطب وقال اللهم ان كنت اتمامهت ليزيد لما رأيت من فعله فبلغه ما ملته واعنه وان كنت اتماما حملني حب الوالد لولده وانه ليس لما صنعت به اهلا فقبضه قبل ان يبلغ ذلك فكان كذلك لان ولايته كانت سنة ستين ومات سنة اربع وستين كما في الصواعق لابن حجر. والحاصل ان الآفاق والانس مملوءة بالآيات والعبر فمن له عين مبصرة واذن واعية يرى الآثار المختلفة ويسمع الاخبار المتواترة فيعتبر اعتبارا الى ان ياتي اليقين ويسلم من آثار القهر المتين ولا يكون عبرة للغير بما اتفرقه كل حين ﴿ ولقد بؤأنا بنى اسرائيل ﴾ اى اسكناهم واتزلناهم بعد ما انجسناهم واهلكنا اعداءهم فرعون وقومه ﴿ مبؤأ صدق ﴾ منزلا صالحا مرضيا ومكثا محمودا وهو الشام ومصر فصاروا ملوكا بعد الفراغة والصالحية وتمكنوا في نواحيها. ومبؤأ اسم مكان وصف بالصدق مدحاله فان عادة العرب اذا مدحت شيئا اضافته الى الصدق قول رجل صدق قال الله تعالى ﴿ رب ادخلني مدخل صدق واخرجني مخرج صدق ﴾ ﴿ ورزقاهم من الطيبات ﴾ اى اللذآئذ من الثمار وغيرها من المن والسلوى كما في التبيان ﴿ فاختلوا ﴾ في امور دينهم ﴿ حتى جاءهم العلم ﴾ اى الامن بعد ما قرأوا التوراة وعلموا الاحكامهم وما هو الحق في امر الدين ولزمهم الثبات عليه واتحاد الكلمة فيه يعنى انهم تشعبوا في كثير من امور دينهم بالتأويل طلبا للرياسة وبنيا من بعضهم على بعضهم حتى اداهم ذلك الى القتال كواقع مثله بين علماء هذه الامة حيث افترقوا على الفرق المختلفة واولوا القرآن على مقتضى احوالهم كالمعتزلة وغيرها من اهل الاهواء وفيهم من يقول بالظاهر : وفي المتوى

كرده تأويل حرف بكررا • خویش را تأویل کن فی ذکررا

بر هوا تأویل قرآن میکنی • پست و کژ شد از تو معنی سنی

او المراد بنى اسرائيل معاصروا النبي عليه السلام كقريظة والنضير وبنى قينقاع ازلهم الله ما بين المدينة والشام من ارض يثرب ووزقهم من التحل وما فيها من الرطب والتمر الذي لا يوجد مثله في البلاد فاختلوا في امر محمد عليه السلام الامن بعد ما علموا صدق نبوته وتظاهر معجزاته فآمن به بعضهم كبداعة بن سلام واصحابه وكفر آخرون • وقال ابن عباس رضى الله عنهما المراد بالعلم القرآن العظيم وسمى القرآن علما لكونه سبب العلم وتسمية السبب باسم السبب مجاز مشهور ﴿ ان ربك يقضى بينهم ﴾ [حكم كند میان ایشان] ﴿ يوم القيمة فبا كانوا فيه يختلفون ﴾ فيميز الحق من البطل بالاثابة والتعذيب واما في الدنيا فيجرون على

[۲] [۱]

2.

Figure 1

10

515

٥٥

294

٥٢

22

42

জাতি

2
[4]

三

1

C. *

2.

3

三

•

591

11

الستر والامهال فانها ليست بدار جزاء الاعمال. وفيه تهديد بيوم القيامة الذي هو يوم الامتحان
 جون محك ديدى سبه كشتى چوقلب * نقش شبرى رفت وپيدا كشت كلب [١]
 ﴿ فان كنت فى شك ﴾ اى فى شك مايسير على الفرض والتقدير فان مضمون الشرطية انما هو
 تعليق شئ بشئ من غير تعرض لامكان شئ منهما كيف لا وقد يكون كلاهما ممتعا كقوله تعالى
 ﴿ قل ان كان لارحمى ولد فاناول العابدن ﴾ ﴿ مما انزلنا اليك ﴾ من القصص التى من جملتها قصة
 فرعون وقومه واخبار بنى اسرائيل ﴿ فاسأل الذين يقرءون الكتاب من قبلك ﴾ فان ذلك
 معنى من معنى ثابت فى كتبهم على نحو ما لقينا اليك والمراد اظهار نبوته عليه السلام بشهادة
 الاخبار حسبما هو المأثور فى كتبهم وان لم يكن اليه حاجة اصلا او وصف اهل الكتاب
 بالرسوخ فى العلم بصحة نبوته او تهيججه عليه السلام وزيادة تثيته على ما هو عليه من اليقين
 لا تجوز صدور الشك منه عليه السلام ولذلك قال عليه السلام (لا شك ولا اسأل) [ودر زاد
 المسير آورده كه ان بمعنى ماى نافية است يعنى تودر شك نيستى اما براى زيادتى بصيرت
 سؤال كن از اهل كتاب] * وقيل الخطاب للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم والمراد منه فانه محفوظ
 ومعصوم من الشكوك والشبهات فيما نزل وعادة السلطان الكبير اذا كان له امير وكان تحت
 راية ذلك الامير جمع فاراد السلطان ان يامر الرعية بامر مخصوص بهم فانه لا يوجه خطابه لهم بل يوجه
 ذلك الخطاب لذلك الامير الذى جعله اميرا عليهم ليكون اقوى تأثيرا فى قلوبهم او الخطاب
 لكل من يسمع اى ان كنت ايها السامع فى شك مما انزلنا اليك على لسان نبينا وفيه تنبيه
 على ان من خالجه شبهة فى الدين ينبغي ان يسارع الى حلها بالرجوع الى اهل العلم

چون چنین وسواس دیدی زود زود * با خدا مگرد و در اندر سجود [۲]

سجده کرا ترکن از اشک روان * کای خدا یا وارہانم زین کان

کوندانستی مراد حق ازین * فاسأل اهل العلم حق تطمین [۳]

﴿ لقد جاءك الحق ﴾ الذي لا ريب في حقيقته ﴿ من ربك ﴾ وظهر ذلك بالآيات القاطعة
﴿ فلا تكون من الممترين ﴾ بالتزلزل عما انت عليه من الجزم واليقين ودم على ذلك كما كنت
من قبل والامتراء التوقف في الشيء والشك فيه وامره اسهل من امر المكذب فبدأه اولاً
ولم يمه عنه واتبع به ذكر المكذب ونهى ان يكون منهم كما قال ﴿ ولا تكونن من الذين كذبوا
بآيات الله ﴾ من باب التهيج والالهاب والمراد به اعلام ان التكذيب من القبح والمحدورية
بحيث ينبغي ان ينهى عنه من لا يتصور امكان صدوره عنه فكيف بمن يمكن اتصافه به وفيه
قطع لاطماع الكفرة ﴿ فتكون ﴾ بذلك ﴿ من الخاسرين ﴾ انفسا واعمالا . واعلم
ان تصديق الآيات سواء كانت آيات الوحي كالقرآن وآيات الالهام كالمعارف الالهيّة من اريج
المتاجر الدينية وتكذيبها من اخسر المكاسب الانسانية ولذا قال بعض العارفين من لم يكن له
لصيب من هذا العلم اى العلم الوهي الكشفي اخاف عليه سوء الخاتمة وادق الصيب منه
التصديق به وتسليمه لاهله واقل عقوبة من ينكره ان لا يرزق منه شيئاً وهو علم الصديقين
والمقرين كذا في احياء العلوم . قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر علم النبوة

والولاية وراء طور العقل ليس للعقل دخول فيه بفكره ولكن له القبول خاصة عند تسليم العقل الذي لم يطلب عليه شبهة خيالية فالتا الاما ص عليه الشرع فانك تعلم ان دليل الاشعري شبهة عند المعتزلي وبالعكس والناظر بفكره لا يبقى على طور واحد فيخرج من امر الى قبيضة كافي الفتوحات : وفي المتوى

تكثر آمد خيالات از عدم * زان سبب باشد خيال اسباب غم

فلا بد من التصديق وكثرة الاجتهاد في طريق التوحيد ليتخلص المرید من الشك والشبهة والتقليد ويصل باقراره الى ما لم يصل اليه السبيل **﴿﴾** ان الذين حققت عليهم **﴿﴾** ثبتت ووجبت **﴿﴾** كلمة ربك **﴿﴾** وهي قوله **﴿﴾** (هؤلاء في النار ولا ابالي) اي وجبت عليهم النار بسبق هذه الكلمة كافي التأويلات النجمية . او حكمه وقضاؤه بانهم يموتون على الكفر ويخلدون في النار كقوله تعالى **﴿﴾** ولكن حق القول مني لا ملان جهنم **﴿﴾** الخ كافي الارشاد * وقال الكاشفي [بنى قولي كه در لوح محفوظ نوشته كه ايشان بر كفر ميروند و ملائكه را بران خبر داده] فهذه ثلاثة اقوال **﴿﴾** لا يؤمنون **﴿﴾** ابدأ اذا كذب لكلامه ولا انتقاص لقضائه اي لا يؤمنون ايمانا تاما واقما في اوانه فيندرج فيهم المؤمنون عند معاينة العذاب مثل فرعون باقيا عند الموت فيدخل فيهم المرتدون **﴿﴾** ولوجاءتهم كل آية **﴿﴾** سألوها واقترحوها وانث فل كل لاضافته الى مؤنث وذلك ان سبب ايمانهم وهو تعلق ارادة الله به مفقود لكن فقدانها ليس لمنع منه سبحانه استحقاقه بل لسوء اختيارهم المتفرع على عدم استعدادهم لذلك **﴿﴾** حتى يروا العذاب الاليم **﴿﴾** الى ان يروه وحيث لا يفهمهم كالمينفع فرعون **﴿﴾** فلولوا **﴿﴾** حرف لولا تخفيض بمعنى هلا وحرف التخفيض اذا دخل على الماضي يكون للتوبيخ على ترك الفعل **﴿﴾** كانت **﴿﴾** تامة **﴿﴾** قرية **﴿﴾** من القرى المهلكة والمراد اهاليها **﴿﴾** آمنت **﴿﴾** قبل معاينة العذاب ولم تؤخر ايمانها الى حين معاينته كما اخر فرعون وقومه وهو صفة لقرية **﴿﴾** فنفعها ايمانها **﴿﴾** بان يقبلها الله منها ويكشف بسببه العذاب عنها **﴿﴾** الا قوم يونس **﴿﴾** لكن قوم يونس بن منى ولم ينصرف يونس لمجتمه وتعرفه وان قيل باشتقاقه فلتمريفه ووزن الفعل المختص ومنى بالتشديد اسم ابيه وقال بعضهم اسم امه ولم يشتهر باسم امه غير عيسى ويونس عليهما السلام **﴿﴾** لما آمنوا **﴿﴾** اول ماراوا اماراة العذاب ولم يؤخروا الى حلوله **﴿﴾** كشفنا عنهم **﴿﴾** رفنا وازلنا **﴿﴾** عذاب الحزى **﴿﴾** اي الذل والهوان الذي يفضح صاحبه وهو لا يدل على حصولهم في العذاب بل يقع ذلك على اشراف العذاب عليهم كما قال تعالى **﴿﴾** وكنتم على شفا حفرة من النار فاخذكم منها **﴿﴾** كان الاتخاذ منها حالة الاشراف عليها لا الحصول فيها كافي التيسير **﴿﴾** في الحياة الدنيا **﴿﴾** فنفعهم ايمانهم لوقوعه في وقت الاختيار وبقاء التكليف لاحال اليأس **﴿﴾** ومتعناهم **﴿﴾** بمتاع الدنيا بعد كشف العذاب عنهم **﴿﴾** الى حين **﴿﴾** مقدر لهم في علم الله سبحانه: والمعنى بالفارسية [چرا اهل قرى ايمان نياوردند قبل از معاينة عذاب و تمجيل نكردند پیش از حلول آن تا قع كردی ایشانرا ايمان ایشان ليكن قوم يونس چون امارات عذاب مشاهده نمودند تاخير نكردند ايمان خود را تا وقت حلول هوايمان آوردند] قاله صاحبها على هذا

منقطع و یجوز ان یكون متصلا والجملة فی معنی التبی لضمن حرف التحضیض مضاه یعنی ان لولا کلمة التحضیض فی الاصل استعملت هنا للتبی لان فی الاستفهام ضربا من الجحد کأنه قیل ما آمنت اهل قرية من القرى المشرقة علی الهلاک قفهم ایمانهم الا قوم یونس فیکون قوله تعالی لما آمنوا استئنافا لیان تقع ایمانهم وفیه دلالة علی ان الایمان المقبول هو الایمان بالقلب : وفی المتنوی

بند کی درغیب آمد خوب و کش * حفظ غیب آید در استبعاد خوش
طاعت و ایمان کنون محمود شد * بعد مرک اندر عیان مردود شد

— روی — ان یونس علیه السلام بعث الی ینوی من ارض الموصل وهو بکسر التون الاولی وفتح الثانیة وقیل بضمها قرية علی شاطئ دجلة فی ارض الموصل وهر بفتح الهم وکسر الصاد المهملة اسم بلدة فدعاهم الی الله تعالی مدة فکذبوه واصرروا علیه وضاق صدره فقال اللهم ان القوم کذبونی فانزل علیهم نعمتک وذلك انه کان فی خلقه ضیق فلما حلت علیه اثقال النبوة تفسخ تحتها وقد قالوا لا یتستطیع حمل اثقال النبوة الا اولوا العزم من الرسل * وهم نوح وهود و ابراهیم ومحمد علیهم السلام. اما نوح فلقوله (یا قوم ان کان کبر علیکم مقامی وتذکیری بآیات الله) الآية وقد سبق. واما هود فلقوله (انی اشهد الله واشهدوا انی بری * مما تشرون من دونه) الآية. واما ابراهیم فلقوله (هو الذین آمنوا معانا برآء منکم ومما تعبدون من دون الله). واما محمد فلقول الله تعالی له (فاصبر کما صبر اولوا العزم من الرسل) فصر فقیله اخبرهم ان العذاب مصیبتهم بعد ثلاث اوبعد اربعین * قال الکاشفی [یونس ایشارا خبر داد ازمیان قوم یونس بیرون رفته در شکاف کوهی پنهان شد چون زمان موعود نزدیک رسید حق تعالی بمالك دوزخ خطاب کرد که بمقدار شعیره از سموم دوزخ باین قوم فرست مالک فرمان الهی بجا آورد و آن سموم بصورت ابرسیاه بادود غلیظ و شراره آتش پیامده کرد مدینه ینوی را فرا گرفت اهل آن شهر دانستند که یونس راست گفته روی بملك خود آوردند و او مرد عاقل بود فرمود که یونس را طلب کنید چندانکه طلیدند نیاقتند ملک گفت اگر یونس برفت خدائی که مارا بدود دعوت میکرد باقیست و دانا و شنوا اکنون هیچ جاره نیست الا آنکه عجز و شکستی و تضرع بدوگاه او بریم پس ملک سر و پا برهنه پلاسی در پوشید و در پایا بهمین صورت روی بصحر انهادند مردوزن و خرد و بزرگ خروش و فریاد در گرفتند کودکانرا از مادران جدا کردند] قال فی الکواشی فحن بعضهم الی بعض و عجزوا و تضرعوا و اختلطت اصواتهم و فعلوا ذلك لیكون ارق لقلوبهم و اخلص للدعاء و اقرب الی الاجابة و ترادوا المظالم حتی کان الرجل یقلع الحجر قد وضع علیه بنیانه فیرده و قالوا جملة بالیة الخالصة آمننا بما جاء به یونس او قالوا یا حی حین لا حی عی الموتی و یا حی لا اله الا انت او قالوا اللهم ان ذنوبنا قد عظمت و جلّت وانت اعظم منها و اجل

من امید و ارم ز لطف کریم * که خوانم کنه پیش عفو عظیم

افعل بنا ما انت اهلہ و لا تفعل بنا ما نحن اهلہ [واز اول ذی الحجّه تا اثنای محرم برین راجع

در اواخر دفتر یکم در بیان بقية حکایت زید باقیغیر صلی الله علیه و سلم

می نالیند و درین چهل روز از افتان و ناله نیاسودم در ماندکی و بچارکی بموقف عرض میرسانیدند [

تجارت ما ساز که بی یاوریم * کر تو برانی بکه رو آوریم

بی طرییم از همه سازنده * جز تو نداریم نوازنده

پیش تو کربی سرو پا آمدم * هم بامید تو خدا آمدم

[قومی میگفتند خداوند یونس ما را گفته بود که خدای من گفته بندگان بخیرید و آزاد کنید مابندگان تو ایم تو بکرم خود ما را از عذاب آزاد کن. جماعتی دیگر می نالیدند که الهنا ما را یونس خبر داد که تو خداوند فرموده که بچارگان و درماندگان را دستگیری مابچار و درمانده ایم بفضل خود ما را دستگیر بعض دیگر بعرض میرسانیدند که ای پروردگار ما یونس از قول تو میفرمود که هر که بر شما ستم کند از تو در گذرانید خدایا مابکنای برخود ستم کرده ایم از ما عفو کن برخی دیگر بدین گونه ادامیکردند که خدایا یونس ما را ی گفت که پروردگار من گفته است که سائلان را رد مکنید ماسائلان روی بدرگاه کرمت آورده ایم ما را رد مکن مالمی دستان بر آوردم دستی در دعا * تقد فیضی نه برین دست کنه کاران همه

قاضی حاجات درویشان و محتاجان تویی * پس روا کن از کرم حاجات بسیار همه

قصه روز جهلم که آذینه بود و عاشورا اثر مناجات دلسوز ایشان ظهور نموده برات نجات از دیوان رحمت نوشته شد و ظلمت سحاب مرتفع گشته ابر رحمت سایه یافت بر مفارق ایشان افکنده یونس بعد از چهل روز متوجه نینوی گشته میخواست که از حال قوم خبر گیرد چون بنزدیک شهر رسید و بر صورت واقعه مطلع شد ملال بسیار برو غلبه کرده با خود گفت من ایشانرا بعذاب ترسانیدم و عذاب بر رحمت مبدل شد اگر من بدین شهر روم مرا بکذب نسبت دهند [فذهب مغاضبا و تزل السفينة فلم تسرف قال لهم ان معكم عبدا ابقا من ربه وانها لانسیر حتى تلقوه فی البحر و اشار الی نفسه فقالوا لا تلقیک یا بنی الله ابدأ فاقترعوا فخرجت القرعة علیه ثلاث مرات فالتقوه فالتقمه الحوت و قيل قاتل ذلك بعض الملاحین و حين خرجت القرعة علیه ثلاثا ألقى نفسه فی البحر * قال الشعبي التقمه الحوت فحوة یوم عاشوراء و نبذه عشية ذلك الیوم ای بعد العصر و قاربت الشمس الغروب و فيه بیان فضیله یوم عاشوراء فانه الذی کشف الله العذاب فیہ عن قوم یونس و اخرج یونس من بطن الحوت و ازال عنه ذلك الابتلاء - حکى - انه هرب اسیر من الکفار یوم عاشوراء فركبوا فی طلبه فلما رأى الفرسان خلفه و علم انه مأخوذ رفع رأسه الی السماء و قال اللهم بحق هذا الیوم المبارک اسألك ان تحییى منهم فاعمى الله ابصارهم جمیعا حتى تخلص منهم فصار ذلك الیوم فلم یجد شیاً یفطر و یتعشى به فقام فاطم و سقى فی المنام فمات بعد ذلك عشرين سنة لم یکن له حاجة الی الطعام و الشراب کافى روضة العلماء. و من صامه اعطاه الله ثواب عشرة آلاف ملک و ثواب عشرة آلاف حاج و معتمر و ثواب عشرة آلاف شهید کافى فی القافلین * ذکر ان الله عزوجل یخرق لیلة عاشوراء زمزم الی سائر المیاء فمن اغتسل یومئذ امن من المرض فی جمیع السنة کافى الروض الفائق. و المستحب فی ذلك الیوم

فعل الخيرات من الصدقة والصوم والذكر وغيرها ولا يجعل ذلك يوم عيداً ويوم ماتم كالشيعة والروافض والناصبية كما فى عقد الدرر . والاكتحال ونحوه وان كان له اصل صحيح لكن لما كان شعارا لاهل البدعة صار تركه سنة كالتختم باليمين فانه لما كان شعار اهل البدعة صار السنة ان يجعل فى خنصر اليد اليسرى فى زماننا كما فى شرح القهستانى ﴿ ولو شاء ربك ﴾ ايمان من فى الارض من الثقلين ﴿ لا آمن من فى الارض كلهم ﴾ بحيث لا يشذ منهم احد ﴿ جميعا ﴾ مجتمعين على الايمان لا يختلفون لكنه لا يشاؤه لكونه مخالفا للحكمة التى عليها بنى اساس التكوين والتشريع فشاء ان يؤمن به من علم منه انه لا يختار الكفر وان لا يؤمن به من علم منه انه لا يؤمن به تكميلا لحكم القبضتين وتحصيلا لأهل النشأتين وجعل الكل مستعدا ليصح التكليف عليهم وكان عليه السلام حريصا على ايمان قومه شديد الاهتمام به لان نشأة الكامل حاملة للرحمة الكلية بحيث لا يريد الا ايمان الكل ومغفرته - كما حكي - ان موسى عليه السلام حين قصد الى الطور لقي فى الطريق وليا من اولياء الله تعالى فسلم عليه فلم يرد سلامه فلما وصل الى محل المناجاة قال الهى سلمت على عبد من عبادك فلم يرد على سلامى قال الله تعالى يا موسى ان هذا العبد لا يكلمنى منذ ستة ايام قال موسى لم يارب قال لانه كان يسألنى ان اغفر لجميع المذنبين واعتق المصاة من عذاب جهنم اجمعين فما اجبت لسؤاله فما كلفنى منذ ستة ايام كذا فى الواقعات المحمودية * والحاصل ان الله تعالى لما رأى من حبيبه عليه السلام ذلك الحرص اتزل هذه الآية وعلق ايمان قومه على مشيئته وقال له ﴿ أفانت ﴾ اى أربك لا يشاء ذلك فانت ﴿ تكره الناس ﴾ على ما لم يشأ الله منهم ﴿ حتى يكونوا مؤمنين ﴾ ليس ذلك اليك كما فى الكواشى فيكون الانكار متوجها الى ترتيب الاكراه المذكور على عدم مشيئته تعالى كما فى الارشاد . وفى ايلاء الاسم حرف الاستفهام ايدان بان اصل الفعل وهو الاكراه امر ممكن مقدور لكن الشأن فى المكروه من هو وما هو الا هو وحده لا يشارك فيه لانه القادر على ان يفعل فى قلوبهم ما يضطرهم الى الايمان وذلك غير مستطاع للبشر * وقال السيد الشريف فى شرح المفتاح المقصود من قوله (أفانت تكره الناس) انكار صدور الفعل من المخاطب لانكار كونه هو الفاعل مع تقرر اصل الفعل انتهى والتقديم لتقوية حكم الانكار كما فى حواشى سعدى المفتى * قال الكاشى [اين آيت منسوخة است بآيت قتال] * وقال فى التبيان والصحيح انه لا نسخ لان الاكراه على الايمان لا يصح لانه عمل القلب ﴿ وما كان ﴾ اى وما صح وما استقام ﴿ لنفس ﴾ من النفوس التى علم الله انها تؤمن ﴿ ان تؤمن ﴾ فى حال من احوالها ﴿ الا باذن الله ﴾ اى الا حال كونها ملازمة باذنه تعالى وتسهيله وتوفيقه فلا تجهد نفسك فى هداها فانه الى الله : قال الحافظ

رضا بداده بده وزجيين كره بكشاي * كه برمن وتودر اختيار نكشاهست

﴿ ويجعل الرجس ﴾ اى الكفر بقرينة ما قبله عبر عنه بالرجس الذى هو عبارة عن الشيع المستقدر المستكره لكونه علما فى القبح والاستكراه اى يجعل الكفر ويبقيه ﴿ عن الذين لا يعقلون ﴾ لا يستعملون عقولهم بالنظر فى الجحجح والآيات فلا يحصل لهم النفع

الی عبر عنها بالاذن فيقون مغمورين بقبائح الكفر والضلال وفي التأويلات النجمية (ويجعل الرجس) اي عذاب الحجاب (على الذين لا يعقلون) سنة الله في الهداية والخذلان فان سنته ان تهتدى العقول المؤيدة بنور الايمان الى توحيد الله ومعرفته ولا تهتدى العقول المجردة عن نور الايمان الى ذلك وهذا رد على الفلاسفة قائمهم يحسبون ان للعقول المجردة عن الايمان سبيلا الى التوحيد والمعرفة انتهى : قال الحافظ

اي كه از دفتر عقل آيت عشق آموزی * ترسيم اين نكته تحقيق ندانی دانست ﴿قل انظروا﴾ تفكروا يا اهل مكة ﴿ماذا﴾ مرفوع المحل على الابتداء ﴿في السموات والارض﴾ خبره اي أي شئ بديع فيهما من عجائب صنع الدالة على وحدته وكمال قدرته فاذا جعل بالتركيب اسما واحدا مطلقا فيه الاستفهام على اسم الاشارة ويجوز ان يكون اسمين بمعنى ما الذي على ان تكون ما استفهامية مرفوعة على الابتداء والظرف صلة الذي والجملة خبر للمبتدأ وعلى التقديرين فالمبتدأ والخبر في محل النصب باسقاط الحافض وفعل النظر معلق بالاستفهام ﴿وما﴾ نافية ﴿تغني الآيات والذکر﴾ جمع نذير على انه فعل بمعنى منذر او على انه مصدر اي لا تنفع الآيات الانفسية والآفاقية الدالة على الوحدانية والرسا المنذرون او الانذارات شيئا ﴿عن قوم لا يؤمنون﴾ في علم الله تعالى وحكمه ﴿فهل ينتظرون﴾ اي فانتظر كفار مكة واضرابهم ﴿الا مثل ايام الذي خلوا﴾ اي الايومان مثل ايام الذين مضوا ﴿من قبلهم﴾ من مشركي الامم الماضية كقوم نوح وعاد وثمود واصحاب الايكة واهل المؤتفكة اي مثل وقائعهم ونزول بأس الله بهم اذ لا يستحقون غيره وهم ما كانوا منتظرين لذلك ولكن لما كان يلحقهم لحوق المنتظر شبهوا بالمنتظر والعرب تسمى العذاب والتم اياما وكل ماضى عليك من خير وشر فهو ايام ﴿قل﴾ تهديدا لهم ﴿فانتظروا﴾ ما هو عاقبتكم من العذاب. ﴿اني معكم من المنتظرين﴾ لذلك اوفانتظروا اهلاكي اني معكم من المنتظرين لهلاككم فان العاقبة للمتقين على ما هي السنة القديمة الالهية ﴿ثم تجي رسلنا والذين آمنوا﴾ عطف على محذوف دل عليه قوله مثل ايام الذين خلوا كأنه قيل نهلك الامم ثم تجي رسلنا ومن آمن بهم عند نزول العذاب على حكاية الحال الماضية فان المراد اهلكنا ونجينا ﴿كذلك﴾ اي مثل ذلك الانجاء ﴿حقا علينا﴾ اعراض بين الفعل ومعموله ونصبه بفعله المقدر اي حق ذلك حقا ﴿تجي المؤمنين﴾ من كل شدة وعذاب ولم يذكر انجاء الرسل ايذانا بدم الحاجة اليه * وفيه تبيين على ان مدار النجاة هو الايمان وهذه سنة الله تعالى في جميع الامم فان الله تعالى كما انجي الرسل المتقدمين ومن آمن بهم وانجز ما وعد لهم كذلك انجي رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن معه من اصحابه وحقق لهم ما وعد لهم وسينجي الى قيام الساعة جميع المؤمنين من ايدي الكفرة وشروهم مادام الشرع باقيا والممل به قائما : قال السعدي قدس سره

محالست چون دوست دارد ترا * در دست دشمن كذارد ترا

واقبل النجاة الموت فان الموت تحفة المؤمن بالآثار الى قوله عليه السلام حين مرت بجنازة مستريح

او مستراح منه فالاول هو الرجل الصالح يتخلص من تعب الدنيا ويستريح في البرزخ بالثواب الروحاني وهو نصف النعم والثاني هو الرجل الفاسق يستريح بموته الخلق ويتخلصون بموته من اذاه ويصل هو الى المذاب الروحاني البرزخي وهو نصف الجحيم تعود بالله تعالى منه * والحديث المناسب لآية الانتظار والانجاء قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (افضل العباد انتظار الفرج) وذلك لان فيه استراحة القلب وثواب الصبر اذا المؤمن المتلى يعتقد ان المتلى هو الله تعالى وانه لا كاشف له الا هو وذلك يخفف ألم البلاء عنه ويهون عليه الصبر فيرفع الجزع ويجد الاستراحة في قلبه بخلاف حال الجاهل الذي لا يخطر بباله ان ما يجري عليه انما هو قضاء الله وان الله لطيف بعباده اذ ربما يعتقد انه لا يتخلص من بلاءه ابدا فينسب العجز الى الله تعالى من حيث لا يحتسب ويتقلب في ألم البلاء صباحا ومساء فعود بالله منه : قال الحافظ

اي دل صبور باش مخور غم كه عاقبت * اين شام صبح كردد واين شب سحر شود

وفي الحديث (اشتدى ازمة تنفرجى) خاطب عليه السلام السنة المجدة فقال ابلى في الشدة والمشقة الغاية تنكشف وفيه تنبيه على ان لبقاء للمحنة في دار الدنيا كمال لبقاء للنعمة . والازمة القحط والشدة وقيل ازمة امرأة وقعت في الطلق فقال عليه السلام اي ازمة اشتدى يعنى ابلى في الشدة الغاية تنفرجى حتى تجدى الفرج عن قريب بالوضع والعرب تقول اذا تنهات الشدة انفرجت . وقد عمل ابو الفضل يوسف بن محمد الانصارى المعروف بابن النحوى لفظ الحديث مطلع قصيدة في الفرج بديعة في معناها كذا في المقاصد الحسنة لحاتمة الحافظ والمحدثين الامام السخاوى رحمه الله سبحانه ﴿ قل يا ايها الناس ﴾ خطاب لاهل مكة ﴿ ان كنتم في شك من ديني ﴾ الذى اتبع الله به وادعوك اليه ولم تعلموا ما هو وما صفة ﴿ فلا اعبد ﴾ اي فاما لا اعبد والا لا تنجز ﴿ الذين تعبدون من دون الله ﴾ في وقت من الاوقات ﴿ ولكن اعبد الله الذى يتوفىكم ﴾ يقبض ارواحكم بواسطة الملك ثم يفعل بكم ما يضل من فنون المذاب اي فاعلموا تخصيص العبادة به تعالى ورفض عبادة ما سواه من الاصنام وغيرها مما تعبدونه جهلا وذلك لان شككم ليس سببا لعدم عبادة الاوثان وعبادة الله بل سبب للاعلام والاختبار بان الدين كذا ومثله وما بكم من نعمة فن الله فان استقرار النعمة في المخاطبين ليس سببا لحصولها من الله تعالى بل الامر بالعكس وانما هو سبب للاخبار بحصولها من الله تعالى ﴿ وامرت ان ﴾ اي بان ﴿ اكون من المؤمنين ﴾ وفي الانتقال من العبادة التي هي جنس من اعمال الجوارح الى الايمان والمعرفة دلالة على انه ما لم يصير الظاهر حريتنا بالاعمال الصالحة لا يستقر في القلب نور الايمان والمعرفة فان الله تعالى جعل احكام الشريعة اساس المعرفة فاذا زال الاساس زال مابنى عليه وايضا العمل لباس المعرفة فاذا السلخت المعرفة عن هذا اللباس صارت كسراج على وجه الريح

علم آيست وعمل سد چون سبو * چون سبو بشكت ويزد آب ازو
﴿ وان اقم وجهك للدين ﴾ عطف على ان اكون وان مصدرية اي موصول حرق
وصلته لا تنجب ان تكون خيرية بخلاف الموصول الاسمي . والمنى وامرت بالاستقامة في الدين

والاشتداد فيه باداء القرائن والانتها عن القبايح كما في تفسير القاضى * قال ابن الشيخ في حواشيه وفيه اشارة الى ان اقامة الوجه للدين كناية عن توجيه النفس بالكلية الى عبادة الله تعالى والاعراض عما سواه فان من اراد ان ينظر الى شئ نظرا بالاستقصاء فانه يقيم وجهه في مقابلته بحيث لا يلتفت يمينا ولا شمالا فانه لو التفت الى جهة بطلت تلك المقابلة واختل النظر المراد ولذلك كنى باقامة الوجه عن صرف القوى بالكلية الى الدين انتهى * قال في الكواشي والمعنى كن مؤمنا واخلص عملك لله

عبادت باخلاص نيت نكوست * وكرنه چه آيد زبى مغز پوست

﴿ حنفا ﴾ حال من الدين اى مائلا عن الاديان الباطلة مستقيا لا اعوجاج فيه بوجه ما
﴿ ولا تكونن من المشركين ﴾ اعتقادا وعملا عطف على اقم داخل تحت الامر * قال الامام
من عرف مولاه لو التفت بعد ذلك الى غيره كان ذلك شركا وهذا هو الذى تسميه اصحاب
القلوب بالشرك الخفى : قال المغربي

اكر بنير تو كردم نكاه در همه عمر * بباد جرم غرامت زديده ام بستان

﴿ ولا تدع ﴾ عطف على قوله تعالى (قل يا ايها الناس) غير داخل تحت الامر ﴿ من دون الله ﴾
استقلالا ولا اشتراكا ﴿ ما لا ينفعك ﴾ اذا دعوت به بدفع مكروه او جلب محبوب ﴿ ولا يضر ﴾
اذا تركته بسلب المحبوب دفعا او رفعا او بايقاع المكروه ﴿ فان فعلت ﴾ اى مانهت عنه من
دعاء ما لا ينفع ولا يضر ﴿ فانك اذا من الظالمين ﴾ الضارين بانفسهم فانه اذا كان ماسوى الحق
معزولا عن التصرف كان اضافة التصرف الى ماسوى الحق وضعا للشيء في غير موضعه فيكون
ظلمة فلا نافع ولا ضار الا الحق وكل شئ هالك الا وجهه

خيال جمله جهاز را بنور چشم يقين * بجنب بحر حقيقت سراب مى بينم

﴿ وان يمسك الله بضر ﴾ [واكر برساند خدای بنو مرضى ياشدنى يافقرى] ﴿ فلا
كاشف له ﴾ عنك ﴿ الالهو ﴾ وحده ﴿ وان يردك بخير ﴾ [و اكر خواهد بنو صحت
وراحت وغنا] ﴿ فلا راد ﴾ فلا دافع ﴿ لفضله ﴾ من جملة ما ارادك به من الخير كائنا من
كان فيدخل فيه الاصنام. وفيه ايدان بان فيضان الخير منه تعالى بطريق التفضل من غير استحقاق
عليه سبحانه ولعل ذكر الارادة مع الخير والمس مع الضر مع تلازم الامرين للايدان بان
الخير مراد بالذات وان الضر انما يمس من يمس له ما يوجب من الدواعى الخارجية لا بالقصد
الاولى ولم يستثن مع الارادة كما استثنى مع المس بان يقول الالهو لانه قد فرض ان تعلق الخير
به واقع بارادة الله تعالى فصحة الاستثناء تكون بارادة ضده في ذلك الوقت وهو محال اذ لا
يتعلق الارادتان للضدين في وقت واحد بخلاف من الضر فان ارادة كشفه لا تستلزم المحال
﴿ يصيب به ﴾ [ميرساند فضل خود را] اى فضله الشامل لما ارادك به من الخير ولغيره
﴿ من يشاء من عباده وهو الغفور الرحيم ﴾ فتمرضوا لرحمته بالطاعة ولا تياسوا من غفرانه
بالمعصية ﴿ وفي التأويلات التجمية ﴾ (وهو الغفور) يستر بنور وجهه ظلمة وجود الصديقين
(الرحيم) يتقرب برحمته الى الطالين الصادقين وهم الذين دينهم عبادة الله وطاعته ومحبة

وطلبه لآعبادة الهوى والدنيا وطاعتها ومحبتها وقال في المفاتيح معنى القفور يستتر القبايح والذنوب بأسبال الستر عليها في الدنيا وترك المؤاخذة والعقاب عليها في الآخرة وحفظ العارف من هذا الاسم ان يستتر من اخيه ما يحب ان يستتر منه وقد قال عليه السلام (من ستر على مؤمن عورته ستر الله عورته يوم القيامة) والمقتاب والمتجسس والمكافى على الاساءة بمغزل عن هذا الوصف وانما المتصف به من لا يفتنى من خلق الله الا احسن ما فيه - يروى - ان عيسى عليه السلام مر مع الحواريين بكلب ميت قد غلبت عليه فقالوا ما انتن هذه الجيفة فقال عيسى عليه السلام ما احسن بياض اسنانها تنبئها على ان الذي ينبغي ان يذكر من كل شئ ما هو احسن كما في شرح الاسماء الحسنی للامام الغزالی : وقال في المستوى في الاسم الرحيم

بند كان حق رحيم وبردبار * خوى حق دارند در اصلاح کار

مهربان بی رشوتان یاری کران * در مقام سخت و در روز کران

نسأل الله تعالى ان يفيض علينا سجال رحته ويدبر دوران كاسات فضله ومغفرته ﴿ قل ﴾ لكفار مكة ﴿ يا ايها الناس قد جاءكم الحق من ربكم ﴾ وهو القرآن العظيم واطلعم على ما في تضاعيفه من الينات والهدى لم يبق لكم عذر ولا عليه تعالى حجة ﴿ فمن اهتدى ﴾ بالايان به والعمل بما في مطاويه ﴿ فانما يهتدى لنفسه ﴾ اي منفعة اهتدائه لها خاصة ﴿ ومن ضل ﴾ بالكفر به والاعراض عنه ﴿ فانما يضل عليها ﴾ اي فوبال الضلال مقصور عليها. والمراد تنزيه ساحة الرسول عن شائبة غرض عائليه عليه السلام من جلب نفع او دفع ضرر كما يلوح به اسناد المجي الى الحق من غير اشعار يكون ذلك بواسطة ﴿ وما انا عليكم بوكيل ﴾ بحفظ موكول الى امركم وانما انا بشير ونذير ﴿ وفي التأويلات النجمية ﴾ قد جاءكم الحق من ربكم ﴿ القرآن وهو الحبل المتين ﴾ ﴿ فمن اهتدى ﴾ الى الاعتصام به ﴿ فانما يهتدى لنفسه ﴾ بان يخلصها من اسفل السافلين ويبعدها الى اعلى عليين مقاما ﴿ ومن ضل ﴾ عن الاعتصام به ﴿ فانما يضل عليها ﴾ لانها تبقى في اسفل الدنيا بعيدة عن الله بمعذبة بعذاب البعد وألم الفراق ﴿ وما انا عليكم بوكيل ﴾ فاوصلكم الى تلك المقامات والدرجات واخلصكم من هذه السفليات والدركات بغير اختياركم وانما انا مأمور بتبليغ الوحي والرسالة والتذكير والموعظة ﴿ واتبع ﴾ اعتقادا وعملا وتبليغا ﴿ ما يوحى اليك ﴾ على نهج التجدد والاستمرار من الحق المذكور المتأكد يوم ما فيوما ﴿ واسبر ﴾ على دعوتهم وتحمل اذيتهم ﴿ حتى يحكم الله ﴾ يقضى لك بالنصر واظهار دينك ﴿ وهو خير الحاكمين ﴾ اذ لا يمكن الخطأ في حكمه لا اطلاعه على السرائر اطلاقه على الظواهر

از سيدى تاسياى كبرو تالوح و قلم * يك رقم از خط حكمش وهو خير الحاكمين

﴿ قال ﴾ في التأويلات النجمية ﴿ وهو خير الحاكمين ﴾ فيما حكم قبول الدعوة والقرآن والاحكام والعمل بها لمن سبقت له العناية الازلية وبرر الدعوة والقرآن والاحكام والعمل بها لمن ادركته الشقاوة الازلية. وقال في المفاتيح ومرجع الاسم الحاكم اما الى القول الفاصل بين الحق والباطل والبر والفاجر والمين لكل نفس جزاء ما عملت من خير او شر واما الى التميز من الحيد والشقي بالانابة والعقاب. وحفظ العبد منه ان يستسلم لحكمه ويتقاع لامره فان من لم يرض بقضائه اختيار

امضی فی اجبارا ومن رضی به طوعا باش راضیا مرضیا ویکفی لنا موعظة حال رسول الله
صلی الله تعالی علیه وسلم فانه رضی بقضاء الله وسبر علی بلائه فعاش حیدا وصار عاقبة امره الی
النصرة : وفي المتروی

صد هزاران کیمیا حق آفرید * کیمیای همجو صبر آدم ندید [۱]
چونکه قبض آمد تو در روی بسطین * تازہ باش وچین میفکن برجین [۲]
چشم کودک همجو خر در آخرت * چشم عاقل در حساب آخرت
اودر آخر جرب می پند علف * وین زقصاب آخرش پند تلف
آن علف تلخت کین قصاب داد * بهر لحم ماترا زوی نهاد
صبری پند زپردہ اجتہاد * روی چون کنار وزلفین مراد

• وما وقع له صلى الله تعالى عليه وسلم من الازية ما حدث به عبدالله بن مسعود رضي الله عنه قال
كنا مع رسول الله في المسجد وهو يصلي وقد نحر جزور وبقي فرثه اي روثه في كرشه فقال
ابو جهل ابكم يقوم الى هذا القذر ويلقيه على محمد فقام عقبة بن ابی معيط وجاء بذلك الفرث
فالقاء على النبي عليه السلام وهو ساجد فاستضحكوا وجعل بعضهم يميل على بعض من شدة
الضحك فهمنا اي خفنا ان تلقيه عنه حتى جاءت فاطمة رضي الله عنها فالتفت عنه واقبلت
عليهم تشتمهم وكان بجواره صلى الله تعالى عليه وسلم جماعة منهم ابولهب والحكم بن العاص
ابن امية وعقبة بن ابی معيط وكانو يطرحون عليه الاذى فاذا طرحوه عليه اخذه عليه السلام
وخرج به ووقف على بابه ويقول يا ابن عبد مناف اي جوار هذا سم يلقيه في الطريق وقال عليه
عليه السلام مرة فيمن ألزم اذية له من رؤساء قريش مخاطبا لاصحابه (ابشروا فان الله تعالى مظهر
دينه ومنهم كنه وناصر نبيه ان هؤلاء الذين ترون مما يذبح على ايديكم عاجلا) فوقع كما قال حيث
ذبحهم الاصحاب بأيديهم يوم بدر وهذه الازية لا يظن ظان انها منقصة له عليه السلام بل هي
رفعة له ودليل على فخامة قدره وعلو مرتبته وعظيم رفته ومكانته عند ربه لكثره صبره عليه
السلام وحلمه واحتماله مع علمه باستجابة دعائه ونفوذ كلمته عند الله تعالى وقد قال (اشد الناس
بلاء الانبياء) عليهم السلام فالانبياء كالذهب والشهداء التي تسميهم كالنار التي يعرض
عليها الذهب فان ذلك لا يزيد الذهب الاحسنا فكذا الشهداء لا تزيد الانبياء الارفة
: وفي المتروی

طبع را کشتد در حمل بدی * تاحولی کربود هست ایزدی [۳]
ای سلیمان در میان زاغ و باز * حلم حق شو با همه مرغان بساز
ای دوصد بلقیس حلت را زیون * که اهد قومی انهم لا یعلمون
نسال الله تعالى ان یثبتنا علی الحق المین ویمحکم لنا بالنصر علی نفوسنا وهو خیر الحاکمین
تمت سورة یونس بالامداد الرحمان والتأیید الربانی فی الیوم الحادی عشر یوم الاثنين فی ذی
القعدة الشریفة من نخة اثنین ومائة والف ویتلوها سورة هود

در واصل دفتر دوم در بیان صبر کردن تقاضای علی السلام چون دید که دانه دعا به السلام

[۲] در احوال دفتر چهارم در بیان تحمل کردن الزمات احوال

﴿ تفسیر سورة هود وهى مكية وآيها مائة وثلاث وعشرون او اثنتان وعشرون ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ قال فى التأويلات التجمية قوله (بسم الله) اشارة الى الذات (الرحمن) يشير الى صفة الجلال (الرحيم) الى صفة الجمال . والمعنى ان هاتين الصفتين قائمتان بذاته جل جلاله وباقي الاسماء مشتملة على هاتين الصفتين وهما من صفات القهر واللفظ ﴿ الرحيم ﴾ اى هذه السورة الر اى مسماة بهذا الاسم فيكون خبر مبتدأ محذوف اولاً محل له من الاصراب مسرود على نمط تعديد الحروف للتحدى والاعجاز وهو الظاهر فى هذه السورة الشريفة اذ على الوجه الاول يكون كتاب خبراً بعد خبر فيؤدى الى ان يقال هذه السورة كتاب وليس ذاك بل هى آيات الكتاب الحكيم كما فى سورة يونس وحمل الكتاب على المكتوب او على البعض تكلف وهو اللامح بالبال قالوا الله اعلم بمراده من الحروف المقطعة قالها من الاسرار المكتومة كما قال الشعبي حين سئل عنها سر الله فلا تطلبوه والله تعالى لا يظهر على غيبه احدا الا من ارتضى من رسول او وارث رسول . وفى الحديث (ان من العلم كهيئة المكنون لا يعلمه الا العلماء بالله فاذا نطقوا به لا ينكره الا اهل الغرة بالله) رواه ابو منصور الديلمى وابو عبد الرحمن السلمى كما فى الترغيب * قال الرقاشى هى اسرار الله يبيدها الى امنا اوليائه وسادات النبلاء من غير سماع ولا دراسة وهى من الاسرار التى لم يطلع عليها الا الخواص كما فى فتح القريب * وعن ابى هريرة رضى الله عنه انه قال حفظت من رسول الله وعلمين فاما احدهما فبنته فيكم واما الآخر فلو بنته قطع هذا البلعوم * قال البخارى البلعوم مجرى الطعام كما فى شرح الكردى على الطريقة الحمديّة * وقال سلطان المفسرين والمؤولين ابن عباس رضى الله عنهما معنى الرأى الله ارى [من خدائى كه مى بينم طاعت مطيعاترا ومعصيت عاصياترا وهر كس را مناسب عمل او جزا خواهم داد پس اين كلمه مشتمل است بر وعد ووعيد كما فى تفسير الكاشفى] ويقال الالف آلاء واللام لطفه والراء ربوبيته كما فى تفسير ابى الليث وسيأتى فى التأويلات غير هذا ﴿ كتاب ﴾ اى هذا القرآن كتاب كما ذهب اليه غير واحد من المفسرين ﴿ احكمت آياته ﴾ اعطيت نظماً محكماً لا يفتريه قفس ولا حلل لفظاً ومعنى كالبناء المحكم المرصف او منعت من النسخ بمعنى التغير مطلقاً : وفى المتنوى

مصطفى را وعده كرد الطاف حق * كريمى تو نمرد اين سبق
كس نتاند پيش وكم كردن درو * توبه از من حاقظى ديكر مجبو
هست قرآن مر ترا همچون عصا * كفرها را دركند چون ازدها
تو اكر درزير حاكي خفته * چون عصايش دان تو آنچه كفته
قاصدا ترا بر عصايت دست فى * تو نجيب اى شه مبارك خفتى

﴿ ثم فصلت ﴾ يقال عقد مفصل اذا جعل بين كل لؤلؤتين خرزة . والمعنى زينت آياته بالقوائد كاتزين القلائد بالفرايد اى ميزت وجعلت تفاصيل فى مقاصد مختلفة وهما من مميزات المقام والاحكام والمواعظ والامثال وغير ذلك . وثم للتفاوت فى الحكم اى الرتبة لا التراتفى فى الوعظ

در اوائل دفتر سوم در بيان تشبيه كردن قرآن مجيد بهى موسى عليه السلام الخ

والوقوع في الزمان اول التراخي في الاخبار لافي الوقت فان الشائع في الجمل ان يراد بها نفس مفهومها
 الا انه قد يراد بها الاخبار بمفهومها كما تقول فلان كرم الاصل ثم كرم الفعل والمراد بالتراخي
 مجرد الترتيب مجازا لظهور ان حقيقة التراخي متفية بين الاخبارين ضرورة ان الاخبار
 بالتفصيل وقع عقيب الاخبار بالاحكام او يقال بوجود التراخي باعتبار ابتداء الخبر الاول
 وانتهاء الثاني والفعلان من قيل قولهم سبحان من صغر البعوض وكبر الفيل يعني انه لم يكن
 البعوض كبيرا اولاً ثم جعله الله صغيرا لكنه كان ممكنا فتزل هذا الامكان منزلة الوجود كما في
 شرح الهندي على الكافية ﴿من لدن حكيم خبير﴾ صفة ثانية للكتاب وصف اولاً بجمالة
 الشان من حيث الذات ثم وصف من حيث الاضافة. ولدن بمعنى عند لكنها مخنصة باقرب مكان
 وعند للبعد والقرب ولهذا تقول عندي كذا لما تملكه حضرك او غاب عنك ولا تقول لدى كذا
 الا ما هو بحضرتك. والحكيم الخير هو الله تعالى حكيم فيما اتزل خير بمن اقبل على امره او اعرض
 عنه ﴿ان لا تعبدوا الا الله﴾ مفعوله حذف منه اللام مع فقدان الشرط اعني كونه فعلا لفاعل
 الفعل المعلن بناء على القياس المطرد في حذف حرف الجر مع ان المصدرية كانه قيل كتاب
 احكمت آياته ثم فصلت لاجل ان لا تعبدوا الا الله اي تركوا باهل مكة عبادة غير الله وتعرضوا
 في عبادته دل على ان لا مقصود من هذا الكتاب الشريف الا هذا الحرف الواحد فكل من
 صرف عمره الى سائر المطالب فقد خاب وخسر ﴿اتني لكم منه نذير وبشير﴾ كلام على لسان
 الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم. قوله منه اما حال من نذير وبشير اي كاشنا من جهة الله تعالى او متعلق
 بنذير اي اذركم من عذابه ان كفرتم اي بقيتم على الكفر وعبادة غير الله تعالى وابشركم بثوابه
 ان امنتم وتقديم النذير لان التخويف هو الالام اذ التخلية قبل التحلية ﴿وان استغفروا
 ربكم﴾ عطف على ان لا تعبدوا سواء كان نهيا او ثنيا وان مصدرية وسوغ سيويه ان توصل
 ان بالامر والهي لان الامر والهي دالان على المصدر دلالة غيرهما من الافعال والاستغفار
 طلب المغفرة وهي ان يستر على العبد ذنوبه في الدنيا ويتجاوز عن عقوبته في العقبى ﴿ثم توبوا
 اليه﴾ ثم اخلصوا التوبة واستقيموا عليها كما في بحر العلوم للسمرقندي * وقال في الارشاد
 المعنى فعل ما فعل من الاحكام والتفصيل لتخصوا الله بالعبادة وتطلبوا منه ستر ما فرط منكم من
 الشرك ثم توجعوا اليه بالطاعة انتهى ثم ايضا على بابها في الدلالة على التراخي الزماني ويجوز
 ان يكون ثم تفاوت ما بين الامرين وبعد المنزلة بينهما من غير اعتبار تعقيب وتراح فان بين التوبة
 وهي اقطاع العبد اليه بالكلية وبين طلب المغفرة بوجوبها بعدا كذا ذكره الرضى * قال القراء ثم
 ههنا بمعنى الواو لان الاستغفار توبة انتهى * يقول الفقير فرقوا بينهما كما قال الحدادي عند
 قوله تعالى (ومن يعمل سوا او يظلم نفسه ثم يستغفر الله) اي بالتوبة الصادقة وشرطت التوبة لان
 الاستغفار لا يكون توبة بالاجماع ما لم يقل معه تبت واسبأت ولا اعود اليه ابدا فاغفر لي يا رب
 ﴿يتمتعكم متاعا حسنا﴾ انتصابه على انه مصدر بمعنى تمتعا حذف منه الزوائد. والتمتع جعل
 الشخص متعتا متعتا بشئ. والمعنى يعيشكم عيشا مرضيا لا يفوتكم فيه شئ مما تشتهون ولا ينقصه
 شئ من المكدرات ﴿الى اجل مسمى﴾ الى آخر الاعمار المقدرة وتموتوا على فرشكم. كما حكى ان الله

تعالى اوحى الى موسى عليه السلام قل لفرعون ان آمنت بالله وحده عمرك في ملكك
وردك شيا طريا فتمه همامان وقال له انا اردك شيا طريا فاتاه بالوسمة فخضب
لحيته بها وهو اول من خضب بالسواد ولذا كان الخضب بالسواد حراما * وقال العتي اصل
الامناع الاطالة فيقال جبل مائع وقد متع النهار اذا طال . والمعنى لا يهلككم بعذاب الاستئصال
الى آخر ايام الدنيا * وههنا سؤالان. الاول ان قوله عليه السلام (الدنيا سجن المؤمن وجنة
الكافر) وقوله (وخص البلاء بالانبياء ثم الاولياء ثم الامثل فالامثل) ونحوها يدل على ان نصيب
المطيع عدم الراحة في الدنيا فكيف يكون في امن وسعة الى حين الموت . والجواب ان من ربط
قلبه بالله ورضى بما قضاه الله في خلقه حي حياة طيبة ولذا قال بعضهم (متاعا حسنا [رضاست
برائحه هست از نعمت و صبر بر آنچه رونمايد از سخت] ومن ربط قلبه بالاسباب كان ابدا
في الم الخوف من فوات محبوه فيتنقص عيشه ويضطرب قلبه وكون الدنيا سجنا انما هو بالاضافة
الى ما اعد للمؤمن من نعيم الآخرة وهو لا ينافي الراحة في الجملة - كما حكى - انه كان قاض
من اهل بغداد مارا بزقاق كلخان مع خدمه وحشمه كالوزير فطلع الكلخاني في صورة جهنمي
رث الهيئة كان القطران يقطر من جوانبه فاخذ بلجام بغلة القاضى فقال ايده الله القاضى ما معنى
قول نبيكم (الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر) اما ترى ان الدنيا جنة لك وانت مؤمن محمدى
والدنيا سجن لى وانا كافر يهودى فقال القاضى الدنيا وماترى من زينتها وحشمتها سجن
للمؤمنين بالنسبة الى الجنة وما اعد لهم فيها من الدرجات وجنة للكافرين بالنسبة الى جهنم
وما اعد لهم فيها من الدرجات فعقل اليهودى فاسلم واخلص . والثاني ان قوله تعالى (الى اجل مسمى)
يدل على ان للعبد اجلين كما قال الكعبى ان للمقتول اجلين اجل القتل واجل الموت وان المقتول
لو لم يقتل لماش الى اجله الذى هو اجل الموت وكما قال الفلاسفة ان للحيوان اجلا طبيعيا
هو وقت موته لتحلل رطوبته وانطفاء حرارته الغريزيتين واجلا اخترايا بحسب الآفات
والامراض . والجواب ان الاجل واحد عند اهل السنة والجماعة فان الارزاق والاعمار
وان كانت متعلقة بالاعمال كالاستغفار والتوبة في هذه الآية وكالصلة في قوله (صلة الرحم تزيد
العمر) لكنها مسماة بالاضافة في كل احد بناء على علم الله باشتغاله بما يزيد في العمر من القرب
فلا يثبت تعدد الاجل * ويؤثر كل ذى فضل * في الاعمال والاخلاق والكمالات
* فضله * والضمير راجع الى كل اى جزاء فضله من الثواب والدرجات العالية ولا يخص
منه * قال سعيد بن جبير في هذه الآية من عمل حسنة كتب له عشر حسنات ومن عمل سيئة كتب
عليه سيئة واحدة فان لم يعاقب بها في الدنيا اخذ من العشرة واحدة وبقيت له تسع حسنات
[وجورجاني كفته كه ذو فضل آنست كه در ديوان ازل بنام او نشان فضل نوشته باشند و هر
آينه بعد از وجود بدان شرف خواهد رسيد آنرا كه بدادند زو بالانكيزند
* وان تولوا * اى تتولوا او تمرضوا عما التى اليكم من التوحيد والاستغفار والتوبة وتستمرروا
على الاعراض وانما اخر عن البشارة جريا على سنن تقدم الرحمة على العقاب * فان اخاف
عليكم * بموجب الشفقة والرحمة او اتوقع * عذاب يوم كبير * شاق وهو يوم القيامة]

في الثيان وهو كبير لما فيه من الاحوال فوصف بوصف ما يكون فيه ﴿ الى الله مرجعكم ﴾ اي رجوعكم بالموت ثم بالبعث للجزاء في مثل ذلك اليوم لا الى غيره وهو شاذ عن القياس لان المصدر الميمي من باب ضرب قياسه ان يجي بفتح العين وهو لا يمنع الفصاحة نحو ويأبى الله ﴿ وهو على كل شئ قدير ﴾ فيقدر على تعذيبكم اذ من جملة مقدوراته العذاب والثواب • واعلم ان الآية تدل على فضل التوحيد وشرف الاستغفار ألا يرى ان الموحّد المستغفر كيف ينال العيش الطيب في الدنيا والدرجات العالية في العقبى فهما مفتاح سعادة الدارين وفي الحديث (لا اله الا الله ثمن الجنة) وفي خبر آخر (مفتاح الجنة) وفي الخبر (قال آدم يا رب انك سلطت على ابليس ولا يستطيع ان امتنع منه الا بك قال الله تعالى لا يولدك ولد الا وكت عليه من يحفظه من مكر ابليس ومن قرأه السوء قال يا رب زدني قل الحسنة عشر وازيد والسيئة واحدة وامحوها قال يا رب زدني قال التوبة مقبولة مادام الروح في الجسد قال يا رب زدني قال الله تعالى قل يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا تقطعوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا انه هو الغفور الرحيم) ثم الاستغفار لا يختص بكونه من الذنوب بل يكون من العبادة التي لا يؤتى بها على الوجه اللائق كما قال بعضهم ان الصحابة كانوا يستغفرون من عبادتهم استقلالها وما يقع فيها : قال العرفي

مالب آلوده بهر توبه بكشاييم ليك • بانك عصيان ميزند تا قوس استغفار ما

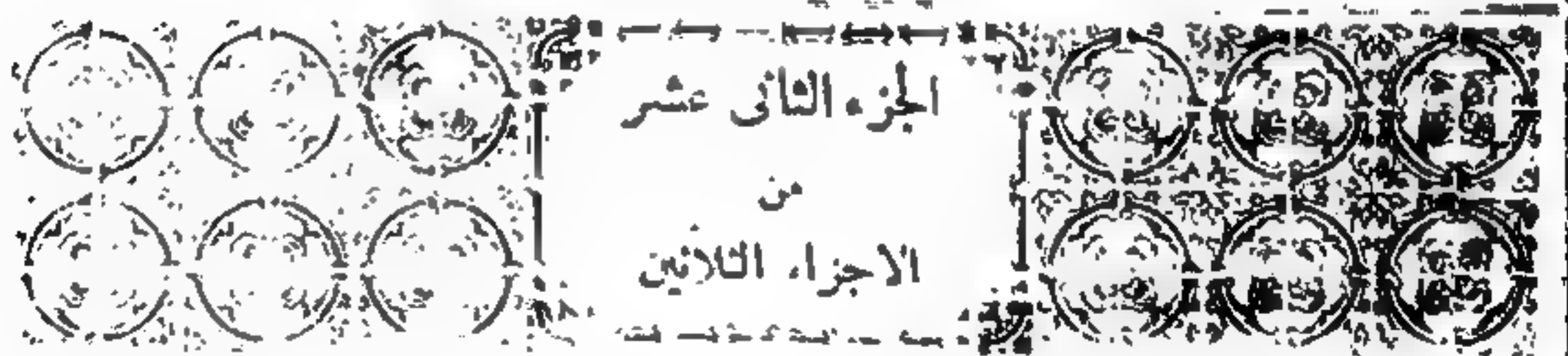
وفي التأويلات التجمية قوله (الر) يشير بالالف الى الله وباللام الى جبريل وبالراء الى الرسول (كتاب احكمت آياته) يعني القرآن كتاب احكمت بالحكم آياته كقوله (ويعلمكم الكتاب والحكمة) فالكتاب هو القرآن والحكمة هي الحقائق والمعاني والاسرار التي ادرجت في آياته (ثم فصلت) اي بينت لقلوب العارفين تلك الحقائق والحكم (من لدن حكيم) اودع فيها الحكمة البالغة التي لا يقدر غيره على ابداعها فيها وهذا سر من اسرار اعجاز القرآن (خير) على تعليمها من لدنه لمن يشاء من عباده كقوله (فوجدنا عبدا من عبادنا آتيناها رحمة من عندنا وعلمناه من لدنا علما) يشير الى ان للقرآن ظهرا يطلع عليه اهل اللغة وبطنا لا يطلع عليه الا ارباب القلوب الذين اكرمهم الله بالعالم اللدني ورأس الحكمة وسرها ان تقول يا محمد لامتك امرتم (ان لا تعبدوا الا الله) اي لا تعبدوا الشيطان ولا الدنيا ولا الهوى ولا ماسوى الله تعالى (اتى لكم منه نذير) انذركم بالقطيعه من الله تعالى ان تعبدوا وتطيعوا وتحبوا غيره وعذاب العبد في الجحيم (وبشير) ابشركم ان تعبدوه وتطيعوه وتحبوه بالوصول ونعم الوصال في دار الجلال وكان النبي عليه السلام مخصوصا بالدعوة الى الله من بين الانبياء والمرسلين يدل عليه قوله (يا ايها النبي انا ارسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا وداعيا الى الله باذنه) (وان استغفروا ربكم) فيما فرطتم من ايام عمركم في طلب غير الله وترك طلبه وتحصيل الحجب وابطال الاستعداد الفطري ليكون الاستغفار تزكية لنفوسكم وتصفية لقلوبكم (ثم توبوا اليه) ارجعوا بقدّم السلوك الى الله تعالى لتكون التوبة تحلية لكم بعد التزكية بالاستغفار وهي قوله (يتمتعكم متاعا حسنا) وهو الترقى في المقامات من السفليات

الى العلويات ومن العلويات الى حضرة العلى الكبير (الى اجل مسمى) وهو انقضاء مقامات السلوك وابتداء درجات الوصول (ويؤت كل ذى فضل) ذى صدق واجتهاد فى الطلب (فضله) فى درجات الوصول فان المشاهدات بقدر المجاهدات (وان تولوا) تعرضوا عن الطلب والسير الى الله (ف) قل (انا اخاف عليكم عذاب يوم كير) عذاب يوم الانقطاع عن الله الكبير فانه اكبر الكبار وعذابه اعظم المصائب (الى الله مرجعكم) طوما او كرها فان كان بالطوع يتقرب اليكم بجذبات العناية كما قال (من تقرب الى شبرا تقربت اليه ذراعا) وان كان بالكراهة تسحبون فى النار على وجوهكم (وهو على كل شئ) من اللطف والقهر (قدير) ﴿ الا ﴾ اى تنبهوا ايها المؤمنون ﴿ انهم ﴾ اى مشركى مكة ﴿ يتنون صدورهم ﴾ من شئ يثنى اى عطف وصرف . والمعنى يعطفون صدورهم على ما فيها من الكفر والاعراض عن الحق وعداوة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بحيث يكون ذلك مخفيا مستورا فيها كما تعطف الثياب على ما فيها من الاشياء المستورة ﴿ ليستخفوا منه ﴾ الاستخفاء الاستتار اى ليخفوا ويستتروا من الله تعالى لجهلهم بما لا يجوز على الله تعالى - روى - عن ابن عباس رضى الله عنهما انها نزلت فى اخنس بن شريق الزهرى وكان رجلا حلو المتطق حسن السياق للحديث يظهر لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المحبة ويضمر فى قلبه ما يضاهاه * وقال ابن شداد انها نزلت فى بعض المنافقين كان اذا مر برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ظهره وطأطأ رأسه وغطى وجهه كيلا يراه النبي عليه السلام فكأنه انما كان يصنع ما يصنع لانه لوراء النبي عليه السلام لم يمكنه التخلف عن حضور مجلسه والمصاحبة معه وربما يؤدى ذلك الى ظهور ما فى قلبه من الكفر والنفاق * فان قلت الآية مكية والنفاق حدث بالمدينة * قلت لك ان تمنع ذلك بل ظهوره انما كان فيها ولو سلم فليكن هذا من باب الاخبار عن الغيب وهو من جملة المعجزات ﴿ الا حين يستشون ثيابهم ﴾ اى يتغطون بها للاستخفاء على ما نقل عن ابن شداد وحين يأوون الى فراشهم ويتدثرون ثيابهم وكان الرجل من الكفار يدخل بيته ويرنخى ستره ويحنى ظهره ويتغشى ثوبه ويقول هل يعلم الله ما فى قلبى * قال فى الكواشى حين توقيت للتغطى لا تعلم انتى * اى للابلزيم تقييد علمه تعالى بسرهم وعلمهم بهذا الوقت الخاص وهو تعالى عالم بذلك فى كل وقت . والجواب انه تعالى اذا علم سرهم * علمهم فى وقت التغطية الذى يحنى فيه السر فاولى ان يعلم ذلك فى غيره وهذا بحسب العادة والافاقه تعالى لا يتفاوت علمه بتفاوت احوال الخلق ﴿ يعلم ما يسرون ﴾ اى يضمرون فى قلوبهم ﴿ وما يعلنون ﴾ باقواهم وما مصدرية اى اسرارهم واعلانهم او بمعنى الذى والعائد محذوف وقدم السر على العلن لان مرتبة السر متقدمة على مرتبة العلن اذ ما من شئ يعلن الا وهو او ما يديه قبل ذلك مضمرة فى القلب فتعلق علمه سبحانه بحاله الاولى متقدم على تعلقه بحاله الثانية ﴿ انه ﴾ اى الله تعالى ﴿ عليهم بذات الصدور ﴾ مبالغ فى الاطالة بمضمرات جميع الناس واسرارهم الخفية المستكنة فى صدورهم بحيث لا تفارقها اصلا فكيف يحنى عليه ما يسرون وما يعلنون اى كه در دل نهان كنى سرى * آنكه دل آفريد ميداند

ومنى الآية ان الذين اضرروا الكفر والمداوة لا يخفون علينا وسنجازيهم على ما بطنوا
من سوء اعمالهم حق جزائهم فحقه ان يتقى ويحذر ولا يجترى على شئ مما يخالف رضاه
سورت ظاهر ندارد اعتبار * باطنى بايد مبرا از غبار
* واعلم ان اصلاح القلب اهم من كل شئ اذ هو كالمملك المطاع في اقليم البدن النافذ الحكم
وظاهر الاعضاء كالرعية والخدم له والنفق صفة من صفاته المذمومة وهو عدم موافقة الظاهر
للباطن والقول للفعل * وقال تاس لابن عمر انا لدخل الى سلطاننا وامرانا فقول لهم بخلاف
ما نكلم اذا خرجنا من عندهم فقال كنانة هذا نقابا على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم * وقال حذيفة ان المنافقين اليوم شر منكم على عهد رسول الله قالوا وكيف ذلك قال كانوا
يومئذ يسرون واليوم يجهرون

هر که سازد نقاب پيشه خویش * خوار گردد بتزد خالق وخلق
ومن آفات القلب المداوة * وعن على رضى الله عنه انه دل المداوة شغل
هر که پيشه کند عداوت خلق * از همه خيرها جدا گردد
که دلش خسته عا باشد * که تنش بسته بلا گردد
وفي هذا المعنى قال حضرة الشيخ السعدى قدس سره

دلم خانه مهر يارست و بس * ازان چنانكجند درو كين كس
وفي الآية اشارة الى حال اهل الانكار فان كفار الشريعة كانوا يتغطون بشياهم لا يسمعون
القرآن وكلام رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذا كفار الحقيقة لا يصفون الى ذكر الصويفية
بالجهر ولا يقبلون على استماع اسرار المشايخ وحقائق القرآن بل يشنون صدورهم ويغضبون ان الله
تعالى لا يعلم سرهم ونجواهم ولا يجازيهم على اعراضهم عن الحق وعدوتهم لاهله
تم الجزء الحادى عشر فى الثامن عشر من ذى القعدة من سنة اثنى ومائة والف



هو وما في نافية هو من في مائة دابة في عام لكل حيوان يحتاج الى الرزق صغيرا كان او كبيرا
ذكر اواشى سلما او ميعا طائرا او غيره لان الطير يدب اى يتحرك على رجليه في بعض حالاته
هو في الارض في متعلق بمحذوف هو صفة لدابة اى ما فرد من افراد الدواب يستقر في قطر
من اقطار الارض هو الا على الله رزقها في غذاؤها ومعاشها اللائق اكفله اياه تفضلا ورحمة
قال في التبيان هو ايجاب كرم لا وجوب حق انتهى لانه لاحق للخالق على الخالق ولذا قال
في الجامع الصغير بكرة ان يقول الرجل في دعائه بحق نيك او بيتك او عرشك او نحوه الا ان
يحمل على معنى الحرمة كما في شرح الطريقة * وقال في بحر العلوم انما قال على الله بلفظ الوجوب

دلالة على ان التفضل رجح واجبا كندور العباد وقال غيره آتى بلفظ الوجوب مع ان الله تعالى لا يجب عليه شيء عند اهل السنة والجماعة اعتبارا لسبق الوعد وتحقيقا لوصوله اليها البتة وحلا للمكلفين على الثقة به تعالى في شان الرزق والاعراض عن اتعاب النفس في طلبه ففي كلمة على هنا استعارة تبعية شبه ايصال الله رزق كل حيوان اليه تفضلا واحسانا على ما وعده بايصال من يوصله وجوبا في انتفاء التخلف فاستعملت كلمة على [وكفته اند بمعنى من است يعني روزي هم از خداست يا بمعنى الى يعني روزي مفوض بخداي تعالى است اكر خواهد بسط كند واكر اراده نمايد قبض كند] و يعلم مستقرها ومستودعها * يحتمل وجوها * الاول ما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما ان مستقرها المكان الذي تأوي اليه ليلا او نهارا او تستقر فيه وتستكن ومستودعها الموضع الذي تدفن فيه اذ ماتت بلا اختيار منها كالشيء المستودع قال عبد الله اذا كان مدفن الرجل بارض ادة الحاجة اليها حتى اذا كان عند انقضاء امره قبض فتقول الارض يوم القيامة هذا ما استودعني * والثاني مستقرها محل قرارها في اصلاص الآباء ومستودعها موضعها في الارحام وما يجري مجراها من البيض ونحوه وسميت الارحام مستودعا لانها يوضع فيها من قبل شخص آخر بخلاف وضعها في الاصلاص فان النطفة بالنسبة الى الاصلاص في حيزها الطبيعي ومنشأها الخلق * والثالث مستقرها مكانها من الارض حين وجودها بالفعل ومستودعها حيث تكون مودعة فيه قبل وجودها بالفعل من صلب او رحم او بيضة ولعل تقديم محلها باعتبار حالتها الاخيرة لرعاية المناسبة بينها وبين عنوان كونها دابة في الارض * والرابع مستقرها في المدم يعلم انه كيف قدرها مستعدة لقبول تلك الصورة المختصة بها ومستودعها لغرض تؤول اليه عند استكمال صورتها. وايضا يعلم مستقر روح الانسان خاصة في عالم الارواح لانهم كانوا في اربعة صفوف كان في الصف الاول ارواح الانبياء وارواح خواص الاولياء وفي الصف الثاني ارواح الاولياء وارواح خواص المؤمنين وفي الصف الثالث ارواح المؤمنين والمسلمين وفي الصف الرابع ارواح الكفار والمنافقين ويعلم مستودع روحه عند استكمال مرتبة كل نفس منهم من دركات النيران ودرجات الجنان الى مقعد صدق عند ملك مقدر ﴿ كل ﴾ اى كل واحد من الدواب ورزقها ومستقرها ومستودعها ﴿ في كتاب ميين ﴾ اى مثبت في اللوح المحفوظ البين لمن ينظر فيه من الملائكة او المظهر لما ثبت فيه للناظرين ﴿ وفي التأويلات التجمية ﴾ (في كتاب ميين) اى عنده في ام الكتاب الذي لا تغير فيه من الحو والاثبات انتهى * وقد اتفقوا على ان اربعة اشياء لا قبل التغير اصلا وهي العمر والرزق والاجل والسعادة او الشقاوة * فعلى العاقل ان لا يهتم لاجل رزقه ويتوكل على الله فانه حبه

مكن سديا ديدہ بردست کس * کہ بخشنده پروردگار است و بس
اگر حق پرستی ز درها بست * کہ گروی براند نخواهد گشت

— روى — ان موسى عليه السلام عند نزول الوحي عليه بالذهاب الى فرعون للدعوة الى الايمان
تعلق قلبه باحوال اهله قائلا يا رب من يقوم بامر عيالي فانهم الله ليمالي ان يضرب بطنهم

صخرة فضربها فانشقت وخرج منها صخرة ثانية ثم ضرب بعصاه عليها فانشقت وخرجت منها صخرة ثالثة ثم ضربها بعصاه فخرجت منها دودة وفيها شيء يجري مجرى الغذاء لها ورفع الحجاب عن سمع موسى فسمع الدودة تقول سبحان من يراني ويسمع كلامي ويعرف مكاني ويذكرني ولا ينساني * وعن انس رضي الله عنه قال خرجت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوما الى المفازة في حاجة لنا فرأينا طيرا يلحن بصوت جهوري فقال عليه السلام (أتدري مايقول هذا الطير يا انس) قلت الله ورسوله اعلم بذلك قال (انه يقول يا رب اذهب بصري وخلقني اعني فارزقي فاني جائع) قال انس فيما نحن ننظر اليه اذ جاء طائر آخر وهو الجراد ودخل في فم الطائر فابتلعه ثم رفع الطائر صوته وجعل يلحن فقال عليه السلام (أتدري مايقول الطير يا انس) قلت الله ورسوله اعلم قال (انه يقول الحمد لله الذي لم ينس من ذكره) وفي رواية (من توكل على الله كفاه) كما في انسان السيون * قيل كان مكتوبا على سيف الحسين بن علي رضي الله عنه اربع كلمات. الرزق مقسوم. والحريص محروم. والبخيل مذموم. والحاسد مغموم وفي الحديث (من جاع واحتاج وكتمه عن الناس وافضى به الى الله تعالى كان حقا على الله ان يفتح له رزق سنة) كما في روضة العلماء. وحقيقة التوكل في الرزق وغيره عند المشايخ الاقطاع عن الاسباب الكلية ثقة بالله تعالى * وهذا لاهل الخصوص فاما اهل العموم فلا بد لهم من التسبب : كما قال في المتن

كر توكل ميكني در كار كن * كسب كن پس تكيه بر جبار كن [۱]

ثم رزق الانسان بعم جسده وغذاء روحه : وفي المتن

اين دهان بستی دهانی باز شد * كو خورنده لقمهای راز شد [۲]

كر ز شيرديو تن را و ابري * در فطام او بستی نعمت خوري

وهو الذي خلق السموات السبع. السماء الدنيا وهو فلك القمر من الموج المكفوف المجتمع وهو مقر ارواح المؤمنين. والسماء الثانية وهو فلك عطارد من درة بيضاء وهو مقر ارواح العباد. والسماء الثالثة وهو فلك الزهرة من الحديد وهو مقر ارواح الزهاد. والسماء الرابعة وهو فلك الشمس من الصفر وهو مقام ارواح اهل المعرفة. والسماء الخامسة وهو فلك المريخ من النحاس وهو مقام ارواح الانبياء. والسماء السادسة وهو فلك المشتري من الفضة وهو مقام ارواح الانبياء. والسابعة وهو فلك زحل من الذهب وهو مقام ارواح الرسل وفوق هذه السموات الفلك الثامن وهو فلك الثوابت ويقال له الكرسي وهو مقام ارواح اولي العزم من الرسل وفوقه عرش الرحمن وهو مقام روح خاتم النبيين صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين وجمع السموات لاختلاف العلويات اصلا كما ذكرنا وذاتا لانها سبع طبقات بين كل اثنتين منها مسيرة خمسمائة عام على ماورد في الخبر وكذا ما بين السابعة والكرسي وبين الكرسي والعرش على ما نقل عن ابن مسعود رضي الله عنهما قدم السموات لانها منشأ احكامه تعالى ومصدر قضاياء ومثزل اوامره ونواهي وارزاقه ووعدته ووعدته فان يؤمرون به وينهون عنه وما يرزقونه في الدنيا وما يوعدونه في العقبى كله مقدر مكتوب في السماء ولانها وما فيها من الاثار العلويات انظر دلالة على القدرة الباهرة واين شهادة على الكبرياء والعظمة

(روح البیان - ۷ - پی)

﴿والارض﴾ اي الارضين السبع بدليل قوله السموات وافردت فان السفليات واحدة بالاصل والذات وقوله تعالى ﴿ومن الارض مثلهن﴾ اوله بالاقليم السبعة كما في حواشي سعدى المفتي وبين المشرق والمغرب خمسمائة عام كما بين السماء والارض واكثر الارض مفازة وجبل وبحار والقليل منها العمران ثم اكثر العمران اهل الكفر والقليل منها اهل الايمان والاسلام واكثر اهل الاسلام اهل البدع والاهواء وكلها على الضلالة والباطل والقليل منهم على الحق وهم اهل السنة والجماعة وحول الدنيا ظلمة ثم وراء الظلمة جبل قاف وهو جبل يحيط بالدنيا من زمردة خضراء واطراف السماء ملتصقة به ووسط الارض كلها عامرها وخرابها قبة الارض وهو مكان تعتدل فيه الازمان في الحر والبرد ويستوى فيه الليل والنهار ابدا لا يزيد احدهما على الآخر ولا ينقص واما الكعبة فهي وسط الارض المشكونة وارفع الارضين كلها الى السماء مهبط آدم عليه السلام بارض الهند وهو جبل عال يزده البحر يرون من مسافة ايام وفيه اثر قدم آدم مغموسة في الحجر ويرى على هذا الجبل كل ليلة كهية البرق من غير سحب ولا بدله في كل يوم من مطر يغسل قدمي آدم وذروة هذا الجبل اقرب ذرى جبال الارض الى السماء كما في انسان العيون ﴿في ستة ايام﴾ السموات في يومين والارض في يومين وما عليها من انواع الحيوان والنباتات وغير ذلك في يومين حسبما قيل في سورة حم السجدة ولم يذكر خلق ما في الارض لكونه من تمت خلقها والمراد في ستة اوقات على ان يكون المراد باليوم يوم الشان وهو الآن وهو الزمان الفرد الغير المنقسم وقد مر تحقيقه اوفى بمقدار ستة ايام من ايام الدنيا اولها يوم الاحد وآخرها يوم الجمعة فان الايام في المتعارف زمان كون الشمس فوق الارض ولا يتصور ذلك حين لا ارض ولا سماء او من ايام الآخرة كل يوم كالف سنة مما تعدون على ما نقل عن ابن عباس رضي الله عنهما وفي خلقها على التدرج مع انه لو شاء لكان ذلك في اقل من لمح البصر حث على التأني في الامور ولعل تخصيص ذلك بالعدد المعلن باعتبار اصناف الخلق من الجماد والمعدن والنبات والحيوان والانسان والارواح ﴿وكان عرشه﴾ العرش في اصل اللغة السرير والعرش المضاف اليه تعالى عبارة عن مخلوق عظيم موجود هو اعظم المخلوقات قال مقاتل جعل الله تعالى للعرش اربعة اركان بين كل ركن وركن فجاءه لا يعلم عددها الا الله تعالى اكثر من نجوم السماء وثراب الارض وورق الشجر ايس لطوله وعرضه منتهى لا يعلمه احد الا الله تعالى فان قيل لم خلق الله تعالى العرش وهو سبحانه لا حاجة له به اجيب بوجوده احدها انه جملة موضع خدمة ملائكته لقوله تعالى ﴿وترى الملائكة حافين من حول العرش﴾ وثانيها انه اراد اظهار قدرته وعظمته كما قال مقاتل السموات والارض في عظم الكرسی كخلفة في فلاة والكرسى مع السموات والارض في عظم العرش كخلفة في فلاة وكلها في جنب عظمة الله تعالى كذرة في جنب الدنيا فخلقها كذلك ليعلم ان خالقه اعظم منه وثالثها انه خلق العرش ارشادا لعباده الى طريق دعوته ليدعوه من فوق لقوله تعالى ﴿يخافون ربهم من فوقهم﴾ ورابعها انه خلقه لاطهار شرف محمد صلى الله عليه وسلم وهو قوله تعالى ﴿على ان يبعثك ربك مقاما محمودا﴾ وهو مقام تحت العرش وخامسها انه جملة تعدن كتاب الانبياء

لقوله تعالى (ان كتاب الابرار لفي عليين) وفيه تعظيم لهم ولكتابهم. وسادسها انه جعله مرآة
 للملائكة يرون الآدميين واجوالهم كي يشهدوا عليهم يوم القيامة لان عالم المثال والتمثال في العرش
 كالاطلس في الكرسي. وسابعها انه جعله مستوى الاسم الرحمن اي محل الفيض والتجلى
 والايجاد الاحدى كما جعل الشرع الذي هو مقلوبه مستوى الامر التكليفي الارشادي
 لمستوى نفسه تعالى الله عن ذلك ﴿على الماء﴾ اي العذب كما في انسان العيون * قال كعب
 الاحبار اصله يا قوته خضراء قنطر اليها بالهيبة فصارت ماء يرتعد من مخافة الله تعالى فلذلك
 يرتعد الماء الى الآن وان كان ساكنا ثم خلق الريح فجعل الماء على متنها اي ظهرها ثم وضع العرش
 على الماء وليس ذلك على معنى كون احدهما على الآخر ملتصقا بالآخر بل بمسك بقدرته كافي
 فتح القريب. قال الاصم هذا كقولهم السماء على الارض وليس ذلك على سبيل كون احدهما
 ملتصقة بالآخرى فالمعنى وكان عرشه تعالى قبل خلق السموات والارض على الماء لم يكن حائل
 محسوس بينهما وانما قلنا محسوس فان بين السماء والارض حائلا هو الهواء لكن لما لم يكن
 محسوسا لم يمد حائلا. وفيه دليل على ان العرش والماء خلقا قبل السموات والارض والجمهور
 على ان اول ما خلق الله من الاجسام هو العرش ومن الارواح الروح المحمدي الذي يقال له العقل
 الاول والفلك الاعلى ايضا. وفيه دليل ايضا على امكان الخلاء فان الخلاء هو الفراغ الكائن
 بين الجسمين اللذين لا يتماسان وليس بينهما ما يماسهما فاذا لم يكن بين العرش والماء حائل ثبت
 الخلاء والحكماء ذاهبون الى امتناع الخلاء والمتكلمون الى امكانه * قال في كتب الهيئة مقعر
 سطح الفلك الاعظم يماس محدب فلك الثوابت ومحدبه لا يماس شيئا اذ ليس وراءه شيء لا خلاء
 ولا ملاء بل عنده يتقطع امتدادات العالم كلها. وقيل من وراءه افلاك من انوار غير متناهية
 ولا قائل بالخلاء فيما تحت الفلك الاعظم بل هو الملاء * وقال المولى ابوالسمود رحمه الله وكان
 عرشه قبل خلقهما على الماء ليس تحته شيء غيره سواء كان بينهما فرجة او كان موضوعا على
 منه كما ورد في الاثر فلا دلالة فيه على امكان الخلاء كيف لا لودل لدل على وجوده لاعلى امكانه
 فقط ولا على كون الماء اول ما حدث في العالم بعد العرش وانما يدل على ان خلقهما اقدم من
 خلق السموات والارض من غير تعرض للنسبة بينهما انتهى * قال الكاشفي [دروقوف
 عرش برآب واستقرار آب برآب اعتبار عظيم است مراهل تفكر را از عباد] ﴿ليلوكم﴾
 بتعلق بخلق واللام لام العلة عقلا ولا بالحكمة والمصلحة شرطا بمعنى ان الله تعالى فعل فعلا
 لو كان يفعله من براعي المصالح لم يفعله الا لتلك المصلحة اي خلق السموات والارض وما فيهما
 من المخلوقات التي من جعلتها اتم ورتب فيهما جميع ما يحتاجون اليه من مبادئ وجودهم
 واسباب معاشهم واودع في تضاعيفهما من اطجيب الصنائع والعبر ما استدلون به على مطالبكم
 الدينية ليعاملكم معاملة من يتليكم ويمتحنكم ﴿ايكم احسن عملا﴾ فيجازيكم بالثواب
 والعقاب بعد ما بين الحسن من المسي * فان قلت الاختبار يتعلق بجميع العباد محسنين كانوا
 او مسيئين واحسن عملا يخصه بالمحسنين منهم لان العمل الاحسن يخص بالمحسنين ولا يتحقق
 في اهل القبائح فيلزم ان يعتبر عموم الابطلاء وخصوصه معا وهما متافيان * قلت الابطلاء وان كان

يتم الفرق المكلفين الا ان المراد خصوصه بالمحسنين ففيها على ان المقصود الاقصى من خلق
الخلوقات ان يتوسلوا باحسن الاعمال الى اجل المثوبات وتحريضا لهم على ترك القبايح والمنكرات
والمراد بالعمل ما يعم عمل القلب والجوارح ولذلك فسر عليه السلام بقوله (ايكم احسن
عقلا واورع عن محارم الله واسرع في طاعة الله) فان لكل من القلب والقالب عملا مخصوصا به
فكما ان الاول اشرف من الثاني فكذا الحال في عمله فكيف لا ولا عمل بدون معرفة الله تعالى
ان واجبة على العباد وانما طريقها النظرى التفكير في عجائب صنعه ولا طاعة بدون فهم الاوامر
والنواهي . وقد روى عن النبي عليه السلام انه قال (لا تفضلوني على يونس بن متى فانه كان
يرفع له كل يوم مثل عمل اهل الارض) قالوا وانما كان ذلك التفكير في امر الله تعالى الذي هو عمل
القلب لان احدا لا يقدر على ان يعمل في اليوم بجوارحه مثل عمل اهل الارض واما ذات الله
تعالى فلا يسمعها التفكير : وفي المتنوى

بی تعلق نیست مخلوقی بدو * آن تعلق هست بچون ای عمو
این تعلق را خرد چون ره برد * بسته فصلست ووصلست این خرد
زین وصیت کرد مارا مصطفی * بحث کم جوئید در ذات خدا
آنکه در ذاتش تفکر کرد نیست * در حقیقت آن نظر در ذات نیست
هست آن پندار او زیرا برام * صد هزاران برده آمد تاله

وفي التأويلات النجمية الابتلاء على قسمين . قسم للسعداء وهو بلاء حسن وذلك ان السعيد
لا يجعل المكونات مطلبة ومقصده الاصلى بل يجعل ذلك حضرة المولى والرفيق الاعلى ويجعل
ماسوى المولى باذن مولاه وامره ونهيه وسيلة الى القربات وتحصيل الكمالات فهو احسن
عملا . وقسم للاشقياء وهو بلاء سيئ وذلك ان الشقي يجعل المكونات مطلبة ومقصده الاصلى
ويتقيد بشهواتها ولذاتها ولم يتخلص من نار الحرص عليها والحسرة على قواها ويجعل ما انعم الله
عليه به من البطاعات والعلوم التي هي ذريعة الى الدرجات والقربات وسيلة الى نيل مقاصده
الفانية واستيفاء شهواته النفسانية فهو اسوء عملا انتهى * قال حضرة شيخنا العلامة ابياء الله
بالسلامة في بعض تحريراته نية الانسان لا تخلو اما ان يكون متعلقا في لسانه وجناته هو الدنيا
فهو سيئ نية وعملا واما ان يكون متعلقا في لسانه هو الآخرة وفي جناته هو الدنيا فهو اسوأ نية
وعملا واما ان يكون متعلقا في لسانه وجناته هو الآخرة فهو حسن نية وعملا واما ان يكون
متعلقا في لسانه وجناته هو وجه الله تعالى فهو احسن نية وعملا فالاول حال الكفار والثاني حال
النافقين والثالث حال الابرار والرابع حال المقرين وقد اشار الحق سبحانه الى احوال المقرين
عبارة الى احوال غيرهم اشارة في قوله تعالى (انا جعلنا ما على الارض زينة لها لنبوهم ايهم
احسن عملا) انتهى باجمال : قال الحافظ

محب خور نخواهم که بود عین قصور * باخیال تو اگر یاد کری بر داذم
الاهم اجعلنا من الناس ارباب اليك والحاضرين لديك * ولئن قلت * يا محمد لقومك
وهم اهل مكة واللام لام التوطئة للقسم * انكم * ايها المكلفون * مبعوثون من

بعد الموت ﴿ يعني يوم القيامة ﴾ ليقولن الذين كفروا ﴿ منهم وهو جواب القسم وحذف جواب الشرط لدلالة جواب القسم عليه ﴾ ان هذا ﴿ ما هذا القرآن الناطق بالبعث ﴾ الاسحريين ﴿ اى مثله في البطلان فان السحر لا شك تمويه وتخيل باطل واذا جعلوه سحرا فقد ادرج تحته انكار ما فيه من البعث وغيره ﴾ ولئن اخرتنا عنهم العذاب ﴿ الموعود ﴾ الى امة معدودة ﴿ الى طائفة من الايام قليلة لان ما يحصره العد قليل ﴾ ليقولن ﴿ اى الكفار ﴾ ما يحبسهم ﴿ اى اى شئ يمنع العذاب من الحجي والتزول فكأنه يريد فيمنعه مانع وانما كانوا يقولونه بطريق الاستعجال استهزاء ومرادهم انكار الحجي والحبس رأسا لا الاعتراف به والاستفسار عن حاسبه ﴿ ألا ﴾ [بدانيد] ﴿ يوم يأتيهم ﴾ العذاب كيوم بدر ﴿ ليس مصروفا عنهم ﴾ اى مدفوعا عنهم بمعنى لا يدفعه عنكم دافع بل هو واقع بكم. ويوم منصوب بخبر ليس وهو دليل على جواز تقديم خبر ليس على ليس فانه اذا جاز تقديم معمول خبرها عليها كان ذلك دليلا على جواز تقديم خبرها اذ المعمول تابع للعامل فلا يقع الا حيث يقع العامل ﴿ وحق بهم ﴾ ونزل بهم واحاط وهو بمعنى يحقق فعبر عن المستقبل بلفظ الماضى تنبيها على تحقق وقوعه ﴿ ما كانوا به يستهزئون ﴾ اى العذاب الذى كانوا يستعجلون به استهزاء. واعلم ان السبب الموجب للعذاب كان الاستهزاء والباعث على الاستهزاء كان الانكار والتكذيب والناس صنفان في طريق الآخرة صنف مبتاع نفسه من عذاب الله تعالى بالايثار والاعمال الصالحة وصنف مهلكها باتباع الهوى وترك الاعمال الصالحة والكفار آمنوا من عذاب الله تعالى وسخطه فوقعوا فيما وقعوا من العذاب العاجل والآجل وفى الحديث القدسي (وعزني لا اجمع على عبدى خوفي وامنين اذا خافني في الدنيا آمنت يوم القيامة واذا آمنت في الدنيا احقته يوم القيامة) واشد الامر قال الفضيل بن عياض انى لا اعبط مدكا مقربا ولا نيا مرسلا ولا عبدا صالحا اليس هؤلاء يماينون القيامة واهوالها وانما اغبط من لم يخلق لانه لا يرى احوال القيامة وشدائدها وعن السرى السقطى انتهى ان اموت ببلدة غير بغداد مخافة ان لا يقبلنى قبرى فاقتضح عندهم فعلى العاقل ان يتدارك امره قبل حلول الاجل كما قيل علاج واقعه يش از وقوعه بايد كردد ويخاف من ربه ويستغفر من ذنبه ويحترز عن الاصرار وفى الحديث (المستغفر من الذنب وهو مقيم عليه كالمستهزى بربه) والله تعالى يريد من كل جزء من اجزاء الانسان ما خلقه له فمن القلب المعرفة والتوحيد ومن اللسان الشهادة والتلاوة وترك الاذية بالاستهزاء وغيره فمن ترك الوفاء بما تعهد له من استعمال كل عضو فيما خلق هو لأجله فقد تعرض لسخط الله تعالى وعذابه وقد استهزأ ابو جهل بالتي عليه السلام في بعض الاوقات حيث سار خلفه عليه السلام فجعل يخرج افعه وفيه يسخر به فاطلع عليه صلى الله تعالى عليه وسلم فقال له (كن كذلك) فكان كذلك الى ان مات لعنه الله واستهزأ به عليه السلام عتبة بن ابى معيط فبصق في وجهه فعاد بصاقه على وجهه وصار برسا ومر عليه السلام بجماعة من كفار اهل مكة فجعلوا يغمزون في قفاه ويقولون هذا يزعم انه نبي وكان معه عليه السلام جبريل فيمنز جبريل باصبعه في اجسادهم فصاروا جروحا

وانت لم تستطع احد ان يدنومهم حتى ماتوا وقس عليه التعرض لاهل الحق بشئ مكروه
كما يفعله اهل الانكار في حق سادات الصوفية ولا يدرون انه يوجب الموت وربما يتلى احدى
بمرض هائل في بدنه وهو ظافل عن سببه وجهة نزوله به وكل عمل لا بد وان يصل جزاؤه
الى عامله في الحال ولكن لا يرى في الدنيا بعين اليقين وانما يرى في الآخرة اذا قيل له
فكشفتنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديداً الا ترى ان عذاب البعد واقع لاهل الغفلة والحجاب
ولكن ماذا قوا الله لانهم نيام فاذا ماتوا انتبهوا وذاقوا ذلك حسا ولئن قلت للاشقياء موتوا
عن الطبيعة باستعمال الشريعة ومزاولة الطريقة لتحياوا بالحقيقة فان الحياة الحقيقية تكون
بعد الموت عن الحياة الطبيعية ليقولن الذي ستروا حسن استعدادهم الفطري بتعلق المكونات
ومحبتها وهم الاشقياء ان هذا الكلام مموه لا اصل له كما في التأويلات النجمية: قال السعدي
بكوى آنجه داني سخن سودمند * وكر هيچ كس رانياید پسند
كه فردا بشيآن برآرد خروش * كه آوخ چرا حق نكردم بكوش

وفي المتنوى

منقبض كردند بعضى زين قصص * زانكه هر مرغى جدا دارد قفص [١]
كودكان كرجه بيك مكتب درند * درسبق هريك زيك بالاترند
مرك پيش از مرك اينست اى فتى * اين چنين فرمود مارا مصطفى [٢]
كفت موتوا كلكم من قبل ان * يأتى الموت تموتوا بالفتن

ولئن كان اللام موطئة للقسم في اذنا الانسان منا رحمة في اي اعطياه نعمة من صحة
وامن وجدة وغيرها وأوصلناها اليه بحيث يجد لذتها والمراد مطلق الانسان وجنسه الشامل
للمؤمن والكافر بدلالة الاستثناء الآتي. وقوله منا حال من رحمة اي لا باستحقاق منه في ثم
زرعناها منه في اي سلينا تلك النعمة منه وأزلناها عنه وايراد التزاع للاشعار بشدة تعلقه بها
وحرصه عليها قال سعدى المفتى الظاهر ان من صلة زرعناها اي قلناها منه ولا يبعد ان يقال
والله اعلم ان من التعليل يعني ان منشأ التزاع شؤم نفسه بارتكاب معصية الله في انه لا يثوس في
شديد اليأس من ان يعود اليه مثل تلك النعمة المسلوقة قطوع رجاء من فضل الله تعالى
لقلة صبره وتسليمه لقضائه وعدم ثقت به وهو جواب القسم سادس بجواب الشرط في كفور
عظيم الكفران لما سألناه من التمس لئسالة: قال السعدي قدس سره

سكى را لقمه كردادى فراموش * نكردد كر زنى صدم نوبتش سنك
وكر عمرى نوازى سفله را * بكمتر تشدى آيد بالو درجنك

ومعنى الكفران انكار النعمة والمعروف وستره وترك شكره وعدم الثناء على فاعله
ومعطيه وفيه اشارة الى ان التزاع انما كان بسبب كفرانهم في ولئن اذقناه نعماء بعد ضراء
مسته في كصحة بعد سقم وجدة بعد عدم وفرج بعد شدة اضاف سبحانه وتعالى افاقة
النعماء الى ذاته الكريمة ومس الضراء اليها لا الى ذاته الجليلة تنبها على ان القصد الاول
ايصال الخير الى العباد تفضلا منه تعالى ورحمة ومساس الشر ليس الا لثبوت قبيحة وفساد

[١] درواوسط دفتر چهارم در بيان آيه كردائيدن رسول الله صلى الله عليه وسلم جوان هذيل را الخ
[٢] درواوسط دفتر چهارم در بيان آيه ان ما هي ثم عاقل الخ

حاله مجازاة وانتقاما قال الله تعالى (ما اصابك من حسنة فمن الله وما اصابك من سيئة فمن نفسك) وهذا هو المراد من قول الیضاوی وفي اختلاف الفلمین نکتة لا تخفى وفي التعبير عن ملابسة الرحمة والنعمة بالذوق الذي هو ادراك الطعم وعن ملابسة الضراء بالمس الذي هو مبدأ الوصول كأنما يلاصق البشرة من غير تأثير تنبيه على ان ما يجده الانسان في الدنيا من النعم والمحن كالانموذج لما يجده في الآخرة ﴿ليقولن﴾ الانسان ﴿ذهب السيآت عني﴾ اي المكاره والمصائب التي ساءتني اي فعلت بي ما اكره ولن يعتريني بعد امثالها فان الترقب لورود امثالها مما يكدر السرور وينقص العيش ﴿انه لفرح﴾ [شادمانست مفروربان] وهو اسم فاعل من فعل اللازم. والفرح اذا اطلق في القرآن كان للذم واذا كان للمدح يأتي مقيدا بما فيه خير كقوله تعالى (فرحين بما آتاهم الله من فضله) كذا في حواشي سعدی المفتی * يقول الفقير يردده قوله تعالى (اذا فرحوا بما اوتوا اخذناهم بغتة) والظاهر ان كونه للمدح اوللذم انما هو بحسب المقام والقرائن * واعلم ان الفرحة بالنعمة ونسيان المنعم فرح الغافلين والمطلب الى هذا اقرب من السلامة والاهانة اوفى من الكرامة * قال حضرة شيخنا العلامة ابقاء الله بالسلامة في بعض تحريراته هو المحبوب لذاته لا لعطاءه وعطاؤه محبوب لكونه محبوبا لانفسه ونحبه ونحب عطائه لجه انتهى باجمال يشير قدس سر الى الفرحة بالله تعالى على كل حال ﴿فخور﴾ على الناس بما اوتي من النعم مشغول بذلك عن القيام بحقها: قال السعدی قدس سره

چونم کند سفله را روزگار * نهد بر دل تنک درویش بار
چو بام بلندش بود خود پرست * کند بول و خاشاک بر بام پست

وقال

که اندر لعمقی مفرور و غافل * کهی از تنک دستی خسته و دریش
چو در سرا و ضرا حالت اینست * ندانم کی بحق بردازی از خویش
[یعنی کی فارغ شوی از خود و بحق مشغول شوی] ﴿الا الذين﴾ [مکر آنان که] والاستثناء متصل ﴿صبروا﴾ على الضراء ایمانا بقضاء الله وقدره وفي الحديث (ثلاثة لا تمسهم فتنة الدنيا والآخرة المقر بالقدر والذي لا ينظر بالنجوم والمتمسك بسنتي) ومعنى الايمان بالقدر ان يعتقد ان الله تعالى قدر الخير والشر قبل خلق الخلق وان جميع الكائنات بقضائه وقدره وهو مرید لها كلها واما النظر في النجوم فقد كان حقا في زمن ادريس عليه السلام يدل عليه قوله تعالى خبرا عن ابراهيم عليه السلام (فنظر نظرة في النجوم فقال اني سقيم) استدلل بالنظر في النجوم على انه سيسقم ثم نسخ في زمن سليمان عليه السلام كافي بحر الكلام * وفي كتاب تعليم المتعلم علم النجوم بمنزلة المرض فقلعه حرام لانه يضر ولا ينفع والهرب من قضاء الله تعالى وقدره غير ممكن انتهى * فينبغي ان لا يصدق اهل النجوم فيما زعموا ان الاجتماعات والاتصالات الفلكية تدل على حوادث معينة وكواكب مخصوصة في هذا العالم وقال المسد الكاتب اجمع المتجمعون في سنة اثنتين وثمانين وخمسمائة في جميع البلاد

على خراب العالم في شعبان عند اجتماع الكواكب الستة في الميزان بطوفان الريح وخوفوا
بذلك ملوك الأعاجم والروم فشرعوا في حفر مغارات وتقلوا إليها الماء والازواد وتهيئوا
فلما كانت الليلة التي عينها المتجمون للخراب يمثّل ربح عاد كناجلوسا عند السلطان والشموع
تشوقد فلا تحرك ولم تزليلة مثلها في ركودها ذكره الامام الياقبي وقال في انسان العيون اول
من استخرج علم النجوم ادريس عليه السلام اى علم الحوادث التي تكون في الارض باقتران
الكواكب * قال الشيخ محي الدين بن العربي قدس سره وهو علم صحيح لا يخطئ في نفسه
وانما الناظر في ذلك هو الذي يخطئ لعدم استيفائه النظر انتهى ﴿ وعملوا الصالحات ﴾
شكرا لنعمائه الظاهرة والباطنة او السالفة والآتية والعمل الصالح هو ما كان لوجه الله
تعالى * وعن عمر رضى الله عنه الشكر والصبر مطيتان ما باليت ايها اركب يشير رضى الله عنه
الى ان كل واحد من طريق الصبر والشكر موصل الى الله تعالى ﴿ واولئك ﴾ الموصوفون
بتلك الصفات الحميدة ﴿ لهم مغفرة ﴾ عظيمة لذنوبهم وان جنت ﴿ واجر ﴾ ثواب لاعمالهم
الحسنة ﴿ كبير ﴾ اقله الجنة كما في تفسير اليبضاوى وهو الجنة كما في الكواشي * قال سعدى المفتي
وصف الاجر بقوله كبير ما احتوى عليه من النعيم السرمدي ورفع التكليف والامن من العذاب
ورضى الله عنهم والنظر الى وجهه الكريم انتهى * يقول الفقير الظاهر ان المراد بالاجر
الكبير هو الجنة لان نعم الله تعالى اذناها متاع الدنيا واعلاها رضوان الله لقوله ﴿ ورضوان
من الله اكبر ﴾ واوسطها الجنة وبعميقها قادا وصف الرضى بالكبرية لزم ان توصف الجنة
بالكبرية * قال الكاشي [سيج الاسلام فرموده كه در جنت نعمتى هست كه همه نعيم بهشتى
در جنب آن محقر ومختصر باشد يعنى مشاهدة انوار لقاء خدا]

مارا بهشت بهر لقاى تودر خورست * بى بر تو جمال تو جنت محقرست
* وفي الآيتين اشارتان . الاولى ان من ذاق طعم بعض المقامات الالهية وشهد بعض المشاهد
الربانية ثم زرع ذلك منه بشئوم خطايا وسوء ادبه ينبغي ان لا يياس من روح الله ولا يكفر بنعمته
كأبليس بل اذا ابتلى بسدل الحجاب ورد الباب كان من شرط عبوديته ان يرجع الى ربه معترفا
بظلمه على نفسه كآدم عليه السلام بجيبه ربه فيتوب عليه ويهديه فان من رحمة الله ونعمته
على عبده انه اذا اسرف على نفسه ثم تاب ورجع الى ربه وجده غفورا رحيم . والثانية ان من
ذاق برد العفو وحلاوة الطاعة ينبغي ان لا يقول صرت معصوما مطهرا صرفوع الحجاب فتعجبه
نفسه فينظر اليها بنظر الاعجاب وينظر الى غيره بنظر الحقارة ويأمن مكر الله فهو في كلتا الحالتين
مذموم في حالة اليأس وكفران النعمة وفي حالة الاعجاب بنفسه وامنه من مكر الله : قال الحافظ
زاهد غرور داشت سلامت نرد راه * رند از ره نيساز بدار السلام رفت

وقال

زاهد ايمن مشو از بازى غيرت زلهار * كرده از صومعه تا دير مغان اين همه نيست
فلا يتان تناديان على النفس الامارة بصفات الرذيلة فلا بد من معالجتها واصلاحها بما امكن
من المجاهدات اصلاحها الله سبحانه وتعالى ﴿ فلعلك تارك بعض ما يوحى اليك ﴾ - روى -

(ان)

ان مشركي مكة لما قالوا انت بقرآن غير هذا ليس فيه سب آلهتنا ولا مخالفة آياتنا هم النبي عليه السلام ان يدع سب آلهتهم ظاهرا فآثر الله تعالى هذه الآية ولعل اما للترجي ومناه توقع امر مرجو لا وثوق بحصوله كقوله تعالى (لعلكم تفلحون) واما للاشفاق وهو توقع امر مخوف كقوله تعالى (اعل الساعة قريب) والرجاء والاشفاق يتعلقان بالمخاطبين دون الله سبحانه والمراد هنا اما الاول فاللغنى لعظم ما يرد على قلبك من تخليطهم تتوهم انهم يزيلونك عن بعض ما انت عليه من تبليغ ما اوحى اليك ولا يلزم من توقع الشيء وجود ما يدعو اليه ووقوعه لجواز ان يكون ما يصرف عنه وهو عصمة الرسل عن الحياة في الوحي والثقة في التبليغ وهنا واما الثاني فاللغنى اشفق على نفسك ان تترك تبليغ ما يوحى اليك وهو ما يخالف رأى المشركين مخافة ردهم له واستهزائهم وهو اوجه من الاول كما في بحر العلوم للسمرقدي * قال الكاشفي (قلعك تارك) ريس شايده كه توترك كتنده باشي . امام مازيدي رحمه الله ميگويد استفهام بمعنى نهى است : يعنى ترك مكن [هو وضائق به صدره] اى عارض لك ضيق صدر بتلاوته عليهم وتبليغه اليهم في اثناء الدعوة والحاجة وضمير به يعود الى بعض ما يوحى وعدل عن ضيق الى ضائق ليدل على انه كان ضيقا عارضا غير ثابت لان رسوالة صلى الله عليه وسلم كان افصح الناس صدرا ونحوه فلان ساند لمن عرضه له السوء وسيد لمن هو عريق فيه **﴿ ان يقولوا ﴾** اى مخافة ان يقولوا مكذبين **﴿ لولا انزل عليه ﴾** هلالقى عليه **﴿ كثر ﴾** مال من السماء يستعين به في اموره وينفقه في الاستبعا كالملوك * قال ابن الشيخ كثر اى مال كثير من شأنه ان يجعل كثر اى مالا مدفونا فان الكثر اسم للمال المدفون فهو لا ينزل فوجب ان يكون المراد به هنا ما يكثر وقد جرت العادة بان يسمى المال الكثير بهذا الاسم **﴿ او حامعه ملك ﴾** يشهد له على صدق قوله ويعينه على تحصيل مقصوده فتزول الشبهة عن امره كما قال رؤساء مكة يا محمد اجعل لنا جبال مكة ذهبا ان كنتم زبيرا وقال آخرون انما بالملائكة ليشهدوا بنبوتك **﴿ انما انت نذير ﴾** ليس عليك الا الاذار بما اوحى اليك ولا عليك ردوا وتوكلوا او اقترحوا فبالك يضيق به صدرك **﴿ والله على كل شئ وكيل ﴾** فتوكل عليه فانه عالم بحالهم وفاعل بهم جزاء اقوالهم وافعالهم * قال الكواشي تلخيصه اد الرسالة غير ملتفت اليهم فاني حافظك وناصرك عليهم

در شبی مهتاب مهرا بر سبائك * از سکان و عو عو ایشان چه باك

* قال في المفاتيح الوكيل القائم بامور العباد وتحصيل ما يحتاجون اليه . وقبل الموكل اليه تدبير البرية وحفظ العبد منه ان يكل اليه ويتوكل عليه ويلقى بالاستعانة اليه **﴿ انما يقولون افتريه ﴾** الضمير راجع الى ما يوحى اليك وام منقطة مقدرة بيل والهمزة ومعنى الهمزة فيه التوبيخ والانكار والتعجب اما التوبيخ فكأنه قيل أينها لكون ان ينسبوا مثله الى الافتراء ثم الى الاقدار على الذي هو اعظم الفري والحشها اذ يقول ويفتريه على الله ولو قدر عليه دون عامة العرب لكانت قدرته عليه معجزة لخرقها المادة واذا كانت معجزة كان تصديقها من الله والعلم الحكيم لا يصدق الكاذب فلا يكون مفتريا . والمعنى بل يقولون افتراء وليس من عند الله **﴿ قل ﴾** ان كان الامر كما تقولون

در شبی مهتاب مهرا بر سبائك * از سکان و عو عو ایشان چه باك

﴿ فاشتوا ﴾ اتم ايضا ﴿ بعشر سور مثله ﴾ في البلاغة وحسن النظم قال هنا بعشر وفي يونس
والبقرة بسورة لان تزول هذه السورة الكريمة مقدم عليهما لانهم تحدوا اولا بالاثيان بعشر
فاما عجزوا تحدوا بسورة واحدة. وقوله مثله نعت لسوراي امثال وتوجيه باعتبار كل واحد
« وقال سعدى المفتي ولا يبعد ان يقال انه صفة للمضائق المقدر فان المراد بقدر عشر سور مثله والله
اعلم ﴿ مفتريات ﴾ صفة اخرى لسور. والمعنى فاشتوا بعشر سور مماثلة له في البلاغة مختلفات من
عند انفسكم ان صح اني اختلقته من عند نفسي فانكم فصحاء مثلي تقدرون على ما قدر عليه
بل اتم اقدر لتعلمكم القصص والاشعار وتعودكم البثر والنظم « وفي الآية دلالة قاطعة على ان
الله تعالى لا يشبهه شيء في صفة الكلام وهو القرآن كما لا يشبهه بحسب ذاته ﴿ وادعوا ﴾
للاستظهار في المعارضة ﴿ من استطعم ﴾ دعاء والاستعانة به من آلهتكم التي تزعمون انها
معدة لكم ومدارهمكم التي تلجأون الى آرائهم في الملمات ليسعدوكم فيها ﴿ من دون الله ﴾
اي حال كونكم متجاوزين الله تعالى ﴿ ان كنتم صادقين ﴾ في اني افتريته فان ما افترى الانسان
يقدر الانسان آخر ان يفترى مثله ﴿ فان لم يستجيبوا لكم ﴾ الضمير في لكم للرسول عليه
السلام وجمع للتعظيم اوله وللمؤمنين لانهم اتباع له عليه السلام في الامر بالتحدي وفيه تنبيه
لطيف على ان حقهم ان لا ينفكوا عنه ويناصبوا معه لمعارضة المعاندين كما كانوا يفعلونه في الجهاد
« قال سعدى المفتي اختلف في تناول خطاب النبي عليه السلام لامته فقال الشافعية لا وقال
الحنفية والحنابلة نعم الا ما دل الدليل فيه على الفرق انتهى. والمعنى فان لم يستجب هؤلاء المشركون
لكم يا محمد ويا اصحاب محمد عليه السلام اي مادعوتهم اليه من معارضة القرآن واثيان عشر
سور مثله وتبين عجزهم عنه بعد الاستعانة بمن استطاعوا بالاستعانة منه من دون الله تعالى
﴿ فاعلموا انما انزل بعلم الله ﴾ ما في انما كافة وضمير انزل يرجع الى ما يوحى وبعلم الله حال
اي ملتبسا بما لا يعلمه الا الله تعالى من المزايا والخواص والكيفيات « وقال الكاشفي [يعني
ملتبس بعلمي كه خاصة اوست وآن علمست بمصالح عباد وآنجه ايشانرا بكار آيد در معاش
ودر معاد] ﴿ وقال في التأويلات النجمية (بعلم الله) لا يعلم الخلق فان فيه الاخبار عما سياتي
وهو بعد في الغيب ولا يعلم الغيب الا الله انتهى والمراد الدوام والثبات على العلم اي قدوموا
ايها المؤمنون واثبتوا على العلم الذي اتم عليه لتزدادوا يقينا وثبات قدم على انه منزل من عند
الله وانه من جملة المعجزات الدالة على صدقه عليه السلام في دعوى الرسالة ﴿ وان لا اله
الا هو ﴾ اي ودوموا على هذا العلم ايضا يعني هو ينزل الوحي وليس احد ينزل الوحي غيره
لانه الا اله ولا اله غيره ﴿ فهل اتم مسلمون ﴾ ثابتون على الاسلام راسخون فيه اي فاشتوا
عليه في زيادة الاخلاص « وفي الآيات امور. منها ان الوحي على ثلاثة انواع نوع امر عليه السلام
بكتابه اذ لا يقدر على حمله غيره ونوع خير فيه ونوع امر بتبليغه الى العام والخاص من الانبياء
والجن وهو ما يتعلق بمصالح العباد من معاشهم ومعادهم فلا يجوز تركه وان ترتب عليه مضرة
وضاق به الصدر وسيل تبليغ الرسالة هو اللسان فلا رخصة في الترك وان خاف « قاله صاحب
التيسير فهذا دليل قولنا في المكره على الطلاق والعتاق ان يحكم به فذل ان يعلق فذلك السلف

لا بالقلب والاكرام لا يمنع فعل اللسان فلا يمنع التفاضل انتهى * وفي الحديث (ان الله بعثى رسالته فبطلت بها ذرعا فاولحى الله تعالى الى ان لم تبلغ رسالى عذبتك وضمن لى العصمة فقويت) ويدخل فيه العلماء الآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر فانهم اذا عملوا بما علموا وتصدوا للتبليغ وخافوا الله دون غيره فان الله تعالى يحفظهم من كيد الاعداء - حكى - ان زاهدا كسر خوابى الحمر سليمان بن عبد الملك الخليفة فأتى به يعاقبه وكان للخليفة بغلة تقتل من ظفرت به وافق رأى وزرائه ان يلقي الزاهد بين يدى البغلة فالتقى بين يديها فخضعت له فلم تقتله فلما اصبحوا نظروا اليه فاذا هو صحيح فعلموا ان الله تعالى حفظه فاعتذروا اليه وخلوا سبيله كرت نهى منكر بر آيد زدست * نشاید جوبى دست وپایان نشست

ومنها ان المؤمنين ينبغي ان يساعدوا أئمتهم ومن اقتدى بهم في تنفيذ الحق واجراؤه والزام الخصم واسكاته كما كان الاصحاب رضى الله عنهم يفعلون ذلك برسول الله صلى الله عليه وسلم في الجهاد وغيره من الامور الدينية وفي الحديث (المؤمن للمؤمن كبنان يشد بعضه بعضا) يعنى المؤمن لا يتقوى فى امر دينه ودنياه الا بمعونة اخيه كما ان بعض البناء يقوى ببعضه وفيه حث على التعاضد في غير الاثم كذا في شرح المشارك لابن الملك وكان النبي صلى الله عليه وسلم يضع لسان منبرا في المسجد فيقوم عليه بهجو من كان بهجو رسول الله صلى الله عليه وسلم ويدفع عن المسلمين ويقويههم على المشركين وكان روح القدس اى جبريل يمدد بالجواب ويلهمه الصواب

هجا گفتن ارچه پسندیده نیست * مبادا کسی کالت آن ندارد

چه آن شاعری کوهجا کونباشد * جوشیری که چنگال و دندان ندارد

ومنها لزوم الثبات على التوحيد ومن علاماته التكرير باللسان جهرا واخفاء جمعة وانفرادا وفي الحديث (جددوا ايمانكم) والمراد الانتقال من مرتبة الى مرتبة فان اصل الايمان قديم بالاول كافي الواقعات المحمودية : قال المولى الجامى قدس سره

دلت آینه خدای نماست * روى آینه توتیره چراست

صیقلی دار صیقلی میزان * باشد آینه ات شود روشن

صیقل آن اکبرنه آکاد * نیست جز لا اله الا الله

وفي الحديث (من مات وهو يدعو من دون الله ندا دخل النار ومن مات يعلم انه لا اله الا الله دخل الجنة) واعلم ان كلمة هو في قوله تعالى (لا اله الا هو) اسم تام بمنزلة لفظة الجلالة ولذا جعلها الصوفية قدس الله اسرارهم ورد الهم في بعض اوقاتهم * قال في فتح القريب من خواص اسم الله انك اذا حذفت من خطه حرفا بقى دالا على الله تعالى فان حذفت الالف بقى لله وان حذفت اللام الاولى وابقيت الالف بقى اله وان حذفتيهما معا بقى له ملك السموات والارض وان حذفت الثلاثة بقى هو الله الحى القيوم لا اله الا هو انتهى ﴿ من كان ﴾ [هر که باشد که از دناست همت] وكان صلة اى زائدة كافي الايمان * وقال في الارشاد للدلالة على الاستمرار ﴿ يريد ﴾ بما عمله من اعمال البر والاحسان ﴿ الحياة الدنيا وزينتها ﴾ اى ما زينتها ويحسنها من الصحة والامن

والسعة في الرزق وكثرة الاولاد والرياسة وغير ذلك لا وجه لله تعالى والمراد بالارادة ما يحصل
عند مباشرة الاعمال لا مجرد الارادة القلبية لقوله تعالى ﴿نوف اليهم اعمالهم فيها﴾ اي
توصل اليهم ثمرات اعمالهم في الحياة الدنيا كاملة وليس المراد باعمالهم اعمال كلهم فانه لا يجد
كل متمن ما يتمناه فان ذلك منوط بالمشيئة الالهية كما قال تعالى ﴿من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها
ما نشاء لمن نريد﴾ ولا كل اعمالهم بل بعضها الذي يترتب عليه الاجر والجزاء ﴿وهم فيها﴾
اي في الحياة الدنيا ﴿لا يخسرون﴾ لا يتقصون شيئا من اجورهم ﴿اولئك﴾ المريدون للحياة
الدنيا وزيتها الموفون فيها ثمرات اعمالهم من غير بخس ﴿الذين ليس لهم في الآخرة
الا النار﴾ لان محبتهم كانت مصروفة الى الدنيا واعمالهم مقصورة على تحصيلها فقد اجتنبوا
ثمراتها فلم يبق في الآخرة الا العذاب الخالد ﴿وحبط ما صنعوا فيها﴾ يعني بطل ثواب اعمالهم
التي صنعوها في الدنيا لانها لم تكن لوجه الله تعالى والعمدة في اقتضاء ثواب الآخرة هو الاخلاص
﴿وباطل﴾ [وناجزاست] في نفس الامر ﴿ما كانوا يعملون﴾ رياء وسمعة. فتقوله باطل
خبر مقدم وما كانوا يعملون مبتدأ مؤخر والجملة الاسمية معطوفة على الفعلية قبلها والآية
في حق الكفار كما يفصح عنه الحصر في كينة النار لهم * واعلم ان حسنات الكفار من البر
وصلة الرحم والصدقة وبناء القناطر وتسوية الطرق والسعي في دفع الشرور واجراء الانهار
ونحو ذلك مقبولة بعد اسلامهم يعني بحسب ثوابها ولا يضيع واما قبل الاسلام فان نقد الاجماع
على انهم لا يثابون على اعمالهم بنعيم ولا تخفيف عذاب لكن يكون بعضهم اشد عذابا من بعض
بحسب جرائمهم * وذكر الامام الفقيه ابو بكر اليهقي انه يجوز ان يراد بما في الآيات والاحبار
من بطلان خيرات الكفار انهم لا يتخلصون بها من النار ولكن يخفف عنهم ما يستوجبونه
بجنايات ارتكبوها سوى الكفر وواقفه المازري كما في شرح المشرق لابن الملك * وقال ابن
عباس رضي الله عنهما نزلت هذه الآية في اهل الرياء من اهل القبلة فمعنى قوله تعالى ﴿ليس لهم
في الآخرة الا النار﴾ ليس يليق لهم الا النار ولا يستحقون بسبب الاعمال الريائية الاياها كقوله تعالى
﴿فجزاؤهم جهنم﴾ وجاز ان يتقدمهم الله برحمته فليس في الآية دلالة على الخلود والعذاب
البدن والظاهر ان الآية عامة لاهل الرياء مؤمنا كان او كافرا او منافقا كما في زاد المسير والرياء
مشتق من الرؤية واصله طلب المنزلة في قلوب الناس برؤيتهم خصال الخير كما في فتح القريب
* وفي الحديث (ان اخوف ما اخاف عليكم الشرك الاصغر) قالوا وما الشرك الاصغر يا رسول الله
قال (الرياء يقول الله عز وجل اذا جزى الناس باعمالهم اذهبوا الى الذين كنتم تراؤون
في الدنيا فانظروا هل يمجدون عندهم جزاء)

مرابي هر كسى معبود سازد * مرابي را ازان كه تشد مشرك

* قال في شرح الترغيب المشرك يطلق على كل كافر من عابد وثن وصم ومجوسى ويهودى
ونصرانى ومرند وزنديق وعلى المرابى وهو الشرك الاصغر والشرك الخفى يقال للقراء من اهل
الرياء اردت ان يقال فلان عارى فقد قيل ذلك ولمن وصل الرحم وتصدق فقلت حتى يقال
فقيل ولمن قاتل قتل قتل حتى يقال فلان جري فقد قيل ذلك فهو لاء الثلاثة اول خلق سمر بهم

النار كما في الحديث (ويصعد الحفظة بعمل العبد الى السماء السابعة من صلاة وصوم ونفقة واجتهاد وورع فيقول لهم الملك الموكل بها اضربوا بهذا العمل وجه صاحبه فانه اراد بعمله غير الله تعالى ويصعد الحفظة بعمله من صلاة وزكاة وصوم وحج وعمرة وخلق حسن وصمت وذكر الله ويشيعه ملائكة السموات حتى يقطعون الحجب كلها فيقول لهم الله تعالى اراد به غيري فعليه لعنتي فيقول الملائكة كلها عليه لعنتك ولعنتا ويلعنه السموات السبع ومن فيهن) كما ورد في الحديث : قال الحافظ كوييا باورنمي دارند روز داوري * كين همه قلب ودغل در كار داوري ميكنند

• قال الفاضل ترك العمل لاجل الناس رياء والعمل لاجل الناس شرك والاخلاص بالخالص من هذين معنى كلامه ان من عزم على عبادة الله تعالى ثم تركها مخافة ان يطلع الناس عليه فهو مرأي لان له لو كان عمله لله تعالى لم يضره اطلاع الناس عليه ومن عمل لاجل ان يراه الناس فقد اشرك في الطاعة ويستتي من كلامه مسألة لا يكون ترك العمل فيها لاجل الناس رياء وهي اذا كان الشخص يعلم انه متى فعل الطاعة بحضرة الناس آذوه واغتابوه فان ترك من اجلهم لا يكون رياء بل شفقة عليه ورحمة كما في فتح القريب • وقال في شرح الطريقة من مكابد الشيطان ان الرجل قد يكون ذاورد كصلاة الفضي والتهجيد وتلاوة القرآن والادعية الماثورة فيقع في قوم لا يفعلونه فيتركه خوفا من الرياء وهذا غلط منه اذ مداومته السابقة دليل الاخلاص فوقوع خاطر الرياء في قلبه بلا اختيار ولا قبول لا يضر ولا يخل بالاخلاص فترك العمل لاجله موافقة للشيطان وتحصيل لغرضه نعم عليه ان لا يزيد على معتاده ان لم يجد باعشا وقد يتركه لا خوفا من الرياء بل خوفا من ان ينسب اليه ويقول انه مرأي وهذا عين الرياء لانه تركه خوفا من سقوط منزلته عند الناس وفيه ايضا سوء الظن بالمسلمين وقد يقع في خاطره ان تركه لاجل صيانتهم من الغيبة لا لاجل الفرار من المذمة وسقوط المنزلة وهذا ايضا سوء الظن بهم اذ صيانة الغير من المعصية انما يكون في ترك المباحات دون السنن والمستحبات انتهى كلامه • قال في التأويلات النجمية (وحبط ما صنعوا) من اعمال الخير (فيها) في الدنيا للدنيا (وباطل ما كانوا يعملون) من الاعمال وان كانت حقا لانهم عملوها لغير وجه الله وهو باطل وبه يشير الى ان كل من يعمل عملا يطلب به غير الله فان عمله ومطلوبه باطل كما قال صلى الله عليه وسلم (ان اصدق كلمة قالتها العرب الاكل شيء ما خلا الله باطل) • قال حضرة الشيخ الاكبر قدسنا الله بسره

الاطهر اعلم ان الموجودات كلها وان وصفت بالباطل فهي حق من حيث الوجود ولكن سلطان المقام اذا غلب على صاحبه يرى ما سوى الله تعالى باطلا من حيث انه ليس له وجود من ذاته فحكمه حكم العدم وهذا معنى قولهم قوله باطل اي كالباطل لان العالم قائم بالله لا بنفسه فهو من هذا الوجه باطل والعارف اذا وصل الى مقامات القرب في بداية عرفاته ربما تلاشت هذه الكائنات وحجب عن شهودها بشهود الخلق لانه ازال من الوجود بالكمية ثم اذا كمل عرفاته شهد الحق تعالى والخلق معا في آن واحد وما كل احد يصل الى هذا المقام فان غالب الناس ان شهد الخلق لم يشهد الحق وان شهد الحق لم يشهد الخلق ولا يدرك الوحدة الا من ادرك اجتماع الضدين ولعل

من المشهد الاول قول الأستاذ الشيخ ابى الحسن البكرى قدس سره استغفر الله عما سوى الله تعالى لان الباطل يستفقر من انبيائه وجوده لذاته كذا فى انسان العيون فى سيرة الامين المأمون : قال الشيخ المغربى

سايه هستى مى نمايد. ليك اندر اصل نيست * نيست را از هست اربشاخى يابى نجات

: وقال ايضا

بيدار شواز خواب كه اين جمله خيالات * اندر نظر ديده بيدار چو خوابيست

نسأل الله سبحانه ان يكشف القناع عن وجه المقصود ويحلى لنا بحاله فى وجه كل مظهر وموجود وهو الرحيم الودود ذو الفضل والفيض والجود ﴿ آمن كان على بينة من ربه ﴾ الهمزة للانكار واليئنه الحجة والبرهان وعلى للاستعلاء المجازى وهو الاستيلاء والاعتدار على اقامتها والاستدلال بها ومن شرطية او موصولة مبتدأ حذف خبره والتقدير آمن كان على برهان ثابت من ربه يدل على الحق والصواب فيما يأتيه ويذره وهو كل مؤمن مخلص كمن ليس على بينة يعنى سواء بل الاول على السعادة وحسن العاقبة والثانى على الشقاوة وسوء الخاتمة ﴿ ويتلوه ﴾ من اتلو وهو التبع ذلك البرهان الذى هو دليل العقل فتذكر الضمير الراجع الى اليئنه انما هو بتأويل ﴿ شاهد منه ﴾ اى شاهد من الله تعالى يشهد بصحته وهو القرآن ﴿ ومن قبله ﴾ اى ومن قبل القرآن الشاهد ﴿ كتاب موسى ﴾ وهو التوراة فانها ايضا تتلو ذلك البرهان فى التصديق ﴿ اماما ﴾ كتابا مؤتمنا به فى الدين ومقتدى وانتصابه على الحال ﴿ وورحه ﴾ اى نعمة عظيمة على من اتزل اليهم ومن بعدهم الى يوم القيامة باعتبار احكامه الباقية المؤبدة بالقرآن العظيم قال فى انسان العيون التوراة اول كتاب اشتمل على الاحكام والشرائع بخلاف ما قبله من الكتب فانها لم تشتمل على ذلك وانما كانت مشتملة على الايمان بالله وتوحيده ومن ثمة قيل لها صحف واطلاق الكتب عليها مجاز انتهى ﴿ اولئك ﴾ اشارة الى من كان على بينة ﴿ يؤمنون به ﴾ اى يصدقون بالقرآن ﴿ ومن يكفر به ﴾ [وهو ككافر شود بقرآن] ﴿ من الاحزاب ﴾ من اهل مكة ومن تحزب معهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم يقال تحزبوا عليه اى اجتمعوا ﴿ فالنار موعده ﴾ اى مكان وعده الذى يصير اليه وفى جعلها موعدا اشعار بان الله فيها ما يوصف من افانين العذاب ﴿ فلانك فى صرية منه ﴾ اى فى شك من امر القرآن وكونه من عند الله ﴿ انه الحق من ربك ﴾ الذى يربيك فى دينك ودنياك ﴿ ولكن اكثر الناس لا يؤمنون ﴾ بان ذلك حق لاشبهة فيه اما لقصور انظارهم واختلال افكارهم واما لسوادهم واستكبارهم هذا ما اختاره اليساوى وتبعه فى ذلك اكثر المفسرين * وقال المولى ابوالسعود فى الارشاد ما حاصله ان المراد باليئنه البرهان الدال على حقية الاسلام وهو القرآن والكون على بينة من الله عبارة عن التمسك بها ويتلوه اى يتبعه شاهد من القرآن شهيد بكونه من عند الله وهو اعجازه وما وقع فيه من الاخبار بالغيب او شاهد من الله تعالى كالمعجزات الظاهرة على يديه عليه السلام ولما كان المراد بتلو الشاهد للبرهان اقامة الشهادة بصحته وكونه من عند الله تعالى تابعا له بحيث لا يفارقه فى مشهد من المشاهد فان القرآن بينة باقية على وجه الدوام شاهد بها

(الذى)

الذي يشهد بامرها الى يوم القيامة عند كل مؤمن وجاحد * عطف كتاب موسى في قوله تعالى (ومن قبله كتاب موسى) على فاعله مع كونه مقدما عليه في النزول فكأنه قيل أفن كان على بينة من ربه ويشهده شاهد آخر من قبل هو كتاب موسى. وقال في التأويلات التجمية وحمل الآية في الظاهر على النبي صلى الله عليه وسلم وابي بكر اولى واخرى فانه عليه السلام كما كان على بينة من ربه كان ابوبكر شاهدا يتلوه بالايان والتصديق يدل عليه قوله (والذي جاء بالصدق) يعني النبي عليه السلام وصدق به يعني ابوبكر رضي الله عنه وهو الذي كان ثانيه في الغار وتاليه في الامامة في مرضه عليه السلام حين قال (مر ابوبكر فابصل بالناس) وكان تاليه بالخلافة باجماع الصحابة وكان منه حيث قال صلى الله عليه وسلم لابي بكر وعمر رضي الله عنهما (انما مني بمنزلة السمع والبصر) (ومن قبله) اي من قبل ابي بكر وشهادته بالنبوة كان (كتاب موسى) وهو التوراة (اماما) بأنهم به قومه بنده، وفي ايام محمد صلى الله عليه وسلم كما اثم به عبدالله بن سلام وسلمان وغيرهما من احوار اليهود ولانه كان فيه ذكر النبي صلى الله عليه وسلم بالنبوة والرسالة (ورحمه) اي الكتاب كان رحمة لاهل الرحمة وهي الذين يؤمنون بالكتاب وبما فيه كما قال (اولئك يؤمنون به) يعني اهل الرحمة (ومن يكفر به) اي بالكتاب وبما فيه (من الاحزاب) اي حزب اهل الكتاب وحزب الكفار وحزب المنافقين وان زعموا انهم مسلمون لان الاسلام بدعوى اللسان فحسب وانما يحتاج مع دعوى اللسان الى صدق الجنان وعمل الاركان (فلانك في مربة منه) اي من ان يكون الكافر بك وبما جئت به من اهل النار لان الايمان بك ايمان بي وان طاعتك طاعتي فلا يخطر ببالك اني من سعة رحمتي لعل ارحم من كفرك بك كائنا من كان فاني لا ارحمهم لانهم مظاهر قهري (انه الحق من ربك) اي يكون له مظاهر صفات القهر كما يكون له مظاهر صفات اللطف (ولكن اكثر الناس لا يؤمنون) بصفات قهره كما يؤمنون بصفات لطفه لرجائهم المذموم وانفروا هم المشتم بكرم الله فانه غرهم بالله وكرمه الشيطان الفرور انتهى : قال الحافظ

در كراتخانه عشق از كفرنا كزيرست * آتش كز ابوز دكر بولهب نباشد

واعلم ان حضرة القرآن انما نزل لتمييز اهل اللطف واهل القهر فهو البرهان النير العظيم الشأن وبه يعلم اهل الطاعة من اهل العصيان ولما كان الكلام صفة من الصفات القديمة له تعالى قال اهل التأويل في اشارة قوله (أفمن كان على بينة من ربه) اي كشف بيان من تجلي صفة من صفات ربه (ويتبع الكشف شاهد من شواهد الحق فان الكشف يكون مع الشهود ويكون بلا شهود. والمعنى أفمن كان على بينة من كشف الحق وشواهد كمن كان على بينة من العقل والتقل مع احتمال السهل والغلط فيها ولذا : قال الحافظ

عشق ميورزم و اميد كه اين فن شريف * چون هنرهای دكر موجب حرمان نشود
:- وقال الصائب

طريق عقل را بر عشق رجحان می دهد زاهد * عصای بهتر از صد شمع کافورست اعمی را

بجی که پشت کرم بنشق ازل نیند * ناز سوز و منت سنجاب میکشند

جعلنا الله وإياكم من المستبصرين لشواهد الحق وأوصلنا وإياكم إلى شهود النور المطلق وحشرنا وإياكم تحت لواء الفريق الأسبق ﴿ ومن أظلم ﴾ أي لا أحد أظلم ﴿ من افترى على الله كذبا ﴾ بأن نسب إليه ما لا يليق به كقولهم للملائكة بنات الله وقولهم لا إلهتهم هؤلاء شفعاؤنا عند الله ﴿ أولئك ﴾ المفترون ﴿ يعرضون على ربهم ﴾ المراد عرضهم على الموقف المعد للحساب والسؤال وحبسهم فيه إلى أن يقضى الله تعالى بين العباد لأنه تعالى ليس في مكان حتى يعرضون عليه واسند العرض إليهم والمقصود عرض أعمالهم لأن عرض العامل بعمله وهو الافتراء هنا أقطع من عرض عمله مع غيبته ﴿ ويقولون الأشهاد ﴾ عند العرض وهم الملائكة والنبيون والمؤمنون جمع شاهد أو شهيد كاصحاب وأشراف ﴿ هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ﴾ المحسن إليهم والمالك لنواصيهم بالافتراء عليه وهؤلاء إشارة إلى تحقيرهم واصغارهم بسوء صنيعهم ﴿ ألألفنا الله ﴾ عذابه وغيظه ﴿ على الظالمين ﴾ بالافتراء المذكور وفي الحديث (إن الله تعالى يدني المؤمن يوم القيامة فيستره من الناس فيقول أي عبيد أعرف ذنب كذا وكذا فيقول نعم يا رب فإذا قرره بذنوبه قال فاني قد سترتها عليك في الدنيا وقد غفرتها لك اليوم ثم يعطى كتاب حسنته وأما الكفار والمنافقون فيقول الأشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ألألفنا الله على الظالمين يفضحونهم بما كانوا عليه في الدنيا ويعينونهم ملعونون عند الله بسبب ظلمهم) وفي الحديث (من سمع سمع الله به) أي من أظهر عمله للناس رياء أظهر الله نيته الفاسدة في عمله يوم القيامة وفضحه على رؤس الأشهاد وهم الملائكة الحفظة . وقيل عموم الملائكة . وقيل عموم الخلائق اجمعين ثم وصفهم بالصد فقال ﴿ الذين يصدون ﴾ أي يمنعون كل من يقدر أن يعطى منه بالتحريف وادخال الشبه ﴿ عن سبيل الله ﴾ عن دين الله وطريق طاعته ﴿ ويبغونها عوجا ﴾ السبيل مؤنث سماعي فلذلك أنت ضمير يبغونها يقال بغيت الشيء طلبته وبغيتك خيرا أو شرا أي طلبت لك أي ويصفونها بالانحراف عن الحق والصواب فيكون من قيل إطلاق اسم السبب على المسبب * قال في الإرشاد وهذا شامل لتكذيبهم بالقرآن وقولهم أنه ليس من عند الله ﴿ وهم بالآخرة هم كافرون ﴾ أي يصفونها بالعوج والحال أنهم كافرون بها لأنهم مؤمنون بها ويزعمون أن لها سيلا سويًا يهدون الناس إليه وتكبر الضمير لتأكيد كفرهم واختصاصهم به كأن كفر غيرهم ليس بشيء عند كفرهم ﴿ أولئك ﴾ الكافرون ﴿ لم يكونوا معجزين ﴾ الله تعالى أن يعاقبهم لو أراد عقابهم ﴿ في الأرض ﴾ مع عقابها وإن هربوا منها كل مهرب ﴿ وما كان لهم من دون الله من أولياء ﴾ يصرون لهم ويمنعونهم من العقاب ولكن آخر ذلك إلى اليوم تحقيقا للامهال كما قال تعالى (امهلهم رويدا) والجمع باعتبار أفراد الكفرة كأنه قيل وما كان لأحد منهم من ولي ﴿ يضاعف لهم العذاب ﴾ استئناف كأنه قيل هؤلاء الذين شألهم ذلك ما مصير أمرهم وعقبي حالهم فقيل يضاعف لهم عذاب الأبد ضعفين ﴿ ما كانوا يستطيعون السمع ﴾ النافع ﴿ وما كانوا يبصرون ﴾ الحق والآيات المنصوبة في الأنفس والآفاق وهو استئناف وقع تعليلًا لمضاعفة العذاب وليس المراد بالمضاعفة الزيادة بمرتبة واحدة لشمولها الزيادة بمراتب كافي الحوائش المستعدة وما كان ينبغي أن يكون

فی عدم اذعالتهم للقرآن الذی طریق تلقیه السمع اشد منه فی عدم قبولهم لساآیات المتوطة
بالابصار بالغ فی نفی الاول حیث نفی عنهم الاستطاعة واکتفی فی الثانی بنفی الابصار ﴿اولئک الذین
خسروا انفسهم﴾ باشتراء عبادة الآلهة بعبادة الله تعالى فی البحرا نه علی حذف مضاف ای
راحة اوسعادة انفسهم والافاقفسهم باقیة معذبة انتهى * ولعل الابقاء علی حاله انسب لمرام
المقام وان البقاء معذبا کلابقاء اذ المقصود من البقاء انتفاع به ﴿و ضل﴾ یطل وضاع
﴿عنهم ما كانوا یفترون﴾ من الهیة الآلهة وشفاعتها ﴿لاجرم﴾ فیہ ثلاثة اوجه . الاول
ان لانا فیہ لما سبق وجرم فعل بمعنى حق وان مع ما فی حیزه فاعله . والمعنی لا ینفعهم ذلك الفعل
ای حق ﴿انهم فی الآخرة هم الاخسرون﴾ وهذا مذهب سیویه . والثانی ان جرم بمعنى
کسب وما بعده مفعوله وفاعله مادل علیہ الکلام ای کسب ذلك خسرا نهم فالمعنی ما حصل
من ذلك الاظهار خسرا نهم . والثالث ان لاجر مبعنی لابد انهم فی الآخرة هم الاخسرون
وايما کان فغناء انهم اخسر من کل خاسر * قل الکاشفی [بی شک وشبهه ایشان دران سراى
ایشان زیانکارتر از همه زیانکاران چه پرستش بتاترا پرستش خدای تعالی خریده اند ومتاع
دنیاى فانی را بر نعم عقباى باقى اختیار کرده ودرین سود اغین فاحش است]

ما یة ابن را بدنیا دادن ازدون همیتست * زانکی دنیا جملگی رنج است و دین آسایش است
لعمت فانی ستانی دولت باقی دهی * اندرین سودا خرد داند که غین فاحش است
- وروی - ابن ابی الدنیا عن الضحاک انه قال اتی النبی صلی الله علیه وسلم رجل فقال یا رسول الله
من ازهد الناس قال (من لم ینس القبر والبلی وترك زینة الدنیا واثرا ما ینقی علی ما ینفی ولم یعد غدا من ایامه
وعد نفسه من الموتی) وفی الحدیث (بادروا بالاعمال فان بین ایدیکم فتا کقطع اللیل المظلم
یصبح الرجل مؤمنا ویسی کافرا ویسی مؤمنا ویصبح کافرا ینس دینه بعرض من الدنیا)
ومن البائع دینه بالدنیا المدعی مع الله رتبة طلبا للریاسة واستجلاب حظوظ النفس بطریق
التزهد والشیخوخة وهو ملمون علی السنة الاولیاء الذین هم شهداء الله فی الارض لانه
نزل نفسه منزلة السادة الکبراء فظلم واستحق اللعنة : وفی المتوی

توملاف از مشک کان بوی پیاز * ازدم تو میکند مکشوف راز
کاشکر خوردم همی کوئی وبوی * میزند از سیرکه باوه مکوی

ومن اوصاف المدعین انهم بادعائهم الشیخوخة یقطعون سبیل الله علی طالیه بالدعوة الی
انفسهم وینمونه ان یتمسکوا بذیل ارادة صاحب ولاية یهدیهم الی الحق وهم بالآخرة
هم کافرون علی الحقيقة لان من یؤمن بالآخرة ولقاء الله والحساب والجزاء علی الاعمال
لا یجری مع الله بمثل هذه المعاملات ولهم عذاب الضلال عن سبیل الله بطلب الدنیا
والقدوة فیها وعذاب اضلال اهل الارادة عن طریق الحق باستبائهم وهم مؤاخذون
بخسرا نهم وخسرا ن اتباعهم وبحسان انهم یحسنون صنعا فهم الاخسرون

ترسم ترسی بکعبه ای اعمرابی * کین رده که تو میروی بترکستانیت

﴿ان الذین آمنوا﴾ ای بکل ما یجب ان یؤمن به ﴿وعملوا الصالحات﴾ وفیها ینهم وین

(روح البیان - ۸ - یح)

در اوایل دفتر چهارم حکایت آمد که کجمن ناموس شکر مدوح الخ

ربهم ﴿ وَأَخْتَبُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ ﴾ الاخبات الخضوع والخشوع ويستعمل باللام يقال اخبت
 لله واستعمله بالي في الآية لتضمنه معنى الاطمئنان والانتقطاع . والمعنى اطمأنوا وسكنوا
 اليه وانقطعوا الى عبادته بالخشوع والتواضع ﴿ اُولَٰئِكَ ﴾ المتعوتون بتلك النعوت ﴿ اصحاب
 الجنة هم فيها خالدون ﴾ دائمون لم يأت هنا ضمير الفصل للإشارة والله اعلم الى ان الخلود
 فيها ليس بمختص بهؤلاء الموصوفين فان المؤمن وان لم يعمل الصالحات ماله الخلود في الجنة
 على ما هو مذهب اهل السنة كذا في حواشي سعدى المفتي ﴿ وقال في التأويلات النجمية
 (ان الذين آمنوا) بطلب الله وطلبوه على اقدام المعاملات الصالحات للطلب المفيدات
 للوصول الى المطلوب وانابوا الى ربهم بالكلية ولم يطلبوا منه الا هو واطمأنوا به ﴿ اُولَٰئِكَ
 اصحاب الجنة ﴾ اي ارباب الجنة كما يقال رب الدار لصائب الدار وهم مطلوبوا الجنة لاطلائها
 وانما هم طلاب الله هم فيها خالدون طلابا ﴿ مثل الفريقين ﴾ الكافر والمؤمن اي حالهما
 العجيب لان المثل لا يطلق الا على ما فيه غرابة من الاحوال والصفات * قال ابن الشيخ
 اعط المثل حقيقة عرفية في القول السائر المشبه مضربه بمورده ثم يستعار للصفة العجيبة
 والحال الغريبة تشبيها لهما بالقول المذكور في القراءة فانه لا يضرب الا ما فيه غرابة ﴿ كالاعمى
 والاصم والبصير والسميع ﴾ اي كهؤلاء فيكون ذواتهم كذواتهم فان تشبيه حال الشيء
 بحال شيء آخر يستلزم تشبيه الشيء الاول بالثاني فالاعمى والاصم هم الكافرون والبصير
 والسميع هم المؤمنون . والواو في والاصم والسميع لعطف الصفة على الصفة كقولك هو
 الجواد والشجاع فان الادخل في المبالغة ان يشبه الكافر بالذي جمع بين العمى والصمم
 كالموتى وذلك ان الكفرة حين لا ينظرون الى ما خلق الله نظر اعتبار ولا يسمعون ما يتلى
 عليهم من آيات الله سماع تدبر كان بصيرهم كلا بصير وسماهم كلا سماع فكان حالهم لا تنفاه
 جدوى البصر والسماع كحال الموتى الذي فقدوا مصحح البصر والسمع * قال ابن الشيخ
 الاعمى اذا سمع شيئا ربما يهتدى الى الطريق والاصم ربما ينتفع بالإشارة ومن جمع بينهما
 فلا حياة له وقس عليه الشخص الذي جمع بين الوصفين الشريفين اللذين هما البصر والسمع
 فانه يكون بذلك على احسن حال . وقدم الاعمى لكونه اظهر واشهر في سوء الحال من
 الاصم ﴿ هل يستويان ﴾ يعني الفريقين المذكورين والاستفهام انكاري ﴿ مثلا ﴾ اي
 حالا وصفة وهو تمييز من فاعل يستويان منقول من الفاعلية والاصل هل يستوي مثلها
 ﴿ أفلا تذكرون ﴾ اي أتشكون في عدم الاستواء وما بينهما من التباين او أنفقون عنه
 فلا تتذكرون بالتأمل فيما ضرب لكم من المثل فيكون الانكار واردا على المعطوفين مما او
 أنسمعون هذا فلا تتذكرون فيكون راجعا الى عدم التذكر بعد تحقق ما يوجب وجوده
 وهو المثل المضروب ﴿ وفي التأويلات النجمية الاعمى الذين لا يبصر الحق حقا والباطل باطلا
 بل يبصر الباطل حقا والحق باطلا . والاصم من لا يسمع الحق حقا والباطل باطلا بل
 يسمع الباطل حقا والحق باطلا . والبصير الذي يرى الحق حقا ويقيمه ويرى الباطل باطلا
 ويحتنبه . والسميع الذي من كان الله سمعه فيسمع به . ومن ابصر بالله لا يبصر غير الله ﴾

ظاهريا له والله تعالى اذا اراد بكاء عبده وحنينه الى جنبه ابتلاء بالفراق او بالجوع او بغيرها كما لا يخفى على اهل القلوب وفي ذلك ترقيات له عجيبة وتجليات له غريبة قد شاهدت هذه الحال من بعض اهل الكمال * وههنا سؤال وهو انه كيف يستقيم الاخبار في الازل عن ارسال نوح عليه السلام بلفظ الماضي ونوح وقومه لم يجد بعد * والجواب ان هذا الاخبار بالنسبة الى الازل لا يتصف بشئ من الازمنة اذ لا ماضى ولا مستقبل ولا حال بالنسبة الى الله تعالى واتصافه به انما هو بالنسبة الى توجه الخطاب للسامع فان كان معنى الكلام سابقا على توجه الخطاب له كان ماضيا وان كان معه او بعده فالحال او الاستقبال ﴿ انى ﴾ اى فقال لقومه انى ﴿ لكم نذير ﴾ مخوف ﴿ ميين ﴾ مظهر وذلك الانذار على اكمل طريقه اى اين لكم موجبات العذاب ووجه الخلاص منه بيانا ظاهرا لاشبهه فيه ولم يقل وبشير لان البشارة انما تكون لمن آمن ولم يكن احدا آمن كما اقتصر على الانذار في قوله تعالى ﴿ قم فانذر ﴾ تقدما للتخية على التحلية ﴿ ان لا تعبدوا الا الله ﴾ اى بان لا تعبدوا على ان ان مصدرية والباء متعلقة بارسلنا ولا ناهية اى ارسلنا ملتبسا بنهيهم عن الشرك ﴿ قال في التأويلات النجمية قال نوح الروح لقومه القلب والنفس والبدن ان لا تعبدوا الدنيا وشهواتها والآخرة ودرجاتها فان عبادة الله مهما كانت معلولة بشئ من الدنيا والآخرة فانه عبد ذلك الشئ لا الله على الحقيقة انتهى * ولذا قالوا الرغبة في الايمان والطاعة لا تنفع الا اذا كانت تلك الرغبة رغبة فيه لكونه ايمانا وطاعة واما الرغبة فيه لطلب الثواب ولا خوف من العقاب فغير مفيدة : قال الشيخ المغربي قدس سره

درجنت ديدار تماشاى جمالت * باشد ز قصور ابرودم ميل بحورى

﴿ انى اخاف عليكم عذاب يوم اليم ﴾ يوم القيامة او يوم الطوفان . واليم يجوز ان يكون صفة يوم وصفة عذاب على ان يكون جرم للجوار ووصفه بالاليم على الاسناد المجازى للمبالغة يعنى ان اسناد الاليم الى اليوم اسناد الى الظرف كقولك نهارة صائم واسناده الى العذاب اسناد الى الوصف كقولك جد جده والمتألم حقيقة هو الشخص المعذب المدرك لاوصفه ولا زمانه واذا وصفا بالتألم دل على ان الشخص بلغ في تألمه الى حيث سرى مابه من التألم الى ما يلابسه من الزمان والاصاف فالاليم بمعنى المؤلم على انه اسم مفعول من الايلام ويجوز ان يكون بمعنى المؤلم على انه اسم فاعل وهو صفة الله تعالى في الحقيقة اذ هو الخالق للالام - روى - ان الله تعالى ارسل نوحا الى قومه فجاءهم يوم عيد لهم وكانوا يعبدون الاصنام ويشربون الخمر ويواقعون النساء كالبهاشم من غير ستر قتادهم بصوت عال وودعاهم الى التوحيد ففرغوا ثم نسبوه الى الجنون وضربوه وكذبوه كما قال تعالى ﴿ فقال الملا الذين كفروا من قومه ﴾ اى الاشراف منهم الذين ملأوا القلوب هية والمجالس ابهة ووصفهم بالكفر لدمهم والتسجيل عليهم بذلك من اول الامر لا لان بعض اشرافهم ليسوا بكفرة ﴿ ما نريك الا بشرنا مثلنا ﴾ لامرية لك علينا نخمك من دوننا بالثبوت ووجوب الطاعة ولو كان كذلك لرأينا فالرؤية بصرية والابشرا حال من المفعول ويجوز ان تكون قلية وهو الظاهر فالابشرا

(مفعول)

مفعول ثان وتعلق الرأى بالثلية لا بالبشرية فقط * قال الكاشفي [ايشان هياكل بشر دیدند وازدرك حقائق اشیا فافل مانند] : متوی

همسری با نیما بر داشتند * اولیارا همچو خود پنداشتند
گفت اینک مابشر ایشان بشر * ماوایشان بسته خوایم وخور
این ندانستد ایشان از عمی * هست فرقی در میان بی منتهی
مردو کون زنبور خوردند از محل * لیک شد زان نیش وزاین دیگر عمل
مردو کون آهو کیا خوردند و آب * زاین یکی سر کین شدوزان مشکتاب
مردو فی خوردند از یک آنخور * این یکی خالی وآن پراز شکر

والاشارة ان النفس سفلية وطبعها سفلي ونظرها سفلي والروح علوی وله طبع علوی ونظر
علوی فالروح العلوی من خصائصه دعوة غيره الى علمه لانه ينظره العلوی يرى شرف العبادات
وعزتها ويرى السفليات وخستها وذلتها فمن طبعه العلوی يدعو السفلي الى العلويات والنفس السفلية
بنظرها السفلي لا ترى العلويات ولا تميل بطبعها السفلي الى العلويات بل تميل الى السفليات
وترى بنظرها السفلي كل شيء سفلياً فتدعو غيرها الى عالمها فمن هنا ترى الروح العلوی بنظر
الثلية فكذلك صاحب هذه النفس يرى صاحب الروح العلوی بنظر الثلية فيقول ما تراك
الابشرا مثلاً فلماذا ينظرون الى الانبياء ولا يرونهم بنظر النبوة بل يرونهم بنظر الكذب
والسحر والجنون ويرون اتباع الانبياء بنظر الحفارة كما قالوا ﴿ وما نريك اتبعك ﴾ الرؤية
ان كانت بصرية يكون اتبعك حالاً من المفعول بتقدير قد وان كانت قلبية يكون مفعولاً ثانياً
﴿ الا الذين هم اراذلنا بادي الرأى ﴾ اخساؤنا وادانينا كالحاكة والاساكفة واهل الصنائع
الحسبة ولو كنت صادقاً لاتبعك الاكياس والاشراف من الناس . فالاراذل جمع اسم تفضيل
اي اراذل كقوله ﴿ اكابر مجرميها واحاسنكم اخلاقاً جمع اكبر واحسن ﴾ فان قلت يلزم الاشتراك
اذا بين الاشراف وبينهم في مأخذ الاشتقاق الذي هو الرذالة * قلت هو للزيادة المطابقة والاضافة
للتوضيح فلا يلزم ما ذكرنا وانتصاب بادي الرأى على الظرفية على حذف المضاف اي اتبعك
وقت حدوث بادي الرأى وظاهره اوفى اول الوهلة من غير تعمق وتدقيق تفكر من البدو
او من البداء والياء مبدلة من الهمة لانكسار ما قبلها وانما استرذلوهم مع كونهم اولى الالباب
الراجعة لفقرهم وكان الاشراف عندهم من له جاه ومال كما ترى اكثر اهل زمانك يعتقدون
ذلك وينون عليه اكرامهم واهانتهم

فلک بمردم نادان دهد زمام مراد * تو اهل فضلی ودانش همین کناهیست پس

وما عجب شان اهل الضلال لم يرضوا للنبوة بشراً ولا اتباعه وقد رضوا للالهية بحجرو عبادته
قال في التأويلات النجمية اما الاراذل من اتباع الروح البدن وجوارحه الظاهرة فان الغالب
على الحق ان البدن يقبل دعوة الروح ويستعمل الجوارح بالاعمال الشرعية ولكن النفس
الامارة بالسوء تكون على كفرها ولا تخلي البدن يستعمل بالاعمال الشرعية الدينية الا لغرض
فاسد ومصلحة دنيوية كما هو المناد لاكثر الخلق ﴿ وما نرى لكم ﴾ اي لك ولتبعيك فقلب

در اوائل دفتر یکم در بیان مراد بقال وروغن وغبغن ملوغل

المخاطب على الغائبين ﴿علينا من فضل﴾ من زيادة شرف في الملك والمال تؤهلكم للثبوت واستحقاق المتابعة واتباعهم لك لا يدل على نبوتك ولا نجد بكم فضيلة تستبغ اتباعنا لكم * قال في الكواشي وما نرى لكم علينا من فضل لانكم بشر تأكلون وتشربون مثلنا ﴿بل نظنكم كاذبين﴾ جميعا لكون كلامكم واحدا ودعواكم واحدة ﴿قال﴾ نوح ﴿يا قوم﴾ [اي كروه من] ﴿أرايتم﴾ اي اخبروني فان الرؤية سبب للاخبار ﴿ان كنت على بينة﴾ برهان ظاهر ﴿من ربي﴾ وشاهد يشهد بصحة دعواي ﴿وآتيني رحمة من عنده﴾ هي النبوة ﴿فعميت عليكم﴾ اي اخفيت تلك البينة عليكم ﴿أنزل مكموها﴾ اي أنزل مكم قبول تلك البينة وتوجيهها عليكم ونجبركم على الاهتداء بها. وهذا استفهام معناه الانكار يقول لا تقدر ان تلزمكم من ذات انفسنا وهو جواب أرايتم وساد مسد جواب الشرط ﴿واتم لها كارهون﴾ والحال انكم لا تختارونها ولا تأملون فيها ومحصول الجواب اخبروني ان كنت على حجة ظاهرة الدلالة على صحة الدعوى الا انها خافية عليكم غير مسلمة عنكم أي يمكن ان نكرهكم على قبولها واتم معرضون عنها غير متدبرين فيها اي لا يكون ذلك * قال سعدى المفتي المراد الزام جبر بالقتل ونحوه فاما الزام الايجاب فهو حاصل * قال قتادة لو قدر الانبياء ان يلزموا قومهم الايمان بالزموهم ولكن لم يقدروا

يكي را بخواني كه مقبول ماست * يكي را براني كه مخذول ماست
بدونيك امر ترا بنده اند * بتسليم حكمت سر افكندند اند

﴿ويا قوم لا اسألكم عليه﴾ على تبليغ الرسالة وهو ان لم يذكر معلوم من قوله اني لكم نذير مبين ان لا تعبدوا الا الله ﴿لا﴾ تؤدونه الى بعد ايمانكم واتباعكم لي فيكون ذلك اجرا لي في مقابلة اهتدائكم ﴿ان اجري الاعلى الله﴾ وهو الثواب الذي يثني في الآخرة اي ما بلغتكم من رسالة الله الالوجه الله لا لغرض من اغراض الدنيا ﴿وما انا بطارد الذين آمنوا﴾ لانهم طلبوا منه ان يطرد من عنده من الفقراء والضعفاء حتى يجالسوه كما طلب رؤس قريش من رسول الله صلى الله عليه وسلم طرد فقراء المؤمنين الملازمين لمجلسه الشريف استكفا منهم ان ينتظموا معهم في سلك واحد : قال الحافظ
آنچه زر میشود از پرتو آن قلب سیاه * کیمیا نیست که در صحبت درویشانست

: وقال

لظفر کردن بدرویشان منافی بزرگی نیست * سلیمان باچنان حشمت لظرها بود بامورش
* قبل ان الله تعالى اختار الفقر لرسول الله صلى الله عليه وسلم لظرا لقلوب الفقراء حتى يتسلى الفقير بفقره كما يتسلى الغني بماله ولیدل على هوان الدنيا عند الله تعالى ﴿انهم ملاقوا ربهم﴾ يوم القيامة فيقتص لهم من ظلمهم كافي الكواشي او انهم فائزون في الآخرة بقاء الله تعالى وحسن جزائه كأنه قيل لا طردهم ولا ابدهم عن مجلس لانهم مقربون في حضرة القدس وكيف اذل من اعز الله تعالى ﴿ولكني اريكم قوما تجهلون﴾ ما امرتكم به وما جئتكم به قاله ابواليث * وقال في الارشاد تجهلون بكل ما بيني ان يعلم ويدخل فيه جهلهم ببقاء الله تعالى

ويعزّلهم عنده وباستيجاب طردهم لغضب الله تعالى ﴿١﴾ وياقوم من ينصرفني من الله ﴿٢﴾ يدفع عني غضب الله تعالى ويعتني من انتقامه ﴿٣﴾ ان طردتهم ﴿٤﴾ وهم بتلك الصفة والمثابة من الكرامة والزلفي ﴿٥﴾ أفلاتذكرون ﴿٦﴾ اي أستمرون على ما اتم عليه من الجهل المذكور فلاتنذكرون ما ذكر من حالهم حتى تعرفوا ان ماتأتون بمعزل من الصواب وفي الحديث (حب الفقراء والمساكين من اخلاق الانبياء والمرسلين وبغض مجالستهم من اخلاق المنافقين) ﴿٧﴾ والاشارة يقول نوح الروح للنفس من يمنعك من عذاب الله تعالى وقهره ان منعت البدن من الطاعة والعبودية واقتصر على مجرد ايمان النفس وتخلقها باخلاق الروح كما هو معتقد اهل الفلسفة واهل الغناد فانهم يقولون ان اصل العبودية معرفة الربوبية وجمعية الباطن والتحلية بالاخلاق الحميدة فلا عبرة للاعمال البدنية كذبوا والله وكذبوا الله ورسوله فضلوا كثيرا والقول ما قال المشايخ رحمهم الله الظاهر عنوان الباطن وقال النبي صلى الله عليه وسلم (لا يستقيم ايمان احدكم حتى يستقيم قلبه ولا يستقيم قلبه حتى يستقيم لسانه ولا يستقيم لسانه حتى يستقيم اعماله) يعني اركان الشريعة لسرى الى الباطن عند استعمال الشريعة في الظاهر وان الله تعالى اودع النور في الشرع والظلمة في الطبع وانما بحث الانبياء ليخرجوا الخلق من ظلمات الطبع الى نور الشرع ﴿٨﴾ ولا اقول لكم ﴿٩﴾ حين ادعى النبوة ﴿١٠﴾ عندي خزائن الله ﴿١١﴾ اي عندي رزق الله وامواله حتى تستدلوا بعدها على كذبي بقولكم وما نرى لكم علينا من فضل بل نظنكم كاذبين فان النبوة اعز من ان تنال باسباب دنيوية ودعواها بمعزل عن ادعاء المال والجاه * قال سعدى المفتي يعني لا ادعى وجوب اتباعي بكثرة المال والجاه الدنيوي حتى تشكروا فضلي وانما ادعى وجوبه لاني رسول من الله وقد جئت بينة تشهد على ذلك ﴿١٢﴾ ولا اعلم الغيب ﴿١٣﴾ اي لا ادعى في قولي اني لكم نذير مبين اني اخاف عليكم عذاب يوم اليم العلم على الغيب حتى تسارعوا الى الانكار والاستبعاد * وقال سعدى المفتي الظاهر انهم حين ادعى النبوة سألوه عن المغيبات وقالوا ان كنت صادقاً في دعواك فاخبرنا عن كذا وكذا فقال انا ادعى النبوة وقد جئتكم بآية من ربي ولا اعلم الغيب الا باعلامه ولا يلزم من ان يكون سؤالهم مذكورا في النظم ان سؤال طردهم كذلك ﴿١٤﴾ ولا اقول ﴿١٥﴾ لكم ﴿١٦﴾ اني ملك ﴿١٧﴾ حتى تقولوا ما نراك الا بشرا مثلاً فان البشرية ليست من موانع النبوة بل من مبادئها . يعني انكم اتخذتم فقدان هذه الامور الثلاثة ذريعة الى تكذبي والحال اني لا ادعى شيئاً من ذلك ولا الذي ادعيه يتعلق بشئ منها وانما يتعلق بالفضائل النفسانية التي بها تتفاوت مقادير البشر ﴿١٨﴾ ولا اقول ﴿١٩﴾ مساعدة لكم كما تقولون ﴿٢٠﴾ للذين تردى اعينكم ﴿٢١﴾ زراء اذا طابه واستصفره اي لاجل المؤمنين الذي تردى اعينكم لفقرهم وفي شأنهم ولو كانت اللام للتبليغ لكان القياس ان يؤتيكم بكاف الخطاب واسناد الازدراء الى الاعين للمبالغة والتنيه على انهم استرذلوهم بادي الرؤية من غير رؤية وبما طابوا من رثاة حالهم وقلة منالهم دون تأمل في معانيهم وكالاتهم : قال السعدي

معانيست در زیر حرف سیاه * چو در پرده معشوق و در میخ ماه

استندیده و نغز باید خصال * که کاه آید و که رود جاء و مال

* يقول الفقير الظاهر ان اسناد الازدراء الى الاعين انما هو بالنسبة الى ظهوره فيها كما يقال فلان نظر الى فلان بعين التحقير دون عين التعظيم وهذا لا ينافي كونه من صفات القلب في الحقيقة ﴿لن يؤتيهم الله خيرا﴾ في الدنيا او في الآخرة فحسب الله ان يؤتيهم خيرا الدارين وقد وقع كما قال فان نطق الانبياء عليهم السلام انما هو من الوحي والالهام حيث اورثهم الله ارضهم وديارهم بعد عنيتهم ﴿الله اعلم بما في انفسهم﴾ من الايمان والمعرفة ورسوخهم فيه ﴿اني اذا﴾ اي اذ قلت ذلك ﴿لمن الظالمين﴾ لهم بحط مرتبتهم ونقص حقوقهم او من الظالمين لانفسهم بذلك فان وباله راجع الى انفسهم. وفيه تعريض بانهم ظالمون في ازدرائهم واستزادهم * وعن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (المسلم اخو المسلم) المراد اخوة الاسلام (لا يظلمه) بنقصه حقه او بمنعه اياه (ولا يخذله) بترك الاعانة والنصرة اذا استعان به في دفع ظالم ونحوه (ولا يحقره) اي لا يحتقره ولا يستكبر عليه. والاحتقار بالفارسية [خوارداشتن] (التقوى ههنا التقوى ههنا التقوى ههنا) ويشير الى صدره واصل التقوى الاجتناب والمراد ههنا اجتناب المعاصي وكان المتق يتخذ له وقاية من عذاب الله تعالى بترك المخالفة. وقوله ههنا اشارة الى ان الاعمال الظاهرة لا تحصل بها التقوى وانما تحصل بما يقع من عظمة الله تعالى وخشيته ومراقبته فمن كانت التقوى في قلبه فلا ينظر الى احد بعين الحقارة (بحسب امرئ من الشر ان يحقر اخاه المسلم) يعني يكفيه من الشر احتقاره اخاه المسلم (كل المسلم على المسلم حرام دمه وعرضه وماله) العرض موضع المدح والذم من الانسان كما في فتح القريب * وقال ابن الملك عرض الرجل جانبه الذي يصونه ﴿قالوا يا نوح قد جادلتنا﴾ خاصمتنا ﴿فاكثر جدالاتنا﴾ اي اطلته. والمجادلة روم احد الخصمين اسقاط كلام صاحبه وهو من الجدل وهو شدة القتل ﴿فأنتما بما تعدنا﴾ اي تعدناه من العذاب المعجل ﴿ان كنت من الصادقين﴾ في الدعوى والوعيد فان مناظرتك تؤثر فينا ﴿قال انما يأتيكم به الله ان شاء﴾ عاجلا او آجلا وليس موكولا الى ولا مما يدخل تحت قدرتي. وفيه اشارة الى ان وقوع العذاب بمشيئة الله لا بالاعمال الموجبة للوقوع ﴿وما انتم بمعجزين﴾ بالهرب او بالمدافعة كما تدافعون في الكلام * قال الامام فان احدا لا يعجزه اي يمنعه مما اراد فعله والمعجز هو الذي يفعل ما عنده فيتعذبه مراد الغير فيوصف بانه اعجزه فقوله تعالى (وما انتم بمعجزين) اي لا سبيل لكم الى ان تفعلوا ما عندكم فيمتنع على الله تعالى ما يشاء من العذاب ان اراد ازاله بكم ﴿ولا ينفعكم نصي﴾ النصح كلمة جامعة لكل ما يدور عليه الخير من فعل او قول وحقيقته الخاصة ارادة الخير والدلالة عليه وتقيضه النفس وقيل هو اعلام موضع النفي ليتق وموضع الرشد ليتق ﴿ان اردت ان انصح لكم﴾ شرط حذف جوابه لدلالة ماسبق عليه والتقدير ان اردت ان انصح لكم لا ينفعكم نصي وهذه الجملة دالة على ما حذف من جواب قوله تعالى ﴿ان كان الله يريد ان يغويكم﴾ والتقدير ان كان الله يريد ان يغويكم فان اردت ان انصح لكم لا ينفعكم نصي. وفيه اشارة الى ان نصيح الانبياء ودعوتهم لاتفيد الهداية مع ارادة الله الفوابة والكل بيد الله تعالى : قال الحافظ

مكن يجشم حقارت نكاه بر من مست * كه نیست مضيت وزهدني ميشيت او

(يقول)

• يقول الفقير قد سبق ان توحا عليه السلام وصفهم بالجهل والجاهل لا ينفع فيه النصيح والوعظ
كما في المتوى

بند گفتن باجهول خوابناك • تخم افكندن بود درشوره خاك
چاك حق و جهل نپذيرد رفو • تخم حكمت كم دهش اي پندكو

• هود بكم • خالقكم والمتصرف فيكم وفق ارادته • واليه ترجعون • فيجازيكم على
اعمالكم لا محالة • ام يقولون • قوم نوح • افتريه • الضمير المستتر المرفوع لنوح عليه السلام
والبارز للوحى الذى بلغه اليهم • قل • يا نوح • ان افتريته • بالقرض البحت فهو لا يدل
على انه كان شاكا بل هو قول يقال على وجه الانكار عند اليأس من القبول • فعلى اجرامى •
اي وبال اجرامى وهو كسب الذنب فالمضاف محذوف وان كنت صادقا فكذبتموني فمليكم عقاب
ذلك التكذيب فحذف لدلالة قوله تعالى • وانابري • مما تجرمون • عليه اي من اجرامكم
في اسناد الافتراء الى فلا وجه لاعتراضكم عنى ومعاداتكم لى • وفيه اشارة الى ان ذنوب النفس
لا تنافى صفاء الروح ولا يتكدر الروح بهامادام متبرئاً منها لكن كل من القوى يتكدر بما قارفه
من ذنوب نفسه فالجهل يكدر الروح والميل الى ما سوى الله تعالى يكدر القلب والهوى يكدر
النفس والشهوة تكدر الطبيعة • فعلى العاقل تجلية هذه المرائى وتصقيلها له تعالى والتوجه الى
الحضرة العليا والعمل على وفق الهدى وترك المشتبهات • قال حضرة شيخنا العلامة ابيه الله
بالسلامة الانسان • اما حيوانى وهم الذين غلب عليهم اوصاف الطبيعة واحوال الشهوة • واما
شيطانى وهم الذين غلب عليهم اوصاف النفس واحوال الشيطنة • واما ملكى وهم الذين غلب
عليهم اوصاف الروح واحوال الملكية • واما صاحب الجانين وهم الذين استوى واشترك فيهم
وصف الطبيعة والنفس ووصف الملكية والروح • واما رحمانى وهم الذين غلب عليهم وصف
السر وحاله ثم الثلاثة الاول من يخرج منهم بالايمان من الدنيا فهم يدخلون الجنة بالفضل او بعد
اقامة العدل وهم اصحاب اليمين وارباب الجلال ومن يخرج من الدنيا بلا ايمان فيدخلون الجحيم
بالعدل وهم اصحاب الشمال وارباب الجلال والرابع من يخرج منهم بالايمان فهم اهل الاعراف
والخامس هم ارباب الكمال السابقون المقربون وما منا الا له مقام معلوم ورزق مقسوم ثم
الحيوانيون بعدما خرجوا من الدنيا يحشرون مع الشياطين والملاكيون يحشرون مع الملائكة
 واصحاب الجانين يحشرون بين الطرفين والرحمانيون يحشرون مع قرب الرحمن قال عليه السلام
(تموتون كما تعيشون وتحشرون كما تموتون) انتهى كلامه • قال يحيى بن معاذ الرازى الناس ثلاثة
اصناف • رجل شغله معاده عن معاشه • ورجل شغله معاشه عن معاده • ورجل مشتغل بهما جميعا
فالاول درجة الفائزين والثانى درجة الهالكين والثالث درجة المخاطرين وفى الحديث (ان الله
خواص يسكنهم الرفيع من الجنان كانوا اعقل الناس) قالوا يا رسول الله كيف كانوا اعقل الناس
قال (كان لهمتم المسابقة الى ربهم والمسارة الى ما يرضيه وزهدوا فى الدنيا وفى رياستها وفى
فضولها ونعيمها فهانت عليهم فصبوا قليلا واستراحوا طويلا)

تاكى غم دنياى دنى اى دل دانا • حيفست زخوبى كه شود عاشق زشتى

در اواسط دفتر چهارم در بيان لغة ان مرغى وصفت كرد كه بر كشته پيشانى غور را

﴿واوحى الى نوح انه لن يؤمن من قومك﴾ اى المصرين على الكفر وهو اقاطله عليه السلام من ايمانهم واعلام لكونه كالحال الذى لا يصح توقعه ﴿الامن قد آمن﴾ الا من قد وجد منه ما كان يتوقع من ايمانه وقد لتوقع وقد اصابته محزها * وقال المولى ابوالسعود رحمه الله هذا الاستثناء على طريقة قوله تعالى ﴿الاما قد سلف﴾ وقد سبق في او اخر سورة النساء * وقال سعدى المفتى ان قيل من قد آمن لا يحدث الايمان بل يستمر عليه فكيف صح اتصال الاستثناء قلنا قد تقرر ان لدوام الامور المستمرة حكم الابتداء ولهذا لو حلف لا لبس هذا الثوب وهو لا يسه فلم يترعه في الجال بحث ومبنى الايمان على العرف * وقال القطب العلامة ﴿الامن قد آمن﴾ قد استعد للايمان وتوقع منه ولا يراد الايمان بالفعل والا لكان التقدير الا من قد آمن فانه يؤمن ﴿فلا تبتئس بما كانوا يفعلون﴾ هو تفعل من البؤس ومعناه الحزن في استكانة وهى الخضوع اى لا تحزن حزن بائس مستكين ولا تنغم بما كانوا يتعاطون من التكذيب والايذاء في هذه المدة الطويلة فقد انتهى افعالهم وحان وقت الانتقام منهم وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال (ان نوحا كان اذا جادل قومه ضربوه حتى يغشى عليه فاذا افاق قال اللهم اهد قومي فانهم لا يعلمون) انتهى * ولما جاء هذا الوحي من عند الله تعالى دعا عليهم فقال (رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا) : وفي المتنوى

ناحولى انيسارا از امردان * ورته جمالست بدرا حلمشان

طبع را كشتند اندر حمل بد * ناحولى كر كند از حق بود

دروا اهل دفتر چهارم در بيان تحمل كردن اثر هر يك از اين افعال

* قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر اول ما يخلق المتخلق بعدم التأذى باذى الانام باحتماله صبرا وواسطته ان لا يجدهم مؤذنين لانه موحد فيستوى عنده المسي والمحسن في حقه وخاتمته ان يرى المسي محسنا اليه فانه عالم بالحقائق متحقق بالتجلى الالهى وهى بداية التحقيق والاشارة في الآية ان نوح الروح لا يؤمن من قومه الا القلب والسر والبدن وجوارحه فاما النفس فانها لا تؤمن ابدا اللهم الانفوس الانبياء وخواسب الاولياء فانها تسلم احيانا دون الايمان وحال النفوس كاحوال الاعراب كقوله تعالى ﴿قالت الاعراب آما قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا ولما يدخل الايمان في قلوبكم﴾ فان معدن الايمان القلوب ومظهر الاسلام النفوس لان الاسلام الحقيقى الذى قال تعالى فيه ﴿أفمن شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه﴾ هو ضوء قد انعكس من مرآة القلب المنور بنور الايمان فاما اسلام الاعراب اذ قال تعالى لهم ولما يدخل الايمان في قلوبكم لم يكن ضوا منعكسا من مرآة القلب المنور ولكن هو ضوء منعكس من النور المودع في كلمة التوحيد والاعمال الصالحة عند اتيانها بالصدق علم ان ايمان الخواص ينزل من الحق تعالى بنظر عنايته على القلوب القابلة للفيض الالهى بلا واسطة وايمان العوام يدخل في قلوبهم من طريق الاقرار باللسان والعمل بالاركان ﴿فلا تبتئس﴾ على نفوس السعداء ﴿بما كانوا يفعلون﴾ من اعمال الشر فانها لهم كالجسد للأكبر ينقلب اذ بها مقبولا عند طرح الروح فلذلك تنقلب اعمال الشر خيرا عند طرح التوبة عليها كما قال تعالى ﴿اولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات﴾ ﴿ولا تبتئس﴾ على نفوس الاشقياء ﴿بما كانوا يفعلون﴾ لانها جهة الله على

شقاوتهم وبتلك السلاسل يسحبون في النار على وجوههم هكذا في التأويلات التجمية ﴿ واصنع الفلك ﴾ [چون فائده دعوت از ایشان منقطع گشته زمان نزول عذاب در رسید حکم شد که ای نوح میان اجتهاد در بند و باز گشتی را] والامر للوجوب اذ لا سبيل الى صيانة الروح من الفرق الا به فيجب كوجوبها . واللام اما للعهد بان يحمل على ان هذا مسبوق بالوحى اليه انه سيهلككم بالفرق ويخيه ومن معه بشئ سيضعه بامر الله تعالى ووجه من شأنه كيت وكيت واسمه كذا واما الجنس والصنعة بالفارسية [کار کردن] والمراد ههنا نجرا الحشب اي نحته لينحصل منه صورة السفينة ﴿ باعيتنا ﴾ العين ليست من الآلات التي يستعان بها على مباشرة العمل بل هي سبب لحفظ الشئ فعبّر بها عنه مجازا وجمع العين لجمع الضمير والمبالغة والكثرة اسباب الحفظ والرعاية فالعين في معنى محفوظا على انه حال من فاعل اصنع اي اصنعه محفوظا من ان يتنك احد من اعدائك عن ذلك العمل واتمامه ومن ان تزيف في صنعه عن الصواب * وقال الكاشفي [باعيتنا بنكاه داشتن ما يا باعين ملائكة که مدد کار و موکل تواند] يقول الفقير الاول انبى لما في سورة الطور من قوله تعالى ﴿ واصبر لحكم ربك فانك باعيتنا ﴾ اي في حفظنا وحمايتنا بحيث تراقبك ونكلوك واتحاد القضية ليس بشرط ﴿ ووحينا ﴾ اليك كيف نصنعها وتعليمنا والهامنا اي موحى اليك كيفية صنعها * قال ابن عباس رضي الله عنهما لم يعلم كيف صنعة الفلك فآوحى الله اليه ان يصنعها مثل جوجو الطائر بالفارسية [چون سينه مرغ و براو] فاخذ القدم وجعل يضرب ولا يخطئ * [ودر اخبار آمده که نوح عليه السلام چوب کشتی بطليد فرمان برسيد تا درخت ساج بکاشت و در مدت بيست سال که درخت برسيد مطلقا هيچ فرزند متولد نشد تا اطفال قوم بالغ شدند و ایشان نیز متابعت آبا کرده از قبول دعوت نوح ابا کردند پس نوح بساختن کشتی اشتغال فرمود] ونحتها في سنتين واستأجر اجراء يمتحنون معه وقيل في اربعمائة سنة * ومن الغرائب ما في حياة الحيوان من ان اول من اتخذ الكلب للحراسة نوح عليه السلام فل يارب امرتني ان اصنع الفلك وانا في صناعته اصنع اياما فيجيئون بالليل فيفسدون كل ما عملت فنتي يلتم لي ما امرتني به قد طال على امرى فآوحى الله تعالى اليه يا نوح اتخذ كلبا يحمرك فانخذ نوح كلبا وكان يعمل بالتهار و ينام بالليل فاذا جاء قومه ليفسدوا بالليل ينبجهم الكلب فينبه نوح عليه السلام فيأخذ الهراوة ويثب اليهم فينهزمون منه فالتأم ما اراد وفعل السفينة برشاد : وفي المستوى

قابل تعليم وفهمست اين خرد * ليك صاحب وحى تعليمش دهد
جمله حرفتها يقين از وحى بود * اول او ليك عقل آنرا فرود
هيچ حرفت را بين كين عقل ما * ماند او آموختن بي اوستا
كرچه اندر فكرموى اشكاف بد * هيچ پيشه رام بي اوستا نشد

وكان طول السفينة ثلاثمائة ذراع والذراع الى المنكب وعرضها خمسين ذراعا وسماها اي
المناعها في الهواء ثلاثين ذراعا وبابها في عرضها او كان طولها الفا ومائتي ذراع وعرضها

سَمَاءَ ذِرَاعٍ كَمَا قِيلَ أَنَّ الْخَوَارِيزْمِيِّينَ قَالُوا لِعِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ لَوْ بَعَثْتَ ثَلَاثًا رَجُلًا شَهِدَ السَّفِينَةَ بِحَدَّثِنَا عَنْهَا فَانْطَلَقَ بِهِمْ حَتَّى انْتَهَى إِلَى كَثِيبٍ مِنْ تَرَابٍ فَاخَذَ كِفَاً مِنْ ذَلِكَ التَّرَابِ فَقَالَ أَتَدْرُونَ مِنْ هَذَا قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ هَذَا كَمْبُ بْنُ حَامٍ فَضْرِبْ بِعَصَا وَقَالَ قُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ فَادْهَوْهُ قَامَ يَنْفُضُ التَّرَابَ عَنْ رَأْسِهِ وَقَدْ شَابَ فَقَالَ لَهُ عِيسَى أَهَكَذَا هَلَكْتَ قَالَ لَا مَتَ وَأَنَا شَابٌ وَلَكِنِّي ظَنَنْتُ أَنَّهَا السَّاعَةُ فَمَنْ ثُمَّ شَبَّتَ فَقَالَ حَدَّثَنَا عَنْ سَفِينَةِ نُوحٍ قَالَ كَانَ طُولُهَا أَلْفًا وَمِائَتِي ذِرَاعٍ وَعَرْضُهَا سَمَاءُ ذِرَاعٍ وَكَانَتْ ثَلَاثَ طَبَقَاتٍ طَبَقَةٌ لِلدَّوَابِّ وَالْوَحْشِ وَطَبَقَةٌ لِلْإِنْسِ وَطَبَقَةٌ لِلطَّيْرِ ثُمَّ قَالَ عِدْ بِإِذْنِ اللَّهِ تَعَالَى كَمَا كُنْتَ فَعَادَ تَرَابًا * قَالَ فِي الْكُوَاشِيِّ وَطَلَاهَا بِالْقَارِ فَلَمَّا اتَّيَمَّا انْطَقَ بِهَا اللَّهُ فَقَالَتْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فِي الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ أَنَا السَّفِينَةُ الَّتِي مِنْ رَكْبَتِي نَجَا وَمَنْ تَخَلَّفَ عَنِّي هَلَكَ وَلَا يَدْخُلُنِي إِلَّا أَهْلُ الْإِيمَانِ وَالْإِخْلَاصِ فَقَالَ قَوْمُهُ يَا نُوحُ هَذَا قَلِيلٌ مِنْ سَحَرِكَ وَلَا تَخَاطِبْنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا * أَيْ لَا تَرَا جَعْنِي فِيهِمْ وَلَا تَدْعُنِي فِي اسْتِدْفَاعِ الْعَذَابِ عَنْهُمْ. وَفِي وَضْعِ الْمَظْهَرِ مَوْضِعَ الْمَضْمَرِ تَسْجِيلُ عَلَيْهِمُ بِالظُّلْمِ وَدَلَالَةٌ عَلَى أَنَّهُ انْمَاءٌ عَنِ الدَّعَاءِ لَهُمْ بِالنَّجَاةِ لِتَصْمِيمِهِمْ عَلَى الظُّلْمِ وَأَنَّ الْعَذَابَ انْمَاءٌ لِحَقِّهِمْ لِذَلِكَ * أَنَّهُمْ مَفْرُقُونَ * مُحْكَمُونَ عَلَيْهِمْ بِالْأَصْرَاقِ قَدْ مَضَى بِهِ الْقَضَاءُ وَجَفَّ الْقَلَمُ فَلَا سَبِيلَ إِلَى كَفِّهِ وَلِزِمَتْهُمْ الْحُجَّةُ فَلَمْ يَبْقَ إِلَّا أَنْ يَجْعَلُوا عِبْرَةً لِلْمُعْتَبِرِينَ وَمَثَلًا لِلْآخِرِينَ * وَيُقَالُ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا يَعْنِي ابْنَهُ كَنْعَانَ كَمَا فِي تَفْسِيرِ نَبِيِّ الْبَيْتِ وَزَادَ فِي التَّبْيَانِ أَمْرَاتُهُ وَالْمَةُ أَوْ دَاعِلَةُ بِالْعَيْنِ الْمَهْمَلَةِ وَهِيَ أُمُّ كَنْعَانَ * يَقُولُ الْفَقِيرُ لَعَلَّهُ هُوَ الْأَصُوبُ لِأَنَّهُ رَوَى أَنَّ الْأَرْضَ صَاحَتْ وَقَالَ يَا رَبِّ مَا أَحْلَمَكَ عَلَى هَؤُلَاءِ الْكَافِرَةِ يَمْشُونَ عَلَى ظَهْرِي وَيَأْكُلُونَ رِزْقَكَ وَيَعْبُدُونَ غَيْرَكَ ثُمَّ نَطَقَتْ السَّبَاعُ كَذَلِكَ فَلَمَّا اشْتَدَّ الْأَمْرُ وَعَلِمَ نُوحٌ أَنَّهُ لَا يُؤْمِنُ مِنْ قَوْمِهِ أَحَدٌ بَعْدَ دَعَا عَلَيْهِمُ بِالْهَلَاكِ فَكَيْفَ يَخَاطَبُ اللَّهُ فِيهِمْ وَفِي نَجَاتِهِمْ. وَأَمَّا كَنْعَانَ وَامْرَأَتُهُمَا وَإِنْ كَانَا كَافِرِينَ لَكِنْ لَا يَسُوِي بَيْنَهُمَا وَبَيْنَهُمْ مِنْ حَيْثُ أَنَّ الشَّفَقَةَ عَلَى الْأَهْلِ وَالْأَوْلَادِ أَشَدَّ وَكَانَ مِنْ شَأْنِهِ الْخَاطِبَةُ فِي حَقِّهِمْ وَلِذَلِكَ نَهَى عَنْهَا وَسَيَحْيُ زِيَادَةُ الْبَيَانِ فِي ذَلِكَ * قَالَ فِي التَّأْوِيلَاتِ النُّجْمِيَّةِ (وَلَا تَخَاطِبْنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا) أَيْ النَّفُوسَ فَإِنَّ الظُّلْمَ مِنْ شَيْئَتِهَا أَنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا لِأَنَّهُ تَضَعُ الْأَشْيَاءَ فِي غَيْرِ مَوْضِعِهَا تَضَعُ عِبَادَةَ الْحَقِّ فِي هَوَاهَا وَالْدُنْيَا وَشَهْوَاتِهَا وَفِي هَذَا الْخُطَابِ حَسَمَ مَادَّةَ الطَّمَعِ عَنْ إِيْمَانِ النَّفُوسِ وَفِيهِ حُكْمٌ يَطُولُ شَرْحُهَا مِنْهَا تَرُقَى أَهْلُ الْكَمَالَاتِ إِلَى الْأَبَدِ فَافْهَمْ جَدًّا وَأَنَّ النَّفْسَ مَكْمَنٌ مَكْرَ الْحَقِّ حَتَّى لَا تَأْمَنَ مِنْهَا وَمِنْ صِفَاتِهَا أَنَّهُمْ مَفْرُقُونَ فِي طُوفَانِ الْفِتَنِ الْأَمْنِ سَلِمَهُ اللَّهُ مِنْهُ وَالسَّلَامَةُ فِي رُكُوبِ سَفِينَةِ الشَّرِيعَةِ فَإِنَّ نُوحَ الرُّوحِ أَنْ لَمْ يَرْكَبْهَا كَانَ مِنَ الْمَفْرُقِينَ انْتَهَى. وَفِي الْحَدِيثِ (مَثَلِي وَمِثْلِي أَمْتِي كَمَثَلِ سَفِينَةِ نُوحٍ مَنْ تَمَسَّكَ بِهَا نَجَا وَمَنْ تَخَلَّفَ عَنْهَا ضَرَقَ) : وَفِي الْمَثْوَى

بهر این فرمود پیغمبر که من * همجو کشتی ام بطوفان زمن
ما و امحایم چون کشتی نوح * هر که دست اندر زند باید فتوح
چونکه باشی تودور از زشتی * روز و شب بیاری و در کشتی
مکمل از پیغمبر ایام خویش * تکیه کن بر فن و بر کام خویش
کر چه شیری چون روی روی دلیل * خویش روی و در ضلالت و ذلیل

در احوال و فقر چهارم در بیان قصیر ابن حدیث که مثل اهل بیتی کتل سفینه نوح است

﴿ ويصنع الفلك ﴾ ينجرها وهي حكاية حال باضية لاستحضار صورتها المعجبية ﴿ وكلما ﴾ اي يصنعها والحال انه كلما ﴿ مر عليه ملا ﴾ اشرف ورؤساء ﴿ من قومه سخروا منه ﴾ استهزؤا به لعمله السفينة اما لانهم ما كانوا يعرفونها ولا كيفية استعمالها والانتفاع بها فقالوا يانوح ما تصنع قال اصنع يتسايمشي على الماء فتعجبوا من قوله وسخروا منه واما لانه كان يصنعها في بركة بهما في ابعد موضع من الماء في وقت عزته عزة شديدة وكانوا يتضحكون ويقولون يانوح صرت نجارا بعدما كنت نيا ويقولون ما تجعل للماء اكافا فابن الماء اولانه كان ينذرهم الفرق فلما طال مكثه فيهم ولم يشاهدوا منه عينا ولا اثرا عدوه من باب المحال ثم لما رأوا اشتغاله باسباب الخلاص من ذلك فعلوا ما فعلوا ومدار الجميع انكار ان يكون لعمله عاقبة حميدة مع ما فيه من تحمل المشاق العظيمة

من اكرنيكم وبدتو برو وخودرا باش * هر كسي آن درود عاقبت كار كه كشت قوله كلما ظرف وما مصدرية ظرفية تقديره وكل وقت مرور سخروا منه والعامل سخروا منه ﴿ قال ﴾ استئناف كأن سائلا سأل فقال فما صنع نوح عند بلوغ اذاهم الغاية فقيل قال ﴿ ان تسخروا منا ﴾ [اكر سخر به وافسوس ميكنيد باما] ﴿ فانا نسخر منكم كما تسخرون ﴾ سخرية مثل سخريتكم اذا وقع عليكم الفرق في الدنيا والحرق في الآخرة * قال المولى ابو السعود رحمه الله اي تعاملكم معاملة من يفعل ذلك لان نفس السخرية مما لا يكاد يليق بمنصب النبوة انتهى * يقول الفقير المقصود من هذه السخرية اصابة جزاء السخرية وكل احد انما يجازي من جنس عمله لا من خلاف جنسه ألا ترى الى قوله تعالى في حق الصائمين ﴿ كلوا واشربوا هنيئا بما اسلفتم في الايام الحالية ﴾ فانه يقال لهم يوم القيامة كلوا يا من جوعوا بطولهم واشربوا يا من عطشوا اكبادهم ولا يقال كلوا يا من قطعوا الليل واشربوا يا من ثبتوا يوم الزحف اذ ليس فيه المناسب بين العمل وجزائه فالآية نظير قوله تعالى ﴿ ان الذين اجرموا كانوا من الذين آمنوا يضحكون ﴾ ألا ترى الى ما قال في الجزاء ﴿ فاليوم الذين آمنوا من الكفار يضحكون ﴾ ثم تم بقوله ﴿ هل ثوب الكفار ما كانوا يفعلون ﴾ وفي الآية اشارة الى ان اهل النفس وتابى هواها يستهزئون بمن يستعمل اركان الشريعة الظاهرة و يضحكون منهم في انعابهم بها نفوسهم اذ هم بمنزل عن اسرارها وانوارها فان سخروا منهم بجهلهم لفسادة هذه السفينة فسوف يسخر بهم من ركبها اذ نجوا وهلكوا * قال شيخنا العلامة ابقاء الله بالسلامة فكما ان العالم الغير العامل والجاهل الغير العامل سواء في كونهما مطروحين عن باب الله تعالى فكذلك العارف الغير العامل والغافل الغير العامل سواء في كونهما مردودين عن باب الله تعالى لان مجرد العلم والمعرفة ليس سبب القبول والفلاح مالم يقارن العمل بالكتاب والسنة بل كون مجردهما سبب الفلاح مذهب الحكماء الغير الاسلامية فلا بد معهما من العمل حتى يكونا سببا للنجاة كما هو مذهب اهل السنة والحكماء الاسلامية انتهى كلامه المقبول المفيد

كاري كنيم وره هجالت برآود * ووزي كه رخت جان بجهان ذكر كنيم

قال السمدى قدس سره

كنون كوش كآب از كر درگذشت * در وقت سیلابت از سر گذشت

﴿ فسوف تعلمون من ﴾ عبارة عنهم وهي اما استفهامية في حيز الرفع او موصولة في محل نصب يتعلمون وما في حيزها ساد مسد المفعولين * قال سعدى المفتي من موصولة ويعدى تعلمون الى واحد استعمال حرف في التعدية الى واحد ﴿ يأتيه عذاب ﴾ وهو عذاب الفرق ﴿ يخزيه ﴾ يهينه ويذله وصف العذاب بالاخزاء لما في الاستهزاء والسخرية من حقوق الخزي والعار عادة ﴿ ويحل عليه ﴾ حلول الدين الذي لا تفكك عنه ففي الكلام استعارة مكنية حيث شبه العذاب الاخرى الذي قضى الله تعالى به في حقهم بالدين المؤجل الواجب الحلول وانبت له الحلول الذي هو من لوازمه ﴿ عذاب مقيم ﴾ دائم هو عذاب النار ﴿ حتى اذا جاء امرنا ﴾ للتور بالفوران اول الحساب بالارسال وحتى هي التي يتبدأ بها الكلام دخلت على الجملة الشرطية وهي مع ذلك غاية لقوله ويصنع فان كونها حرف ابتداء لا ينافي كون ما بعدها غاية لما قبلها. والمعنى وكان يصنعها الى ان جاء وقت الطوفان ﴿ وفار التور ﴾ [ويجوشيد آب از تنور] والتور اسم اعجمي عربته العرب لان اصل بناء تنر وليس في كلام العرب نون قبل راء ذكره القرطبي اى ينبع منه الماء وارتفع بشدة كما يفور القدر بغليانها. والتور تنور الخبز لاهله وهو قول الجمهور - روى - انه قيل لنوح اذا رأيت الماء يفور من التور فاركب ومن معك في السفينة فلما نبع الماء اخبرته امرأته فركب وقيل كان تنور آدم وكان من حجارة فصا الى نوح وانما ينبع منه وهو ابعد شئ من الماء على خرق المادة واختلفوا في مكان التور ايضا فقيل كان في الكوفة في موضع مسجدنا عن يمين الداخل مما يلي باب الكنيسة وكان عمل السفينة في ذلك الموضع وفي القاموس الفارقون مسجد الكوفة لان الفرق كان فيه وفي زاوية له فار التور وقيل في الهند وقيل في موضع بالشام يقال له عين وردة وقيل التور وجه الارض واشرف موضع في الارض اى اعلاه وعن علي رضى الله عنه فار التور طلع الفجر ﴿ قلنا ﴾ جواب اذا وان جعلت حتى جارة متعلقة بيصنع فاذا ليست بشرطية بل مجرورة بحتى وانما استأنف ﴿ احمل فيها ﴾ الضمير راجع الى الفلك والتأنيث باعتبار السفينة ﴿ من كل ﴾ اى من كل نوع من الحيوانات لا بد منه في الارض ﴿ زوجين اثنين ﴾ مفعول احمل واثنين صفة مؤكدة له وزيادة بيان كقوله تعالى ﴿ لا تأخذوا اليمين اثنين ﴾ والزوجان عبارة عن كل اثنين لا يستغنى احدهما عن الآخر ويقال لكل واحد منهما زوج يقال زوج خف وزوج لعل * قال في الارشاد الزوج ماله مشاكل من نوعه فالذكر زوج للاتى كما هي زوج له وقد يطلق على مجموعهما فيقابل الفرد ولازالة ذلك الاحتمال قيل اثنين كل منهما زوج الآخر وندم ذلك على اهله وسائر المؤمنين لانه انما يحمل مباشرة البشر وهم انما يدخلونها بعد حملهم اياه - روى - ان نوحا قال يارب كيف احمل من كل زوجين اثنين فخبر الله اليه السباع والطير فجعل يضرب يديه في كل جنس فيقع الذكر في يده اليمنى والاتي في اليسرى فيجعلهما في السفينة * قال الحسن لم يحمل في السفينة الا ما يلد ويبض واما ما يتولد من التراب كالخشرات والبق والبعوض فلم يحمل منه شيئا * قال الشيخ السمرقندي في بحر الكلام واول ما حمل نوح الذرة وآخر ما حمله الطائر فلما حمل حمله

تعلق ابليس بذنبه فلم يستقل رجلاه فجعل نوح يقول ويحك ادخل فینهض فلا يستطيع حتى قال نوح ادخل والشیطان معك فلما قالها نوح خلی الشیطان سبيله فدخل ودخل الشیطان معه فقال نوح ما ادخلك علی یاعدو الله قال لم تقل ادخل والشیطان معك قال اخرج عنی یاعدو الله قال مالك بد من ان تحملنی معك وكان فیما یزعمون فی ظهر الذلک انتهى * وقال فی التبیان ان ابليس اراد ان یدخل السفینه فلم یمكن ان یدخل من غیر اذن فتعلق بذنب حمار وقت دخوله فی السفینه فلم یدخل الحمار فی السفینه فالح علیه نوح علیه السلام فقال نوح للحمار ادخل یا مملون فدخل الحمار السفینه ودخل معه ابليس فلما كان بعد ذلک رأى نوح ابليس فی السفینه فقال له دخلت السفینه بغیر امری فقال له ابليس ما دخلت الا بأمرک فقال له فانا ما امرتک فقال امرتنی حین قلت للحمار ادخل یا مملون ولم یکن ثمه مملون الا انا فدخلت فزکة وفی الحدیث (اذا سمعتم نهاق الحمیر فتعوذوا بالله من الشیطان فانها رأت شیطانا واذا سمعتم صیاح الدیكة فاسألوا الله من فضله فانها رأت ملکا) قلوا صوت کل حیوان تسبیح منه الا الحمار فان صوته من رؤیة الشیطان وذلک یدل علی کمال دناة فی نفسه ولذا تعلق الشیطان بذنبه وجاء صدیقاله واما الذیك فهو عدوله لانه یصبح فی اوقات الصلاة عند استماع صوت ذیك العرش ولا یبعد فی تفاوت الحیوانات العجم كالانسان وقد صرح ان البغال كانت اسرع الدواب فی نقل الحطب لئلا یراهم علیه السلام ولذلک دعا علیها فقطع الله نسلها وان الوزغ کان ینفخ فی ناره ولذا ورد (من قتل وزغة فی اول ضربة کتبت له مائة حسنة) قال فی حیاة الحیوان اذا ذبح الذیكة الابيض الا فرق احد لم یزل ینکب فی اهله وماله * وعن سالم بن عبدالله عن فیه قال لما ركب نوح علیه السلام فی السفینه رأى فیها شیخا لم یرفه فقال له نوح ما الذیک قال دخلت لاصیب قلوب اصحابک فیکون قلوبهم معی وابدانهم معک قال نوح اخرج یاعدو الله فقال ابليس خمس اهلك بهن الناس وسأحدثک منهن بثلاث ولا أحدثک بأثنین فادعی الی نوح انه لا حاجة بک الی الثلاث مره یحدثک بالثنین قال الحسد والحسد لعنت وجعلت شیطانا رجیا والحرص ابیح لآدم الجنة کلها فاصبت حاجتی منه بالحرص : وفی المتروی

حرص تودرکار بدجون آتشت * اخگر اذرنگ خوش آتش خوشست
آن سیاهی غم در آتش نهان * چون شد آتش آن سیاهی شد عیان
اخکراز حرص توشد غم سیاه * حرص چون شد ماند آن غم تباه
آن زمان آن غم احگر مینمود * آن نه حسن کارنار حرص بود
حرص کارت را بیارائیده بود * حرص رفت و ماند کار تو کبود

وقیل ان الحیة والعقرب ابیا نوحا فماتتا احلتا فقال اتما سبب الضرر والبلاء فلا احملكما قالنا احملنا فحنن نضمن لك ان لانضر احدا فن قرأ حین خاف مضرتهما (سلام علی نوح فی المالمین) ماضرتاه * وعن وهب بن منبه امر نوح بان یحمل من کل زوجین اثین قال یارب کیف اصنع بالاسد والبقرة والباق والذئب والحمام والهرمة قال یا نوح من التی بینهم العداوة قال انما یارب قال فانی اؤلف بینهم حتی یتراضوا * وعن ابن عباس رضی الله عنهما کثر الفار فی السفینه

در اوائل دفتر جهنم در بیان بیخه قفصه عمارت کردن - لیسان علیه السلام مسجد اقصی را

حتى خافوا على جبال السفينة فاوحى الله تعالى الى نوح ان امسح جبهة الاسد فمسحها فمطس
فخرج منها سنوران فأكلا الفار وكثرت العذرة في السفينة فشكروا الى نوح فاوحى الله تعالى
ان امسح ذنب الفيل فمسحه فخرج منه خنزيران فأكلا العذرة وفي خبر آخر خنزير واحد
ودل خبر وهب على ان الهرة كانت من قبل وهذا الخبر على انها لم تكن من قبل الا ان يقال
ان قصة التأليف وقعت بعد خروج الهرة من اتف الاسد والله اعلم ﴿واهلك﴾ عطف
على زوجين والمراد امرأته المؤمنة فانه كان له امرأتان احدهما مؤمنة والاخرى كافرة وهي
ام كنعان وبنوه ونساؤهم ﴿الامن سبق عليه القول﴾ بانه من المغرقين بسبب ظلمهم والمراد به
ابنه كنعان وامه واعلة فانهما كانا كافرين والاستثناء منقطع ان اريد بالاهل الاهل ايمانا وهو
الظاهر لقوله تعالى ﴿انه ليس من اهلك﴾ او متصل ان اريد به الاهل قرابة ويكفي في صحة الاستثناء
المعلومية عند المراجعة الى احوالهم والتفحص عن اعمالهم وجي بعل لكون السابق ضارا لهم
كما جي باللام فيما هو نافع لهم في قوله تعالى ﴿ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين﴾ وقوله ﴿ان الذين
سبق لهم منا الحسنی﴾ ﴿ومن آمن﴾ عطف على واهلك اي واحل اهلك والمؤمنين من
غيرهم وافراد الاهل منهم للاستثناء المذكور ﴿وما آمن معه الا قليل﴾ [وايمان نياورده
بودند وموافقت نكرده بانوح مكراندكى از مردمان] - روى - عن النبي عليه السلام انه قال
كانوا ثمانية نوح واهله وبنوه الثلاثة ونساؤهم * قال النبي قرأت في التوراة ان الله تعالى اوحى
اليه ان اصنع الفلك وادخل انت وامراتك وبنوك ونساء بنيك ومن كل شئ من الحيوان زوجان
انسان فاني منزل المطر اربعين يوما وليلة فأتلف كل شئ خلقت على وجه الارض * وعن مقاتل
كانوا اثنين وسبعين رجلا وامرأة واولاد نوح ونساؤهم فالجميع ثمانية وسبعون نصفهم رجال
ونصفهم نساء * وعن ابن عباس رضى الله عنهما كان في سفينة نوح ثمانون رجلا وامرأة احدهم
جرهم يقال ان في ناحية الموصل قرية يقال لها قرية الثمانين سميت بذلك لانهم لما خرجوا من السفينة
بنوها فسميت بهم ﴿والاشارة﴾ (حتى اذا جاء امرنا) وهو حد البلاغة التي يكون العبد مأمورا
بالركوب على سفينة الشريعة (وفار التور) اي يفور ماء الشهوة من تنور القلب (قلنا احمل
فيها) في سفينة الشريعة (من كل) صفة من صفات النفس (زوجين اثنين) اي كل صفة
وزوجها كالشهوة وزوجها العفة . والحرص وزوجها القناعة . والبخل وزوجها السخاوة
والغضب وزوجها الحلم . والحقد وزوجها السلامة . والعداوة وزوجها المحبة . والتكبر وزوجها التواضع
والثاني وزوجها العجالة (واهلك) اي واحل معك اهلك صفات الروح (الامن سبق عليه القول)
من النفس (ومن آمن) اي آمن معك من القلب والسر (وما آمن معه) قالبا (الا قليل) من صفات
القلب فيه اشاره الى ان كل ما كان من هذه الصفات وازواجها في منزل عن سفينة
الشريعة فهو غريق في طوفان الفتن وهذا رد على الفلاسفة والاباحية قالهم يستقدون
ان من اصلح اخلاقها الذميمة وطالجها بضدها من الاخلاق الجيدة فلا يحتاج الى الركوب
في سفينة الشرع ولا يعلمون ان الاصلاح والعلاج اذا صدر من طبيعة لا يفيد ان النجاة
لان الطبيعة لا تعلم كيفية الاصلاح والعلاج ولا مقدار تزكية النفس وتخليتها وان كانت الطبيعة

(واقعة)

واقفة على صلاح النفس وفسادها لمالجتها في ابتداء امرها وما كانت النفس محتاجة الى طيب علم بالامراض ومعالجتها وهم الانبياء عليهم السلام حيث قال (هو الذي بعث في الاميين رسولا منهم يتلو عليهم آياته) ليطمئن المرء من الصحة والداء من الدواء (ويزكيهم ويعلمهم الكتاب) والحكمة فبالزكية عن الصفات الطبيعية يستحقون تحلية اخلاق الشريعة للربطية كذا في التأويلات النجبية ﴿وقال﴾ اي نوح لمن معه من المؤمنين بعد ادخال ما امره بحمله في الفلك من الازواج • قال الكاشي [نوح ايشارا بتزديك كشتي آورد وسرپوشی كه ترتيب داده بود بالای كشتی پوشید واز زمین آب عذاب جوشیدن گرفت واز آسمان آب بلا فرود آمدن آغاز كرد] - وروی - انه حمل معه تابوت آدم وجعله معترضا بين الرجال والنساء ﴿اركبوا فيها﴾ اي في السفينة وهو متعلق بركبوا وعدى بنى لتضمنه معنى ادخلوا وصبروا فيها را كيرة • قال في الارشاد الركوب الملو على الشيء المتحرك ويتعدى بنفسه واستعماله هنا بكلمة في ليس لان المأمور به كونهم في جوفها لا فوقها كما ظن فان اظهر الروايات انه عليه السلام جعل الوحوش والسباع والهوام في البطن الاسفل من الطبقات الثلاث للسفينة والالمام والدواب في الاوسط وركب هو ومن معه مع ما يحتاجون اليه من الزاد في الاعلى بل رعاية لجانب المحلبة والمكائبة في الفلك والسرفيه ان معنى الركوب الملو على شيء حركة اما ارادية كالحیوان او قسرية كالسفينة والمجلة ونحوها فاذا استعمل في الاول يوفى له حظ الاصل فيقال ركب الفرس وان استعمل في الثاني بلوح لمحلبة المفعول بكلمة في فيقال ركب في السفينة قيل لهم ركبوا السفينة يوم العاشر من رجب وكان يوم الجمعة فانت السفينة اليت فطافت اسبوعا فسارت بهم مائة وخمسين يوما واستقرت بهم على الجودی شهرا وكان خروجهم من السفينة يوم عاشوراء من محرم ﴿بسم الله﴾ متعلق بركبوا حال من فاعله اي اركبوا مسمين الله او قائلين بسم الله • قال سعدی المفتی كان اصل التقدير متبين او متبركين باسم الله وهو تأويل مسمين الله او قائلين بسم الله وعلى التقديرين فهو حال مقدرة لان وقت الجری والارساء بعد الركوب ﴿بجربها﴾ بفتح الميم من جرى وبكسر الراء على الامالة نصب على الظرفية اي وقت جربها ﴿ومرسيا﴾ اي وقت ارسائها وجبها وثبوتها • وقال في الكواشي بسم الله مجراها خبر ومبتدا ومرساها عطف عليه اي بسم الله اجراؤها وارساؤها فكان عليه السلام اذا اراد ان تجرى قال بسم الله فجرت واذا اراد ان ترسو قال بسم الله فرست ومجراها ضما وفتح مصدر اجرته وجريت به لقان بمعنى كاذبته وذهبت به ومرساها بضم الميم من ارست السفينة ترسى وقفت انتهى ﴿ان ربي لغفور﴾ للذنوب والخطايا ﴿رحيم﴾ لعباده ولهذا نجاكم من هذه الداهية ولولا ذلك لما فعله • وفيه دلالة على ان نجائهم ليست بسبب استحقاقهم لها بل بمحض فضل الله وغفرانه ورحمت على ما عليه رأى اهل السنة - حكى - ان عجوزا مرت على نوح وهو يصنع السفينة وكانت مؤمنة به فسأته عما يصنع فقال ان الله تعالى سيهلك الكفار بالطوفان ويحيى المؤمنين بهذه السفينة فاوصت ان يخبرها نوح اذا جاء وقتها لتركب في السفينة من

(روح البیان - ۹ پیچ)

المؤمنين فلما جاء ذلك الوقت اشتغل نوح بحمل الخلق فيها ونسى وصية المعجوز وكانت بعيدة منه ثم لما وقع ما وقع من اهلاك الكفار ونجاة المؤمنين وخرجوا من السفينة جاءت اليه تلك المعجوز فقالت يا نوح انك قلت لي سيقع الطوفان ألم يأن ان يقع قال قد وقع وكان امر الله مفعولا وتعجب من امر المعجوز فان الله تعالى قد انجأها في بيتها من غير ركوب السفينة ولم تر الطوفان قط وهكذا حماية الله تعالى لعباده المؤمنين * وقد صح عن بعض اهل الكشف ان موضع الجامع الكبير في بلدة بروسه كان بيتا للمعجوز المذكورة كما في الواقعات الحمودية : وفي المتنوى

كاملان از دور نامت پشتوند * تا بقرباد و بودت در روند [١]
بلکه پیش از زادن توسالها * دیده باشند ترا با حالها

هر کسی اندازة روشن دلی * غیب را بیند بقدر صیقلی [٢]

والاشارة ان سفينة الشريعة معمولة للنجاة لراكيها من طوفان فتن النفس والدنيا والامر بالركوب في قوله تعالى (اركبوا فيها) يشير الى كشف سر من اسرار الشريعة وهو ان من ركب سفينة الشرع بالطبع وتقليد الآباء والاستاذين لم ينفعه للنجاة الحقيقية كما ركب المتأفقون بالطبع لا بالامر فلم ينفعهم وكما ركب ابليس في سفينة نوح فلم ينفعه وانما النجاة لمن ركب فيها بالامر وحفظا لادب المقام قال (بسم الله مجريها ومرسيها) اي يكون مجريها من الله ومرساها الى الله كقوله (ان الى ربك المنتهى) (ان ربي لغفور) بالنجاة لمن ركبها (رحيم) لمن ركبها بالامر لا بالطبع كذا في التأويلات النجمية ﴿ وهي ﴾ اي الفلك ﴿ تجري ﴾ حكاية حال ماضية ﴿ بهم ﴾ حال من فاعل تجري اي وهم فيها اي ملتبسة بهم ولك ان تجعل الباء للتعدية يقال اجرته وجريت به كأذهبت به فالفنى بالفارسية [همى برد ايشانرا] والجملة عطف على محذوف دل عليه الامر بالركوب اي فركبوا فيها مسمين وهي تجري بهم ﴿ وفي ﴾ خلال ﴿ موج ﴾ بمعنى موج الطوفان والطوفان من كل شئ ما مكان كثيرا مطيفا بالجماعة كالطر الغالب في هذا المقام . والموج جمع موجة وهو ما ارتفع من الماء اذا اشتد عليه الريح ﴿ كالجبال ﴾ شبه كل موجة من ذلك بالجبل في عظمها وارتفاعها على الماء وتراكمها وظاهره يدل على ان السفينة تجري داخل الموج ولكن المراد ان الامواج لما احاطت السفينة من الجوانب شبهت بالتي تجري في داخل الامواج * فان قلت ان الماء ملاء ما بين السماء والارض واذا كان كذلك لم يتصور الموج فيه فامنى جريها فيه * قلت هذا الجريان كان قبل ان يغمر الطوفان الجبال ثم كانت السفينة تجري في جوف الماء كما تسبح السمكة كما قالوا ولا يلزم الفرق لان الله تعالى قادر على امساك الماء عن الدخول في السفينة ألا ترى الى الحوت الذى اتخذ سبيله في البحر سرها [يعنى هرجا كه ما مى ميرفت اب بالاى ومرتفع مى ايستاد] ومثله من الخوارق فلق البحر لموسى عليه السلام وقومه وجعله تعالى في الماء كوى متعددة ﴿ ونادى ﴾ [وآواز داد] ﴿ نوح ابنه ﴾ قيل اسم ابنه كنعان وقيل يام واختلفوا ايضا في انه كان ربيبه او ابنه لظهوره فذهب اكثر علماء

الرسوم الى الاول لان ولد الرسول المصوم يستبعد ان يكون كافرا ولقراءة على رضى الله عنه ابنها على ان يكون الضمير لامراته واعلة بالعين المهملة او والعة كما في التبيان ولقوله (ان ابني من اهل) دون ان يقول منى . وذهب بعضهم وجهه ر علماء الحقيقة قدس الله اسرارهم الى الثاني لقوله تعالى (ابنه) وقول نوح (يا بني) * يقول الفقير اما قولهم ولد الرسول يستبعد ان يكون كافرا فتقوض باين آدم وهو قابيل والله تعالى يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى وعلى هذا تدور حكمته في مظاهر جلاله وجماله واذا ثبت ان والدى الرسول ووالد ابراهيم عليهما الصلاة والسلام كانوا كافرين فكيف يبعد ان يكون ولد نوح كافرا . واما قراءة على رضى الله عنه فانما اسند فيها الابن الى الام لكونها كافرة مثله عادلة عن طريقة نوح بحق ان ينسب الكافر الى الكافر لا الى المؤمن لا لانه اى عليا اعتبر قوله (انه ليس من اهلك) فانه وهم . واما قوله (ان ابني من اهل) فلموافقة لقوله تعالى (واهلك) كما لا يخفى * فان قيل انه عليه السلام لما قال (رب لاتذر على الارض من الكافرين ديارا) كيف ناداه مع كفره * اجيب بان شفقة الابوة لعلها حملته على ذلك النداء . والذي تقدم من قوله (الا من سبق عليه القول) كان كالجمل فقله جوز ان لا يكون هو داخلا فيه كذا في حواشى ابن الشيخ (وكان) ابنه (في منزل) مكان منقطع عن نوح وعن دينه لكونه كافرا كما في الكواشى وقال في الارشاد اى في مكان عزل فيه نفسه عن ابيه واخوته وقومه بحيث لم يتناول الخطاب باركبوا واحتاج الى النداء المذكور وهو في محل النصب على انه حال من ابنه والحال باقى من المتادى لانه مفعول به . والمنزل بكسر الزاى اسم لمكان العزل وهو النجبة والابعاد يقال عزله عنه اذا ابعد [بس ازفرط شفقت كفت] (يا بني اركب معنا) بادغام الباء في الميم لتقاربهما في المخرج [اى يسرك من سوار شود ركشتى باما تا اين شوى] ولم يقل اركب في الفلك لتبينها مع اغناء المعية عن ذكرها (ولاتكن مع الكافرين) فتهلك مثلهم اى لاتكن معهم في المكان وهو وجه الارض خارج الفلك لافى الدين وان كان ذلك مما يوجب كايوجب ركوه معه كونه معه فى الايمان لانه عليه السلام بصدد التحذير عن المهلكة فلا يلائمه التمسى عن الكفر كذا في الارشاد * يقول الفقير الذى يلوح ان المعنى وكان في منزل اى بمكان عزل فيه نفسه عن ابيه بناء على ظن ان الجبل بمصممه من الفرق يا بني اركب معنا بان تؤمن بالله ولتؤمن بجماله وجلاله ولاتكن مع الكافرين اى منهم لانه اذا كان معهم مصاحباهم فقد كان منهم وبعضهم كقوله تعالى (وكونوا مع الصادقين) * فان قلت قوله تعالى (واوحى الى نوح انه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن) يقطع رجاء الايمان فكيف نادى نوح ابنه فى ايمانه * قلت ذلك ليس بنص فى حق ابنه مثل قوله (الا من سبق عليه القول) مع ان من شأن الكمل انه لا يستحيل عندهم المطلوب الى ان يخبرهم الحق باخبار مخصوص فينتد يصدقون ربهم ويحكمون باستحالة حصول ذلك المطلوب كحال موسى عليه السلام فى طلب الرؤية لما اخبر بتعذر ذلك تاب وآمن (قال) ابنه (ساوى) اسير والتجى (الى جبل) من الجبال (يمصنى) يتنص بارقاعه (من الماء) فلا اضرق ولا اومن ولا اركب السفينة زعمانه ان ذلك

كسائر المياه والسيول المعتادة التي ربما يتقى منها بالصعود الى الربى وجهلا بان ذلك انما كان
لاهلاك الكفرة ان لا يحصى من ذلك سوى الالتجاء الى ملجأ المؤمنين ﴿ قال ﴾ نوح
﴿ لا عاصم ﴾ ذاتا وصفة ﴿ اليوم ﴾ زاد اليوم تنبيها على انه ليس كسائر الايام التي تقع
فيها الوقائع التي ربما يخلص من ذلك بالالتجاء الى بعض الاسباب ﴿ من امر الله ﴾ اي
عذابه الذي هو الطوفان * وفيه تنبيه لابنه على خطاه في تسميته ماء وتوهمه انه كسائر المياه
التي يتفصى منها بالهرب الى بعض الامكنة المرفقة وتمهيد لحصر العصمة في جنبه عز جاره
بالاستثناء كأنه قيل لا عاصم من امر الله الا هو وانما قيل ﴿ الا من رحم ﴾ اي الا الراحم
وهو الله تعالى تفخيما لشأنه الجليل بالابهام ثم التفسير وبالاجمال ثم التفصيل واشعارا بعملية
رحمته في ذلك بموجب سبقها على غضبه فهو استثناء متصل وعاصم على مضاه * وقيل بمعنى
المعصوم كقوله تعالى ﴿ من ماء دافق ﴾ اي مدفوق وعيشة راضية بمعنى مرضية اي لا معصوم
من عذاب الله الا من رحم الله * وقيل لا عاصم بمعنى لا ذا عصمة على حذف المضاعف على
ان يكون بناء النسبة وذو عصمة يطلق على عاصم وعلى معصوم والمراد هنا المعصوم فهو
مصدر من عصم المني للمفمول ويكون من رحم بمعنى المرحومين والاستثناء متصلا بالاولين
لان المرحوم من جنس المعصوم ﴿ وحال ﴾ [وحائل شد] ﴿ بينهما الموج ﴾ اي بين نوح
وبين ابنه فانقطع ما بينهما من المجاورة ﴿ فكان من المفرقين ﴾ من المهلكين بالماء * وفيه دلالة
على هلاك سائر الكفرة على ابلغ وجه فكان ذلك امرا مقرر الوقوع غير مفتقر الى البيان
وفي ايراد كان دون صار مبالغة في كونه منهم : وفي المتوى

نوح عليه السلام يبرأ من كثرين او نوح
دو اواسط و نتر سوم در بيان دعوت کردن نوح عليه السلام بپروا و سر کثین او نوح

همجو کنعان کاشنا میکرد او * که نخواهم کشتی نوح عدو
هین بیا در کشتی بابا نشین * تا نکردی غرق طوفان ای مبین
گفت فی من آشنا آموختم * من بجز شمع تو شمع افروختم
هین مکن کین موج طوفان بلاست * دست و پای آشنا امروز لاست
باد قهرست و بلای شمع کش * جز که شمع حق نمی باید خش
گفت می رقم بران کپوه بلند * تا صمست آن که مرا از هرگز ند
هین مکن که کوه کاهست این زمان * جز حیب خویش را ندهد امان
گفت من کی بند تو بشنوده ام * که طمع کردی که من زین دوده ام
خوش نیامد گفت تو هرگز مرا * من بری ام از تو در هر دوسرا
این دم سرد تو در کوشم زلفت * خاصه اکنون که شدم دانا و زلفت
گفت باباچه زیان دارد اگر * بشنوی یکبار تو بشند پدر
همچنین می گفت او بند لطیف * همچنان میگفت او دفع عیف
نی پدر از لصح کنعان سیر شد * فی دمی در کوش ان ادیر شد
آدرین گفتن بدند و موج تیز * بر سر کنعان زد و شد بر زریز
* وقيل انه بنى قبة في اعل الجبل وسدها عليه حتى لا يدخل فيها ماء فجاء البول فبال داخل

(النبوة)

القبة فما برح البول يتزايد حتى غرق فيه والكفار غرقوا بالماء - روى - عن ابن عباس
انه قال امطرت السماء اربعين يوما و ليلة وخرج ماء الارض كذلك وذلك قوله تعالى (فتفتحنا
ابواب السماء بماء منهمر وفجرنا الارض عيونا فالتقى الماء على امر قد قدر) فارتفع الماء على
اطول جبل في الارض بخمسة عشر ذراعا او ثلاثين او اربعين وطافت بهم السفينة الارض
كلها في خمسة اشهر لا تستقر على شئ حتى انت الحرم فلم تدخله ودارت حول الحرم اسبوعا
وقد اعتق الله البيت من الفرق كما في بحر العلوم * وقال في تفسير ابي الليث ورفع البيت
الذي بناه آدم عليه السلام الى السماء السادسة وهو البيت المعمور واستودع الحجر الاسود
اباقيس الى زمن ابراهيم عليه السلام وسمى اباقيس باسم رجل من جرهم اسمه قيس هلك
فيه كما في اللسان الميون * قال الحكميم خرج قوس قزح بعد الطوفان امانا لاهل الارض من ان
يفرقوا جميعا وسمى به لانه اول ما روى في الجاهلية على قزح جبل بالمزدلفة او لان قزح
هو الشيطان ومن نمة قال على رضى الله عنه لا تقل قوس قزح لان قزح هو الشيطان واكبتها
قوس الله هي علامة كانت بين نوح وبين ربه تعالى وهي امان لاهل الارض من الفرق كما في
الصواعق لابن حجر * قال حضرة الشيخ الشير باقاده اقدى قدس سره تأثير طوفان نوح
يظهر في كل ثلاثين سنة مرة واحدة لكن على الحفة فيقع مطر كثير ويفرق بعض القرى
واليوت من السيل وفي الحديث (سألت ربي ثلاثا) اي ثلاث مسائل (فاعطاني اثنين ومنعني
واحدة سألت ربي ان لا يهلك امتي بالسنة) اي القحط اراد به قحطاييم امته (فاعطانيها وسأله
ان لا يجعل بأسهم بينهم) اراد بها الحرب والفتن (فمنعنيها) وفي التأويلات النجمية (وهي تجرى)
يعني سفينة الشريعة (بهم) ممن ركبها بالامر (في موج) اي موج الفتن (كالجبال) من عظمتها
(ونادي نوح) الروح (ابنه) كنعان النفس المتولدة بينه وبين القلب (وكان في معزل) من معرفة الله
وطلبه (يا بني اركب معنا) سفينة الشريعة (ولا تكن مع الكافرين) من الشياطين المتمردة والبالسة
الملعونة المطرودة (قال) يعني كنعان النفس (سأوى الى جبل) اي جبل العقل (يعصمني من الماء)
من ماء الفتن (قال لا عاصم اليوم من امر الله) يعني اذا نبع ماء الشهوات من ارض البشرية
وتزول ماء ملاذ الدنيا وقتها من سماء القضاء لا يتخلص منه الا بسفينة الشريعة فلا عاصم منه
غيرها وذلك قوله (الا من رحم) اي يرحمه الله بالتوفيق للاعتصام بسفينة الشريعة (وحال بينهما)
الموج) اي بين كنعان النفس المتعصم بجبل العقل وبين العقل موج الشهوات النفسانية
الحيوانية وفتن ذخارف الدنيا (فكان من المغرقين) يعني كل نفس لا تعتصم بسفينة الشريعة وتريد
ان تعتصم بجبل العقل لتخلص به من طوفان الفتن المهلكة كما هو حال الفلاسفة لايتهاله
مناها وهو من الهالكين : وفي المتن

پس بکوشی و باخر از کلال * خود بخود کوئی که العقل عقل
همچو آن مرد مفلس روزمردک * عقل را می دیدی پس بی بال و برك
بی خرض میکرد آن دم اعتراف * کز زکاویت را ندایم اسب از کراف
از ضروری سر کشیدیم از رجال * آشنا کریم در بحر خیال

در اواخر دفتر چهارم در بیان تبة کرعة (ما بها لبن آمنوا لا تقوموا بين يدي الله ورسوله)

آشنا هیچست اندر بحر روح * نیست آنجا چاره جز کشتی نوح
 همچو کنعان سوی هر کوهی مرو * از نی لا طاصم الیوم شتو
 می نماید پست آن کشتی زبند * می نماید کوه فکرت پس بلند
 در بلندی کوه فکرت کم فکر * که یکی موجش کند زیر وزیر
 کرتو کنعانی نداری باورم * کردو صد چندین نصیحت آورم
 کوش کنعان کی پذیرد این کلام * که براو مهر خدایست و ختام
 آخر این اقرار خواهی کرد هین * هم زاول روز آخر را ببین
 هر که آخرین بود مسعود بود * نبودش هر دم بره رفتن عثور
 کر نخواستی هر دمی این خفت و خیز * کن زخاک پای مردی چشم تیز

وقال الحافظ

یار مردان خدا باش که در کشتی نوح * هست خاکی له بای نخرد طوفانرا

ومن اللطائف المناسبة لهذا المحل ما قال خسرو دهلوی

زدربای شهادت چون نهنگ لا پر آرد سر * نیم فرض کردد نوح رادروقت طوفانش

قوله [زدربای شهادت] هو قول المؤمنین اشهد [چون نهنگ لا پر آرد سر] هو ارتفاع لا والمراد من التمیم الضربتان ضربة الا وضربة الله. والمراد من نوح اللسان ومن الفم السفينة وطوفانه تلفظه بان لا اله الا الله واذا قال اشهد ان لا اله الا الله رفع لارأسه من بحر الشهادة ووقع الطوفان على اللسان فوجب عليه هاتان الضربتان فاذا ضربهما نجا وان لم يضربهما ووقف ساعة غرق في بحر الطوفان والوقف كفر كذا شرحه حضرة الشيخ بالی الصوفیوی شارح الفصوص قدس سره ﴿وقیل﴾ بنی علی المفعول كأخواته الآتية لتعین الفاعل وهو الله تعالى اذ لا يقدر احد غیره علی مثل هذا القول البدیع والفعل المعجیب ای قال الله تعالى بعد مدة الطوفان تنزیلا للارض والسماء منزلة من له صلاحية الداء ﴿یا ارض﴾ قدم امر الارض علی امر السماء لابتداء الطوفان منها ﴿ابلی﴾ ای اتشی فان البلع حقيقة ادخال الطعام فی الخلق بعمل الجاذبة فهو استعارة لغور الماء فی الارض ووجه الشبه الذهاب الی مقر خفی یقال نشف الثوب المرق یکسر الشین ای شربه. وفيه دلالة علی انه لیس كالنشف المعتاد التدريجی ﴿ماءك﴾ ای ماعلی وجهك من ماء الطوفان دون المياه المعهودة فیها من العیون والالهار وانما لم یقل ابلی بدون المفعول لثلا یستلزم تركه ما لیس بمراد من تعمیم الابتلاع للجبال والتلال والبحار وساكنات الماء باسرها نظرا الی مقام ورود الامر الذی هو مقام عظمة وكبرياء كذا فی المفتاح * یقول الفقیر تفسیر الارشاد یدل علی ان الماء المضاق الی الارض بمجموع الماء الذی خرج من بطنها وتزول من السماء والظاهر الذی لا یحیط عنه انه ماء الارض بخصوصه قالها لما نشفت صار ما نزل من السماء هذه البحور علی ما فی تفسیر التیسیر ثم رأیت فی بعض الكتب المعتبرة ما یوافق هذا وهو ان الله تعالى لما نزل الطوفان علی قوم نوح علیه السلام انزل علیهم

المطر من السماء اربعين يوما بياها كثيرة وامر عيون الارض فاتفجرت فكان الماآن سواء في الدين غير ان ماء السماء كان مثل الثلج بياضا وبردا وماء الارض مثل الحميم حرارة حتى ارتفع السماء على اعلى جبل في الدنيا ثمانين ذراعا ثم امر الارض فابتعلت ماءها وبقي ماء السماء لم يتلعه الارض فهذه البحور التي على وجه الارض منها واما البحر المحيط فغير ذلك بل هو جزر عن الارض حين خلق الله الارض من زبدته انتهى ﴿ ويسماء اقلتي ﴾ اي امسكى عن ارسال المطر يقال اقلع الرجل عن عمله اذا كف واقلعت السماء اذا انقطع مطرها فالاقلاع يشترك بين الحيوانات والجمادات * قال العلماء قيل مجاز مرسل عن الارادة كانه قيل اريد ان يرتد ما انفجر من الارض الى بطنها وان ينقطع طوفان السماء وذلك بعد اربعين يوما ولية - روى - انه لا يتزل من السماء قطرة من ماء الابكيل معلوم ووزن معلوم الا ما كان يوم الطوفان فانزل بنير كيل ووزن . واصل الكلام قيل يا ارض ابلى مالك فبلت ماءها وياسماء اقلتي عن ارسال الماء فاقلعت عن ارساله وغيض الماء النازل من السماء ففاض وترك ذكره لظهور اقهامه من الكلام ﴿ وغيض الماء ﴾ اي نقص ما بين السماء والارض من الماء فظهرت الجبال والارض * والفيض التقصان يقال فاض الماء قل ولضب وقاضه الله نقصه يتعدى ويلزم وهو في الآية من المتعدى لان الفعل لا يبنى للمفعول بغير واسطة حرف الجر الا اذا كان متعديا بنفسه ﴿ وقضى الامر ﴾ اي انجز الموعد من اهلاك الكافرين وانجاء المؤمنين فالتضاء ههنا بمعنى الفراغ كانه قيل تم امرهم وفرغ من اهلاكهم واغراقهم * قال في المفتاح قيل الامر دون ان يقال امر نوح لقصد الاختصار والاستثناء بحرف التعريف عن ذلك * قال السيد اما لان اللام بدل من المضاف اليه كما هو مذهب الكوفية واما لانها تنفي غناء الاضافة في الاشارة الى المعبود ﴿ واستوت ﴾ واستقرت الفلك واختير استوت على سويت اي اقترت مع كونه انساب باخوانه المبينة للمفعول اعتبارا لكون الفعل المقابل للاستقرار اعني الجريان منسوبا الى السفينة على صيغة المبنى للفاعل في قوله وهي تجري بهم مع ان استوت اخصر من سويت ﴿ على الجودي ﴾ هو جبل بالجزيرة بقرب الموصل او بالشام او بآمد - وروى - في الخبر ان الله تعالى اوحى الى الجبال اني ازل السفينة على جبل فتشاخت الجبال وتواضع الجودي لله تعالى فارست عليه السفينة : قال السعدي قدس سره

طريق جزاين نيست درویش را * که افکنده دارد تن خویش را

بقديت باید تواضع کزین * که آن نام را نيست راهی جزاين

* والتواضع آخر مقام يتهى اليه رجال الله تعالى وحقيقته العلم بعبودية النفس ولا يصح مع المبودية رياسة اصلا لانها ضد لها ولهذا قال المشايخ قدس الله اسرارهم آخر ما يخرج من قلوب الصديقين حب الرياسة ولا تظن ان هذا التواضع الظاهر على اكثر الناس وعلى بعض الصالحين تواضع وانما هو تعلق لسبب ظاهرك وكل يتعلق على قدر مطلوبه والمطلوب منه فالتواضع سر من اسرار الله تعالى لا يهبه على الكمال الا لبي او صديق كافي المواقف * وعن علي رضي الله اشبه الخلق الجبال الرواسي والحديد اشد منها اذ تحت به الجبل والنار تغلب الحديد والماء يطفئ

النار والسحاب يحمل الماء والريح تحمل السحاب والانسان يغلب الريح بالبيان والثوم يغلب الانسان والموت يغلب الكل * وذكر اهل الحكمة ان مجموع ما عرف في الاقاليم السبعة من الجبال مائة وثمانية وسبعون جبلا * وفي زهرة الرياض ستة آلاف وستمائة وثلاثة وسبعون جبلا سوى التلول منها ما طولها عشرون فرسخا ومنها مائة فرسخ الى الف فرسخ * وفي اسئلة الحكم جعل الله الجبال كراسي انبياء كاحد لتيثا والطور لموسى وسرنديب لآدم والجودي لنوح عليهم السلام وكفى بذلك شرفا وانها بمنزلة الرجال في الاكوان يقال للرجل الكامل جبل * واختلفوا في ان أي الجبال افضل فقيل ابو قيس لانه اول جبل وضع على الارض وقيل عرفة وقيل جبل موسى وقيل قاف * وقال السيوطي افضل الجبال جبل احد وهو جبل من جبال المدينة وسمى بذلك لتوحيده واتفراده عن غيره من الجبال التي هناك وهذا الجبل يقصد لزيارة سيدنا حمزة رضي الله عنه ومن فيه من الشهداء رضي الله عنهم وهو على نحو ميلين او على نحو ثلاثة من المدينة واستدل على افضليته بانه مذكور في القرآن باسمه في قراءة من قرأ (اذ تصمدون ولا تلوون على احد) اي بضم الهمزة والحاء وبقوله عليه السلام (احد ركن من اركان الجنة) اي جانب عظيم من جوانبها وقوله (الاخر ان احدا هذا جبل يحبنا ونحبه فاذا مررت به فكلوا من شجره ولو من عضاهه) وهي كل شجرة عظيمة لها شوك والقصد الحث على عدم اهمال الاكل من شجره تبركابه ولا مانع ان تكون المحبة من الجبل على حقيقتها وضع الحب فيه كما وضع التسييح في الجبال مع داود عليه السلام وكما وضعت الحشيشة في الحجارة قال الله تعالى (وان منها لما يهبط من خشية الله) كما في انسان الميون * يقول الفقير للجملادات حياة حقانية عند اهل الله تعالى كما قال في المتوى

بادرا بي چشم اكر بينش نداد * فرق چون ميكردد اندر قوم ناد
كر نبودی نیل را آن نوودید * ازچه قطی را زسبلی میگزید
كمرنه كوه سنك بادیدار شد * پس چرا داود را او یار شد
این زمین را كرنبودی چشم جان * ازچه قارو را فروخوردی چنان

ومن هذا عرفت النداء في قوله تعالى يا ارض ويا سماء حقيقة عند العلماء بالله وكذا مقاله تعالى المنفهم من قوله وقيل * قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاطهر وكما قول تجلي الله تعالى في صورة كايلى بجلاله كذلك تقول تكلم بحرف وصوت كايلى بجلاله وكلام الله تعالى عين المتكلم في مرتبة ومعنى قائمه في الاخرى كالكلام النفسى ومركب من الحروف ومتعين بها في عالمي المثال والحس بحسبهما كما في الدرة الفاخرة للمولى الجامى رحمه الله * ثم ان نوحا هبط من السفينة الى الجودي يوم ماشوراء * وعن قتادة استقلت بهم السفينة لعشر خلون من رجب وكانت في الماء خمسين ومائة يوم واستقرت بهم على الجودي شهرا وذلك ستة اشهر وهبطت بهم يوم ماشوراء وسيأتى ما يتعلق بذلك * وقيل بعدا للقوم الظالمين * قوله بعدا مصدر مؤكد لفعله المقدر اي بعدوا اي هلكوا من قولهم بعدا وبعدا اذا ارادوا البعد البعيد من حيث الهلاك والموت . والمعنى النداء عليهم بذلك وهو تعليم من الله تعالى لعباده ان يدعوا

(عل)

و رواه في تفسيره و ترجمه و در بيان آنكه در حدیث آمده است

على الظالمين به اى ليعمد القوم بمدا وليهلكوا وهو بالفارسية [دورى وهلاكى باد مرقوم
ستمكارا ترا] واللام فى القوم لىان من دعى عليهم كاللام فى هيتلك وسقيالك متعلق بالفعل
المحذوف اوبقوله قيل اى قيل لاجلهم هذا القول والتعرض لوصف الظلم للاشعار بعليته
للهلاك وفيه ترميز بان سالكى مسالكهم فى الظلم والتكذيب يستحقون مثل هذا الاهلاك
والدعاء عليهم * قال فى المفتاح وختم الكلام ختم اظهار لمكان السخط ولجأة استحقاقهم اياه لان
الدعاء بالهلاك بمد هلاكهم. قيل مانجا من الكفار غير عوج بن عنق كان فى الماء الى حمزته
وهو معقد الازار وكان طوله ثلاثة آلاف وثلاثمائة وثلاثة وثلاثين ذراعا وثلاث ذراع وقد
عاش ثلاثة آلاف سنة وقد سبق فى سورة المائدة وكان سبب نجاة ان نوحا عليه السلام احتاج
الى خشب ساج للسفينة فلم يمكنه نقلها فحملها عوج اليه من الشام فنجاه الله من الغرق بذلك
* وقد ثبت ايضا ان واحدا من آل فرعون كان يلبس قلنسوة مثل قلنسوة موسى عليه السلام
ويسخر منه وقد نجاه الله تعالى من الغرق فى بحر القلزم بمجرد تشبهه الصورى ولوتاب
من جنائته لتجا من عذاب الدارين * وعن ابي العالقة قال لما رست سفينة نوح عليه السلام اذا هو
بابليس على كوثل السفينة اى مؤخرها فقال له نوح وبلك قد غرق اهل الارض من اجلك
قد اهلكتهم قال له ابليس فما صنع قال تتوب قال فسل ربك هل لي من توبة فدعا نوح ربه
فاوحى الله تعالى اليه ان توبته ان يسجد لقبر آدم عليه السلام فقال له نوح قد جعلت لك قال
وماهى قال تسجد لقبر آدم قال تركته حيا واسجد له ميتا * وفيه اشارة الى ان السجدة لآدم
وهو مقبور كالسجدة له وهو غير مقبور اذا الانبياء عليهم السلام احياء عند ربهم وكذا كل
الاولياء قدس الله اسرارهم كما قال الصائب

مشو بمرك زامداد اهل دل نويد * كه خواب مردم آكام عين بيدار يست
والشيطان الرجيم غفل عن هذا فكل عن قبول الحق الصريح ومثله من ينكر الاولياء او زيارة
قبورهم والاستمداد منهم تسأل الله العصمة ونموذبه من الخذلان * اعلم ان القرآن بجميع
سوره وآياته معجز فى غاية طبقات الفصاحة والبلاغة لكن بين بعض اجزائه تفاوت بحسب
الاشتمال على الخواص والمزايا فان بعض المقام لا يتحمل ما يحمله مقام كلام فوقه من اللطائف
والخفايا فن المرتفع شأنه فى الحسن والقبول هذه الآية الكريمة وهى قوله تعالى (وقيل يا ارض
ابلى) الى آخره ولذا لما سمعها من نبوا اسرّة الفصاحة القحطانية وركب فن البلاغة فى بدو
الخطب العدنانية من العرب العرباء ومصاقع الخطباء سجدوا لفصاحتها وتططأوا دون
سرادقات احاطتها ونسوا قصائد المعلقة ورجعوا عن منشآتهم المقررة المحققة ولقد
احسن من ثبه على التفاوت المذكور وقال على ماهو المشهور

دريان ودر فصاحت كي بود يكان سخن * كرجه كوينده بود چون جاحظ وچون اسمى
از كلام ايزد بيجون كه وحى منزلست * كي بود بقت يدا چون قيل يا ارض ابلى
الأتري ان الله سبحانه جمل الانبياء عليهم السلام متساوية الاقدام فى درجة النبوة وجمل
استمدادات ائمتهم مختلفة فاختلفت ائمتهم لئلا يمتنع فى تقسيم لائمتى فى الذى ارسل اليهم فلما كانت

هذه الآيات الآفاقية والانتفية الواقعة في مصحف الفرقان متفاوتة متباينة كانت الآيات
اليئات المتدرجة في مصحف القرآن كذلك اذ هو جامع لحقائق جميع النسخ الوجوبية
والامكانية موافق لما فصله الكتب العلمية والاعيانية والله درشان التزليل في الاشارة
الى المراتب والله الصالب قال في التأويلات النجمية (وقيل يا ارض ابلى ماءك)
اي يا ارض البشرية ماء شهواتك وياسماء القضاء اقلعي عن ازال مطر الآفات (وغيض
الماء) ماء الفتن اي قصص ظلمتها بنور الشرع وسكنت سورتها (وقضى الامر) اي انقضى ما كان
مقدرا من طوفان الفتن للابتلاء (واستوت) اي سفينة الشريعة (على الجودي) وهو مقام
التمكين يعني ايام الطوفان كانت من مقامات التلوين في معرض الآفات والهلاك فلما مضت
تلك الايام آل الامر الى مقام التمكين وفيه النجاة والثبات ونيل الدرجات (وقيل بعدا) اي
غرقة وهلاك (للقوم الظالمين) الذين ظلموا انفسهم بالتقاعد عن ركوب سفينة الشريعة
انتهى (ونادى نوح ربه) [ونحو اند پروردگار خود را] (فقال) الفاء لتفصيل
ما في النداء من الاجال (رب) [اي پروردگار من] (ان ابني) كنعان وسمى الابن ابنا
لكونه بناء ابيه اي مبنى ابيه (من اهلي) وقد وعدتني انجاءهم في ضمن الامر بحملهم
في الفلك ومن تبعضية لانه كان ابنه من صلبه على ما هو الارجح او كان ربياله فهو بعض اهله
والاهل يفسر بالازواج والاولاد وبالعييد والاماء وبالاقارب وبالاصحاب وبالجموع كما في
شرح المشارق لابن ملك * قال ابن الكمال الاهل خاصة الشيء وما ينسب اليه ومنه قوله
تعالى (ان ابني من اهلي) (وان وعدك) ذلك والوعد عبارة عن الاخبار بايصال المنفعة
قبل وقوعها (الحق) الثابت الذي لا يتطرق اليه الخلف ولا يشك في انجازه والوفاء به
والظاهر ان هذا النداء كان قبل غرق ابنه فان الواو لا تدل على الترتيب والمقصود منه طلب
نجاته لا طلب الحكمة في عدم نجاته حين حال الموج بينهما ولم يعلم بهلاكه بعد اما بتقريبه الى
الفلك بتلاطم الامواج او بتقريبها اليه وبجرد جلولة الموج بينهما لا يستوجب هلاكه فضلا
عن العلم به لظهور امكان عصمة الله ايام برحمته والله على كل شيء قدير ويؤيده ما في بحر الكلام
ان ذكر المسألة اي في قوله تعالى (فلا تسألن) كما يستأنى دليل على ان النداء كان قبل ان يغرق
حتى يخاف عليه (وانت احكم الحاكمين) اي اعلم الحكام واعدلهم اذ لا فضل الحاكم على
غيره الا بالعلم والعدل ورب جاهل ظالم من متقلدي الحكومة في زمانك لقد قلب اقصى القضاة
ومعناه احكم الحاكمين فاعتبر واستعبر قال جارا الله

قضاة زماننا صاروا لصوما * عموما في القضاء لا خصوصا

خشينا منهم لو صاغفونا * للصوا من خواتمنا قصوما

وفي الحديث (القضاة ثلاثة واحد في الجنة واثنان في النار فاما الذي في الجنة فرجل عرف
الحق فقضى به واما الآخران فرجل عرف الحق فخار في الحكم فهو في النار ورجل قضى
لناس على جهل فهو في النار) اي لا يعرف الحق فيخلط الحلال بالحرام : قال الشيخ السبكي
مها زور مندى مكن بر كهان * كه بر يك خط من زمانه جهان

لب خشك مظلوم را كو بختد * كه دتدان ظالم بخوانند كند
 ﴿ قال ﴾ الله تعالى ﴿ يا نوح انه ﴾ اى ابنك ﴿ ليس من اهلك ﴾ الذين عمرهم الوعد بالانجاء
 لخروجه منهم بالاستثناء فان مدار الاهلية هو القرابة الدنيئة ولا علاقة بين المؤمن والكافر
 * وعن ابن عباس ومجاهد وعكرمة انه ابنه غير انه خالفه في العمل * قال بعض الحكماء الابن
 اذا لم يفعل ما فعل الاب انقطع عنه والامة اذا لم يفعلوا ما فعل نبيهم اخاف ان ينقطعوا عنه فظهر
 ان لافائدة في نسب من غير علم وعمل وفي فخر بمجرد الآباء : قال السعدى قدس سره
 جو كنعانرا طيبت بي هنر بود * پيمبر زاده كي قدرش نيفزود
 هنر بنمای اكر داری نه كوهی * كل از خارست و ابراهيم از آذر
 وفي الحديث (يا بنی هاشم لا یأتینی الناس باعمالهم وتأتونی بانسابكم) والغرض تقيح الافتخار
 لديه عليه السلام بالانساب حين یأتی الناس بالاعمال

وما ينفع الاصل من هاشم * اذا كانت النفس من باهله
 وحی قیلة معروفة بالدناءة لانهم كانوا یاكلون نقي عظام الميتة ﴿ انه عمل غیر صالح ﴾ اصله
 انه ذو عمل غیر صالح فجعل نفس العمل مبالغة في مداومته على العمل الفاسد ولم يقل عمل فاسد
 مع انهما متلازمان للایذان بان النجاة انما كانت بسبب الصلاح * يقول الفقیر لاح لی حين
 المطالعة معنی آخر وهو ان العمل بمعنی الكسب والفعل ولا یبعد ان یكون المعنی انه كسب
 غیر صالح من غیر احتیاج الى تقدير مضاف وقد ورد فی الحديث تسمية الولد كسبا فی قوله
 (ان اطیب ما یأكل الرجل من كبه وان ولده من كبه) وفي قوله (انت ومالك لابيك)
 * قيل لحکیم وهو یواقع زوجته ماتعمل قال ان تم فائسانا ﴿ فلا تسألن ﴾ سمي نداؤه
 سؤالا لما فيه من السؤال والطلب اى اذا وقفت على جلیة الحال فلا تطلب منی ﴿ ما یسلك به علم ﴾
 اى مطلبی لا تعلم یقینا ان حصوله صواب وموافق للحكمة ﴿ انی اعطتك ﴾ [بتدبیرهم ترا]
 ﴿ ان تكون ﴾ اى کراهة ان تكون ﴿ من الجاهلین ﴾ عبر عن ترك الاولى بالجهل لان
 استثناء من سبق علیه القول قد دله على الحال واغناء عن السؤال اشغله حب الولد عنه حتی
 اشتبه الامر علیه فتوجب علی ان اشتبه علیه ما یجب ان لا یشبهه ﴿ قال ﴾ عند ذلك قبلت
 یاربی هذا التکلیف فلا عود الیه الا انی لا اقدر علی الاحتراز منه الا باعانتک وهدایتک فلهذا
 بدأ اولاً بقوله ﴿ رب انی اعوذ بك ان اسألك ﴾ اى من ان اطلب منك من بعد ﴿ ما یسلك لی
 به علم ﴾ اى مطلوبی لا اعلم ان حصوله مقتضى الحكمة یعنى احفظنی بعد الیوم من المعاودة الى
 مثل السؤال وكان علی قدم الاستغفار الى ان توفي وهذه عادة الصالحین انهم اذا وعظوا تعظوا
 واذا نهبوا للخطأ استغفروا وتعوذوا وحكى تعالى ما كان من الانبیاء علیهم السلام لیقتدی بهم
 فی الاستغفار وان لا یقطع الرجاء من رحمة الله تعالى وقد قبل الله تعالى توبة نوح علیه السلام
 كما یدل علیه قوله تعالى (قبل یاتوح اهبط بسلام منا وبرکات) ثم حقیقة التوبة تقتضى امرین
 احدهما النزم علی ترك الفعل فی المستقبل والیه الاشارة بقوله (انی اعوذ بك الخ) والآخر
 التدم والاستغفار لما مضى والیه الاشارة بقوله ﴿ والا ﴾ مرکب من ان ولا ثم ادغم احدهما

في الآخر تفقر لي كم اي وان لم تفقر لي ما صدر مني من السؤال المذكور (و ترجمه) قبول
توبتي هو اكن من الخاسرين كم اعمالا يسبب ذلك فان الذهول عن شكر الله لاسباب عند وصول
مثل هذه النعمة الجليلة التي هي النجاة و هلاك الاعداء والاشتغال بما لا يعني خصوصا بمبادي
خلاص من قيل في شأنه انه عمل غير صالح والتضرع الى الله تعالى في امره معاملة غير رابحة
وخسران مبین * واعلم ان التوبة والاستغفار والاتجاه الى الملك الغفار ورد لا ينقطع الى
الموت وفعل يستمر الى زمان القوت لان المؤمن لا يزال متقبلا بين التزلات والترقيات والسالك
لا يبرح مبتلى بالاستتار والتجليات والكمال لا ينفك يتدرج الى غايات مراتب السیر في عوالم
الصفات والذات. وهذا نوح قدسأل ماسأل ثم تاب. وهذا سوتق قد طلب ما طلب ثم اناب والكل
جار بقضاء الله وقدره فانه اذا جاء بتعطيل العبد عن قواه وقدره : وفي المستوى

این هم از تأثیر حکمت و قدر * چاه می بینی و نتوانی حذر
نیست خود از مرغ پران این عجب * کوی نیست دام و افتد در عطب
این عجب که دام بیند هم و تد * کر بخواهد و رنخواهد می فتد
چشم باز و کوش باز و دام پیش * سوی دای می برد یا پر خویش

الآثری الى نوح عليه السلام فانه لما ابتدر الى سؤال ابنه نبه على تركه مرات (والاشارة) (ونادی
نوح) ای نوح الروح (ربه فقال رب ان ابني من اهلي) ای النفس المتولدة من ازدواج الروح
والقالب من اهلي (وان وعدك الحق) وذلك ان الله تعالى لما اراد بحكمته ان ينزل الارواح
المقدسة العلوية من اعلى عليين جواره وقربه الى اسفل سافلين القالب قال ارواح الاتيساء
والاولياء وخوادم المؤمنين ياربنا والهنا نزلنا من اعلى مقامات قريبك الى اسفل دركات بسدك
ومن عالم البقاء الى عالم الفناء ومن دار السرور واللقاء الى دار الحزن والبلاء ومن منزل التجرد
والتواصل الى منزل التوالد والتناسل ومن رتبة الاسطفاء والاجتباء الى رتبة الاجتهاد
والابتلاء فوعدهم الله من عواطف احسانه بان ينجيهم واهليهم من ورطات الهلاك فكما
ان من قضية حكمته ان يكون لنوح اربعة بنين ثلاثة منهم مؤمنون وواحد كافر فكذلك
حكمته اقتضت ان يكون للروح اربعة بنين ثلاثة منهم مؤمنون وهم القلب والسر والعقل
وواحد كافر وهو النفس فكما كان ثلاثة من بنى نوح معه في السفينة وكان واحد في معزل
منه فكذلك ثلاثة من بنى الروح معه كانوا في سفينة الشريعة وكان واحد وهو كافر النفس
في معزل منه ومن الدين والشريعة فلما اشرف ولده الكافر على العرق في بحر الدنيا وطوفان
الفتن قال رب ان ابني من اهلي وان وعدك الحق (وانت احكم الحاكمين) يعني فان انجيت
او اغرقته انت اعدل العادلين فيما فعله لانك حكيم واحكم الحكماء لا تخلو افعالك من عدل
وحكمة انت اعلم بها (قال) اي الرب تعالى للروح (يا نوح انه ليس من اهلك) اي من اهل دينك
وملك والاهلية على نوعين اهلية القرابة واهلية الملة والدين وماتق هنا اهلية القرابة لتوابعها
من الروح ثم اظهر علة في الاهلية الدينية فقال (انه عمل غير صالح) اي خلق للامارية بالسوء
وهذه سيرتها اذ انتم ادب الروح باداب اهل القرية فقال (فلا تسألن ما ليس للجنة به علم) اي علم

(حقيق)

حقيقى بان يجوز لاهل القرية على بساط القرب هذا الانبساط ام لا (انى اعظك) ياروح
القدس (ان تكون) على البساط بهذا الانبساط (من الجاهلين) اى من النفوس الجاهلة
الظالمة . وفيه اشارة الى ان الروح العالم العلوى يصير بمتابعة النفس وهو اها جاهلا سفل
الطبع دنى الهمة (قال) اى الروح (رب انى اعوذ بك ان اسألك ما ليس لى به علم) من التماس نجاة
النفس الممتحنة بآفات الدنيا وشهواتها من طوفان الفتن (والان تغفر لى) تؤيدنى باتورا المغفرة
(وترحمنى) على عجزى عن الاهتداء بغير هداك (اكن من الخاسرين) يشير الى ان الرحمة هى المانعة
للروح من الخسران كذا فى التأويلات التجمية (وقيل) القائل هو الله تعالى (يوانوح اهبط)
هبط لازم ومتعد الا ان مصدر الالبوط ومصدر المتعدى الهبط كالرجوع والرجع
والمراد هنا الاول والهبوط بالفارسية [فرود آمدن] اى اتزل من الفلك الى جبل الجودى
الذى استقرت السفينة عليه شهرا او من الجودى الى الارض المستوية (و بسلام) ملتبسا
بسلامة من المكاره كائنة (منا) فسلام بمعنى السلامة حال من فاعل اهبط ومناصفة له دالة
على تعظيمه وكاله لان ما كان من الله العظيم عظيم او بسلام وتحية منا عليك كما قال (سلام على
نوح فى العالمين) فالسلام بمعنى التسليم والاول اوجه لان المقام مقام النجاة من الفرق (وبركات
عليك) اى خيرات نامية فى نسلك وما يقوم به معاشك ومعاشهم من انواع الارزاق (ووعلى
امم) ناشئة (من معك) متشعبة منهم فمن ابتدائية. والمراد الامم المؤمنة المتناسلة ممن معه
من اولاده الى يوم القيامة فهو من اطلاق العام واردة الخاص هذا على رواية من قال كان
معه فى السفينة اولاده وغيرهم مع الاختلاف فى العدد فمات غير الاله لاد اى بعد الهبوط ولم
ينسل وهو الارجح. واما على رواية من قال ما كان معه فى السفينة الا اولاده ونساؤهم على ان
يكون المجموع ثمانية فلا يحتاج الى التأويل وايا ما كان قنوح ابوالخلق كلهم ولذا سعى آدم الثانى
وآدم الاصغر لانه لم يحصل النسل الا من ذريته وقد اخرج الله الكثير من القليل بقدرته
كما اخرج من صلب زين العابدين الكثير الطيب وذلك انه قتل مع سلطان الشهداء الحسين
رضى الله عنه عامة اهل بيته ولم ينج الابنه زين العابدين على انه رضى الله عنه اصغرهم فانمى
الله تعالى ذريته السادة . قال فى نقائس المجالس لما ارتفع الطوفان قسم نوح الارض بين اولاده
الثلاثة فاما سام فاعطاه بلاد الحجاز واليمن والشام فهو ابوالعرب واما حام فاعطاه بلاد
السودان فهو ابوالسودان واما يافث فاعطاه بلاد المشرق فهو ابوالترك . قال فى اسولة الحكم
اما ممالك الاقاليم السبعة التى ضبط عددها فى زمن المأمون قلائم ثمانية وثلاث واربعون مملكة
منها ثلاثة ايام وهى اضيقيها وثلاثة اشهر وهى اوسعها ووجدت مملكة فى خط الاستواء لها
ربيعان وصيفان وخرقان وشتان فى سنة واحدة وفى بعضها ستة اشهر ليل وستة اشهر نهار
وبعضها حر وبعضها برد واما جميع مدائن الاقاليم فهو اربعة آلاف مدينة وخمسمائة وست
وخمسون وقبل غير ذلك وما العمران فى الحراب الا كخرولة فى كف احدكم وفى الخبر (ان الله
دابة فى مرج من مروج رزقها كل يوم بقدر رزق العالم باسره) فالظر الى سعة رحمة الله وبركاته
ولانتم لاجل الرزق : وفى المتنوى

جہارا رزاق روزی میدہد * قسمت مرکس کہ پیشش مینہد [۱]

سالمہا خوردی و کم نامد ز خور * ترک مستقبل کن و ماضی نکر [۲]

﴿ وائم ﴾ مبتدا ﴿ ستمتعہم ﴾ صفة والخبر محذوف وهو منهم ای ليس جميع من تشب
منہم مسلما ومبارکا علیہم بل منهم ائم ستمتعہم فی الدنیا مضاء بالفارسیة [زود باشد کہ
بر خورداری دہیم ایشانرا در دنیا بفراخی عیش وسعت رزق] ﴿ ثم یمسہم منا ﴾ [پس
برسد ایشانرا ازما] ﴿ عذاب الیم ﴾ [عذاب دردناک] اما فی الآخرة او فی الدنیا ایضا وہم الکفار
واهل الشقاوة یشیر سبحانه وتعالی الی ان کون کل الناس سعداء او اشقیاء مخالف لحکمتہ
فانہ اودع فیہم جماله وجلاله علی مقتضى تدبیرہ فلا بد من ظهور آثار کل منہما کما قال
الحافظ

درکار خانہ عشق از کفرنا کزیرست * آتش کرا بسوزد کر بولہب نباشد

۔ حکى ۔ فی التفسیر انہ لما رست السفینة علی الجودی کشف نوح الطبق الذی فیہ الطیر
فبعث الغراب لیظر هل غرقت البلاد کما فی حیاء الحيوان او کم بقى من الماء فأتیہ بخبر الارض
کما فی تفسیر ابی الیث فابصر جيفة فوق علیها واشتغل بها فلم يرجع ولذا قالوا فی المثل ابطأ
من غراب نوح ثم ارسل الحمامة فلم تجد موضعا فی الارض فجاءت بورق الزيتون فی منقارها
فعرف نوح ان الماء قد نقص وظهرت الاشجار ثم ارسلها فوقعت علی الارض فنابت رجلاها
فی الطین قدر حرتهما فجاءت الی نوح وارتہ فعرف ان الارض قد ظهرت فبارک علی الحمامة
وطوقها الحضرة التي فی عنقها ودعا لها بالامان فمن ثم تألف الیوت ودعا علی الغراب
بالخوف فلذلك لا یألف الیوت وتشامم العرب بالغراب واستخرجوا من اسمه الغربة
قالوا غراب الین لانه بان عن نوح * واعلم ان نوحا علیہ السلام هبط بمن معه فی السفینة یوم
عاشوراء فصام وامر من معه بصیامہ شکرا لله تعالی وكان قد فرغت ازوادہم فجاء هذا بکف
خطة وهذا بکف عدس وهذا بکف حمص الی ان بلغت سبعة حبوب فطبخها نوح علیہ
السلام لهم فافطروا علیها وشبعوا جمیعا ببرکات نوح وكان اول طعام طبخ علی وجه الارض
بعد الطوفان هذا فاتخذہ الناس سنة یوم عاشوراء وفیہ اجر عظیم لمن یفعل ذلك ویطعم الفقراء
والمساکین * وذكر ان الله عز وجل یحرق لیلۃ عاشوراء زمزم الی سائر المیام فمن اغتسل یومئذ
أمن من المرض فی جمیع السنة کما فی الروض الفائق ومن وسع فیہ علی عیالہ فی الفقة وسع الله
سائر سنتہ * قال ابن سیرین جریئہ ووجدناہ كذلك کما فی الاسرار الحممدیة * قال فی عقد الدرر
والآلی المستحب فی ذلك یوم فعل الخیرات من الصدقة والصوم والذکر وغيرها ولا یبغی
للدؤمن ان یتشبہ بیزید الملعون فی بعض الافعال وبالشیعة والروافض والخواارج ایضا یعنی
لا یجعل ذلك الیوم یوم عید او یوم ماتم فمن اکتحل یوم عاشوراء فقد تشبہ بیزید الملعون
وقومہ وان کان لا اکتحال فی ذلك الیوم اصل صحیح فان ترک السنة سنة اذا کانت شعارا لاهل
البدعة کالتختم بالین فانه فی الاصل سنة لکنہ لما کان شعار اهل البدعة والظلمة سارت السنة
ان یجعل الخاتم فی خنصر الید البدری فی زماننا کما فی شرح التہستانی ومثلہ فی غیر النسخات

[۱] در اواسط دفتر نیم در بیان جواب دادن ضرورت و باریک است با کتاب الخ

[۲] در اواسط دفتر نیم در بیان حکایت آن کلا و بعضی کہ مراد ازہ الخ

ولطولها اللهم الا ان يقتل بعض الافعال كالاغتسال وزيارة الاخوان وتوسيع النفقة ونحوها
من غير ان يخطر بباله التشبيه وعدمه كما اذا خرج بطريق الثغرة والتفرج يوم يروز التصارى
او يروز السجم واهدى شيئا الى بعض اخوانه بطريق الاتفاق او بمصلحة داعية اليه من غير
ان يخطر بقلبه الموافقة فانه لا بأس به * ومن قرأ يوم عاشوراء واوائل المحرم مقتل الحسين رضى
الله عنه فقد تشبه بالروافض خصوصا اذا كان بالفاظ مخلة بالتعظيم لاجل تحزين السامعين
* وفي كراهية القهستاني لو اراد ذكر مقتل الحسين ينبغي ان يذكر اولا مقتل سائر الصحابة
لتلايشابه الروافض انتهى * قال حجة الاسلام الغزالي يحرم على الواعظ وغيره راوية مقتل
الحسين وحكاية ما جرى بين الصحابة من التشاجر والتخاصم فانه يهيج بغض الصحابة
والطعن فيهم وهم اعلام الدين وما وقع بينهم من المنازعات فيحمل على محامل صحيحة ولعل
ذلك خطأ في الاجتهاد لالطلب الرياسة والدنيا كما لا يخفى * وقال عز الدين بن عبد السلام في
فصل آفات اللسان الخوض في الباطل هو الكلام في المعاصي كحكاية احوال الوقاع ومجالس
الحمور وتجبر الظلمة وكحكاية مذاهب اهل الاهواء وكذا حكاية ما جرى بين الصحابة
رضي الله عنهم انتهى * قال في عقد الدرر ويح قاتل الحسين كيف حاله مع ابويه وجده والشدوا
لابد ان ترد القيامة فاطم * وقصصها بدم الحسين ملطخ

ويل لمن شفاؤه خصاؤه * والصور في يوم القيامة ينفخ

وفي الحديث (قاتل الحسين في نابوت من نار عليه نصف عذاب اهل الدنيا) * قال في انسان
البيونارسل اهل الكوفة الى الحسين ان ياتيهم ليأبىوه فاراد الذهاب اليهم فنهاه ابن عباس
وبين له غدرهم وقتلهم لايه وخذلانهم لايه الحسن قأبي الا ان يذهب فبكي ابن عباس
رضي الله عنهما وقال واحسيناه ولم يبق بمكة الا من حزن على مسيره وقدم امامه الى الكوفة
مسلم بن عقيل فبايعه من اهل الكوفة للحسين اثنا عشر الفا وقيل اكثر من ذلك ولما شارف
الكوفة جهز اليه اميرها من جانب يزيد وهو عبدالله بن زياد عشرين الف مقاتل وكان
اكثرهم ممن بايع لاجل السحت العاجل على الخير الآجل فلما وصلوا اليه ورأى كثرة
الجيوش طلب منهم احدى ثلاث اما ان يرجع من حيث جاء أو يذهب الى بعض الثغور
أو يذهب الى يزيد يفعل فيه ما اراد فابوا وطلبوا منه تزوله على حكم ابن زياد وبيعه ليزيد
فأبى فقاتلوه الى ان أئتمته الجراحة فسقط الى الارض فحزوا رأسه وذلك يوم عاشوراء عام
احدى وستين ووضع ذلك الرأس بين يدي عبدالله بن زياد * قال في روضة الاخيار قبر الحسين
رضي الله عنه بكر بلاه وهي من ارض العراق ورأسه بالشام في مسجد دمشق على رأس
اسطوانة وقد رأى النبي صلى الله عليه وسلم بعض الصالحين في النوم فقال يا رسول الله باني انت
وامى ماترى فتن امتك فقال زادهم الله فتنة قتلوا الحسين ولم يحفظوني ولم يراعوا حقى فيه
* وعن الشعبي مر على رضي الله عنه بكر بلاه عند مسيره الى صفين فوقف وسأل عن اسم هذه
الارض فقيل كربلاء فبكي حتى بل الارض من دموعه ثم قال دخلت على رسول الله صلى الله
عليه وسلم وهو يبكي فقال (كان عندي جبريل آتيا واخبرني ان ولدى الحسين يقتل بشاطئ

الفرات بموضع يقال له كربلاء ثم قبض جبريل قبضة من تراب اشمنى اياها فلم املك عني ابن
فاضنا - روى - ان تلك التربة جعلها رسول الله صلى الله عليه وسلم في قارورة وقال لام سلمة
رضي الله عنها (ان هذا من تربة الارض التي يقتل بها الحسين فمتى صار دما فاعلمى انه قد قتل)
قالت ام سلمة فلما كان ليلة قتل الحسين سمعت قائلا يقول

ايها القاتلون جهلا حسينا * ابشروا بالعذاب والتذليل
قد لستم على لسان ابن داو * دوموسى وحامل الانجيل

قالت فبكيت وفتحت القارورة فاذا التربة قد جرت دما . حكي ان السماء احمرت لقتله * قال
ابن سيرين والحمرة التي مع الشفق لم تكن حتى قتل الحسين وحكمته على ما قال ابن الجوزي
ان غضبنا يؤثر حمرة الوجه والحلق متزه عن الجسمية فظهر تأثير غضبه على من قتل الحسين
بحمرة الافق اظهارا لمعظم الجناية ولم يرفع حجر في الدنيا يوم قتله الا وجد تحته دم عيط
* واخرج ابو الشيخ ان جمعا تذاكروا انه ما من احد اعان على قتل الحسين الا اصابه بلاء
قبل ان يموت فقال شيخ انا اعنت وما اصابني شئ فقام ليصلح السراج فاخذته النار فجعل
ينادي النار النار وانغمس في الفرات ومع ذلك لم يزل ذلك به حتى مات . وبعضهم ابتلى بالعطش
فكان يشرب راوية ولا يروى . وبعضهم عوقب بالقتل او العى اوسواد الوجه او زوال الملك
في مدة يسيرة وغير ذلك فاذا عرفت فكن على جانب من يعادى اهل البيت ومن محبتهم
فان موالاتهم معاداة لاهل البيت وبغض لهم واحفظ الحرمه يحفظك الله تعالى وفي الحديث
(ان الله تعالى ثلاث حرمت فمن حفظهن حفظ الله دينه ومن لم يحفظهن لم يحفظ الله تعالى
دينه ولادنياء حرمة الاسلام وحرمتي وحرمة رحمتي ومن لم يعرف حق عترتي والانصار
والعرب فهو لاحدى ثلاث اما منافق واما لزنبة واما حملت به امه في غير طهر)

دركار دين زمردم بي دين مدد بخواه * ازما منخسف مطلب نور صبحگاه

اللهم احفظنا من الانقطاع عن الوسائل الحقة والحقا في الدنيا والآخرة بالطاعة الحقة
﴿ تلك ﴾ اشارة الى قصة نوح عليه السلام ومحلها الرفع بالابتداء وخبرها قوله ﴿ من
انباء الغيب ﴾ اى بعض اخباره فانه لتقدم عهده لم يبق علمه الا عند الله تعالى ﴿ نوحيا ﴾
اى تلك القصة بواسطة جبريل خبرنا ﴿ اليك ﴾ ليكون لك هداية واسوة فيما لقيه غيرك
من الانبياء عليهم السلام ﴿ ما كنت تعلمها انت ولا قومك ﴾ خبر آخر اى مجهولة عندك
وعند قومك ﴿ من قبل هذا ﴾ اى من قبل اباحتنا اليك واخبارنا بها . وفي ذكر جهلهم
تنبيه على انه عليه السلام لم يتعلمه اذ لم يخالط غيرهم وانهم مع كثرتهم لم يسموه فكيف
يؤخذ منهم * قال سعدى الملقى اعلمناهم بها ليكون لهم مثالا وتحذيرا ان يصيبهم اذا كذبوك
ما اصاب اولئك ﴿ فاصبر ﴾ متفرع على الايجاء اى واذا قد اوجيناها . وفي تفسير ابي الليث
يعنى ان لم يصدقك فاصبر على مشاق تبليغ الرسالة واذية قومك وتكذيبهم كما صبر نوح
في هذه المدة المتطاولة ﴿ ان العاقبة ﴾ اى آخر الامر بالظفر في الدنيا والفوز في الآخرة

(الحسين)

﴿ للمتقين ﴾ ای المؤمنین الموحدين الصابرين كما شاهدته في نوح وقومه ولك فيه اسوة حسنة . وفيه تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين : قال الحافظ

سروش عالم غيم بشارتی خوش داد * که کس همیشه گرفتار غم نخواهد ماند
 * قال الكاشغري [ير طريقت فرمود که صبر کلید همه بستکیها است وشکیبایی علاج همه
 خستکیها است نتیجه شکیبایی ظفر است وکار بی صبر ازهر روز بترست
 صبر است کلید کنج مقصود * بی صبر در مراد نکشود
 کر صبر کنی مراد یابی * وزبای در افتی ازشتابی

- روى - عن خباب بن الارت قال اتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو متوسد بردائه في ظل الكعبة فشكونا اليه فقلنا يا رسول الله ألا تدعونا لله لتستبصرنا فجلس محمرا لونه ثم قال (ان من كان قبلكم ليؤتى بالرجل فيحفر له في الارض حفرة فيجاء بالمنشار فيوضع على رأسه فيجعل فرقتين ما يصرفه ذلك عن دينه) وفي الحديث (يؤتى يوم القيامة بأهل الارض فيغمس في النار غمسة فيخرج اسود محترقا فيقال له هل مر بك نعيم قط او كنت فيه يقول لا لم ازل في هذا البلاء منذ خلقني الله تعالى ويؤتى بأهل الدنيا بلاء فيغمس في الجنة غمسة) يعنى يدخل فيها ساعة (فيخرج كأنه القمر ليلة البدر فيقال له هل مر بك شدة قط فيقول لا لم ازل في هذا النعيم منذ خلقني الله تعالى) * يقول الفقير هذا اذا صبر ولم يظفر ببغيته في الدنيا مع ان من الظفر والنصر الموت على ما قال بعض العلماء في قوله تعالى (ألا ان نصر الله قريب) فان الميت اما مستريح او مستراح منه ولكن غالب العادة الالهية ازال النصر للعاجز ولقد شاهدت في عصرى كثيرا من مواد هذا الباب. منها انى كنت في الاسكوب من الديار الرومية انى عن المنكر فلقبني من القوم في مدة ست سنين ما يضيق نطاق البيان عنه حتى آل الامر الى الهجرة من تلك البلدة فاخرجونى من بينهم فانقلب الابتلاء الى مقاساة شدائد الهجرة مع الاهل والاولاد حتى اذا دخلت مدينة بروسة باشارة حضرة الشيخ قدس سره ووجدت فيها الراحة العظمى استولى الكفار على البلاد الرومية واحرقوا الاسكوب وجعل الله من فيها من المستكبرين كأن لم يكن شيأ مذكورا. ومنها ان ابراهيم الوزير في اواخر دولة السلطان محمد الرابع نفي حفرة شيخنا الاجل الذى جعله الله آية من آيات هذه الدورة القمرية الى بلدة المعروفة بشمى وكان حين النفي متمكنا في القسطنطينية فلم يلبث حتى تهاه الله اى الوزير ثم قتل ثم لما آلت الوزارة الى مصطفى المعروف بابن كوبرلى في دولة السلطان سليمان الثانى اخرج حضرة الشيخ ايضا لغرض فاسد الى جزيرة قبرص فامضى سنة الاقتل الوزير وجعل عبرة للمعتبرين ومثلا للآخرين وكنت انحزن في امر حضرة الشيخ حين كان في الجزيرة المذكورة فيينا انافى تفكره يوما اذ وردلى كتاب من جنابه مندرج فيه قوله تعالى (ولا تستعجل لهم كأنهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا الا ساعة من ليل أو نهار فهل يهلك الا القوم الفاسقون) فصادف قتل الوزير وهو من كرامته العجبة حفظه الله سبحانه ومتعا بملومه الالهية ووارداته الربانية ﴿ والى عاد ﴾ قبيالة من

العرب بناحية اليمن فهو متعلق بمضمر معطوف على قوله تعالى ارسلنا في قصة نوح وهو
 الناصب لقوله ﴿اخاهم﴾ وتقديم المجرور على المنصوب ههنا للحدار من الاضرار قبل
 الذكر. والمعنى وارسلنا الى عاد اخاهم اي واحدا منهم في النسب من قولهم ويا اخا العرب يا اخا بني
 تميم يريدون يا واحدا منهم ﴿هو دا﴾ وكان عليه السلام من جملتهم فانه هود بن عبدالله بن رباح بن
 الخلود بن عوص بن ارم بن سام بن نوح. وقيل هود بن شالح بن ارفخشذ بن سام بن نوح ابن عم
 ابي عاد * قال الكاشفي [عاد چهارم پدر هودست وعاد پسر عوص بن ارم بن سام بن نوح
 است و برين قول از ابناء عم عاد باشد] قال بعضهم عاد هو اسم القبيلة وهي الفروع المنشعبة
 من اصل واحد فيكون اسم الاب الكبير في الحقيقة والتعبير باخص الاوصاف التي هي الاخوة
 بمعنى انتساب شخصين الى صلب واحد او رحم واحد او الى صلب ورحم معا ككونه كذلك
 بالنسبة الى اتحاد الاب. وقال بعضهم هو اسم ملكهم وكانوا يسمون باسم ملكهم وانما جعل
 واحدا منهم لانهم افهم لقوله واعرف بحاله في صدقه وامانته وارغب في اقتفائه * قيل ان هودا
 مكث في ديار قومه اربعين سنة يعبد الله ويتجنب اصنامهم فنزل عليه جبريل بالرسالة الى بني
 عاد فذهب هود اليهم وهم بالاحقاف متفرقون وهي ارمال والتلال وجعل يدعوهم الى
 عبادة الله تعالى وترك عبادة الاصنام كما قال تعالى ﴿قال﴾ استئناف بياني كأنه قيل ماذا
 قال لهم فقيل قال ﴿يا قوم﴾ [اي كروا من] ﴿اعبدوا الله﴾ وحده لانه ﴿مالككم من اله
 غيره﴾ فخصوه بالعبادة ولا تشركو اياه شيئا وغيره بالرفع صفة لاله باعتبار محله ﴿ان اتم الا
 مفترون﴾ اي ما اتم بانخاذكم الاصنام شركاء الا مفترون على الله الكذب قال في التأويلات
 النجمية يشير بهود الى القلب وبعاد الى النفس وصفاتها فان القلب اخو عاد النفس لانهما
 قد تولدا من ازدواج الروح والقلب. فالمنى انا ارسلنا هود القلب الى عاد النفس كما ارسلنا
 نوح الروح الى قومه وبهذا المعنى يشير الى ان القلب قابل لفيض الحق تعالى كما ان الروح
 قابل لفيضه قال يا قوم اعبدوا الله يشير الى النفس وصفاتها ان يتوجهوا لعبودية الحق وطلبه
 مالككم من اله غيره اي شيء دونه لاستحقاق معبوديتكم ومحبوبيتكم ومطلوبيتكم ان اتم
 الا مفترون فيما تتخذون الهوى والدنيا معبودا ومطلوبا ﴿يا قوم لا اسألكم عليه﴾ اي على
 تبليغ الرسالة ﴿اجرا﴾ يعني جملا وورشوة ومعناه لست بطامع في اموالكم ﴿ان اجري
 الا على الذي فطرني﴾ خلقني جعل الصلة فعل الفطرة لكونه اقدم النعم الفائضة من جناب
 الله تعالى المستوجبة للشكر ﴿أفلا تعقلون﴾ اي أتفكرون عن هذه القصة فلا تعقلونها واعلم
 ان المال والجاه وثناء الخلق وغيرها من مشارب النفس عند اهل الله تعالى ولذا قالوا ما من
 رسول الا خاطب قومه بهذا القول اذاحة للتهمة وتمحيضا للنصيحة فانها لا تنجح ولا تنفع
 الا اذا كانت خالصة غير مشوبة بشيء من المطامع

طمع بند ودفتر زحمت بشوى * طمع بكسل ومرتجہ خواہی بكوی

كما روى عن بعض المشايخ انه كان له سنور وكان يأخذ من قصاب في جواره شيئا من اللحم
 لسنوره فرأى على القصاب منكرا فدخل الدار فاخرج السنور اولاً ثم جاء واحسب على

(الصاب)

القصاب فقال له القصاب لا اعطيك بعد اليوم لسنورك شيئاً فقال ما احتسب عليك الا بعد
اخراج السنور وقطع الطمع منك والطمع سكون القلب الى منفعة مشكوكه
مكن سعديا ديدنه بردست كس * كه بخشنده پروردگارست وبس
طمع آب روی موقر بریخت * برای دوجو دامن در بریخت

وساحة قلوب الانبياء عليهم السلام وكذا الاولياء قدس سرهم مطهرة من دنس التعلق
بغير الله في دعوتهم وارشادهم وانما يريد اهل الارشاد من هذه الامة تعظيم جاه رسول الله
صلى الله عليه وسلم بتكثير اتباعه لالامال والمنافع الدنيوية فان الآخرة خير وابقى. وفي المثل
اجهل من داعي ثمانين من الضأن. قال ابن خالويه انه رجل قضى للنبي عليه السلام حاجة
فقال ائمني بالمدينة فقام فقال (ايما احب اليك ثمانون من الضأن او ادعوا الله ان يجعلك معي
في الجنة) قال بل ثمانون من الضأن قال (اعطوه اياها) ثم قال (ان صاحبة موسى عليه السلام كانت
اعقل منك) وذلك ان عجوزا دلت على عظام يوسف عليه السلام فقال لها موسى ايما احب اليك
اسأل الله ان تكوني معي في الجنة او مائة من الغنم قالت الجنة ولكمال المحافظة على الدين لم
يقبل العلماء المتقدمون اجرة على الوعظ والتعليم والامامة والخطابة والتأذين وغيرها
زيان ميكنند مرد تفسيردان * كه علم وادب ميفروشد بنان

﴿ ويا قوم استغفروا ربكم ﴾ آمنوا به ﴿ ثم توبوا اليه ﴾ من عبادة غيره لان التوبة لاتصح
الا بعد الايمان كما في بحر العلوم واللائح للبال ان المعنى اطلبوا مغفرة الله تعالى لذنوبكم السالفة
من الشرك والمعاصي بان تؤمنوا به فان الايمان يجب ما قبله اى يقطع ثم ارجعوا اليه بالطاعة
فان التحلية بالمهمة بعد التخلية بالمعجزة فيكون ثم على بابها في التراخي ايضا ﴿ يرسل السماء
عليكم ﴾ اى المطر ﴿ مدرارا ﴾ من ابنية مبالغة الفاعل يستوى فيه المذكر والمؤنث واصله
من درالبن درورا وهو كثرة وروده على الحالب يقال سحاب مدرار ومطر مدرار اذا تابع
منه المطر في اوقات الاحتياج اليه. والمعنى حال كونه متابعا دائما كلما محتاجون * وقال الكاشفي
[تاخست از آسمان باران بيوسته] ﴿ ويزدكم ﴾ [وبيفزاید وزياده كند] ﴿ قوة ﴾
مضافة منضمة ﴿ الى قوتكم ﴾ اى بضاعفها لكم وانما رغبتهم في الايمان بكثرة المطر وزيادة
القوة لانهم كانوا اصحاب زروع وبساتين وعمارات حراسا عليها اشد الحرص فكانوا احوج
شيء الى الماء وكانوا مدلين بما اوتوا من شدة القوة والبطش والبأس والتجدة ممنوعين بها من
العدو مهينين في كل ناحية * وقال الكاشفي [آورده اند كه عاديان دعوت هود قبول نكردند
وحق سبحانه وتعالى بشأمت آن سه سال باران ازايشان باز گرفت وزنان ايشانرا عاقره وعقيمه
ساخت وجون اصحاب زراعت بودند و دشمنان نيز داشتند برای زراعت به باران و برای دفع
اعادي باولاد محتاج شدند هود عليه السلام فرمود كه (يا قوم استغفروا) الخ فيكون معنى قوله
(ويزدكم قوة الى قوتكم) قوتى باقوت شما يعنى فرزندان دهد شمارا تا بعدد ايشان بر دفع
اعادى قادر شويد] * وعن الحسن بن علي انه وفد على معاوية فلما خرج تبعه بعض حجابيه فقال
انى رجل ذومال ولا يولدلى فلعنى شيا لعل الله يرزقنى ولدا فقال عليك بالاستغفار فكان يكثر

الاستغفار حتى ربما استغفر في يوم واحد سبع مائة مرة فولده عشرة بنين فبلغ ذلك معاوية فقال هلا سألته ثم قال ذلك فوفد وفدة أخرى فسأله الرجل فقال ألم تسمع قول هود (ويزدكم قوة إلى قوتكم) وقول نوح (ويمددكم بأموال وبنين) (ولا تتولوا) ولا تعرضوا عما ادعوكم إليه وارغبكم فيه (مجرمين) أي حال كونكم مصرين على الاجرام والآثام والاجرام كسب الجرم كالاذناب بكسر الهمزة كسب الذنب (قالوا) استئناف بتقدير سؤال سائل كأنه قيل ما قال له قومه بعد ان امرهم ونهاهم فقبل قالوا (ياهود ماجئتكم بينة) أي بحجة تدل على صحة دعواكم وانما قالوه لفرط عنادهم وعدم اعتدادهم بما جاءهم من المعجزات كما قالت قريش لرسول الله صلى الله عليه وسلم لولا انزل عليه آية من ربه مع فوات آياته الحصر (وما نحن بتاركي آلهتنا) أي بتاركي عبادتهم واصلها تاركين سقطت النون بالاضافة (عن قولك) حال من الضمير في تاركي كأنه قيل وما تترك آلهتنا صادرين عن قولك أي صادرا تركنا عن ذلك بأسناد حال الوصف إلى الموصوف ومعناه التعليل على ابلغ وجه لدلالته على كونه علة فاعلية ولا ينبغي الباء واللام قال السعدي المفتي قديقال عن السببية كما في قوله تعالى (الا عن موعدة وعدها إياي) فيتعلق بتاركي أي بقولك المجرد عن حجة (وما نحن لك بمؤمنين) أي بمصدقين فيما تدعوننا إليه من التوحيد وترك عبادة الآلهة وهو اقاطله من الاجابة والتصديق (ان نقول الا اعتريك) قوله اعتراك جملة مفسرة لمصدر محذوف تقديره ما نقول في شأنك الا قولنا اعتراك أي اصابك من عراء يعره اذا اصابه (بعض آلهتنا بسوء) الباء للتعدية. والمعنى بالفارسية [مكر آنكه رسانیده اند بتو برخی از خدایان ما رنجی و کزندی و علفی] أي ينجون لسبك اياها وصدك عنها وعداوتك مكافاة لك منها على سوء فعلك بسوء الجزاء فمن ثم تنكلم بكلام المجانين وتهذي بهذيان المبرسمين (قال) هود (اني اشهد الله واشهدوا) أي واقول اشهدوا ثلاثا يلزم عطف الانشاء على الخبر (اني بري) تنازع فيه اشهد الله واشهدوا أي على اني بري (مما تشركون) أي من اشراككم (من دونه) أي من دون الله او مما تشركون من آلهة غير الله فما موصولة واشهاد الله تعالى حقيقة واشهادهم استهزاء بهم واستهانة اذ لا يقول احد لمن يعاديه اشهدك على اني بري منك الا وهو يريد عدم المبالاة ببرائه والاستهانة بعداوته (واعلم انهم لما سموا اصنامهم آلهة واثبتوا لها الضرر نفى هود بقوله اني اشهد الله الآية كونهم آلهة رأسا ثم نفى الضرر بقوله (فكيدوني) الكيد ارادة مضرة الغير خفية وهو من الخلق الحيلة السيئة ومن الله التدبير بالحق لمجازاة اعمال الخلق أي ان صح ما تفوهتم به من كون آلهتكم مما تقدر على اضرار من يسبها ويصد عن عبادتها فاني بري منها فكونوا أتم وآلهتكم جميعا (حل من ضمير كيدوني على قصد اهلاكي بكل طريق) ثم لا تنظرون (لا تهملوني ولا تسامحوني في ذلك قالفاء لتفريع الامر على زعمهم في قدرة آلهتهم على ما قالوا وعلى البراءة كليهما كما في الارشاد وفيه اشارة الى ان النفس وصفاتها والشیطان والهوى والدنيا في كيد القلب على الدوام والقلب المؤيد بالتأييد الرباني لا يناله كيدهم

جمله عالم اگر دریا شود * چون تو با حق تو نکردی با حق

﴿ اِنِّى تَوَكَّلْتُ عَلَى اللّٰهِ رَبِّىْ وَرَبِّكُمْ ﴾ يعنى انكم والهتكم لا تعتمدون على ضررى فانى متوكل على الله القادر القوى وهو مالكي ومالك كل شئ اذ ﴿ مامن دابة ﴾ تسمية تدب على الارص ﴿ الا هو ﴾ اى رب تعالى ﴿ آخذ بناصيتها ﴾ الناصية عند العرب منبت الشعر فى مقدس الرأس ويسمى الشعر التابت هناك ايضا ناصية تسمية له باسم منبت والاخذ بناصية الانسان عبارة عن قهره والغلبة عليه وكونه فى قبضة الاخذ بحيث يقدر على التصرف فيه كيف يشاء والعرب اذا وصفوا انسانا بالدالة والخضوع لرجل قالوا ماناصيته الايبه فلان اى انه مطيع له لان كل من اخذت بناصيته فقد قهرته واخذ الله بناصية الخلائق استعارة تشيلية لئلا يظن قدرته فيهم. والمعنى الا هو مالكي لها قادر عليها بصرفها على ما يريد بها والغرض من هذا الكلام الدلالة على عظمته وجلالة شأنه وكبرياء سلطانه وباهر قدرته وان كل مقدور وان عظم وجل في قوته وجتته فهو مستغفر الى جنب قدرته مقهور تحت قهره وسلطانه منقاد لتكوينه فيه ما يشاء غير متمنع عليه ﴿ ان ربى على صراط مستقيم ﴾ يعنى انه على الحق والعدل فى ملكه لا يفوته ظام ولا يضيع عنده معتصم به ﴿ وفى التاويلات النجمية ﴾ (مامن دابة) تدب فى طلب الخير والشر (الا هو آخذ بناصيتها) يجرها بها الى الخير والشر وهى فى قبضة قدرته مذللة له (ان ربى على صراط مستقيم) فى اصلاح حال اهل الخير وافساد حال اهل الشر وفيه اشارة اخرى ان ربى على صراط مستقيم يدل طاليه به عليه يقول من طلبه فليطلبه على صراط مستقيم الشريعة على اقدم الطريقة فانه يصل اليه بالحقيقة وايشا يعنى الصراط المستقيم هو الذى ينتهى اليه لا الى غيره كقوله (وان الى ربك المنتهى) [ودر نقد النصوص قدس سر جامعه مذكور است در باب احديث افعال وبيان تاثيرات ومؤثرات كه آن ذات متعاليه كه فى الحقيقه مصدر جميع افعال ومؤثر در تمام منفعلاست بحكم تربيت هر يكى را بحسب قابليات بسوى حضرت خود مى كشاند ايتست سر آخذ بناصيتها ان ربى على صراط مستقيم]

كش كشاند مى كند كانا اليه راجعون * چوروى جاى ذكر فكر غلط باشد جنون وازين مقوله ها است قول قائل

چون همراه اوست از چپ و راست * تو بهره كه مى روى اوراست
چون از و بود ابتدای همه * هم بدو باشد انتهای همه
﴿ فان تولوا ﴾ فان تولوا بخذف احدى التاين اى وان تستمروا على التولى والاعراض فلا تفرطننى ﴿ فقد ابلفنكم ما ارسلنا به اليكم ﴾ اى لاني قد ادبت ما على من الابلاغ والزام الحجة وكنتم محجوجين بان بلفنكم الحق فايتم الا التكذيب والجحود فالمدكور دليل الجزاء ﴿ وينخلف ربى قوما غيركم ﴾ كلام مستأنف اى ويهلككم الله ويحجبى بقوم آخرين يخلفونكم فى دياركم واموالكم ﴿ ولا تضرونا ﴾ بتوليكم واعراضكم ﴿ شيا ﴾ من ضرر قط لانه لا يجوز عليه المضار والمنافع وانما تضرون انفسكم ﴿ ان ربى على كل شئ حفيظ ﴾ رقيب فلا يخفى عليه اعمالكم ولا ينفل عن مجازاتكم * واعلم انه بين وجوب التوكل على الله وكونه حفيظا حصينا اوليا بان ربوبيته عامة لكل احد ومن رب يدبر امر المربوب ويحفظه فلا يحتاج حفظ الغير وتايبا بان كل ذى نفس تحت قهره اسير عاجز عن الفعل والتاثير فى غيره

فلا حاجة الى الاحتراز منه وتأثباته على طريق العدل في عالم الكثرة الذي هو ظل وحدته فلا يسلط احدا على احد الا عن استحقاق لذلك بسبب ذنب وجرم ولا يعاقب احدا من غير زلة ولو صغيرة نعم قد يكون لتزكية ورفع درجة فالمستفاد في ضمن ذلك كله نفى القدرة عنهم وعن آلهتهم فلا حول ولا قوة الا بالله والله تعالى لا يظلم الناس مثقال ذرة وما يرى في صورة الظلم فمن خفا سره وحكمته والعارف ينظر الى الاسرار الالهية ويحمل الوقائع على الحكم - حكى - انه كان رجل سقاء بمدينة بخارى يحمل الماء الى دار صائغ مدة ثلاثين سنة وكان لذلك الصائغ زوجة صالحة في نهاية الحسن والبهاء فجاء السقاء على عادته يوما واخذ بيدها وعصرها فلما جاء زوجها من السوق قالت ما فعلت اليوم خلاف رضى الله تعالى فقال ما صنعت فالحلت فقال جاءت امرأة الى دكاني وكان عندي سوار فوضعت في ساعدها فاعجبني بياض يدها فمصرتها فقالت الله اكبر هذه حكمة خيانة السقاء اليوم فقال الصائغ ايها المرأة اني تبت فاجعليني في حل فلما كان من الغد جاء السقاء وتاب وقال يا صاحبة المنزل اجعليني في حل فان الشيطان قد اضلني فقالت امض فان الخطأ لم يكن الا من الشيخ الذي في الدكان فاقص الله منه في الدنيا وامثال ذلك من عدل الله تعالى فليكن العباد على العدالة خصوصا الحكام والسلاطين فان العدل ينفع في الدنيا والآخرة - حكى - ان ذا القرنين سأل من ارستطاليس أى شئ افضل للملوك الشجاعة ام العدل فقال اذا عدل السلطان لم يحتاج الى الشجاعة فمن آمن بالملك الديان وخشى من عذابه كل آن فقد عدل واحترز عن الظلم والطغيان وفاز بالدرجات في اعلى الجنان والا فقد عرض نفسه لعذاب الثيران بل ولعذاب الدنيا ايضا على اشد ما كان ألا ترى الى قوله تعالى حكاية (ويستخلف ربي قوما غيركم)

مع ماله من انواع اللعنة : قال السعدى قدس سره

نمائد ستمكار بد روزكار * بمائد برو لنت پايدار

خنك روز محشر تن دادكر * كه در سايه عرش دارد مقر

﴿ ولما ﴾ [آن هنگام كه] ﴿ جاء امرنا ﴾ اى عذابنا فيكون واحدا لأمور او امرنا بالعذاب فيكون مصدر امر ﴿ نجينا هودا والذين آمنوا معه ﴾ وكانوا اربعة آلاف ﴿ برحمة ﴾ عظيمة كاشنة ﴿ منا ﴾ اى نجيناهم بمجرد رحمة وفضل لا باعمالهم لانه لا يجواحد وان اجتهد في الاعمال والعمل الصالح الا برحمة الله تعالى كما هو مذهب اهل السنة ﴿ ونجيناهم من عذاب غليظ ﴾ شديد وهو تكرير لبيان ما نجيناهم منه اى كانت تلك النتيجة نتيجة من عذاب غليظ وهى السموم التى كانت تدخل انوف الكفرة وتخرج من ادبارهم فتقطعهم اربا اربا وقد سبق تفصيل القصة في سورة الاعراف فارجع اليها ﴿ وفيه اشارة الى ان العذاب نوبان خفيف وغليظ فالخفيف هو عذاب الشقاوة المقدرة قبل خلق الخلق والغليظ هو عذاب الشق بشقاوة معاملات الاشقياء التى تجري عليه مع شقاوته المقدرة له قبل الوجود كما في التاويلات النجمية - روى - ان الله تعالى لما اهلك طادا ونجى هودا والمؤمنين معه اتوا مكة وصدوا الله تعالى فيها حتى ماتوا * قال في انسان الميون كل نبى من الانبياء كان اذا كذبه قوله يخرج

هیچ‌چی هیچ ولی هم نبود * کونه برین دررخ امید سود
کعبه بود نوکل مشکین من * تازه از و باغ دل و دین من

بس میاس اوراکه مارا درجهان • کرد پیدا از پس پیشینان
تاشیدیم آن سیاستهای حق • بر قرون ماضیه اندر سبق

در اواخر دلتا یکم در بیان ادب کردن شعر کرد و را الخ

استخوان وپشم آن کرکان عیان * بنکرید وپند کیرید ای مهان
عاقل از سر بنهد این هستی وباد * چون شید انجام فرعونان وعاد
ورنه بنهد دیگران از حال او * عبرتی گیرند از اضلال او

* ثم قوله (ألا بعدا لعادقوم هود) دعاء عليهم بالهلاك أي ليعبد عادبعدا وليهلكوا والمراد به
الدلالة على أنهم كانوا مستوجبين لما نزل عليهم بسبب ما حكي عنهم وذلك لأن الدعاء بالهلاك
بعدهلاكهم ففائدته ما ذكر ثم اللام تدل أيضا على الاستحقاق وعلى البيان كأنه قيل لمن قيل
لعاد * قال سعدى المفتي ويجوز أن يكون دعاء عليهم باللعن * وفي القاموس البعد والبعد اللعن
انتهى * وفي الكفاية شرح الهداية اللعن على ضربين . أحدهما الطرد من رحمة الله تعالى وذلك
لا يكون إلا للكافر . والثاني الإبعاد عن درجة الإبرار ومقام الصالحين وهو المراد بقوله عليه السلام
(المحتكر ملعون) لأن أهل السنة والجماعة لا يخرجون أحدا من الإيمان بارتكاب الكبيرة
وحاء في اللعن العام (لعن الله من لعن والديه ولعن الله من ذبح لغير الله ولعن الله من آوى محدنا
ولعن الله من غير منار الأرض) . قوله محدنا بكسر الدال معناه الآتى بالامر المتكر مما انتهى عنه
وحرم عليه أي من آواه وحماه وذب عنه ولم يكن ينكر عليه ويردعه . ومنار الأرض العلامات
التي تكون في الطرق والحد بين الأراضي وفي الحديث (لعن الله آكل الربا وموكله وكتابه
وساعده والواشمة والموشومة ومانع الصدقة والمحال والمحلل له) . الوشم هو الزرقة الحاصلة
في البدن بغرز الأبرة فيه وجعل النيلة أو الكحل في موضعه . والواشمة الفاعلة . والموشومة المفعول
بهادلك وفي الحديث (لعن الله الراشي والمرأشي والرائش) أي الذي يسعى بينهما وفي الحديث
(لعن الله الخمر وشاربها وساقها وبائعها ومبتاعها وعاصرها ومعتصرها وحاملها والمحمولة إليه
واكل ثمنها) ويكره للمسلم أن يؤجر نفسه من كافر لعصر الغنم كما في الأشياء ويجوز بيع العصير
من يتخذ خرا لا عين العصير عار عن المعصية وإنما يلحقه الفساد بعد تغيره بخلاف بيع السلاح
في أيام الفتنة لأن عنه آلة بلا تغيير يعني يكره بيع السلاح أيام الفتنة إذا علم أن المشتري من أهل
الفتنة لأنه يكون سببا للمعصية وإذا باع مسلم خرا وقبض الثمن وعليه دين كره له رب الدين أخذه
منه لأن الخمر ليست بمال متقوم في حق الذي فلك الثمن فحل الأخذ منه وفي الحديث
(لعن المسلم كفتله) * قال ابن الصلاح في فتاواه قاتل الحسين رضي الله عنه لا يكفر بذلك وإنما
ارتكب ذنبا عظيما وإنما يكفر بالقتل قاتل نبي من الأنبياء * ثم قال والناس في يزيد ثلاث
فرق . فرقة تتولاه وتحبه . وفرقة تسبه وتلعنه . وفرقة متوسطة في ذلك لاتتولاه ولا تلعنه
وتسلك به مسالك سائر ملوك الاسلام وخلفائهم غير الراشدين في ذلك وهذه الفرقة هي المصيبة
ومذهبها هو اللائق بمن يعرف سير الماضين ويعلم قواعد الشريعة المطهرة انتهى * وقال
سعد الدين التفتازاني

اللعن على يزيد في الشرع يجوز * واللاعن يحزى حسنا ويغفور

قد صح لدى أنه مقل * واللعن مضاعف وذلك مهموز

وباقى البحث فيه قد سبق في سورة البقرة الآية الله على الظالمين * قال في حياة الحيوان

(ان)

ان الله تعالى لم يجعل الدنيا مقصودة لنفسها بل جعلها طريقة موصلة الى ما هو المقصود
 نفسه وانه لم يجعلها دار اقامة ولا جزاء وانما جعلها دار رحلة وبلاء وانه ملكها في الغالب
 الجلمة والكفرة وحماها الانبياء والاولياء والابدال وحسبك بها هو انما انه سبحانه
 صفرها وحقرها وابفضها وابفض اهلها ومحبا ولم يرض لعاقل فيها الا بالتزود للارتحال
 عنها وفي الحديث (الدنيا ملعونة ملعون ما فيها الا ذكر الله ومن والاه وعالم او متعلما)
 ولا يفهم من هذا اباحة لعن الدنيا وسبها مطلقا كما روى ابو موسى الاشعري ان النبي صلى الله
 عليه وسلم قال (لا تسبوا الدنيا فتمت مطية المؤمن عليها يبلغ الخير وبها ينجو من الشر ان العبد
 اذا قال لعن الله الدنيا قالت الدنيا لعن الله من عصى ربه) وهذا يقتضي المنع من سب الدنيا
 ولعنها. ووجه الجمع بينهما ان المباح لعن من الدنيا ما كان منها مبعدا عن الله تعالى وشاغلا عنه
 كما قال السلف كل ما شغلك عن الله سبحانه من مال وولد فهو مشغوم عليك واما ما كان
 من الدنيا يقرب من الله ويعين على عبادته فهو المحمود بكل لسان المحبوب لكل انسان
 فقل هذا لا يسب بل يرغب ويحب واليه الاشارة حيث قال (الا ذكر الله ومن والاه او عالما
 او متعلما) وهو المصريح به في قوله (نعمت مطية المؤمن) الخ وبهذا يرتفع التعارض بين الحديثين
 واعلم ان حقيقة اللعن هو الطرد عن الحضرة الالهية الى طلب شهوات الدنيا وتعب
 وجدانها وتعب فقدانها فهو اللعنة الدنيوية واما اللعنة يوم القيامة فبالبعد والحسرة والحزن
 وعذاب التبران فالنفس اذا لم تقبل لصبيحة هود القلب وترك مشارب القلب الدنيوية
 الباقية من لواعج التورانية وطوامع الروحانية وشواهد الربانية واقبلت على المشارب الدنيوية
 القاتية من الشهوات والمستلذات الحيوانية وثنا الخلق والجماع عندهم وامثال هذا فقد جاء
 في حقها الابدان اي طردا وفرقة وقطيعة وحسرة لها عصمتها الله واياكم من مكاييد النفس
 الامارة وشرقا بصلاح الحال الى آخر الاعمار والآجال **﴿ والى نمود ﴾** اي وارسلنا الى
 نمود وهي قبيصة من العرب سموا باسم ابيهم الاكبر نمود بن عاد بن ارم بن سام. وقيل انما
 سموا بذلك لقلة مائهم من النمد وهو الماء القليل. في تفسير ابي الليث انما لم ينصرف لانه اسم
 قبيصة وفي الموضع الذي ينصرف جعله اسما للقوم **﴿ اخاهم ﴾** اي واحدا منهم في النسب
﴿ صالحا ﴾ عطف بيان لآخاهم وهو صالح بن عبيد بن اسف بن ماسخ بن عبيد بن خاور
 ابن نمود **﴿ قال ﴾** استناف بياني كأن قائلا قال لما قال لهم صالح حين ارسل اليهم فقل
 قل **﴿ يا قوم ﴾** [اي قوم من] **﴿ اعبدوا الله ﴾** وحده لانه **﴿ ما لكم من اله غيره ﴾** [نست
 شمارا مبعودي جزوي] **﴿ هو ﴾** لا غيره لانه فاعل معنوي وتقديمه يدل على القصر
﴿ انشاءكم ﴾ كونكم وخلقكم **﴿ من الارض ﴾** من لابتداء الغاية اي ابتداء انشاءكم
 منها فانه خلق آدم من التراب وهو النموذج منطوق على جميع ذرياته التي ستوجد الى يوم القيامة
 انطواء اجاليا لان كل واحد منهم مخلوق من التراب ومن دم الطمث والمني انما يتولد من
 الدم والدم انما يتولد من الاغذية وهي اما حيوانية او نباتية انما يتولد من الارض
 والاعذية الحيوانية لا بد ان تنسج الى الاغذية النباتية المتولدة من الارض فثبت انه تعالى

انشأ الكل من الارض ﴿ واستعمركم فيها ﴾ من العمر يقال عمر الرجل يعمر عمره بفتح العين وسكون الميم اي عاش زمانا طويلا واستعمره الله اي اطل بقاءه ونظيره بقي الرجل واستبقاه الله من البقاء اي ابقاه الله فبناء استفعل للتعدية. والمعنى عمركم واستبقاكم في الارض وبالفارسية [وزند كافي وبقاداد شمارا در زمين. در مدارك مذکورست که سال عمر هريك از ثمود از سيصد تا هزار بوده] ويجوز ان يكون من العمارة بالفارسية [آبادان کردن] قال كعب قوله تعالى ﴿ واستعمركم فيها ﴾ يدل على وجوب عمارة الارض لان الاستعمار طلب العمارة والطلب المطلق منه تعالى يحمل على الامر والايجاب. والمعنى امركم بالعمارة فيها واقدركم على امارتها كما قال الكاشفي [شمارا قدرت داد بر عمارت زمين تا منازل ترم ساختيد وبر حفر انهار و غرس اشجار اشتغال نموديد] ﴿ فاستغفروه ﴾ فاطلبوا مغفرة الله بالايمان يعني [ايمان آريد تا شمارا بيا مرزد] فان مافصل من قنون الاحسان داع الى الاستغفار ﴿ ثم توبوا اليه ﴾ من عبادة غيره لان التوبة لا تصح الا بعد الايمان وقد سبق تحقيق وثم هذه غير مرة ﴿ ان ربي قريب ﴾ اي قريب الرحمة لقوله تعالى ﴿ ان رحمة الله قريب من المحسنين ﴾ ﴿ مجيب ﴾ لمن دعاء وسأله ﴿ قال سعدى المفتي والذي يلوح للخاطر ان قوله تعالى قريب ناظر لتوبوا ومجيب لاستغفروا اي ارجعوا الى الله فانه قريب ما هو بعيد واسألوا منه المغفرة فانه مجيب لسأله لا يخيه

محالست اكر سر برين در نهی * که باز آيدت دست حاجت نهی

وحظ العبد من الاسم المجيب ان يجيب ربه فيما امره ونهاه ويتلقى عباده بلطف الجواب واسعاف السؤال والعبد اذا اجاب ربه قاله تعالى يجيبه كما قال ابو طالب لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما اطوع ربك فقال عليه السلام (وانت يا عم لو اطعته لاطاعك) * قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاطهر الدعاء يؤذن بالبعد وهو تعالى القريب واذا كان القريب فلم تدعو وان سكت قال لك لم تدعو هل استكبرت فلم تبق النبطة الا لاخرس وهم البكم صم بكم عمى طوبى لهم وحسن ما ب انتهى * وهذا وصف العلماء بالله وهم الذين قيل فيهم من عرف الله كل لسانه

چو بيت المقدس درون بر قباب * رها کرده دیوار بیرون خراب

بخود سرفرو برده همچون سدف * نه ماند زدريا بر آورده کف

* واعلم ان عمارة الظاهر بافعال الشريعة من اسباب عمارة الباطن باخلاق الربانية. قال العلماء العمارة متنوعة الى واجب ومندوب وهاج وحرام * فالواجب مثل سد الثغور وبناء القناطر على الانهر المهلكة وبناء المسجد الجامع في المصر وغير ذلك * والمندوب كبناء القناطر على الانهر الصغيرة والمسجد والمدارس والرباطات ونحو ذلك تيسيرا للناس والمباح كالزوايا والحقايق والبيوت التي تقي الحر والبرد وربما تكون الاخيرة واجبة * قال في الاسرار المحمدية الغرض من المسكن دفع المطر والبرد واقل الدرجات فيه معلوم وما زاد عليه فهو من الفضول والاقتصار على الاقل والاكثر يمكن في الدار الحارة واما في البلاد الباردة في

غلبة البرد وقوذه من الجدران الضعيفة حتى كاد يهلك او يمرض فالبناء بالطين واحكامه لا يخرج من حد الزاهدين وكذا في ايام الصيف عند اشتداد الحر واستضراره واستضرار اولاده باليت الشتوى السفلى لعدم نفوذ الهواء البارد فيه ومن براغيث في الليل المزيجات عن النوم وانواع الحشرات فيه فلا يجوز حملهم على الزهد بان يتركهم على هذه الحال بل عليه ان يبين لهم صيفيا علويا لما روينا عن النبي عليه السلام (من بنى بناينا في غير ظلم ولا اعتداء او غرس غرسا في غير ظلم ولا اعتداء كان له اجرا جارا ما انتفع به احد من خلق الرحمن) انتهى والحرام كابية الجهلة الذين بنوا للمباهاة وابنية الظلمة وغير ذلك مما ليس به حاجة. وفي الخبر (من بنى فوق ما يكفيه جاء يوم القيامة وهو حامله على عنقه) وفي الحديث (الدنيا ملعونة ملعون ما فيها الا ما كان منها لله تعالى) وكان ملوك فارس قد اكثروا من حفر الانهار وغرس الاشجار وعمروا الاعمار الطوال مع ما كان فيهم من عسف الرعايا فسأل نبي من انبياء زمانهم ربه عن سبب تعبيرهم فاوحى اليه انهم عمروا بلادى فعاث فيها عبادى * وعن معاوية انه اخذ في احياء الارض في آخر امره فقبل له فقال ما حملني عليه الا قول القائل

ليس الفتى بفتى يستضاه به * ولا يكون له في الارض آثار

والمراد بهذه الآثار ما يتناول العمارة الواجبة والمندوبة : قال سعدى قدس سره نمرد آنكه ماند پس ازوى بجای * بل ومسجد و خان ومهمان سراى هر آن كو نماند از پیش یادكار * درخت وجودش نیاورد بار و كمر رفت آثار خیرش نماند * نشاید پس از مراك الحمد خواند

﴿ قالوا ﴾ اى قوم صالح بعد دعوتهم الى الله تعالى وعبادته ﴿ يا صالح قد كنت فينا ﴾ فبايتنا ﴿ مرجوا ﴾ مأمولا ﴿ قبل هذا ﴾ الوقت وهو وقت الدعوة كانت تلوح فيك مخايل الخير وامارات الرشd والساد فكننا نرجوك ان تكون لنا سيدا نتفع بك ومستشارا في الامور ومسترشدا في التدابير فلما سمعنا منك هذا القول انقطع رجائنا عنك وعلمنا ان لاخير فيك كما يقول بعض اهل الانكار لبعض من يسلك طريق الارادة والطلب ان هذا قد فسد بل جن وكان قبل هذا رجلا صالحا عاقلا فلا يرجي منه الخير : وفي المشوى عقل جزوى عشق را منكربود * كرجه بنمايد كه صاحب سر بود قال الحافظ

مين حقير كد امان عشق را كين قوم * شهان بي كمر وخسروان بي كلهند غلام همت دردى كشان بك رنكيم * نه زين كروه كه ازرق رد او دل سپهند

﴿ انتهى ﴾ معنى الهمزة الانكار اى اتمننا من ﴿ ان نعبد ما يعبد آباؤنا ﴾ اى عبوده والعدل الى صيغة المضارع لحكاية الحال الماضية ﴿ واننا ﴾ من قال انا اسقط التون الثانية من ان دون كناية المتكلمين تا وهو المختار ﴿ لى شك عاتد عونا اليه ﴾ من التوحيد وترك عبادة الاوثان ﴿ مرعب ﴾ موقع في الريةم اى قلق النفس وانتفاء الطمأنينة : يعنى [كاني كه نفس را مضطرب ميسازد ودل آرام نمى دهد وعقل را شوریده مى گرداند] من اراه اى

در اواسط دفتر يكدم در بيان معنى حديث ان لم يكن في ايام وهرمك نفعان الح

اوقعه في الرتبة واسناد الارابة الى الشك وهو ان يبقى اللسان متوقفا بين التثني والاثبات مجازي لان الرب هو انتفاء ما يرجح احد طرفي النسبة او تعارض الادلة لانفس الشك * وقال معدي المفتي يجوز ان يعتقدوا ان الشك يقع في القلق والاضطراب فيكون الاسناد حقيقيا وان كان الموقع عند الموحدين هو الله تعالى ﴿ قال ﴾ صالح ﴿ يا قوم ارايتم ﴾ اى اخبروني ﴿ ان كنت ﴾ في الحقيقة ﴿ على بينة ﴾ حجة ظاهرة وبرهان وبصيرة ﴿ من ربي ﴾ ملكي ومتولى امري ﴿ وآتيني منه ﴾ من جهته ﴿ رحمة ﴾ نبوة وانما اتى بحرف الشك مع انه متيقن انه على بينة وانه نبي لان خطابه للجاحدين وهو على سبيل الفرض والتقدير كما قال افرضوا وقدروا انى على بينة من ربي وانى نبي بالحقيقة وانظروا ان تابعتكم وعصيت ربي فيما امرني ﴿ فمن ينصرتني من الله ﴾ اى فمن يمنعني من عذاب الله ففيه تضمين ينصر معنى يمنع وتقدير المضاف قبل اللفظة الجليلة * وقال في الارشاد فمن ينصرتني منجيا من عذابه تعالى ﴿ ان عصيته ﴾ في تبليغ رسالته والتمهي عن الاشراك به ﴿ فماتريدوتى ﴾ اذا باستباعتكم اياى كما ينبغي عنه قولهم ﴿ قد كنت فينا مرجوا قبل هذا ﴾ اى لا تقيدوتى اذ لم يكن فيه اصل الحسرة ان حتى يزيدو ﴿ غير تخسير ﴾ اى غير ان تجعلوني خاسرا بابطال اعمالى وتعرضى لسخط الله تعالى او فماتريدوتى بما تقولون لى وتحملوتى عليه غير ان السبكم الى الحسرة ان اقول لكم انكم لخاسرون فالزيادة على معناها وصيغة التفعيل للنسبة يقال فسقه وفجره اذا نسبته الى الفسق والفجور فكذا خسره اذا نسبته الى الحسرة * وفي الآية اشارة الى ان لارجوع عن الحق بعدما استبان فانه ماذا بعد الحق الا الضلال والخذلان والحسرة * قال اوحى المشايخ في وقته ابو عبدالله الشيرازى قدس سره رايته رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام وهو يقول من عرف طريقا الى الله فسلكه ثم رجع عنه عذبه الله بعذاب لم يعذب به احدا من العالمين * وقال الجنيد قدس سره لواقبل صديق على الله الف سنة ثم اعرض عنه لحظة فان مافاته اكثر مما ناله * وفي شرح التجليات البيعة لازمة الى ان يلقى الله تعالى ومن نكث الاتباع فحسبه جهنم خالدا فيها لا يكلمه الله ولا ينظر اليه وله عذاب اليم هذا كما قال ابو سليمان الداراني قدس سره حفظه في الآخرة * واما الدنيا فقد قال ابو يزيد البسطامي قدس سره في حق تليذه لما خالفه دعوا من سقط من عين الله فرؤى بعد ذلك مع الخشيش وسرق فقطعت يده هذا لما نكث اين هو بمن وفى ببيعتة مثل تليذ الداراني قيل له الق نفسك في التور فالتقى نفسه فعاد عليه بردا وسلاما وهذا نتيجة الوفاء * واعلم ان المبايع في الحقيقة وهو معطى البيعة هو الله تعالى لكن خلق الوسائط والوسائل ليسهل الاخذ والعهد فجعل الانبياء والشيوخ الورثة والسلطين اللاحقين بالشيوخ مبايعين فهم معصومون محفوظون لا يأمرون بمعصية اصلا ولا يتصور منهم نكث العهد قطعا فبقي الاتباع فمن لزم منهم الباب استسعد بحسن المآب ومن رجع القهقرى ونعوذ بالله اذله الله واخزاه : وفي المتنوى

مرسكانرا چون وفا آمد شمار * روسكانرا نكك بدنامى مبار

بي وفانى چون سكانرا عاربود * بي وفانى چون روادارى نمود

در اوائل دفتر دوم در بیان جمع آمدن اصل آت مرصی بر دور موصی عی علی السلام

فعل العاقل ان لا يكون في تردد وشك مما دعا اليه الانبياء والاولياء من التوحيد وحقائقه بل يتبع الحق الى ان يصل الى دقائقه فان التردد والشك من اوصاف الكثرة والقلق والاضطراب من احوال الفجرة

این تردد عقبه راه حقست * ای خک آنرا که پایش مطلقست [۸]

بی تردد می رود بر راه راست * ره نمی دانی بجو کاش کجاست

کام آهورا بکبر وومعاف * تارسی از کام آهو تابش

کرکران وکر شتابنده بود * عاقبت جوینده یابنده بود [۲]

وقد رأينا في زماننا اشخاصا يطلبون شيوخا ورثة هم على بينة من ربهم فلا يجدونهم لان في الطلب ضعفا وترددا وفي الاعتقاد والهمة توزعا وتفرقا فاذا لم يكن الطالب على بصيرة من الامر لا يجد اهل البصيرة وان كانوا نصب عينيه بل تزداد خسارته ونعم ما قيل الشمس شمس وان لم يرها الضير ألا ترى الى طغاة الامم السالفة كيف انكروا الانبياء مع ظهور حججهم وبراهينهم اللهم انا نسألك العصمة والتوفيق ^{﴿﴾} وياقوم ^{﴿﴾} - روى - عن النبي عليه السلام انه قال ان صالحا لما دعا قومه الى الله تعالى كذبوه فشق صدره فسأل ربه ان يأذنه في الخروج من عندهم فاذن له فخرج وانتهى الى ساحل البحر فاذا رجل ينشئ على الماء فقال له صالح ويحك من انت فقال انا من عباد الله كنت في سفينة كان قومها كفرا فاهلكهم الله ونجاني منهم فخرجت الى جزيرة اتبعك هناك فاخرج احبانا واطلب شيئا رزق الله ثم ارجع الى مكاني فضى صالح فاستهى الى تل عظيم فرأى رجلا فاستهى اليه وسلم عليه فرد عليه السلام فقال له صالح من انت قال كانت ههنا قرية كان اهلها كفارا غيري فاهلكهم الله تعالى ونجاني منها فجعلت على نفسي ان اعبد الله تعالى ههنا الى الموت وقد انبت الله لي شجرة رمان واظهر عين ماء آكل من الرمان واشرب من ماء العين واتوا آمنه فذهب صالح وانتهى الى قرية كان اهلها كفارا كلهم غير اخوين مسلمين يعملان عمل الخوص فضرب النبي عليه السلام مثلا فقال لو ان مؤمنا دخل قرية فيها الف رجل كلهم كفار وفيهم مؤمن واحد فلا يسكن قلبه مع احد حتى يجد المؤمن ولو ان منافقا دخل قرية فيها الف رجل كلهم مؤمنون وفيهم منافق واحد فلا يسكن قلب المنافق مع احد ما لم يجد المنافق فدخل صالح وانتهى الى الاخوين فمكث عندهما اياما وسأل عن حالهما فاخبرا انهما يصبران على اذى المشركين وانهما يعملان عمل الخوص ويمسكان قوتيهما ويتصدقان بالفضل فقال صالح الحمد لله الذي اراني في الارض من عباده الصالحين الذي صبروا على اذى الكفار فانا ارجع الى قومي واصبر على اذاهم فرجع اليهم وقد كانوا خرجوا الى عيد لهم فدعاهم الى الايمان فآلوه آية فقال آية آية تريدون فاشار سيدهم جندع بن عمرو الى صخرة منفردة يقال لها الكلبة وقال له اخرج من هذه الصخرة ناقة واسعة الجوف كثيرة الوبر عشراء اى اثنت عليها من يوم ارسل الفحل عليها عشرة اشهر فان فعلت صدقك فاخذ عليهم مواعيتهم لئن فعلت ذلك لتؤمنن فقالوا نعم فصلى ودعا ربه فتمخضت الصخرة تمخض التوج

[۱] در اوائل دفتر سوم در بیان همه اصحاب ضروران و جمله کردند آخ
[۲] در اوائل دفتر سوم در بیان حکایت آن صمد که در عهد داود علیه السلام آخ

بولدها فانشقت عن ناقة عشراء جوفاء وبراء كما وصفوا فقال يا قوم ﴿هذه ناقة الله﴾
 الاضافة للتشريف والتفنيه على انها مفارقة لساير ما يحانسها من حيث الحلقة ومن حيث
 الخلق لان الله تعالى خلقها من الصخرة دفعة واحدة من غير ولادة وكانت عظيمة الجثة
 جدا ﴿لکم آية﴾ معجزة ذالة على صدق نبوتی قآمن جندع به في جاعة وامتع الباقون
 وانتصاب آية على الحال من ناقة الله وعاملها ما في اسم الاشارة من معنى الفعل اى اشير اليها
 آية ولکم حال من آية متقدمة عليها لكونها نكرة لو تأخرت لكانت صفة لها فلما تقدمت
 انتصبت حالا ﴿فذروها﴾ اى خلوها وشأنها ﴿تأكل في ارض الله﴾ ترع نباتها وتشرب
 ماءها فهو من قيل الاكتفاء نحو تقيكم الحر والمراد انه عليه السلام رفع عن القوم مؤونتها
 يعنى [روزى او بر شمایست وفتح اورا شماراست] كما روى انها كانت ترعى الشجرة
 وتشرب الماء ثم تفرج بين رجلها فيحلبون ماشاؤا حتى تمتلئ اوانهم فيشربون ويدخرون
 وهم تسعمائة اهل بيت ويقال الف وخمسة ثم انه عليه السلام لما خاف عليها منهم لما شاهد
 من اصرارهم على الكفر فان الحصى لا يحب ظهور حجة خصمه بل يسى في اخفائها وابطالها
 باقصى ما يمكن من السى فلماذا احتاط وقال ﴿ولا تمسوها بسوء﴾ [ومرسانيدبوى آزارى]
 فالباء للتعدي بولغ في النهى عن التعرض لها بما يضرها حيث نهى عن المس الذى هو من
 مبادئ الاصابة ونكر السوء ليشمل جميع انواع الاذى من ضرب وعقر وغير ذلك اى
 لا تضربوها ولا تطردوها ولا تقربوها بشئ من الاذى فضلا عن عقرها وقتلها ﴿فياخذكم
 عذاب قريب﴾ اى قريب النزول وكانت تصيف بظهر الوادى فتهرب منها الغامهم الى
 بطنه وتشتو ببطنه فتهرب مواشيهم الى ظهره فشق عليهم ذلك ﴿فمقروها﴾ عقرها
 قدار بامرهم ورضاهم وقسموا لحمها على جميع القرية والمقر قطع عضو يؤثر في النفس
 وقدار كهنام بالدال المهملة اسم رجل وهو قدار بن سالف وتفصيل القصة سبق في سورة
 الاحراف قال الكاشفى [صالح عليه السلام دران وقت درميان قوم نبود وجون بيامد
 حال با اوتقريد كردند] ﴿فقال﴾ لهم صالح ﴿تمتلوا﴾ اى عيشوا ﴿في داركم﴾ في بلدكم
 ومنازلكم وتسمى البلاد الديار لانه يدار فيها اى يتصرف يقال ديار بكر لبلادهم وقول
 العرب الذين حوالى مكة نحن من عرب الدار يريدون من عرب البلد كما في بحر العلوم
 ﴿ثلاثة ايام﴾ الاربعاء والخميس والجمعة قائم عقرها ليلة الاربعاء واهلكوا صبيحة يوم
 السبت كافى التبيان قيل قال لهم تصبح وجوهكم غدا مصفرة وبعد غد حمرة واليوم الثالث
 مسودة ثم يصبحكم العذاب وكان كما قال ﴿ذلك﴾ اشارة الى ما يدل عليه الامر بالتمتع ثلاثة
 ايام من نزول العذاب عقيبها ﴿وعد غير مكذوب﴾ اى غير كذب كالحلود بمعنى الجلد
 الذى هو الصلابة والجلادة او غير مكذوب فيه لحذف حرف الجر فالتصل الضمير باسم
 المفعول باقامته مقام المفعول به توسعا كما يقال شهدنا والاصل شهدنا فيه فاجرى الظرف
 مجرى المفعول وذلك لان الوعد انما يوصف بكونه غير مكذوب اذا كان من شأنه ان يكون
 مكذوبا وليس كذلك لان المصدق والمكذوب من كان مخاطبا بالكلام المطابق للواقع وغير

(الواقع)

الواقع وقلما يوصف بهما الا الانسان الصالح للخطاب والاشارة ان القوم انما فعلوا ذلك جهلا منهم بحقيقة الامر ولاداء ادوا من الجهل والدنيا مسكن النفس ومقرها والتمتع فيها ثلاثة ايام اليوم الاول هو يوم الجهل وفيه تصفر الوجوه واليوم الثاني هو يوم الغفلة وفيه تحمر الوجوه واليوم الثالث هو يوم الرين والحتم على القلوب وفيه تسود الوجوه فلا يبقى الا العذاب * فعلى العاقل ان يزيل حجاب الجهل بمعرفة الله تعالى والغفلة باليقظة قبل حصول الرين فانه عند حصوله لا يوجد له العلاج فانه الداء العضال ونعمود بالله تعالى وكما تتلون الوجوه بنار الجلال كذلك تتلون بنور الجمال كما قال ذو التون المصري بينا انا في طريق البصرة اذ سمعت قائلا يقول يا شقيق يا رفيق ارفق بنا فطلبت الصوت فاذا انا بجارية متطلعة من قصر مشرف فقلت اراك مسفرة بغير خمار فقلت ما يصنع بالخمار وجه قد علاه الصفار قلت وم الصفار قالت من الخمار قلت يا جارية عساك تناولت من الشراب قالت نعم شربت البارحة بكأس الود مسرورة فاصبحت غداة صباحى هذا من شوقه غمورة قلت اراك حكيمة فمطينى قالت عليك بالسكوت ولزوم خدمته في ظلم اليوت حتى يتوهم الناس انك مبهوت وارض من الله بالقوت واستعد ليوم تموت لكى يبنى لك بيت في الملكوت اساسه من الزبرجد والياقوت : وفي المستوى

روح همجون صالح وتن ناقة است * روح اندر وصل وتن در فاقه است
روح صالح قابل آفات نيست * زخم بر ناقة بود بر ذات نيست
روح صالح قابل آزار نيست * نوريزدان سغبه ككفار نيست
جسم خاكي را بدو پيوسته جان * تا ييازارند و پيئند امتحان
بي خبر كازار اين آزار اوست * آب اين خم متصل با آب جوست
ناقه جسم ولي را بنده باش * تاشوى باروح صالح خواجه تاش

﴿ فلما جاء امرنا ﴾ [پس آن هنگام كه آمد فرمان مابعدذاب ایشان] ﴿ نجينا ﴾ النجية [نجات دادن] ﴿ صالحا والذين آمنوا معه ﴾ متعلق بنجينا اوبا آمنوا وهو الاظهر اذا المراد آمنوا كما آمن صالح واتبعوه في ذلك لان زمان ايمانهم مقارن لزمان ايمانه فان ايمان الرسول مقدم على ايمان من اتبعه من المؤمنين ﴿ برحمة ﴾ اى مائتسين بمجرد رحمة عظيمة ﴿ منا ﴾ وفضل لابعمالهم كما هو مذهب اهل السنة قال ﴿ في التأويلات التجمية هي توفيق اعمال التجاة ﴾ وقال في الارشاد هي بالنسبة الى صالح النبوة والى المؤمنين الايمان ﴿ ومن خزي يومئذ ﴾ عطف على نجينا اى ونجينا هم من خزي يومئذ اى من زله ومهاتته وفضيخته ولا خزي اعظم من خزي من كان هلاكة بنضب الله وانتقامه قال ابن الشيخ كرر نجينا لبيان ما نجاهم منه وهو هلاكهم يومئذ اى يوم اذ جاء امرنا فان اذ مضافة الى جملة محذوفة عوض عنها التنوين او هو الذل والهوان الذى نزل بهم في ذلك اليوم ولزمهم بحيث بقى ما لحقهم من العار بسببه ما اورا عنهم ومنسوبا اليهم الى يوم القيامة فان معنى الخزي العيب الذى تظهر فضيخته ويستحي من مثله * واعلم ان ظرف الزمان اذا اضيف الى مبنى جاز فيه البناء والاعراب فن قرأ بفتح الميم بناء لاضافته الى مبنى وهو اذ الغير المتمكن ومن قرأ بكسرها امر به لاضافة الخزي اليه

در اواسط دفتر يكم در بيان خبر و بدل خضمان صالح ناله را الخ

والقراءة الأولى لنافع والكسائي والثانية لغيرهما ﴿ان ربك﴾ يا محمد ﴿هو القوي﴾ القادر
على كل شيء ﴿العزيز﴾ الغالب عليه لا غيره * وقال الكاشفي ﴿هو القوي﴾ [اوست توانا]
نجات مؤمنان ﴿العزيز﴾ غالب بر دشمن بر هلاك ایشان [ولكون الاخبار بتحية الاولياء لاسيا
عند الانبياء بحلول العذاب اعم ذكرها اولاً ثم اخبر بهلاك الاعداء فقال ﴿واخذ الذين
ظلموا﴾ انفسهم ﴿الصيحة﴾ اي صيحة جبرائيل عليه السلام وهو فاعل اخذ والموصول
مفعول والصيحة فعلة تدل على المرة من الصياح وهو الصوت الشديد يقال صاح بصيح صياحاً
اي صوت بقوة وفي سورة الاعراف ﴿فاخذتهم الرجفة﴾ اي الزلزلة ولعلها وقعت عقب الصيحة
المستتعة لتخرج الهواء * قال الكاشفي [در زادالمسير آورده كه در آن سه روز كه وعده حيات
داشتند در پايانهاي خود ساكن شده قبرها كنديدند ومنتظر عذاب مي بودند چون روز چهارم
آفتاب طلوع شده وعذاب نيامد از منازل بيرون آمده يكديگر را مي خواندند واستهزا
ميكردند كه ناكاه جبرائيل بر صورت اصل خویش پایش بر زمین و سر بر آسمان برهای خویش
نشر کرده از مشرق تا مغرب پايهای وی زرد وبالهایش سبز و دندانهای سقید و براق و پيشانی
باجلا و تورانی و رخساری برافروخته و موی سر وی سرخ برنگ مرجان ظاهر شده و اوفق را
پوشید و قوم نمود آن حال را مشاهده نمودند و روی بمساکن نهاده بقبور در آمدند جبرائيل
نعره زد كه موتوا عليكم لعنة الله بيكار همه مردند و زلزله در خانهها افتاده سقفها برايشان فرود
آمد] ﴿فاصبحوا﴾ اي صاروا ﴿في ديارهم﴾ في بلادهم اوفي مساكنهم ﴿جامين﴾ خامدين
ميتين لا يتحركون والمراد كونهم كذلك عند ابتداء نزول العذاب بهم من غير اضطراب وحركة
كما يكون ذلك عند الموت المعتاد . ولا يخفى ما فيه من الدلالة على شدة الاخذ وسرعة اللهم
انا نعوذ بك من حلول غضبك . وجنومهم سقوطهم على وجوههم او الجنوم السكون يقال للطير
اذا باتت في اوكارها جثمت ثم ان العرب اطلقوا هذا اللفظ على ما لا يتحرك من الموت * قال في بحر
العلوم يقال الناس جثم اي قعود لا حراك بهم ولا ينبسون بنفسه ومنه الجثمة التي لى الشرع
عنها وهي البهيمة تربط وتوجع قوائمها لترعى : وفي المتنوى

شحنة قهر خدا ایشان بجهت * خونهای اشتری شهری درست
چون همه درنا امیدی سر زدند * همچو اشتر در دو زانو آمدند
در پی آورد جبریل امین * شرح این زانو زدن را جامین
زانو آندم زن كه تعلیمت كند * وز چنین زانو زدن بجهت كند

﴿كان لم ينشوا فيها﴾ اي كانوا لم يقيموا في ديارهم ولم يكونوا احياء مترددين متصرفين وهو في موقع
الحال اي اصبحوا جامين عاقلين لمن لم يوجد ولم يقم في مقام قط . والمقن المثل والمقام الذي يقيم
الحى به يقال غنى الرجل بمكان كذا اي اقام به وعنى اي عاش ﴿ألا﴾ [بدانيد] ﴿ان نمود
كفروا ربهم﴾ جحدوا بوحداية الله تعالى فهذا تنبيه وتخويف لمن يمدهم ﴿الابدا﴾
[دوری و هلاك] ﴿لنمود﴾ فقلوه بعدا مصدر وضع موضع فعله فان مناه بعدوا اي هلكوا
واللام لبيان من دعى عليهم وفائدة الدعاء عليهم بعد هلاكهم الدلالة على استحقاقهم عذاب

(الاستعداد)

در اواسط دفتر بكم در بیان حقیر دین خصال صالحان و تقوا الخ

الاستئصال بسبب كفرهم وتكذيبهم وعقرهم ناقة الله تعالى . وعن جابر رضى الله عنه ان رسول الله لما نزل الحجر في غزوة تبوك قام فخطب الناس فقال (يا ايها الناس لا تسألوا نبيكم الآيات هؤلاء قوم صالح - ألوا نبيهم ان يبعث لهم الناقة فكانت ترد من هذا الفج فتشرب ماءهم يوم وردوها ويحلبون من لبنها مثل الذي كانوا يشربون من مائها يوم غلبها فقتلوا عن امر ربهم فقال تمتعوا في داركم ثلاثة ايام وكان وعدا من الله غير مكذوب ثم جاءتهم الصيحة فاهلك الله من كان في مشارق الارض ومفاربها منهم الا رجلا كان في حرم الله فتممه حرم الله من عذاب الله يقال له ابو رغال) قيل له يا رسول الله من ابو رغال قال (ابو تقيف) الإشارة فيه انه اشار الى اهلاك النفس وصفاتها بعذاب البعد وصاعقة القهر الا ما كان في حرم الله تعالى وهو الشريعة يعنى النفس وصفاتها ان لم تكن آمنت ولكن التجأت الى حرم الشريعة آمنت من عذاب البعد فتكون بقدر التجأتها في القرب وجوار الحق وهو الجنة ولهذا قال تعالى للنفس المطمئنة (فادخلي في عبادى وادخلي جنتى) كفى التأويلات التجمية. والناس في القرب والبعد والسلوك والترك على طبقات. فمنهم من اختار الله له في الازل البلوغ اليه بلا كسب ولا تعمل فوق مخطورا على النظر اليه بلا اجتهاد بدفع غيره عن مقتضى قصده. ومنهم من شغله الاغيار عن الله زمانا فلم يزل في علاج وجودها بتوفيق الله تعالى حتى اقامها ولم يبق له سواء سبحانه. ومنهم من بقى في الطريق ولم يصل الى المقصد الاقصى لكون نشأته غير حاملة لما اراده. ومنهم من لم يدرك ما الطريق وما الدخول فيها فبقى في مقامه الطيبى : قال الحافظ

قومى يجد وجهه خريدند وصل دوست . قومى دكر حواله بتقدير ميكنند

اما الاول فاخذوا بقول الله تعالى (والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا) فالوصل اذا محال لكسب مدخل فيه فيكون كالوزارة الممكن حصولها بالاسباب . واما الثانى فاجعلوا الوصل من الاختصاصات الالهية التى ليس لكسب مدخل فيها عند الحقيقة فهو كالسلطنة قال الله تعالى (قل اللهم مالك الملك تؤتى الملك من تشاء) وقال (تؤتى الحكمة من تشاء) وقال (وما يملك فلا مرسئله) هكذا لاح للخاطر والله اعلم بالباطن والظواهر ﴿ ولقد جاءت رسلنا ابراهيم ﴾ اى وبقائه لقد جاء جبريل وجمع من الملائكة معه في صورة الفلمان الذين يكونون في غاية الحسن والبهاء والجمال الى ابراهيم عليه السلام ﴿ بالبشرى ﴾ اى ملتبسين بالبشارة بالولد من سارة بدليل ذكره في سور اخرى ولانه اطلق البشرى هنا وقيد في قوله (فبشرناها باسحق) والمطلق محمول على المقيد ﴿ قالوا ﴾ استئناف يبانى ﴿ سلاما ﴾ اى سلمنا عليك سلاما اولم . وبالفارسية [سلام ميكنيم بر تو سلام كردنى] ﴿ قال ﴾ ابراهيم عليكم ﴿ سلام ﴾ حياتهم باحسن من تحيتهم لان الجملة الفعلية دالة على التجدد والحدوث والاسمية دالة على الثبات والاستمرار . قال الكافى [ابراهيم عليه السلام ندانستكه فرشتگانند ايشانرا قدمها نخواستن نشايد] ﴿ فا ﴾ نافية ﴿ لبث ﴾ مكث ابراهيم ﴿ ان جاء بسجلى ﴾ ولد البقرة ﴿ خنيد ﴾ يعنى [بس درتلك نكرد تا آنكه آورد كوساله بريان كرده بر سنك كرم] والخنيد هو المشوى في حفرة من الارض بالحجارة المحماة بغير تنور ومن غير ان تمسه النار

كفعل اهل البادية فانهم يشوون في الاخدود بالحجارة المحمأة * وفي الكواشي حنيد مشوي
في حفيرة يقطر دسما من حنيد الفرس اذا وضعت اليه جلاله ليسيل عرقه * وفي التأويلات
التجمية (قالوا سلاما) اي نبلك سلاما قولا من رب رحيم (قال سلام) اي علينا سلام
الجليل وهذا كما كان حال الحبيب ليله اسرى به قال (السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته)
قال الحبيب (السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين) والفرق بين الحبيب والخليل ان سلام الحبيب
بلا واسطة وسلام الخليل بواسطة الرسل وفي سلام الحبيب زيادة رحمة الله وبركاته (فالبث ان جاء
بمجل حنيد) تكملة لسلام الخليل واعزازا لرسله انتهى

قاصد دلبر كه آرد يك پیام * از حبيب من كه آمد يك سلام

مژدگانه مال و جانم می دهم * هر چه میدارم براهش می نهم

* قال مقاتل انما جاءهم بالمجل لانه كان اكثر ماله البقر فلما قرب اليهم ووضع بين ايديهم
كفوا عنه * فلما رأى ايديهم لاتصل اليه * لا يمدون الى المجل ايديهم للاكل * نكرمهم *
انكر ذلك منهم ولم يعرف سبب عدم تناولهم منه وامتناعهم عنه * واوجس * الایحاس
الادراك. وفي التهذيب [يمدردل كرفتن] اي احس وادرك * منهم * من جهتهم * خيفة *
لما وقع في نفسه انهم ملائكة وان نزولهم لامر انكره الله عليه اولتمذيب قومه * قال في التأويلات
التجمية ما كان خوف ابراهيم خوف البشرية بان خاف على نفسه فانه حين رمى بالمنجنيق الى
النار ما خاف على نفسه وقال اسلمت لرب الصالحين وانما كان خوفه خوف الرحمة والشفقة
على قومه يدل عليه * قالوا لا تخف انا ارسلنا * بالعذاب * الى قوم لوط * خاصة ما ارسلنا الى قومك
فكن طيب النفس وكان اخا سارة وابن اخي ابراهيم عليهما السلام * وامراته * سارة
بنت هاران بن ناخور وهي ابنة عمه * قائمة * وراء الستر بحيث تسمع محاوراتهم او على
رؤسهم للخدمة وكانت نساؤهم لا تحجب كمادة الاعراب ونازلة البوادي والصحراء ولم يكن
التبرج مكروها وكانت عجوزا وخدمة الضيفان مما بعد من مكارم الاخلاق والجملة حال من ضمير
قالوا اي قالوا لابراهيم لا تخف في حال قيام امراته * فضحكك * سرورا بزوال الخوف
* فبشرناها باسحق * اي عقبنا سرورها بسرور اتم منه على السنة رسلنا واسحاق بالبرانية
الضحاك * ومن وراء اسحق * الورا فعال ولامه همزة عند سيويه وابي على الفارسي وياه
عند العامة وهو من ظروف المكان بمعنى خلف وقدام فهو من الاضداد وقد يستعار للزمان
كما في هذا المكان. والمعنى وهبنا لها بعد اسحاق * يعقوب * فهو من عطف جملة على جملة
ولا يكون يعقوب على هذا مبشرا به * وقال في التبيان اي بشروها بانها تلد اسحاق وانها تمشي
الى ان ترى ولد الولد وهو يعقوب بن اسحاق والاسمان يحتمل وقوعهما في البشارة كحي
حيث سمي به في البشارة قال الله تعالى (انا نبشرك بغلام اسمه يحيى) ويحتمل وقوعهما
في الحكاية بعد ان ولد فسميا باسحاق ويعقوب وتوجيه البشارة اليها لا اليه مع انه الاصل
في ذلك للدلالة على ان الولد المبشربه يكون منها ولانها كانت عقيمة حريصة على الولد وكان
لابراهيم ولده اسماعيل من هاجر لان المرأة اشد فرحا بالولد * وقال ابن عباس يوجب

فضحكت نسیا من ان يكون لها ولد على كبر سنها وسن زوجها وعلى هذا تكون الآية من التقديم والتأخير تقديره وامرأة قائمة بغيرناها باسحاق ومن وراء اسحاق يعقوب فضحكت كما في بحر العلوم وتفسير ابي الليث ؑ وقال في التأويلات النجمية هذه البشارة لها ما كانت بشارة تتعلق بغيرتها وحيوانيتها وما كان ضحكها للسرور بحصول الابن الذي هو من زينة الدنيا وانما كان ضحكها لسرور نجاة القوم من العذاب وكانت بشارتها بنبوة ابنها اسحاق بعد ابراهيم ومن وراء اسحاق يعقوب اي بعد اسحاق يكون يعقوب نيسا وتكون النبوة في عقبهم الى عهد خاتم النبيين محمد صلى الله عليه وسلم فانه يكون من عقب اسماعيل * قال الكاشفي عند قوله تعالى (بالبشرى) [در حقايق آورده كه مزده بود بظهور حضرت سيد انبياء از صلب وي بآنكه خاتم پيغمبران وصاحب لواي خداست وجه بشارت در مقابله اين تواند بود كه پدر را چنين پسر باشد]

خوش وقت آن پدر كه چنين باشدش پسر * ساپاش ازان صدف كه چنين پرورد كهر آبا ازو مكرم وابنا ازو عزيز * صلوا عليه ما طلع الشمس والقمر ؑ قالت ؑ كانه قيل فماذا قالت اذ بشرت بذلك فقيل قالت ؑ يا ويلتنا ؑ اي يا عجبا اصله يا ويلتي فابدل من الياء الالف ومن كسرة التاء الفتحة لان الالف مع الفتحة اخف من الياء مع الكسرة واصل هذه الكلمة في الشر لان الشخص ينادي ويله وهي هلكته يقول لها تعالى واحضري فهذا اوان حضورك ثم اطلق في كل امر عجب كقولك يا سبحان الله وهو المراد هنا * قال سعدى المفتي اصل الدعاء بالويل ونحوه في التفجع لشدة مكروه يدهم النفس ثم استعمل في عجب يدهم النفس ؑ الد ؑ [آيا من بزايم] ؑ وانا عجوز ؑ بنت تسعين اوتسع وتسعين سنة لم الد قط ؑ وهذا ؑ الذي تشاهدونه ؑ بعلى ؑ اي زوجي واصله القائم بالامر ؑ شيخا ؑ ابن مائة سنة او مائة وعشرين ونصبه على الحال والعامل معنى الاشارة * قال في الكواشي كأنها اشارت الى معروف عندهم اي هذا المعروف بعلى ثم قالت شيخا اي اشير اليه في حال شيخوخته ولو لم يكن معروفا عندهم لكان يجب ان يكون بعلمها مدة شيخوخته ولم يكن بعلمها مدة شبينته ونحوه هذا زيد قائما ان اخبرت من يعرفه صح المعنى وان اخبرت من لا يعرفه لا يصح لانه انما يكون زيدا ما قام فاذا ترك القيام فليس يزيد وقدمت بيان حالها على بيان حال بعلمها لان مباينة حالها لما ذكر من الولادة اكثر اذ ربما يولد للشيخ من الشواب ولا يولد للمعجزة من الشبان ؑ ان هذا ؑ اي حصول الولد من هر مين مثلنا ؑ لشيء عجيب ؑ بالنسبة الى سنة الله المسلوكة فيما بين عباده ومقصدها استعظام نعمة الله عليها في ضمن الاستعجاب العادي لاستبعاد ذلك بالنسبة الى قدرة الله تعالى لان التعجب من قدرة الله يوجب الكفر لكونه مستلزما للجهل بقدرة الله تعالى ؑ قالوا ؑ منكرين عليها ؑ اتعجبين من امر الله ؑ اي من شأنه تعالى بايجاد الولد من كبيرين * قال الكاشفي [اذكار خدای تعالی هیچ عجب نیست كه از صنع بی آلت و از فضل بی علت از میان دو پیر فرزندی بیرون آرد قدرتی را كه بر كمال بود * كي چنينها از و محال بود]

قال سعدى المفتى اخذ جبريل عمودا من الارض يابسا فدلكه بين اصبعيه فاذا هي شجرة
تهتز فعرفت انه من الله تعالى وفي التأويلات النجمية (من امر الله) اي من
قدرة الله تعالى فان الله تعالى سنة وقدرة فيجري امر العوام بسنته وامر الخواص
اظهارا للآية والاعجاز بقدرته فاجرى امركم بقدرته ومثلها امرأة عمران وهي حنة كانت
عاقرا لم تلد الى ان عجزت اي صارت عجوزا ثم حملت بمریم وقد سبق في آل عمران فاذا كان هذا
الحمل بقدرة الله تعالى خارقا للعادة لم يحتج الى الحيض ولا يبعد الحيض ايضا في كبر السن كما فسر
بعض العلماء قوله تعالى (ضحكت) بحاضت قيل لما صلب الحجاج عبد الله بن الزبير جاءته امه
اسماء بنت ابي بكر الصديق فلما رآته حاضت مع كبر سنها وقد بلغت مائة سنة وخرج اللبن من
ثديها وقالت حنت اليه مراته ودرت عليه مرضعه ﴿رحمة الله﴾ التي وسعت كل شيء
واستبقت كل خير ﴿وبركاته﴾ خيراته التامة المتكاثرة في كل باب التي من جلتها هبة الاولاد
حالتان ﴿عليكم﴾ لازمتان لكم لا تفارقاكم يا ﴿اهل البيت﴾ ارادوا ان هذه وامثالها
مما يكرمكم به رب العزة ويخصكم بالانعام به يا اهل بيت النبوة فليست بمكان عجب . والجملة
ستأنف فقل خبر وهو الاظهر وقيل دعاء وقيل الرحمة النبوة والبركات الاسباط من بني
اسرائيل لان الانبياء منهم وكلهم من ولد ابراهيم عليه السلام ومثله في قصة نوح عليه السلام
(قيل يا نوح اهبط بسلام منا وبركات عليك) وقد سبق ﴿انه﴾ اي الله تعالى ﴿حميد﴾
فاعل ما يستوجب به الحمد من عباده لاسيما في حقها ﴿مجيد﴾ كثير الخير والاحسان الى عباده
خصوصا في ان جعل بيتها مهبط البركات وفي التأويلات النجمية (حميد) على ما يجري من السنة
والقدرة (مجيد) فيما ينعم به على العوام والخواص واصل المجد في كلامهم السعة * قال ابن الشيخ
المجد الكرم والمجيد صيغة مبالغة منه * وقال الامام الغزالي رحمه الله المجيد الشريف ذاته الجليل
افعاله الجزيل عطاؤه ونواله فكان شريف الذات اذا قارته حسن الفعال سمي مجيدا ﴿فلما﴾
ذهب عن ابراهيم الروح ﴿اي﴾ زال الخوف والفرع الذي اصابه لما لم يأكلوا من العجل واطمان
قلبه بعرفانهم بحقيقتهم الملكية وعرفان سبب مجيئهم ﴿وجاءته البشري﴾ بنجاة قومه كما
(قلوا لا تخف انا ارسلنا الى قوم لوط) او بالولد اسحاق كما قال (فبشرناها باسحق) وابراهيم
اصل في التبشير كما قال في سورة اخرى (وبشرناه بغلام حليم) ﴿يجادلنا﴾ اي جادل وخاصم
رسلنا لانه صرح في سورة العنكبوت بكون المجادلة مع الرسل وجي بجواب لما مضى مع انه
ينبغي ان يكون ماضيا لكونها موضوعة للدلالة على وقوع امر في الماضي لوقوع غيره فيه على
سبيل الحكاية الماضية ﴿في قوم لوط﴾ في شأنهم وحقهم لرفع العذاب جدال الضيف مع
القوى لاجدال القوى مع الضيف بل جدال المحتاج الفقير مع الكرم القوي وجدال الرحمة
والمعاطفة وطلب النجاة للضعفاء والمساكين الهالكين وكان لوط ابن اخيه وهو لوط بن آزر
ابن آزر وابراهيم بن آزر ويقال ابن عمه وسارة كانت اخت لوط فلما سمعوا بهلاك قوم لوط
اغتموا لاجل لوط فطفق ابراهيم يجادل الرسل حين قالوا انا مهلكوا اهل هذه القرية فقال
ارأيتم لو كان فيها خمسون رجلا من المؤمنين أتهلكونها قالوا لا قال فاربعمون قالوا لا قال
فثلاثون قالوا لا حتى بلغ خمسة قالوا لا قال ارأيتم ان كان فيها رجل واحد مسلم أتهلكونها

قالوا لا فسد ذلك قال فان فيها لوطا قالوا نحن اعلم بمن فيها لتنجينه واهله ﴿ان ابراهيم خليم﴾
غير عجول على الانتقام من اساء اليه ﴿او اء﴾ كثير التأوه على الذنوب والتأسف على الناس
• وفي ربيع الابرار معنى التأوه الدعاء الى الله بلفظ توافق البعية ﴿منيب﴾ راجع الى الله تعالى
بما يجب ويرضى اى كان جداله بحلم وتأوه عليهم فان الذى لا يتعجل في مكافاة من يؤذيه
بتأوه اى يقول أوه وآه اذا شاهد وصول الشدائد الى الغير وانه مع ذلك راجع الى الله في جميع
احواله اى ما كان بعض احواله مشوبا بعلّة راجعة الى حفظ نفسه بل كان كله لله فتبين ان رقة
القلب حملته على المجادلة فيهم وجاء ان يرفع عنهم العذاب ويمهلوا لعلهم يحدثون التوبة والانابة
كما حمله على الاستغفار لاييه • يقول الفقير دلت الآية على ان المجادلة وقعت في قوم لوط ودلت
التفسير على انها وقعت في لوط نفسه والمؤمنين معه ولاتنافي بينهما فان عموم الرحمة التي حملته
عليها نشأة الانبياء عليهم السلام لا يميز بين شخص وشخص فان الامة بالنسبة الى النبي كالاولاد
بالنسبة الى الاب وكفرهم لا يرفع الرحمة في حقهم ويدل عليه حال نوح مع ابنه كنعان كما وقعت
عليه فيما سبق وانما مجيئ البشرى في حق قومه فقط فبقى الالم في حق الغير على حاله وانصال
القربة بين ابراهيم ولوط يقتضى ان يكون قوم لوط في حكم قوم ابراهيم فافهم ﴿يا ابراهيم﴾
على ارادة القول اى قالت الملائكة يا ابراهيم ﴿اعرض عن هذا﴾ الجدال بالحلم والرحمة
على غير اهل الرحمة ﴿انه﴾ اى الشأن ﴿قد جاء امر ربك﴾ قدره بمقتضى قضائه الازلى
بمذابهم وهو اعلم بحالهم والقضاء هو الارادة الازلية والعناية الالهية المقتضية لنظام
الموجودات على ترتيب خاص والقدر تعلق الارادة بالاشياء في اوقاتها ﴿وانهم آتيتهم عذاب
غير مردود﴾ غير مصروف عنهم بمجدال ولا بدعاء ولا بغير ذلك وانك مأجور مثاب فيما
جادلتنا لجاتهم وهذا كما كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول (اشفعوا تؤجروا وليقصد الله
على لسان نبيه ماشاء) قال ابن الملك في شرح الحديث لا يخفى ان مطلق الشفاعة لا يكون سببا
للاجر فيحمل على ان تكون الشفاعة لارباب الخواص المشروعة كدفع ظلم وعفو عن ذنب
ليس فيه حد انتهى • والحد واجب في اللواطة عند الامامين لانهما الحقاها بالزنى. وعند ابى
حنيفة يميز في ظاهر الرواية وزاد في الجامع الصغير ويودع في السجن حتى يتوب. وروى
عنه الحد في دبر الاجنية ولو فعل هذا بعبء او امته او منكوحته لا يحد بلا خلاف • وفي الشريح
الاكلى والظاهر ان ما ذهب اليه ابو حنيفة انما هو استعظام لذلك الفعل فانه ليس في القبح
بحيث يجازى بما يجازى القتل او الزنى وانما التميز لتسكين الفتنة الناجزة كما انه يقول
في التبيين الغموس انه لا يجب فيه الكفارة لانه لعظمه لا يستتر بالكفارة • يقول الفقير
الظاهر ان اتيان العذاب الغير المردود لاصرارهم على الكفر والتكذيب بعد استبانة الحق
واللواطة من جملة اسباب الاتيان كالمقرر لثقة الله بالنسبة الى قوم صالح - روى - ان الرسل
الذين بشروا ابراهيم خرجوا بعد هذه المجادلة من عنده وانطلقوا الى قرية لوط سدوم
وماين القريتين اربعة فراسخ فاشبهوا اليها نصف النهار فاذا هم بجوار يستقن من الماء
فانصرف لهم ائمة لوط وهي تستقي الماء فقالت لهم ماشأنكم واين تريدون قالوا اقبلنا من مكان

كذا ونريد كذا فاخبرتهم عن حال اهل المدينة وخبثهم فاطهروا الغم من انفسهم فقالوا هل
 احد يضيفنا في هذه القرية قالت ليس فيها احد يضيفكم الا ذاك الشيخ فاشارت الى ابيها
 لوط وهو قائم على بابه فأتوا اليه * وقال الكاشفي [چون نزدیک شهر سدوم رسیدند که لوط
 در انجا می بود نگاه کردند دیدند که وی در زمین کار میکرد پیش وی رفتند و سلام کردند]
 فلما رأهم وهيئتهم ساء ذلك وهو قوله تعالى ﴿ولما جاءت رسلنا لوطا سيئ بهم﴾ [اندوهگین
 شد بدیشان] وهو فعل مبنى للمفعول والقائم مقام الفاعل ضمير لوط من قولك ساءني كذا
 أي حصل لي منه سوء وحزن وغم وبهم متعلق به أي بسببهم. والمعنى ساء مجيئهم لا لانهم
 جاؤا مسافرين وهو لا يود الضيف وقراءه فحاشي بيت النبوة عن ذلك بل لانهم جاؤا في
 صورة غلمان حسان الوجوه فحسب انهم اناس فخاف عليهم ان يقصدهم قومه فيعجز عن
 مقاومتهم ومدافعتهم * وفيه اشارة الى عروض الهم والحزن له لهلاك قومه بالعذاب فانظر الى
 التفاوت بين ابراهيم ولوط وبين قومهما حيث كان مجيئهم لابراهيم للمسرة ولوط للمساءة
 مع تقديم المسرة لان رحمة الله سابقة على غضبه - وروى - ان الله تعالى قال لهم لا تهلكوهم
 حتى يشهد عليهم لوط اربع شهادات فلما اتوا اليه قال لهم أما بلغكم امر هذه القرية قالوا
 وما امرها قال اشهد بالله انها لشر قرية في الارض عملا يقول ذلك اربع مرات فدخلوا
 منزله ولم يعلم بذلك احد فاذا ع خبرهم امرأته الكافرة كما ستقف عليه ﴿وضاق بهم ذراعا﴾
 [وتنك دل شد بجهت ایشان] وذراعا نصب على التمييز أي ضاق بمكانهم صدره او قلبه او وسعه
 وطاقته وهو كناية عن شدة الانقباض للعجز عن مدافعة المكروه والاحتياال فيه يقال ضاق
 ذرع فلان بكذا اذا وقع في مكروه ولا يطيق الخروج منه. وفي الاخترى ضاق به ذراعا أي
 طاقة وضاق بالامر أي لم يطقه ولم يبق عليه وكان مد اليه يده فلم تنله. قال الازهرى الذرع
 يوضع موضع الطاقة والاصل فيه البعير يذرع بيديه في سيره ذراعا على قدر سعة خطوته
 فاذا حمل عليه أكثر من طاقته ضاق ذرعه عن ذلك فضعف ومد عنقه وجعل ضيق الذرع
 عبارة عن قلة الوسع والطاقة فيقال مالي به ذرع ولا ذراع أي مالي به طاقة ﴿وقال هذا
 يوم عصيب﴾ أي شديد على وهولفة جرهم كما في ربيع الابرار ثم قال لوط لامرأته ويحك
 قومي اخبري ولا تعلمي احدا وكانت امرأته كافرة منافقة فانطلقت لطلب بعض حاجتها
 فجعلت لا تدخل على احد الا اخبرته وقالت ان في بيت لوط رجالا مارأيت احسن وجوها
 منهم ولا انظف ثيابا ولا اطيب رائحة فلما علموا بذلك جاؤا الى باب لوط مسرعين فذلك
 قوله تعالى ﴿وجاءه﴾ أي لوطا وهو في بيته مع اضيافه ﴿قومه﴾ والحال انهم يهرعون
 اليه يهرعون اليه كأنما يدفعون دفعا طلبا للفاحشة من اضيافه غافلين عن حالهم جاهلين
 بما لهم والامر اعلاسرع * قال في التهذيب الهرع [براندن سخت وشتابانیدن] يقال امرع
 القوم وهرعوا ﴿ومن قبل كانوا يعملون السيئات﴾ الجملة حال ايضا من قومه أي جاؤا
 مسرعين والحال انهم كانوا من قبل هذا الوقت وهو وقت مجيئهم الى لوط منهمكين في عمل
 الفواحش [عملهای بد از لواطه وکبوتر بازی و صغیرزدن در مجالس و برای استهزا نشستن

بر سر راهها [فمړنوا بها ای تمودوا واستمروا حتی لم تعب عندهم قباحتها ولذلك لم يستحيوا
مأفولوا من مجيئهم مهر عین مجاهرین ۛ وفي التأویلات التجمیة كانوا يعملون السيئات الموجبة
للهلك والمذاب فجاءوا مسرعین مستقبلی المذاب وطلبوا من بیت النبوة من اهل الطهارة
معاملة ساء لهم بخبائث قوسهم ليستحقوا بذلك كمال الشقاوة وسرعة العذاب انتهى * ودل
ما ذكر على ان جهار الفسق فوق اخفائه ولذا رد شهادة الفاسق المعلن وفي الحديث (كل
امی مافی الا المجاهرین) ای لكن المجاهرین بالمعاصی لا یعافون بل يؤخذون فی الدنيا ان
كانت بما يتعلق بالحدود واما فی الآخرة فمطلقا : قال السعدی قدس سره

نه هرگز شدید درین عمر خویش * که بد سر در نیکی آمد پیش

نه ابلیس بد کرد و نیکی ندید * بر پاک ناید ز تخم پلید

﴿ قال یاقوم ﴾ [ای قوم من] ﴿ هؤلاء ﴾ مبتداً خبره قوله ﴿ بناتی ﴾ الصلیة فتزوجوهن
وكانوا یطلبونهن من قبل ولا یحییهم لحبهم وعدم كفائهم لالعدم مشروعیته فان تزویج
المسلمات من الكفار كان جائزاً فی شریعته وهكذا كان فی اول الاسلام بدلیل انه علیه السلام
زوج ابنته من ابی العاص بن وائل وعتبة بن ابی لهب قبل الوحی وهما کافران ثم نسخ
ذلك بقوله تعالی (ولا تنكحوا المشركین حتی یؤمنوا) وقیل كان لهم سیدان مطاعان فاراد
ان یزوجهما ابنتیه واباما كان فقد اراد به وقایة ضیفه وذلك غایة فی الكرم ﴿ هن ﴾ مبتداً
خبره قوله ﴿ اطهر لکم ﴾ هذا لا یدل علی ان اتيان الذکور كان طاهراً كما لا یدل قولك النكاح
اطهر من الزنی علی كون الزنی طاهراً لانه خبت لیس فی شئ من الطهارة لكن هؤلاء
القوم اعتقدوا ذلك طهارة فبنی ذلك علی زعمهم الفاسد واعتقادهم الباطل وهو مثل
ما قال النبی علیه السلام لعمر رضی الله عنه (الله اجل واعلی) جواباً لابی سفیان حیث قال اعل
هل اعتقد علو صنه وذلك اعتقاد فاسد لاشبهة فیہ * یقول الفقیر عرض علیهم اولاد بناته
لكی یرغبوا فیهن فینسد باب الفتة ففیہ حسن دفع لهم من اول الامر وبناته وان لم تنف
للجمع الكثير لانه علی ما روی كانه بناتان لكننه اذا رضى بهن البعض ممن كان مطاعاً
اقتطع صرق النزاع من الاتباع ولئن سلم انه لم یكن فیهم مطاع فلقد شاهدنا اندفاع شر
كثیر بخیر بسیر ثم حکم بكونهن اطهر وهو للزيادة المطلقة علی ما ذهب الیه الرازی فی
الكیر تأکیداً للترغیب وتقیحاً لحالهم فی استطابة الحباث لیترجروا ویترکوا امامهم علیہ من
اللوامة فانه اذا كان المحیض اذی وقذراً یجب التجنب عنه مع كون المحل مباح الاصل فلان
یكون الجزاء كذلك اولی مع كون المحل حرام الاصل ﴿ فاقفوا الله ﴾ یرك الفواحش
اوبائنا رهن علیهم ﴿ ولا تمزون ﴾ [مرا رسواى نكنید] ﴿ فی ضیعی ﴾ فی حقهم وشأنهم
فان اخراً ضیف الرجل اخراؤه كما ان اکرام من یصل به اکرامه . والضیف مصدر فی
الاصل یكون للقلیل والكثیر ﴿ ألیس منكم رجل رشید ﴾ رجل واحد یهتدی الی الحق
ویرعوی عن القیص * وقال الكاشفی [آیات است از شما مردی راه یافته که شمارا یتد دهد
واز حملهای بد باز دارد] ﴿ وفي التأویلات التجمیة رجل رشید یقبل نصیحتی ویتوب الی

الله بالصدق فينجيكم من العذاب ببركته انتهى * وذلك لان الواحد على الحق كالسواد الاعظم وكالاكسير ﴿١﴾ قالوا لقد علمت ما لنا في بناتك من حق ﴿٢﴾ من حاجة اى لارغبة لنا فيهن فلا تنكحهن ومقصودهم ان نكاح الاناث ليس من عادتنا ومذهبنا ولذا قالوا علمت فان لوطا كان يعلم ذلك ولا يعلم عدم رغبتهم في بناته بخصوصهن ويؤيده قوله ﴿٣﴾ وانك لتعلم ما نريد ﴿٤﴾ وهو اتيان الذكور وهو في الحقيقة طلب ما اعد الله لهم في الازل من قهره يعنى الهلاك بالعذاب ولما ينس من ارعوائهم عما هم عليه من النى ﴿٥﴾ قال لوانى بكم قوة ﴿٦﴾ لولتمنى وهو الانسب بمثل هذا المقام فلا يحتاج الى الجواب وبكم حال من قوة اى بطشا والمعنى بالفارسية [كاشكى مرا باشد بدفع شما قوتى] ﴿٧﴾ او آوى الى ركن شديد ﴿٨﴾ عطف على ان لى بكم لما فيه من معنى الفعل والركن يسكون الكاف وضمها التاحية من الجبل وغيره اى لوقويت على دفعكم ومقاومتكم بنفسى او التجأت الى ناصر عزيز قوى استند اليه واتمعه به فيحميني منكم شبه بركن الجبل في الشدة والمنعة * وقال الكاشفى [ياپناه كيرم وباز كردم بركنى سخت يعنى عشيره وقيله كه بدیشان منع شما توانم كرد] وكان لوط رجلا غريبا فيهم ليس له عشيرة وقيلة يلتجى اليهم في الامور الملمة والغريب لا يعينه احد غالبا في اكثر البلدان خصوصا في هذا الزمان : قال الحافظ

تيمار غريبان سبب ذكر جميلست * جانا مكر اين قاعده در شهر شما نيست
وانما تمنى القوة لان الله تعالى خلق الانسان من ضعف كما قال (خلقكم من ضعف) والعارف ينظر الى هذا الضعف ذوقا وحالا ولذا قيل ان العارف التام المعرفة في غاية العجز والضعف عن التأثير والتصرف لانقهاره تحت الوحدة الجمعية وقد قال تعالى (فاتخذوه وكيلا) والوكيل هو المتصرف فان الهم التصرف يحزم تصرف وان منع امتنع وان خيرا اختار ترك التصرف الا ان يكون ناقص المعرفة : وفي المشوى

ما كه باشيم اى تومارا جان جان * تا كه ما باشيم باتو درميان
دست نى تادست جنباند بدفع * نطقنى تادم زند از ضرر و تقع
پيش قدرت خلق جمله بار كه * عاجزان چون پيش سوزن كار كه
وفي الحديث (رحم الله اخي لوطا كان ياوى الى ركن شديد) وهو نصر الله ومعوته * واختلف في معناه * فقال الكاشفى يعنى [بمخداى پناه گرفت و خدا اورا يارى داد كه ملجأ در ماندگان جز در ركاه او نيست]

آستانش كه قبله همه است * در پناهش زماى تا به است

هر كه دل در حمايتش بستست * از غم هر دوكون و اريستست

* وقال ابن الشيخ اى كثر يريد اويتنى ان ياوى الى ركن شديد وفي قوله (رحم الله) اشارة الى ان هذا الكلام من لوط لئس بما بينى من حيث انه يدل على قوط كللى ويأس شديد من ان يكون له ناصر ينصره والحال انه لا ركن اشد من الركن الذى كان ياوى اليه اليس الله بكاف عبده انتهى
ممن ابن عباس رضى الله عنهما ما بعث الله نيا بمد لوط الا فى عز من قومه يعنى استجيب دعوته

ضرورة وكان صلى الله عليه وسلم يحميه قيته كافي طالب فانه كان يتعصب للنبي ويذهب عنه دائما وانما اضطر الى الهجرة بعد وفاته - روى - ان لوطا اغلق بابه دون اضيافه حين جاؤا واخذ يحاولهم من وراء الباب فتسوروا الجدار فلمارات الملائكة ما بلوط من الكرب **﴿﴾** وقالوا يا لوط انارسل ربك لن يصلوا اليك **﴿﴾** بضرر ولا مكروه ولن يخزوك فينا وان ركنك شديد فافتح الباب ودعنا واياهم ففتح الباب فدخلوا فاستأذن جبرائيل ربه تعالى في عقوبتهم فاذن له فقام في الصورة التي يكون فيها فشر جناحه وله جناحان وعليه وشاح من درمنظوم وهو براق التنايا فضرب بجناحه وجوههم فطمس اعينهم واعماهم كما قال تعالى **﴿﴾** فطمسنا اعينهم **﴿﴾** فصاروا لا يعرفون الطريق فخرجوا وهم يقولون التجاء التجاء فان في بيت لوط سحرة وهددوا لوطا وقالوا مكانك حتى تصبح **﴿﴾** فاسر باهلك **﴿﴾** الاسراء بالفارسية [رقتن بشب] وهو لازم ومتعد وكذا السرى فان معناه [رقتن بشب] والمصدر على فعل خص به المعتل كما في التهذيب والمعنى كما قال الكاشفي [بيركسان خودرا] **﴿﴾** بقطع من الليل **﴿﴾** القطع في آخر الليل * وقال ابن عباس بطائفة من الليل والمعنى [بياره شب] يعني بعد از گذشتن برخي از شب [فالباء في باهلك للتعدية ويجوز ان تكون للحال اي مصاحبهم وفي قوله بقطع للحال اي مصاحبين بقطع على ان المراد به ظلمة الليل وقيل الباء فيه بمعنى في اي اخرجوا ليلا لتسبقوا نزول العذاب الذي موعده المصباح **﴿﴾** ولا يلتفت منكم احد **﴿﴾** منك ومن اهلك اي لا يتخلف ولا ينصرف عن امتثال الامر به او لا ينظر الى ورائه فالظاهر على هذا انه كان لهم في البلد اموال واقشة واصدقاء فالملائكة امرهم بان يخرجوا ويتركوا تلك الاشياء ويقطعوا تعلق قلوبهم كما قل في التأويلات النجمية **﴿﴾** ولا يلتفت منكم احد **﴿﴾** الى ما هم فيه من الدنيا وزينتها ومتاعها اراد به تجرد الباطن عن الدنيا وما فيها فان التجاة من العذاب والهلاك منوط به انتهى وفي الحديث **﴿﴾** اللهم امض لا محابى محرتهم ولا تردهم على اعقابهم **﴿﴾** اي انفذها وتممها لهم ولا تمسهم في بلدة هاجروا منها لئلا ينتقض الثواب بالركون الى الوطن * قال ابوالبث في تفسيره جمع لوط اهله وابنته ريثا ورعورا فحمل جبريل لوطا وبنته وماله على جناحه الى مدينة زضر وهي احدى مدائن لوط وهي خمس مدائن وهي على اربع فراسخ من سدوم ولم يكونوا على مثل عملهم انتهى ويخالفه الامر بالاسراء كما لا يخفى * وقال في بحر العلوم وانما نهوا عن الالتفات لئلا يروا ما ينزل بقومهم من العذاب فيرقوا لهم ويجوز ان يكون انتهى عن الالتفات كناية عن مواصلة السير وترك التوقف لان من يلتفت الى ماوراءه لا بد له من ادنى وقفة **﴿﴾** الا امرأتك **﴿﴾** استثناء من قوله تعالى **﴿﴾** فاسر باهلك **﴿﴾** انه **﴿﴾** اي الشأن **﴿﴾** مصيها ما صابهم **﴿﴾** من العذاب

بايدان ياركشت همسر لوط * خاندان نبوتش كم شد

يعنى وقت اهل بيت نبوته في الضلالة فهلكت والمراد امرأته فانها مع تشرفها بالاضافة الى بيت النبوة لما اتصلت باهل الضلالة صارت ضالة وادت ضلالها وكفرها الى الهلاك معهم فيه عليه على ان لصحبة الاغيار ضررا عظيما **﴿﴾** ان موعدهم الصبح **﴿﴾** اي موعدهم عذابهم وهلاكهم **﴿﴾** لعل ليل الامر بالاسراء والتهى عن الالتفات المشعر بالحث على الاسراع كما في الارشاد - وروى -

انه قال للملائكة متى موعدهم قالوا الصبح فقال اريد اسرع من ذلك فقالوا ليس الصبح
بقريب ﴿ [آياتي ستصبح تزديك نفى تزديكمت] وانما جعل ميثاق هلاكهم الصبح لانه
وقت الدعة والراحة فيكون حلول العذاب حيثذا قطع ولانه انسب بكون ذلك عبرة للناظرين
* وفيه اشارة الى ان صبح يوم الوفاة قريب لكل احد فاذا ادركه فكأنه لم يلبث في الدنيا
الاساعة من لهار ! قال السعدي قدس سره

چرا دل بریں کاروان می لہیم * کہ یاران برقتند وما برزہم
پس ای خاکسار کنه عن قریب * سفر کرد خواهی بشهر غریب
برین خاک چندان صبا بگذرد * کہ هر ذره از ما بجای برد

﴿ فلما جاء امرنا ﴾ ای وقت عذابنا وموعده وهو الصبح ﴿ جعلنا ﴾ قدرتنا الكاملة
﴿ عاليها ﴾ ای على قری قوم لوط وهى التى عبر عنها بالمتفكات وهى اربع مدائن فيها
اربعمائة الف او اربعة آلاف * قال الكاشفى [در هر یکی صد هزار هزار شمشیردن] وهى
سدوم وعامورا وكادوما ومذوايم كانت على مسيرة ثلاثة ايام من بيت المقدس ﴿ سافلها ﴾
ای قلبناها على تلك الهیات . وبالفارسية [نكون ساختیم] - روى - ان جبریل جعل
جناحه فى اسفلها فاقتلعها من الماء الاسود ثم رفعها الى السماء حتى سمع اهل السماء نباح الكلاب
وصياح الديكة لم يكفأ اناء ولم يقبته قائم ثم قلبها عليهم فاقلت تهوى من السماء الى الارض
﴿ وامطرنا عليها ﴾ على اهل المدائن من فوقهم [ای بعد از سرنگون شدن] وكان حقه
جعلوا وامطروا ای الملائكة المأمورون به فاسند الى نفسه من حيث انه المسبب تعظيما للامر
وتهويل للخطب ﴿ حجارة من سجيل ﴾ من طين متحجر كقوله حجارة من طين واصله [سنك
كل] فعرّب ﴿ منضود ﴾ نضد فى الارسال بتتابع بعضه بعضا كقطار الامطار. والنضد وضع الشيء
بعضه على بعض وهو نعت لسجيل ﴿ مسومة ﴾ نعت حجارة ای معلمة لاثب حجارة الدنيا
او باسم صاحبها الذى تصيبه ويرمى بها ﴿ عند ربك ﴾ ای جاءت من عند ربك * قال الكاشفى
[آماده کشته درخزائن پروردگار تویرای عذاب ایشان] - روى - ان الحجزاتبع شذاذهم
انما كانوا فى البلاد ودخل رجل منهم الحرم. وكان الحجر مطلقا فى السماء اربعين يوما حتى
خرج فاصابه فاهلكه [در تفسیر زاهدی آورده که سنك كلان او برابر خى بود وخردى
مساوى اسبوی] بقولنا الفقير لعل الامطار على تلك القرى بعد القلب انما هو لتكميل العقوبة
كالرجفة الواقعة بعد الصيحة لقوم صالح ولتحصيل الهلاك لمسافرهم الخارجين من بلادهم
لمصالحهم وهو الظاهر والله اعلم ﴿ وماهى ﴾ ای الحجارة الموصوفة ﴿ من الظالمين ﴾
من كل ظالم فهم بسبب ظلمهم مستحقون لها فلا يسون بها ﴿ بعيد ﴾ تذكره على تأويل
الحجارة بالحجر . وفيه وعيد لاهل الظلم كافة وعنه عليه السلام انه سأل جبرائیل فقال يعنى
ظالمى امك ما من ظالم منهم الا وهو بعرضة حجر يسقط من ساعة الى ساعة يقال فلان عرضة
لناس لا يزالون يقومون فيه وجعلت فلانا عرضة لكذا ای نصت فلا تظن الظالمين انهم يخلصون
ويسلمون من هذه الحجارة بل تسلط عليهم وقت وفاتهم وحصولهم الى صباح مواعيد

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان قاعدا مع اصحابه في المسجد فسمعوا هدة عظيمة وهي صوت افهدام الحائط فارتاعوا اى خافوا وفرعوا فقال عليه السلام (أتعرفون ماهذه الهدة) قالوا الله ورسوله اعلم قال (حجر التى من اعلى جهنم منذ سبعين سنة الآن وصل الى قعرها وكان وصوله الى قعرها وسقوطه فيها هذه الهدة) فافترغ من كلامه الا والصراخ في دار منافق من المنافقين قدماء وكان عمره سبعين سنة فلما مات حصل في قعرها قال الله تعالى (ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار) فكان سماعهم تلك الهدة التى اسمعهم الله ليعتبروا وفي الخبر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (إله اسرى بى الى السماء رأيت فى السماء الثالثة حجارة موضوعة فسألت عن ذلك جبريل فقال لا تسأل عنها فلما انصرفت وقفت على تلك الحجارة وقلت اخبرنى عن الحجارة فقال هذه الحجارة فصلت من حجارة قوم لوط خبثت للظالمين من امتك ثم تلا وماهى من الظالمين ببعد) كذا فى زهرة الرياض

جون عالم ازستمر نك دارد * عجب نبود كه بروى سنك بارد

* وفى اثنيان والبعيد الذى ليس بكائن ولا يتصور وقوعه وكل ما هو كائن فهو قريب * وعن محمد بن مروان قال صرت الى جزيرة التوبة فى آخر عمرنا فامرت بالمضارب فضربت وخرج التوب يتعجبون واقبل ملكهم رجل طويل اصلع حاف عليه كساء فلم وجلس على الارض فقلت له مالك لا تقعد على البساط قال انا ملك وحق لمن رفعه الله ان يتواضع له اذا رفعه

تواضع ز كردن فرازان نكوست * كذا كرتواضع كند خوى اوست

ثم قال ما بالكم تطاون الزرع بدوابكم والفساد محرم عليكم فى كتابكم فقلت عبيدنا فعلوه بجهلهم قال ما بالكم تشربون الخمر وهى محرمة عليكم فى دينكم قلت اشياغا فعلوه بجهلهم قال فما بالكم تلبسون الديباج وتحلون بالذهب والفضة وهى محرمة عليكم على لسان نبيكم قلت فعل ذلك اعلم من خدمنا كرهنا الخلاف عليهم فجعل ينظر فى وجهى ويكرر معاذرى على وجه الاستهزاء ثم قال ليس كما تقول يا ابن مروان ولكنكم قوم ملاكم فظلمتم وتركتم ما امرتم فاذا فكم الله وبالله امركم والله فيكم نعم لم محض واني اخشى ان ينزل بك وانت فى ارضى مصيبة فتصينى معك فان تحمل غنى * واعلم ان الظلم من نتائج القساوة التى تمطر على كل قلب مقدار ما قدر له فلا يزال يزداد ظلم المرء بحسب ازدياد قساوة قلبه فاذا احاطت بمرآة قلبه قساوته ابعد من ان يكون مرجوا نجاته وكان من المهلكين بحجر القساوة النازلة من سماء القهر والجلال عصمنا الله واياكم من البنى والفساد وارشدنا الى العدل والصلاح اه ولى الارشاد * والى مدين * هو اسم ابن ابراهيم عليه السلام ثم صار اسما لقبيلة او اسم مدينة بناها مدين فسميت باسمه اى وارسلنا الى قبيلة مدين اوسا كنى بلدة مدين * اخام * اى واحدا منهم فى النسب * شعيا * عطف بيان له وهو ابن ميكل بن بشجر بن مدين * قال * استناف بيانى * يا قوم * [اى كروه من] * اعبدوا الله * وحده ولا تشركوا به شيئا من الاصنام لانه * مالكم من اله غيره * اى ليس لكم اله سوى الله تعالى وكانت كلمة جميع الانبياء فى التوحيد واحدة فدعوا الى الله الواحد

وعبادته فامرهم شبيب بالتوحيد اولا لانه ملاك الامر وقوامه ثم نهاهم عما اعتادوه من النقص في الكيل والوزن لانه يورث الهلاك فقال ﴿ولا تنقصوا المكيال والميزان﴾ اي آلة الوزن والكيل وكان لهم مكيالان وميزانان احدهما اكبر من الآخر فاذا اكتالوا على الناس يستوفون بالا كبر واذا كالوهم او وزونوهم يخسرون بالاصغر والمراد لا تنقصوا حجم المكيال بمن المهود وكذا الصنجات كي تنسولوا بذلك الى بخس حقوق الناس ويجوز ان يكون من ذكر المحل وارادة الحال . والمعنى بالفارسية [مكاهيد وكم مكيد بجانها در بيمودن مكيالات ووزن را در سنجيدن موزونات] وكل من البخسين شائع في هذا الزمان ايضا كانه ميزان من الكفرة الخائنين ﴿اني ارايكم بخير﴾ علة للنهي اي ملتبسين بثروة وسعة تفنيكم عن التطفيف . يعني [درمانده و محتاج نيستيد كه داعي باشد شمارا بخيانت بلكه منم وتوانيد رسم حق كزاري آنست كه مردم را از مال خود بهره مند كنيد نه آنكه از حقوق آيشان باز كيريد] واني اخاف عليكم ﴿ان لم ترجعوا عن ذلك النقص﴾ عذاب يوم محيط ﴿لا يشد منه احد منكم﴾ والمراد منه عذاب يوم القيامة او عذاب الاستئصال ووصف اليوم بالاحاطة وهي حال العذاب لاشتماله عليه ففيه اسناد مجازي واصل العذاب في كلام العرب من العذب وهو المنع وسمى الماء عذبا لانه يمنع العطش والعذاب عذابا لانه يمنع المعاقب من معاودة مثل جرمه ويمنع غيره من مثل فعله ﴿ويا قوم اوفوا الميكال والميزان﴾ ايفاء الحق اعطاؤه تاما كاملا اي اسعوا في اعطاء الحق على وجه التمام والكمال بحيث يحصل لكم اليقين بالخروج عن المهدة ﴿بالقسط﴾ حال من فاعل او فوا اي ملتبسين بالعدل والتسوية من غير زيادة ولا نقصان فان الزيادة في الكيل والوزن وان كانت فضلا مندوبا اليه لكنها في الآلة محظورة كالتقص فلعل الزائد للاستعمال عند الاكتيال والتاقص للاستعمال وقت الكيل كذا في الارشاد . وصرح بالايفاء بعد النهي عن ضده لان النهي عن نقص حجم المكيال وصنجات الميزان والامر بايفاء المكيال والميزان حقهما بان لا ينقص في الكيل والوزن وهذا الامر بعد مساواة المكيال والميزان للمهود فلا تكرار في الآية كما في حواشي سعدى المفتي ﴿ولا تبخسوا الناس اشياءهم﴾ مطلقا اي سواء كانت من جنس المكيال والموزون او من غيره وسواء كانت جليظة او حقيرة وكانوا يأخذون من كل شيء يباع شيئا كما يفعل السامسة ويمكنون الناس وينقصون من ايمان ما يشتركون من الاشياء ﴿ولا تبشوا في الارض مفسدين﴾ التي اشد الفساد اي ولا تتبادوا في الفساد في حال فسادكم لانهم كانوا متبادين فيه فنهوا عن ذلك ومن الفساد نقص الحقوق ومن الافساد قص الدراهم والدنانير وترويج الزيوف ببعض الاسباب وغير ذلك ﴿حيث الله﴾ اي ما ابقاه الله لكم من الحلال بعد ترك الحرام فهي قبلة بمعنى المفعول واضافتها للتشريف كما في بيت الله وناقبة الله فان ما بقى بعد ايفاء الكيل والوزن من الرزق الحلال يستحق التشريف ﴿خير لكم﴾ مما تجسمون بالبخس والعطيف فان ذلك هباء مشور بل شر محض وان زعمتم ان فيه خيرا كما قال تعالى ﴿بمحق الله الربا ويرزق المسكنت﴾ قال في شرح الشريعة

ولا يخون احد في مبايعته بالليل والليليس فان الرزق لا يزيد بذلك بل تزول بركته فمن جمع المال بالليل حبة حبة يهلكه الله حبة حبة قبة قبة ويبقى عليه وزره ذرة ذرة كرجل كان يخلط اللبن بالماء ليرى كثيرا فجاء السيل وقتل بقره فقالت صبيته يا ابت قد اجتمع المياه التي جعلتها في اللبن وقتلت البقر **﴿﴾** ان كنتم مؤمنين **﴿﴾** بشرط ان تؤمنوا وانما شرط الايمان في خيرية ما بقى بعد الايفاء لان فائدته وهي حصول الثواب والتجاة من العقاب انما تظهر مع الايمان فان الكافر مخلد في عذاب النيران ومحروم من رضوان وثواب الرحمن سواء اوفى الكيل والميزان او سلك سبيل الخوان ان كنتم مصدقين لي في مقالتي لكم **﴿﴾** وما انا عليكم بحفيظ **﴿﴾** اي ما بعثت لاحفظكم عن المعاصي والقبائح وانما بعثت مبلغا ومنبها على الخير وناصحا وقد بلغت

من آنچه شرط بلاغت باتو ميكويم * توخواه از سختم بند كير وخواه ملال
 • اعلم ان العدل ميزان الله في الارض سواء كان في الاحكام او في المعاملات والعدول عنه يؤدي الى مؤاخذة العباد فينبغي ان يجتنب الظلم والمراد بالظلم ان يتضرربه الغير والعدل ان لا يتضرر منه احد بشئ ما قال عكرمة اشهد ان كل كيال ووزان في النار قيل له فن اوفى الكيل والميزان قال ليس رجل في المدينة يكيل كما يكتال ولا يزن كما يترن والله تعالى يقول (ويل للمطففين) وقال سعيد بن المسيب اذا اتيت ارضا يوفون المكيال والميزان فاطل المقام فيها واذا اتيت ارضا ينقصون المكيال والميزان فاقل المقام فيها وفي الحديث (ما ظهر الغلول في قوم الا اتى الله في قلوبهم الرعب ولا فتنا الزنى في قوم الا كثر فيهم الموت ولا نقص قوم المكيال والميزان الا قطع الله عنهم الرزق ولا حكم قوم بغير حق الا فتنا فيهم الدم ولا ختر قوم بالعهد الا سلط الله عليهم العدو) قوله ولا ختر اي غدر ونقض العهد كما في الترغيب **﴿﴾** وفي التأويلات التجمية (ولانقصوا المكيال والميزان) اي مكيال المحبة وميزان الطلب فان للمحبة مكيالا وهو عداوة ماسوى الله تعالى كما قال الحليل عند اظهار الحلة فانهم عدوى الارب العالمين فانك ان تحب احدا وشيا مع الله فقد نقصت في مكيال محبة الله وان للطلب ميزانا وهو السير على قدمي الشريعة والطريقة كما قيل خطوتان وقد وصلت فان خطوت خطوتين دونهما فقد نقصت من الميزان انتهى * فعلى السالك ان يتأدب باداب الاولياء والانبيا ويضع القدم في هذا الطريق الاولى كما امر به وشرط له ولا بد من الامانة والاستقامة وابتداء كل ذي حق حقه قائما بالعدل والقسط القويم وازنا بالقسطاس المستقيم كائنا بالكيل السليم فخذ ذلك يتفضل له المولى بالقبول والمدح في الدنيا والثواب والانعام في الآخرة فيعيش سعيدا ويموت سعيدا واما اذا غدر وظلم وخان واستكبر واصر يعدل له المولى بالرد والدم في الدنيا والعقاب والانتقام في الآخرة ان لم يتداركه الفضل والعفو فيعيش شقيا ويموت شقيا ويحشر شقيا: وفي المتنوى

جون ترازوى تو كثر بود و دقا * راست چون جوئی ترازوى جزا
 چونكه پای جب بود در غدر وكاست * تامه چون آید ترا در دست راست

در احوال ط دیناریم در بیان دنیا بر می زن رحمة الله تعالى على النعمان

چون جزا سایه است ای قدتوخم * سایه تو کثر قد در پیش هم
 ﴿ قالوا یا شعيب ﴾ [آورده اند که ایما بر دو قسم بوده اند بعضی آنکه ایشانرا فرمان
 حرب بود چون موسی و داود و سلیمان علیهم السلام و برخی آنکه ایشانرا بحرب نقرمودند
 و شعيب ازان جمله بود که رخصت حرب نداشت قوم خود را موعظه میکرد و خود همه شب
 نمازی کرد گفتند قوم او که ای شعيب ﴿ اصلوتك ﴾ [آیا نمازتو] ﴿ تأمرک ﴾ استندوا
 الامر الى صلاته قصدا الى الاستهزاء فرادهم السخرية لاحقیة الاستفهام. والمعنی أصلاتك
 تدعوك الى امرنا ﴿ ان نترك ما یعبد آباؤنا ﴾ من الاوثان وقد توارثنا عبادتها ابا عن جد
 اجابوا بذلك امره علیه السلام ایاهم بعبادة الله وحده المتضمن لتبهم عن عبادة الاوثان
 ﴿ او ان تفعل فی اموالنا منشوا ﴾ جواب عن امره بإفناء الحقوق ونهیه عن البخس والنقص
 معطوف علی ما و او بمعنی الواو لان ما کلفهم به شعيب هو مجموع الامرین لاحدهما. والمعنی ان
 نترك ان تفعل فی اموالنا منشاء من التضرقات * وقال بعضهم کان ینهاهم عن تقطیع اطراف
 الدراهم والدنانیر وقصها فارادوا به ذلك. والمعنی منشاء من تقطیعها * واعلم ان اول من
 استخرج الحديد والفضة والذهب من الارض «هوشنك» فی عصر اذریس علیه السلام وكان
 ملكا صالحا داعیا الى الاسلام. واول من وضع السكة علی النقدین الضحاک وافساد السكة
 بأی وجه كان افساد فی الارض * وسئل الحجاج عما یرجوه التجارة فذكر اشياء منها ما افسدت
 النقود علی الناس ﴿ انك لانت الحليم الرشید ﴾ الاحق السفیه بلفظ مدین کافی ربیع
 الابرار * وقال فی الكوائن تنعاطی الحلم والرشد ولست كذلك ای مانت بحلم ولا رشید
 فیا تأمرنا وترشدنا الیه * وقال اکثر اهل التفسیر ارادوا السفیه الضال الفاوی فتهكموا به
 كما یتهم بالشجیع فیقال لو ابصرک حاتم لتعلم منك الجود. وبالمستجهل والمستخف فیقال یا عالم
 ما حلیم فهو اذا من قیل الاستعارة التبعیة نزلوا التضاد منزلة التاسب علی سبیل الهزؤ
 فاستعاروا الحلم والرشد للسفه والذوایة ثم سرت الاستعارة منهما الى الحلیم الرشید ﴿ قال ﴾
 شعيب ﴿ یا قوم أرايتم ﴾ اخبرونی ﴿ ان كنت ﴾ ایراد حرف الشك باعتبار حال المخاطبین ﴿ علی
 بینة من ربی ﴾ ای حجة واضحة وبرهان یر من مالک امری عبر بهما عما اتاه الله تعالى من
 النبوة والحكمة ردا علی مقالتهم الشعاء فی جعلهم امره ونهیه غیر مستند الى سند
 ﴿ ورزقی منه ﴾ ای من لدنه ﴿ رزقا حسنا ﴾ هو النبوة والحكمة ایضا عبر عنهما بذلك
 تنبیها علی انهما مع کونهما بینة رزق حسن کیف لا وذلك مناط الحیاة الابدیة له ولأمته وقال
 بعضهم هو ما رزقه الله من المال الحلال من غیر شائبة حرام ای من غیر بخس وتطفیف وكان
 کثیر المال وجواب الشرط محذوف لان انبائه فی قصة نوح ولوط دل علی مكانه ومعنی الكلام
 ینادی علیه. والمعنی اخبرونی ان كنت علی حجة واضحة ویقین من ربی وكنت نبیا علی الحقیقة
 فهل یصح لی ان اتبعکم واشوب الحلال بالحرام ولا آمرکم بتوحید الله وترك عبادة الاصنام
 والكف عن المعاصی والقیام بالقسط والانیاء لا یبشون الا لذلك ﴿ وما ارید ﴾ بنهی الأمم
 عن التطفیف ﴿ ان اخالفکم ﴾ مخالفتکم حال یرکونی مائلا ﴿ الی ما الهیکم عنه ﴾ یراد مخالفتکم

زیدا الی کذا اذ اقصده وهو مول عنه وخالفته عنه اذا کان الامر بالعکس ای لا انهی عن شیء وارنگه من نقصان الکیل والوزن ای اختار لکم ما اختار لنفسی فانه لیس بواعظ من يعظ الناس بلسانه دون عمله * قال فی الاحیاء اوحى الله تعالى الی عیسی علیه السلام یا ابن مریم عطف نفسك فان اتعظت فسط الناس والافاستحی منی : قال الحافظ

واعظان کین جلوه در محراب و منبر میکنند * چون بخلوت میروند آن کار دیگر میکنند مشکلی دارم زدانشمند مجلس باز پرس * توبه فرمایان چرا خود توبه کمتر میکنند ﴿ ان ارید ﴾ ای ما ارید بما ابشره من الامر والنهی ﴿ الا الاصلاح ﴾ الا ان اصلحکم بالنصیحة والموعظة ﴿ ما استطعت ﴾ ای مقدر ما استطعت من الاصلاح * قال فی بحر العلوم مامصدرية واقعة موقع الظرف ای مدة استطاعتی الاصلاح ومادمت میتکنا منه لا اترك جهدی فی بیان مافیه مصلحة لکم : قال السعدی قدس سره

بکوی آنجه دانی سخن سودمند * وکر هیچ کس را نیاید پسند

﴿ وما توفیق ﴾ مصدر من المبنى للمفعول ای کوئی موقفاً لتحقيق ما اقصده من اصلاحکم ﴿ الا بالله ﴾ الا بتأييده ومعونته بل الاصلاح من حيث الخلق مستداليه وانما انا من مبادیه الظاهرة . والتوفیق بعدی بنفسه وباللام وبالباء وهو تسهيل سبل الخير واصله موافقة فعل الانسان القدر فی الخير والاتفاق هو موافقة فعل الانسان خيراً کان او شراً القدر ﴿ وقال فی التأویلات النجمية التوفیق اختصاص العبد بعبادة اذلية ورعاية ابدية ﴾ علیه توکلتم ﴿ اعتمدت فی ذلك معرطاً عما عداه فانه القادر علی کل مقدور وماعداء عاجز محض فی حد ذاته بل معدوم ساقط عن درجة الاعتبار بمعزل عن رتبة الاستمداده فی الاستظهار ﴿ والیه انیب ﴾ ای ارجع فیما انا بصده فی جمیع اموری ویمجوز ان یکون المراد وما کوئی موقفاً لاصابة الحق والصواب فی کل ما آتی وما اذر الابهدياته ومعونته علیه توکلتم وهو اشارة الی محض التوحید الذی هو اقصى مراتب العلم بالمبدأ والیه انیب ای علیه اقبل بشرائش نفسی فی جمیع اموری * وفيه اشارة الی معرفة المعاد والتوکل علی ثلاثة اوجه . توکل المبتدی وهو ترك الاسباب فی طلب المبتغی ﴿ وتوکل المتوسط وهو ترك طلب المعاش فی طلب العیش مع الله . وتوکل المنتهی وهو استهلاك الوجود فی وجود الله واقفاء الاختیار فی اختیار الله لیبقی فی هویته بلا هو متصرفاً فی الاسباب وان لا یرى التصرف والاسباب الالمسبب الاسباب ﴿ قال فی التأویلات المقاشیة اول مراتب التوحید توحید الافعال ثم توحید الصفات ثم توحید الذات فان الذات محجوبة بالصفات والصفات بالافعال والافعال بالآثار والا کوان . فمن تجلت علیه الافعال بارتفاع حجب الاکوان توکل . ومن تجلت علیه الصفات بارتفاع حجب الافعال رضى وسلم . ومن تجلت مطلق الذات بانکشاف حجب الصفات فهو فی الوحدة فصار موحداً مطلقاً انتهى

تا نحوای « لا اله الا الله » را * در نیایی منهج این راه را [۱]

هشق آن شعله است کوجون بر فروخت * هر چه جز معشوق باقی جمله سوخت [۲]

نیغ دلا در قتل غیر حق برآند * در نکر آخر که بعد از دلا چه ماند

[۱] در اوائل دفتر پنجم در بیان سؤال کردن شاه از مدعی پیغمبری الخ [۲] در اوائل دفتر پنجم در بیان آنکه ثواب عمل ماستق له

وَايُّهَا قَاهِرٌ وَخَوَّشٌ لِهَيْبِهِ تَرْ * كِي يُوَدِّكَ رَفَتْ دَمَشَانَ دُرْجَرِ
 زَانِجِهٖ حَكْوَهٗ وَنَسْكَ دُرْكَارِ آمَدَنْد * مِي نَشْد بِدَبَحْتِ رَا بِكَشَادَهٗ بَنْد
 آنجَنان دِلها كِه بِدَشان ما وَمِنْ * لَمَشْتان شَد بِل اَشْد قَسْوَهٗ
 ﴿وَاسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ﴾ بِالْإِيمَانِ ﴿ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ﴾ عَمَّا تَمَّ عَلَيْهِ مِنَ الْمَعَاصِي وَعِبَادَةِ الْإِثْمَانِ
 لِأَنَّ التَّوْبَةَ لَا تَصَحُّ إِلَّا بِإِيمَانٍ أَوْ اسْتَغْفِرُوا بِالْإِيمَانِ ثُمَّ أَرْجِعُوا إِلَيْهِ بِالطَّاعَةِ أَوْ اسْتَغْفِرُوا
 بِالْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ وَتَوْبُوا بِالنَّقْضِ التَّامِ ۝ قَالَ فِي التَّأْوِيلَاتِ التَّجْمِيَّةِ وَاسْتَغْفِرُوا مِنْ صِفَاتِ
 الْكُفْرِ وَمَعَامَلَاتِهِ كُلِّهَا وَبَدَلُوهَا بِصِفَاتِ الْإِسْلَامِ وَمَعَامَلَاتِهِ فَإِنَّهَا تَرْكِيَّةُ النَّفْسِ عَنْ الصِّفَاتِ
 الْقَبِيحَةِ ثُمَّ أَرْجِعُوا إِلَيْهِ عَلَى قَدَمِي التَّسَرُّعِ وَالطَّرِيقَةِ سَائِرِينَ مِنْكُمْ إِلَيْهِ لِيُحْلِيَكُمْ بِحُلَّةِ الْحَقِيقَةِ
 وَهِيَ الْقَنَاءُ عَنْكُمْ وَالْبَقَاءُ بِهِ ﴿إِنَّ رَبِّي رَحِيمٌ﴾ عَظِيمُ الرَّحْمَةِ لِلْمُؤْمِنِينَ وَالتَّائِبِينَ ﴿وَدُودٌ﴾
 فَاعِلٌ بِهِمْ مِنَ اللَّطْفِ وَالْإِحْسَانِ كَمَا يَفْعَلُ الْبَلِيغُ الْمُوَدَّةَ بِمَنْ يُوَدُّهُ ۝ قَالَ فِي الْمَفَاتِيحِ الْوَدُودُ
 مُبَالِغَةُ الْوَادِ وَمَعْنَاهُ الَّذِي يُحِبُّ الْخَيْرَ لِجَمِيعِ الْخَلَائِقِ وَيُحَسِّنُ إِلَيْهِمْ فِي الْأَحْوَالِ كُلِّهَا ۝ وَقِيلَ الْمُحِبُّ
 لِأَوْلِيَائِهِ وَحَاصِلُهُ يَرْجِعُ إِلَى إِرَادَةِ مَخْصُوصَةٍ وَحِظِّ الْعَبْدِ مِنْهُ أَنْ يَرِيدَ لِلخَلْقِ مَا يَرِيدُ لِنَفْسِهِ
 وَيُحَسِّنُ إِلَيْهِمْ حَسَبَ قُدْرَتِهِ وَوَسْعَتِهِ وَيُحِبُّ الصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِهِ وَأَعْلَى مِنْ ذَلِكَ مَنْ يُوَثِّرُهُمْ
 عَلَى قَسَمِهِ كَمَنْ قَالَ مِنْهُمْ أَرِيدُ أَنْ أَكُونَ جَسْرًا عَلَى النَّارِ يَمُرُّ عَلَيْهِ الْخَلْقُ وَلَا يَتَأَذُّونَ بِهَا كَمَا
 فِي الْمَقْصَدِ الْأَسْفَلِيِّ لِلْفَزَالِيِّ ۝ قَالَ الْكَاشِفِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ [قُطْبُ الْإِبْرَارِ مَوْلَانَا يُعْقَبُ جِرْخِي
 قَدْ سَرَّهُ دَرْشَرَحِ اسْمَاءُ اللَّهِ تَعَالَى مَعْنَى الْوَدُودِ دَرَا بَرِينَ وَجْهٌ آوَرَدَهُ اسْتَكْدُوسْتُ دَارِنْدَةُ نَيْكِي
 بِهِمْ خَلَّةٌ وَدُوسْتُ دَرْدِلَهَائِي بِحَقِّ بَنِي أَوْنِيكَ رَا دُوسْتُ مِيدَارْدُو نِيكَانِ أَوْرَا دُوسْتُ مِيدَارْدُو
 وَفِي الْحَقِيقَةِ دُوسْتُ إِشْتَانِ فَرَعِ دُوسْتِي أَوْسَتْ زِيرَا كِه جُونِ بَنْظَرِ تَحْقِيقِ دَر نَكْرَتِ دَا صِلِ حَسَنِ
 وَاحْسَانِ كِه سَبَبُ مَحَبَّتِ مِي بَاشَدِ غَيْرِ أَوْرَا ثَابِتِ نَيْسَتْ بِسَرِخُودِ خُودِ رَا دُوسْتُ مِيدَارْدُو أَزِينَ
 بَابِ نَكْتَةِ چَنْدِ دَر آيَتِ (يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ) بِرِمْظَرِ عِيَانِ جُلُوهٗ نَمُودُو لَوَالِدِ الْأَحْزَنِ زَيْدَتِ حَقَائِقَهُ
 اِي حَسَنِ تُوَدَّادِهِ يُوَسْفَاتِرَا خُوبِي ۝ وَزِ عَشْقِ تُو كَرْدَهٗ عَاشِقَانِ يُعْقَبُونِي
 كَرْنِيكَ نَظَرِ كَنْدِ كَسِي غَيْرِ تُونَيْسَتْ ۝ دَر مَرْتَبَةِ عَجَبِي وَعَجَبُونِي
 ۝ وَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَوْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَدٌّ لَمْ يَهْدِ عِبَادَهُ وَلِمَا فَرَحَ بِتَوْبَةِ عَبْدِهِ الْمُؤْمِنِ كَمَا قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ ۝ اللَّهُ أَفْرَحُ بِتَوْبَةِ عَبْدٍ مُؤْمِنٍ مِنْ رَجُلٍ تَزَلُ فِي أَرْضٍ دَوِيَّةٍ مَهْلِكَةٍ مَعَهُ رَاحِلَةٌ عَلَيْهَا طَعَامُهُ
 وَشَرَابُهُ فَوْضِعَ رَأْسِهِ قَنَامَ نَوْمَةٍ فَاسْتَيْقَظَ وَقَدْ ذَهَبَ رَاحِلَتُهُ فَظَلَّهَا حَتَّى أَشَدَّ عَلَيْهِ الْحَرُّ وَالْعَطَشُ
 قَالَ أَرْجِعْ إِلَى مَكَانِي الَّذِي كُنْتَ فِيهِ قَنَامَ حَتَّى أَمُوتَ فَوْضِعَ رَأْسِهِ عَلَى سَاعِدِهِ لِيَمُوتَ فَاسْتَيْقَظَ
 فَإِذَا رَاحِلَتُهُ عِنْدَهُ عَلَيْهَا زَادُهُ وَشَرَابُهُ فَلَا تَقْدِرُ أَنْ تَزَالَ مِنْ هَذَا بِرَاحِلَتِهِ وَزَادِهِ ۝
 فَمِنْ أَضَاعَ رَاحِلَتَهُ فِي بَرِيَّةٍ الْهَوَى بِظُلْمَةِ الْغَفْلَةِ فَعَلِيهِ الرَّجُوعُ إِلَى مَكَانِهِ الْأَوَّلِ أَعْنَى الْفَطْرَةِ
 الْأَوَّلَى بِالتَّسْلِيمِ وَالْمَوْتِ الْإِخْتِيَارِيِّ حَتَّى يَجِدَ مَا أَضَاعَهُ ۝ وَفِي الْحَدِيثِ إِشَارَةٌ إِلَى الطَّرِيقِ
 مِنَ الْبَدَايَةِ إِلَى الْتَهْيَةِ أَمَّا إِلَى الْبَدَايَةِ فَبِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَاسْتَيْقَظَ لِأَنَّ الْيَقَظَةَ ابْتِدَاءُ حَالِ السَّالِكِ وَأَمَّا
 إِلَى الْتَهْيَةِ فَبِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِيَمُوتَ لِأَنَّ الْقَنَاءَ ظَايَةَ السَّيْرِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ أَنْ قَوْلَهُ فَاسْتَيْقَظَ فَإِذَا رَاحِلَتُهُ
 عِنْدَهُ إِشَارَةٌ إِلَى الْبَقَاءِ بَعْدَ الْقَنَاءِ وَالرَّجُوعِ إِلَى الْبَشَرِيَّةِ ۝ ثُمَّ اعْلَمْ أَنَّ التَّوْبَةَ عَلَى مَرَاتِبٍ أَعْلَاهَا الرَّجُوعُ
 عَنْ جَمِيعِ مَا سِوَى اللَّهِ تَعَالَى إِلَى اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَهَذَا الْمَقَامُ يَقْتَضِي نِسْيَانَ الْمَعْصِيَةِ وَالتَّوْبَةَ عَنِ التَّوْبَةِ

فان وقت الصفاء يقتضى لسيان الجفاء وايضا ذاتجلى الحق للسالك ورأى كل شئ هالكا لا وجهه فى الذوات كلها فما ظنك بالاعمال والله تعالى تواب يقبل التوبة الا ان يكون العبد كذوبا - يحكى - ان مالك ابن دينار مر بشاين يلهوان فوعظهما فقال احدهما انا اسد من الاسود فقال مالك سيأتيك اسد تكون عنده ثعلبا فمضى الشاب وعاده مالك فبكى الشاب وقال قد جاء الاسد الذى صرت عنده ثعلبا فقال مالك تب الى الله تعالى فانه تواب فتودى من زاوية البيت جريئا مرارا فوجدناه كذوبا: وفى المستوى توبه آرند وخدا توبه پذير * امر او كيرند او نعم الامير

﴿ قالوا ﴾ استئناف بياني ﴿ يا شعيب ما تفقه ﴾ التفقه معرفة غرض المتكلم من كلامه اى لا نعرف ولا تفهم ﴿ كثيرا مما تقول ﴾ اى كل ما تقول من التوحيد ومن ايفاء الكيل والوزن وغير ذلك كفاي قوله تعالى ﴿ وما يتبع اكثرهم الا ظنا ﴾ اى كلهم على احد الوجهين وذلك استهانة بكلامه واحتقار به كما يقول الرجل لصاحبه اذا لم يعبا بمحدثه ما ندرى ما تقول والاف شعيب كان يخاطبهم بلسانهم وهم يفهمون كلامه لكن لما كان دعاؤه الى شئ خلاف ما كانوا عليه وآباؤهم قالوا ما قالوا ﴿ وانا لريك فينا ﴾ اى قيايتنا ﴿ ضعيفا ﴾ هو فى المشهور من ليس له قوة جسمانية اى لا قوة لك فمتنع منا ان اردنا بك سوما او مهينا لا عز لك وهذا لا يتعلق بالقوة الجسمانية فان ضعيف الجسم قد يكون وافر الحرمة بين الناس وهو الظاهر لان الكفرة كانوا يزددون بالانبياء واتباعهم المؤمنين ﴿ وفى التأويلات النجمية ﴾ ضعيفا ﴿ اى ضعيف الراى ناقص العقل وذلك لانه كما يرى العاقل السفيه ضعيف الراى يرى السفيه العاقل ضعيف الراى ﴿ ولولا رهطك ﴾ ولولا حرمة قومك ومراعاة جانبهم وقالوا ذلك كرامة لقومه لانهم كانوا على دينهم لا خوفا منهم لان الرهط من الثلاثة الى السبعة او التسعة او العشرة وهم انوف فكيف يخافون من رهطه ﴿ لرجنك ﴾ لقتلاك برمى الحجارة وقديوضع الرجم موضع القتل وان لم يكن بالحجارة من حيث انه سبيه ولان اول القتل وهو قتل قابيل هابيل لما كان بالحجارة سمى كل قتل رجما وان لم يكن بها * قال عمر رضى الله عنه تعلموا السابكم تعرفوا بها اصولكم وتصلحوا بها ارحامكم . قالوا ولولم يكن فى معرفة الانساب الا الاحتراز بها من صولة الاعداء ومنازعة الاكفاء لكان تعلمها من احزم الراى وافضل الصواب ألا ترى الى قول قوم شعيب ولولا رهطك لرجنك فابقوا عليه لرهطه يقال ابقيت على فلان اذا ارجيت عليه ورجته ﴿ ومأنت علينا بعزير ﴾ مكرم محترم حتى تمنعنا عزتك من رجك بل رهطك هم الاعزة علينا لكونهم من اهل ديننا فامانكف عنك للمحافظة على حرمتهم وهذا يدين السفيه المحجوج يقابل الحجج والآيات بالسب والتهديد وتقديم الفاعل المصوى لافالة الحصر والاختصاص وان كان الخبر صفة لافعلا وعلينا متعلق بعزير وجاز لكون المعمول ظرفا والباء مزيدة ﴿ وفى التأويلات النجمية يشير الى ان من كان على الله بعزير فانه ليس على الجاهل بعزير انتهى * اقول وذلك لان العزة والشرف عند الجهلاء بالجاه والمال لا بالدين والكمال وقد قال النبي عليه السلام ﴿ ان الله لا ينظر الى صوركم واموالكم بل ينظر الى قلوبكم واعمالكم ﴾ يعنى اذا كانت اكم قلوب واعمال سالحة تكونون مقبولين مطلقا سواء كانت لكم صور حسنة واموال فاخرة ام لا والافلا : وفى المستوى

وقت بازی کودکان را زاختلال می نماید این خرفها زرو مال [۱]

عارفانش کیمیا کر کشته اند تا که شد کالها بریشان و نژند

باغها و قصرها و آب رود * پیش چشم از عشق کلخن می نمود [۲]

﴿ قال ﴾ شعیب فی جوابهم ﴿ یا قوم أرهطی ﴾ [یا عشیروه وقوم من] وهمزة الاستفهام للانكار والتوبيخ ﴿ اعز علیکم ﴾ [عزیز ترند بر شما ودوسترند نزد شما] ﴿ من الله ﴾ كان الظاهر ان قال مني الا انه قيل من الله للايدان بان تهاونهم به وهو نبي الله تهاون بالله تعالى وانما انكر عليهم اعزیه رهطه منه تعالى مع ان ما ثبتوه انما هو مطلق عزة رهطه لا اعزيتهم منه تعالى مع الاشتراك في اصل العزة لتكرير التوبيخ حيث انكر عليهم اولا بترجيح جنب الله تعالى وثانيا بنی العزة بالمرء . والمعنى أرهطی اعز علیکم من الله تعالى فانه مما لا يكاد يصح والحال انكم لم تجعلوا له حظا من العزة اصلا ﴿ واتخذتموه ﴾ ای الله تعالى ﴿ وراءكم ﴾ [از پس پشت خود] ﴿ ظهوريا ﴾ [همچو مرد فراموش شده] ای شیأ منبوذا وراء الظهر منسيا لا يبالي به ای جعلتموه مثله باشر اکتهم به والاهانة برسوله فلا تبقون على الله وتبقون على رهطی ای فلا تحفظوني ولا ترحموني لله وتراعون نسبة قرابتي الى الرهط وتضعون نسبتي الى الله بالنسبة فكأنكم زعمتم ان القوم اعز من الله حيث تزعمون انكم تركتم قتلی اكراما لرهطی والله اولى بان يتبع امره كانه يقول حفظكم ایای فی الله اولى منه فی رهطی والعرب تقول لكل ما لا یبأ بامره قد جعل فلان هذا الامر بظهره فالظہری منسوب الى الظهر والكسر لتغير النسب كقولهم فی النسبة الى امس امسى بكسر الهمزة والى الدهر دهری بضم الدال ﴿ ان ربی بما تعملون ﴾ من الاعمال السيئة التي من جاتها عدم مراعاتكم لجانبه ﴿ محبط ﴾ لا یخفی علیه منها خافية وان جعلتموه منسيا فيجازيكم عليها والاحاطة ادراك الشيء بكماله واحاطة الله بالاعمال مجاز ﴿ ویا قوم اعملوا على مكانتكم ﴾ مصدر من مكن مكانة فهو مكنين اذا تمكن ابلغ التمکن والجار والمجرور فی موقع النصب على الحال . والمعنى اعملوا حال كونكم موصوفين بنسبة المكنة والقدرة كل ما فی وسعكم وطاقتكم من اصال الشرور الى اوبعنى المكان ك مقام ومقامة فاستعبرت من العين للمعنى كما يستعار حيث للزمان وهو للمكان . والمعنى على ناحيتكم وجهتكم التي اتم عليها من الشرك والعداوة الى ﴿ انی ﴾ ایضا ﴿ عامل ﴾ على مكاتى حذف للاختصار ای عامل بقدر ما آتاني الله من القدرة وعلى حسب ما يؤتيني الله من النصرة والتأييد فكأنهم قالوا ماذا يكون اذا عملنا على قوتنا فقال ﴿ سوف تعلمون من ﴾ استفهام ای ابنا او موصولة ای تعرفون الذي ﴿ يأتيه عذاب يخزیه ﴾ يذله ويهينه ﴿ ومن هو كاذب ﴾ عطف على من يأتيه لما وعدوه وكذبوه اراد ان يدفع ذلك عن نفسه ويلحقه بهم فسلك سبيل ارجاء العنان لهم وقال ﴿ سوف تعلمون ﴾ من المذهب والكاذب مني ومنكم وابنا الحاني على نفسه والخطي في فعله يريد ان المذهب والكاذب اتم لا انا ﴿ وارقبوا ﴾ ای انظروا مال ما اقول لكم سيظهر صدقه ﴿ انی معكم رقيب ﴾ منتظر فيل بمعنى الرقيب وكان شعیب عليه السلام يسمى خطيب الانبياء لحسن محاورته مع قومه وكال اقتداره فی مراجعته

[۱] در احوال دفتر چهارم در بیان کردنی و نواختن سلمان علیه السلام الخ [۲] در احوال دفتر چهارم آزاد شدن بلقیس از ملک الخ

جوابهم وكان كثير البكاء حتى عمى ثم رد الله عليه عليه السلام بصره فاوحى اليه يا شعيب ما هذا البكاء أشوقا الى الجنة ام خوفا من النار فقال الهى وسيدى انك تعلم انى ما ابكى شوقا الى الجنة ولا خوفا من النار ولكن اعتقدت حبك بقلبي فاذا نظرت اليك فما ابالى ما الذى تصنع بى فاوحى الله تعالى يا شعيب ان يكن ذلك حقا فهينالك لقائى يا شعيب لذلك اخدمتك موسى بن عمران كليعى : قال المولى الجلبى

زهاد خلد خواهد واوباش عيش نقد * ماخود بدولت غمت ازهر دورسته ايم
وهذه حال المقرين قانهم جعلوا الله تعالى بين اعينهم وجعلوا الخلق وراء ظهورهم خلاف ما عليه اهل الغفلة فلم يلتفتوا الى شئ من الكونين بحاله تعالى وقصرا للنظر عليه وهم العبد الاحرار والناس فى حقهم على طبقات فاما اهل الشقاء فلم يعرفوهم من هم ولم يروهم اصلا لانطماس بصيرتهم وعدم استعدادهم لهذا الانكشاف ألا ترى الى قوم شعيب كيف حجبهم كونه اعمى فى الصورة عن رؤية جمال نبوته وظنوا ان لهم ابصارا ولا بصر له ولذا عدوه ضعيفا ولم يعرفوا انهم عمى فى الحقيقة وان ابصارهم الظاهرة لاتستجلب لهم شرفا وان الحق مع اهل الحق سواء ساء ساعده الاسباب الصورية والآلات الظاهرة اولا فان الناس مشتركون فيما يجرى على ظواهرهم من انواع الابتلاء مفترقون فيما يرد على بواطنهم من اصناف النعماء والله تعالى ارسل الانبياء عليهم السلام الى الناس الغافلين ليفتحوا عيون بواطنهم من نوم الغفلة ويدعوهم الى الله تعالى ووصاله ولقاء جماله فمن كان له منهم استعداد لهذا الانفتاح رضى بالتربية والارشاد وقام فى طريق الحق بالسى والاجتهاد ومن لم يكن له منهم ذلك ابى واستكبر عن اخذ التلقين وامتنع عن الوصول الى حد اليقين فبقى فى الظلمات كالاعمى لا يدري اين يذهب فيا ايها الاخوان ارجعوا الى ربكم مع القوافل الروحانية فمن قريب يتقطع الطريق ولا يوجد الرفيق ولم ما قال من قال

خيزد لامست شوازمى قدسى ازانك * مانه درين تيره جام بهر نشست آمديم

﴿ ولما جاء امرنا ﴾ الذى قدرناه فى الازل من العذاب والهلاك لقوم شعيب فالامر واحد الامور ﴿ نجينا شعيبا ﴾ قدم نجيته ايدانا بسبق الرحمة التى هى مقتضى الربوبية على الغضب الذى يظهر اثره بموجب الجرائم ﴿ والذين آمنوا معه ﴾ اى ونجينا الذى اتبعوا شعيبا فى الايمان وآمنوا كما آمن هو ﴿ برحمة ﴾ ازالة صدرت ﴿ منا ﴾ فى حقهم ومجرد فضل لا بسبب اعمالهم كما هو مذهب اهل السنة. وقال بعضهم هى الايمان الذى وقفناهم له ﴿ يقول الفقير وجه هذا القول ان العذاب والهلاك الذى هو من باب العدل قد اضيف الى الكفر والظلم فاقضى ان يضاف الخلاص والنجاة الذى هو من باب الفضل الى الايمان ولما كان الايمان والعمل الصالح امرا موقوفا على التوفيق كان مجرد فضل ورحمة فافهم ﴿ واخذت الذين ظلموا ﴾ انفسهم بالاياه والاستكبار عن قبول دعوة شعيب ﴿ الصيحة ﴾ فاعل اخذت والمراد صيحة جبرائيل عليه السلام بقوله موتوا جميعا. وفى سورة الاعراف ﴿ فاخذلهم الرجفة ﴾ اى الزلزلة ولعلها من روافد الصيحة المستبعدة لتموج الهوام المنفض اليها * عن ابن عباس

(رضى)

رضی الله عنهما لم یعذب الله امتین بمذاب واحد الا قوم شعب و صالح و ذلك انه اصابهم حر شدید فخرجوا الى غیضة لهم فدخلوا فیها فظهرت لهم سحابة کهیئة الظلة فاحدقت بالاشجار و اخذت فیها النار و صاح بهم جبریل و رجفت بهم الارض فماتوا کلهم و احترقوا فذلك قوله تعالى ﴿ فاصبحوا ﴾ ای ساروا ﴿ فی ديارهم ﴾ بلادهم او مساکنهم ﴿ جاثمین ﴾ متینین لازمین لا ما کنتم لایراح لهم منها ای لازوال ﴿ کان لم یغنوا فیها ﴾ ای لم یقیموا فی ديارهم احياء متصرفین متردین ﴿ الابداء لم دین ﴾ ای هلاکا لاهل مدین * و اعلم ان بعدا و سحفا و نحوها مصادر قد وضعت مواضع افعالها التي لا یستعمل اظهارها . و معنی بعدا بعدوا ای هلکوا . و قوله لم دین بیان لمن نبه علیه بالبعد نحو هیت لك * قال الکاشفی [بدانید که هلاکیت قوم مدین را و دوری از رحمت من] ﴿ کابعدت نمود ﴾ ای هلکت شبه هلاکهم بهلاکهم لانهما اهلکتا بنوع من المذاب و هو الصیحة کامر آفا . و الجمهور علی کسر العین من بعدت علی انها من بعد یبعد بکسر العین فی الماضي و فتحها فی المضارع بمعنی هلک یهلك ارادت العرب ان تفرق بین البعد بمعنی الهلاک و بین البعد الذي هو ضد القرب ففرقوا بینهما بتغیر البناء فقالوا بعد بالضم فی ضد القرب و بعد بالكسر فی ضد السلامة و البعد بالضم و السكون مصدر لهما و البعد بفتحین انما یستعمل فی مصدر مکسور العین * و فی الآیة اشارة الى ان الکفرة و اهل الهوی افسدوا الاستعداد الروحانی الفطری فی طلب الدنیا و استیفاء شهواتها و الاستکبار عن قبول الحق و الهدی و ادى تمردهم عن الحق و تمادبهم فی الباطل الى الهلاک سورة و معنی . اما سورة فظاهر . و اما معنی فلانهم ابدوا عن جوار الله و طیب العیش معه الى اسفل سافلین القطیعة فبقوا فی نار الفرقه لا یحیون و لا یموتون و ما انتفعوا بحیاتهم فصاروا کالاموات و کما ان الصیحة من جبرائیل اهلکتهم فکذا الذنخه من شعب احيى المؤمنین لان انقاس الانبیاء و الاولیاء کنتفخ اسرافیل فی الاحیاء اذا کان المحل صالحا لطرح الروح فیہ کجسد الاکبر : قال فی المتوی

سازد اسرافیل روزی تاله را * جان دهد بوسیده صد ساله را [۱]

هین که اسرافیل وقتد اولیا * مرده را زیشان حیانت و نما
جان هر یک مرده از کور تن * بر جهد ز آواز شان اندر کفن

سرکشی از بندکان ذو الجلال * وانکه دارند از وجود تو ملال [۲]

کهربا دارند چون پیدا کنند * گاه هستی ترا شیدا کنند
کهرباى خویش چون پنهان کنند * زود تسلیم ترا طغیان کنند

قد سبق ان قوم شعب عدوه ضعیفا فیما بینهم و ما عرفوا ان الله القوى معه

کر تو بیلی خصم تو از تو رمید * نک جزا طیرا ابایلت رسید [۳]

کر ضعیفی در زمین خواهد امان * غفلت اقتد در سپاه آسمان
کر بدندانش کزی پر خون کنی * درد دندانت بگیرد چون کنی

هر چمبر فرد آمد در جهان * فرد بود و صد جهانش در نهان [۴]

[۳] در او اسط و تقریکم در بیان سبب حرمان اشقیاء از دو جهان که الخ
[۴] در او اسط و تقریکم در بیان سبب حرمان اشقیاء از دو جهان که الخ

[۱] در او اسط و تقریکم در بیان داستان پر جنگی که در عهد مراد الخ
[۲] در او اسط و تقریکم در بیان سبب حرمان اشقیاء از دو جهان که الخ

ابلهان گفت مردی بیش نیست * وای آن کو عاقبت اندیش نیست

فعلى الصالحين ان يعتبروا باحوال الطالحين فانهم قد اخذوا الدنيا وآثروها على الآخرة ثم سلبهم الله اموالهم وديارهم كأن لم ينتفعوا بشئ ولم يقيموا في دار * وعن جابر بن عبد الله انه قال شهدت مجلسا من مجالس رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ اتاه رجل ابيض الوجه حسن الشعر واللون عليه ثياب بيض فقال السلام عليك يا رسول الله فقال عليه السلام (عليك السلام) فقال يا رسول الله ما الدنيا قال (هي حلم المنام واهلها مجازون ومعاقبون) قال يا رسول الله وما الآخرة قال (عيش الابد فريق في الجنة وفريق في السعير) فقال يا رسول الله فما الجنة قال (بذل الدنيا لطالبها نعيمها لاهلها ابد) قال فما جهنم قال (بذل الآخرة لطالبها لا يفارقها اهلها ابد) قال فما خير هذه الامة قال (الذي يعمل بطاعة الله) قال فكيف يكون الرجل فيها قال (مشمرا كطالب القافلة) قال فكم القرار بها قال (كقدر المتخلف عن القافلة) قال فكم ما بين الدنيا والآخرة قال (غضة عين) قال فذهب الرجل فلم ير فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (هذا جبريل اتاكم ليزهدكم في الدنيا ويرغبكم في الآخرة) كذا في تنبيه الغافلين : قال السعدي قدس سره

یکی بر سر کور کل میسرشت * که حاصل کند زان کل کور خشت
باندیشه حتی فرو رفت پیر * که ای نفس کوته نظر پند کبر
چه بندی درین خشت زرین دلت * که یک روز خشتی کند از کلت
تو غافل در اندیشه سود و مال * که سرمایه عمر شد پایمال
دل اندر دلارام دنیا میند * که نشست با کس که دل بر نکند
بر مرد هشیار دنیا خمیست * که هر مدتی جای دیگر گسست

﴿ ولقد ارسلنا ﴾ ای و بالله لقد ارسلنا ﴿ موسى ﴾ حال کونه ملتبسا ﴿ بآياتنا ﴾ التسع التي هي العدا واليد البيضاء والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم ونقص الاموال والانفس ﴿ وسلطان ﴾ برهان ﴿ مبین ﴾ واضح هو من قيل عطف الصفة مع اتحاد الموصوف
ای ولقد ارسلنا موسى بالجامع بين كونه آياتنا وبين كونه سلطانا له على صدق نبوته واضحا في نفسه او موضحا اياها فان ابان جاء لازما ومتعديا كقوله تعالى ﴿ ولقد آتينا موسى الكتاب والفرقان ﴾ ای التوراة الجامعة بين كونها كتابا وحجة تفرق بين الحق والباطل ويجوز ان يراد بسلطان مبین الغلبة والاستيلاء كقوله تعالى ﴿ ونجعل لكما سلطانا ﴾ ﴿ الى فرعون وملائه ﴾ ای اشراف قومه ورؤسائه . وتخصيص ملكه بالذكر مع عموم رسالته لقومه كافة لاسانئهم في الرأي وتدابير الامور واتباع غيرهم لهم في الورد والصدور ﴿ فاتبعوا امر فرعون ﴾ ای امره بالكفر بما جاء به موسى من الينات واطاعوا قوله حين قال لهم ما علمت لكم من اله غيري وخالفوا امر موسى بالتوحيد وقبول الحق وانما لم يصرح بكفر فرعون بآيات الله للايدان بوضوح حاله فكان كفره وامر ملكه بذلك محقق الوجود غير محتاج الى التذكر صريحا وانما المحتاج الى ذلك شأن ملكه المتردد بين هاد الى الحق وداع الى الضلال وايراد الفاء للاشمار

بمسارعتهم الى الاتباع فكانه لم يترأخ من الارسال والتبليغ بل وقفا في وقت واحد ﴿وما امر فرعون برشيد﴾ قال الكاشفي [نبود كارفرعون برتهج رشد و صواب] وقال غيره الرشيد مستعمل في كل ما محمد ويرتضى كما استعمل النى في كل ما يذم ويتسخط فهو ضد النى والرشيد بمعنى المرشد والاسناد مجازى . والمعنى وما هو مرشد الى خير وهو عى محض وضلال صريح وانما يتبع العقلاء من يرشدهم ويهديهم لا من يضلهم ويغويهم وفيه تجهيل لتبعيه ﴿يقدم﴾ في الصحاح قدم بالفتح يقدم قدما اى تقدم وهو استئناف لبيان حاله في الآخرة ﴿قومه﴾ جميعا من الاشراف وغيرهم ﴿يوم القيمة﴾ اى يتقدمهم يوم الآخرة الى النار وهم خلفه ويقودهم الى النار كما كانوا يتبعونه في الدنيا ويقودهم الى الضلال ﴿فاوردتهم النار﴾ اى يوردهم ويدخلهم فيها . واينار صيغة الماضى للدلالة على تحقق الوقوع لاحالة لان الماضى متيقن الوجود . واعلم ان الورد عبارة عن المجي الى الماء والايراد احضار الغير والمورد الماء فشب فرعون بالفارط الذى يتقدم الواردة الى الماء واتباعه بالواردة والنار بالماء الذى يردونه ثم قيل ﴿وبئس الورد المورود﴾ اى بئس المورد الذى يردونه النار لان الورد انما يورد لتسكين العطش وتبريد الاكباد والنار على ضد ذلك ﴿واتبعوا﴾ اى الملا الذين اتبعوا امر فرعون ﴿في هذه﴾ اى في الدنيا ﴿لغة﴾ لغة عظيمة حيث لغتهم من بعدهم من الامم ﴿ويوم القيمة﴾ اى حيث يلغتهم اهل الموقف قاطبة فهي تابعة لهم حيثما ساروا دائرة معهم انما داروا فكما اتبعوا امر فرعون اتبعتهم اللعنة في الدارين جزاء وفاقا او يلغنون ويطردون من رحمة الله تعالى في الدنيا بالفرق والآخرة بما فيها من عذاب فان كل معذب ملعون مطرود من الرحمة كما ان كل مخذول محروم من التوفيق والغاية كذلك واكتفى ببيان حالهم الفظيع عن بيان حال فرعون اذ حين كان حالهم هكذا فظنك بحال من اغواهم والقاهم في هذا الضلال البعيد وحيث كان شان الاتباع ان تكون اعوانا للمتبع جعلت اللعنة رفا لهم على طريقة التهمك ف قيل ﴿وبئس الرقد المرفود﴾ الرقد قد جاء بمعنى العون وبمعنى العطية والملائم هنا هو الاول . قال الزجاج كل شئ جعلته عونا لثى واستندت به شيا فقد رفته . والمعنى بئس العون المدان رفدهم وهى اللعنة في الدارين وذلك ان اللعنة في الدنيا رقد للعذاب ومددله وقد رفت باللعنة في الآخرة . وفي الآية بيان شقاء فرعون وانه لم ينفعه ايمانه حين الفرق ولو نفعه لما كان قائد قومه الى النار . وفي الفتوحات في الباب الثانى والستين المجرمون اربع طوائف كلها في النار لا يخرجون منها وهم المتكبرون على الله تعالى كفرعون وامثاله عن ادعى الربوبية لنفسه وقهاها عن الله تعالى فقال ﴿يا ايها الملا ما علمت لكم من اله غيرى﴾ وقال ﴿انا ربكم الاعلى﴾ يريد انه ليس فى السماء اله غيرى وكذلك نمرد وغيره . وقال فى الفتوحات فى موضع آخر هو معتدى وغير هذا قلت على سبيل البحث والاستكشاف انتهى . وعلى هذا يحمل ما فى فصوص الحكم من كونه مقبوضا على الطهارة قدبر وامسك لسائك عن الشيخ فان لكلمات الكبار محامل كثيرة والقرآن لا يتنقى بحاشيه وهى بكر بالنسبة الى ارباب الرسوم هداانا الله والياكم الى حقيقة العلم والعمل

وارشدنا وإياكم إلى طريقة الكمل * وفي الآية أيضاً ذم لاتباع أهل الهوى وصحبة أهل الفسق
فإن العرق دساس والطبع جذاب والمقارنة مؤثرة والأمراض سارية

أي فغان از یارنا جنس ای فغان * هم نشین نیک جوئید ای مهان

وفي الحديث (لا تسكنوا المشركين ولا تجامعوا من ساكنهم أوجامعهم فهو منهم وليس
مننا) أي لا تسكنوا مع المشركين في المسكن الواحد ولا تجتمعوا معهم في المجلس الواحد
لا يسرى إليكم أخلاقهم الخيثة وسيرهم القبيحة بحكم المقارنة فقوم فرعون لما اتبعوا فرعون
أوردتهم النار ولو اتبعوا موسى لأوردتهم الجنة : وفي المستوى

ای خنک آن مرده کر خود رسته شد * در وجود زنده پیوسته شد
سپیل چون آمد بدربار بحر کشت * دانه چون آمد بمزرع کشت کشت
چون تملق یافت نان بأبو البشر * نان مرده زنده کشت وبا خبر
موم وهیزم چون فدای نار شد * ذات ظلمانی او انوار شد
سنگ سرمه چونکه شد در دیدگان * کشت بینائی شد آنجا دیده بان
وای آن زنده که بامرده نشست * مرده کشت وزندگی ازوی بجست

﴿ ذلك ﴾ أي الخبر السابق بأحمد ﴿ من أنباء القرى ﴾ بعض أنباء القرى المهلكة بما
جنت أبدى أهلها ﴿ نقصه عليك ﴾ خبر بعد خبر أي مقصوص عليك ليكون فيه دلائل
نبوتك ﴿ منها ﴾ أي من تلك القرى ﴿ قائم ﴾ باق أثره وجدرانه كالزرع القائم على
ساقه مثل ديار عاد وثمود ﴿ وحصيد ﴾ مبتدأ حذف خبره أي ومنها عاقبة الأثر كالزرع المحصود
مثل بلاد قوم نوح ولوطاء وقال الكاشفي ﴿ قائم باقیت و آبادان وحصيد مفقود است با خراب ﴾
﴿ وفي التأويلات التجمية من الأجساد ما هو قائم قابل لتدارك ما فات عنها واصلاح ما فسد
النفس منها ومنها ٠ هو محصود بمحصود الموت مأیوس من التدارك ﴾ وما ظلمناهم ﴿
بأهلا كنا إياهم والضمير إلى الأهل المحذوف المضاف إلى القرى ﴿ ولكن ظلموا أنفسهم ﴾
بارتكاب ما يوجب الهلاك من الشرك وغيره فانهم أكلوا رزق الله وعبدوا غيره وكذبوا
رسله ٠ وفيه إشارة إلى أنه تعالى أعطاهم استعداداً روحانياً وآلة لتحصيل كمال لا يدركها
الملائكة المقربون فاستعملوا تلك الآلة على وفق الطبيعة لأعلى حكم الثرية فعبدوا طامغوت
الهوى ووثن الدنيا وأصنام شهواتها فجاءهم الهلاك من أيدي الأسماء الجلالية ﴿ فما اغت
عنهم ﴾ ما نافية أي فأنقضتهم ولا قدرت أن ترد بأس الله عنهم ﴿ آلهتهم التي يدعون ﴾ أي
يعبدون وهي حكاية حال ماضية وإنما أريد بالدعاء العبادة لأنه منها ومن وسائلها ومنه قوله
عليه السلام (الدعاء هو العبادة) ﴿ من دون الله ﴾ أي حال كونهم متجاوزين عبادة الله ﴿ من
شيء ﴾ في موضع المصدر أي شيئاً من الأغناء وهو القليل منه ﴿ لما جاء أمر ربك ﴾ منصوب
باغت أي حين مجيء عذابه وقمته وهي المكافاة بالمقوبة ﴿ وما زادوهم ﴾ الضمير المرفوع
للأصنام والمنصوب لعبادتها وعبر عن الأصنام بواو العقلاء لأنهم تزلوها منزلة العقلاء في
عبادتهم إياها واعتقادهم أنها تنفع ﴿ غير قتيب ﴾ من تب إذا علك وخسروته غيره إذا

(أهلك)

اهلكه اواقه في الحسران اى غير اهلاك وتخسير فانهم انما هلكوا وخسروا بسبب عبادتهم لها وكانوا يعتقدون في الاصنام جلب المنافع ودفع المضار فزال عنهم بسبب ذلك الاعتقاد منافع الدنيا والآخرة وجلب ذلك اليهم مضار الدنيا والآخرة وذلك من اعظم الهلاك واشد الحسران ﴿ وكذلك ﴾ الكاف في محل الرفع على انها خبر مقدم للمصدر المذكور بعده اى مثل ذلك الاخذ الذى مر بيانه ﴿ اخذ ربك اذا اخذ القرى ﴾ اى اهلها وانما اسند اليها للاشعار بمریان اثره اليها ﴿ وهى ظالمة ﴾ حال من القرى وهى فى الحقيقة لاهلها لكنها لما اقيمت مقامهم فى الاخذ اجريت الحال عليها وفانتهلها الاشعار بانهم اخذوا بظلمهم وكفرهم ليكون ذلك عبرة لكل ظالم ﴿ ان اخذه اليم شديد ﴾ اى عقوبة مؤلمة شديدة صعبة على المأخوذ والمعاقب لا يرجى منها الخلاص. وعن ابى موسى رضى الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان الله ليملى للظالم حتى اذا اخذه لم يفلته ثم قرأ وكذلك اخذ ربك) الآية

کسى کر صرصر ظلمش دما دم * چراغ عیش مظلومان ببرد
نیمتسد ازان کایزد تعالی * اگرچه دیر کیرد سخت کیرد

والله تعالى لا يجير الظالم ولكن يمهله ويكفه الى نفسه فمن امارية نفسه يظلم على نفسه وعلى نفس غيره. فلو اخذه الله تعالى بظلمه عدلا منه ولكنه اذا نظر بفضله ورحمته الى عبد بنظر العناية يزل ينور العناية ظلمات امارية نفسه فتصير نفسه مأمورة لامر الشريعة فلا يعمل الا للنجاة من عذاب الآخرة ونيل الدرجات والقربات فعلى كل من اذنب ان يحذر اخذ ربه فيادر الى التوبة ويترك التسويف فانه ورد (هلك السوفون)

قبول توبه پر رب کریمست * فمجل ان فى التأخير آفت

﴿ ان فى ذلك ﴾ اى فيما نزل بالامم الهالكة بذنوبهم او فيما قصه الله من قصصهم ﴿ لاية ﴾ لمبرة بينة وموعظة بالغة ﴿ لمن خاف عذاب الآخرة ﴾ اى اقربيه وآمن لانه يعتبر به حيث يستدل بما حاق بهم من العذاب الشديد بسبب ما عملوا من السيئات على احوال عذاب الآخرة واما من انكر الآخرة واحال فناء العالم ولم يقل بالفاعل المختار وجعل تلك الوقائع لاسباب فلكية اتفقت فى تلك الايام للذنوب المهلكين فهو بمنزل من هذا الاعتبار تباهم ولما لهم من الافكار : قال الحافظ

سیر سپهر ودور قروا چه اختیارا * در گردش بر حسب اختیار دوست

﴿ ذلك ﴾ اشارة الى يوم القيامة المدلول عليه بذكر الآخرة ﴿ يوم مجموع له الناس ﴾ اى يجمع له الاولون والآخرون للمحاسبة والجزاء واستعمال اسم المفعول حقيقة فيما تحقق فيه وقوع الوصف وقد استعمل هنا فيما لم يتحقق مجازا تنبيها على تحقق وقوعه ﴿ وذلك ﴾ اى يوم القيامة مع ملاحظة عنوان جمع الناس له ﴿ يوم مشهود ﴾ اى مشهود فيه حيث يشهد فيه اهل السموات والارضين للموقف لا ينيب عنه احد فالمشهود هو الموقف والشاهدون اى الحاضرون الخلاق والمشهود فيه اليوم فاسع فيه اجراء للظرف مجرى المفعول به واليوم

كما يصح ان يوصف بانه مشهود فيه بمعنى يشهد فيه الخلائق من كل ناحية لامراله شأن او لخطب
 بهمهم كيوم الجمعة والعيد وعرفة وايام الحروب وقدم السلطان كذلك يصح ان يوصف
 بانه مشهود اي مدرك كما تقول ادركت يوم فلان فاريد في هذا المقام اليوم المشهود فيه لما فيه
 من تهويل ذلك اليوم لا اليوم المشهود لان سائر الايام كذلك ﴿ وما تؤخره ﴾ اي وما تؤخر
 احدا في ذلك اليوم الملحوظ بعنواني الجمع والشهود ﴿ الا لاجل معدود ﴾ الا لانقضاء
 مدة قليلة بمحذوف المضاق * قال الكاشفي [مكر از برای كذشتن مدتی شمرده يعني تاوقت
 وي در ترسد قائم نكردد] حسبا يقتضيه الحكمة . وفي الآيات تهديد وتخويف من الله وحث
 على تصحيح الحال وتصفية البال وتركية الاعمال ومحاسبة النفوس قبل بلوغ الآجال فان
 العبد لا يحصد الا ما يزرع ولا يشرب الا بالكأس التي يسقي وفي الحديث القدسي (يا عبادي
 اني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرما فلا تظلموا . يا عبادي كلكم ضال الا من
 هديته فاستهدوني اهدكم . يا عبادي كلكم جائع الا من اطعمته فاستطعموني اطعمكم . يا عبادي
 كلكم عار الا من كسوته فاستكسوني اكسكم . يا عبادي انكم تخطئون بالليل والنهار واني اغفر
 الذنوب جميعا فاستغفروني اغفر لكم . يا عبادي انكم لن تبلفوا ضري فتضروني ولن تبلفوا
 نفمي فتنفموني . يا عبادي لو ان اولكم وآخركم وجنكم وانسكم كانوا على قلب رجل منكم
 مانقص ذلك من ملكي شيئا . يا عبادي لو ان اولكم وآخركم وجنكم وانسكم قاموا في صعيد
 واحد فسألني كل واحد منكم مسألة واعطيته مانقص ذلك مما عندي الا كما ينقص المحيط اذا
 غمس في البحر غمسة واحدة . يا عبادي انما هي اعمالكم احصياها لكم واوفيكما اياها يوم القيامة
 فمن وجد خيرا فليحمد الله تعالى ومن وجد غير ذلك فلا يلومن الا نفسه) فلي العاقل ان
 يتدارك ما فات ولا يضيع الاوقات : قال المولى الجامي قدس سره

هر دم از عمر كرامی هست كنچ بی بدل * میرود كنچ چنین هر لحظه باد آخ آخ
 وقد خسر من فات عنه نفس في طلب غير الله فكيف يكون حال من اضاع انفاسه في هوا
 ﴿ يوم يأت ﴾ اي حين يأتي ذلك اليوم المؤخر بانقضاء اجله وهو يوم القيامة فلا يلزم ان
 يكون للزمان زمان وذلك لان الحين مشتمل على ذلك اليوم وغيره من الاوقات ولا محذور
 في كون الزمان جزءا من زمان آخر ألا ترى ان الساعة جزء من اليوم واليوم من الاسبوع
 والاسبوع من الشهر وعلى هذا ويأت بمحذوف الياء اجزاء عنها بالكسرة كما قالوا لا ادر
 ولا ابال وهو كثير في لغة هذيل - روى - عن عثمان رضى الله عنه انه عرض عليه المصحف
 فوجد فيه حروفا من اللحن فقال لو كان الكاتب من ثقيف والمملى من هذيل ما وجد فيه
 هذه الحروف فكأنه مدح هذيل بالفصاحة والتأنيب للظرف قوله ﴿ لا تكلم نفس ﴾ لا تكلم
 بما ينفع وينجي من جواب او شفاعاة ﴿ الا باذنه ﴾ اي باذن الله تعالى كقوله تعالى ﴿ لا يتكلمون
 الا من اذن له الرحمن وقال صوابا ﴾ وقوله ﴿ من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه ﴾ ويوم القيامة يوم
 مقداره الف سنة من سني الدنيا ففيه مواقف وازمنة واحوال مختلفة يتكلمون في بعضها
 ويتسألون كما قال ﴿ يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها ولا يتكلمون ﴾ في بعضها لا يتكلمون

الهل والفرع وظهور سطوة آثار القهر اولدم الاذن لهم في الكلام كما قال (هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون) ويحتم في بعضها على افواههم وتشكل ايديهم وتشهد ارجلهم * وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال النبي صلى الله عليه وسلم (تمكثون الف عام في القلعة لا تتكلمون) : قال السعدى قدس سره

[اكر تيغ قهر بر كشد ولي وبني سردر كشد وكر غمزه لطف بجنباند بدانرا بنيكان رساند]

كر بمحشر خطاب قهر بود * انيارا چه جاى معذرتست

برده از لطف كويردار * كاشقيارا اميد مفترتست

(فنههم) اي من الناس المذكور في قوله بجموعه الناس او من اهل الموقف المدلول عليهم بقوله لا تكلم نفس (شق) وجبت له النار بموجب الوعيد (وسعيد) اي ومنهم سعيد وجبت له الجنة بمقتضى الوعد . وتقديم الشق على السعيد لان المقام مقام التحذير والانذار * قال في البيان علامة الشقاوة خمسة اشياء قساوة القلب وجور العين والرغبة في الدنيا وطول الامل وقلة الحياء . وعلامة السعادة خمسة اشياء لين القلب وكثرة البكاء والزهد في الدنيا وقصر الامل وكثرة الحياء وفي التأويلات النجمية (شق) محكوم عليه بالشقاوة في الازل (وسعيد) محكوم عليه بالسعادة في الازل . وعلامة الشقاء الاعراض عن الحق وطلبه والاصرار على المعاصي من غير ندم عليها والحرص على الدنيا حلالها وحرامها واتباع الهوى والتقليد والبدعة . وعلامة السعادة الاقبال على الله وطلبه والاستغفار من المعاصي والتوبة الى الله والقناعة باليسير من الدنيا وطلب الحلال منها واتباع السنة واجتناب البدعة ومخالفة الهوى انتهى [شيخ ابوسعيد خراز قدس سره فرموده كه حق سبحانه وتعالى درين سوره دو كار عظيم بيان فرموده يكي سياست جباري وسطوت قهاري كه دمار از روز كار كفار بر آورده ديكر حكم ازلي كه بشقاوت وسعادت خلق شرف نفاذ يافته وحضرت رسالت از هيت آن خبر وسطوت ابن حكم فرموده كه (شيتي سورة هود)]

آن يكي را از ازل لوح سعادت بر كنار * وين يكي را تا ابد داغ شقاوت بر جبين

عدل او ميراندين را سوى اصحاب شمال * فضل او ميخواند آنرا نزد اصحاب يمين

* قال ابن الشيخ في حواشيه قوله تعالى (فنههم شق وسعيد) ظاهره يدل على ان اهل الموقف لا يخرجون عن هذين القسمين اللذين . احدهما مخلد في النار ابدا الا ماشاء ربك . وثانيهما مخلد في الجنة ابدا الا ماشاء ربك فيلزم ان يكون اطفال المشركين والمجانين الذين لم يعلموا صالحا غير خارجين عنهما فان قلت انهم من اهل الجنة فلا ايمان وان قلت انهم من اهل النار فلا ذنب فاعلم ان امرهم فيما يتعلق بالامور الدنيوية تبع لاشرف الابوين وفيما يتعلق بامر الآخرة من الثواب والعقاب معلوم بما روى عن ابي هريرة رضى الله عنه انه قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اطفال المشركين اهم من اهل الجنة ام من اهل النار فقال عليه السلام (الله اعلم بما كانوا عاملين من الكفر والايمان ان طاشوا وبلغوا) وتحقيق هذا المقام ان الله تعالى يحشر يوم القيامة اصحاب الفترات والاطفال الصغار والمجانين في صعيد واحد لاقامة

العدل والمواخظة بالجريمة والثواب للعمل في أصحاب الجنة فإذا حشروا في صعيد واحد بمعزل
عن الناس يمض فيهم نبي من افضلهم وتمثل لهم نار يأتي بها هذا النبي المبعوث في ذلك اليوم
فيقول لهم انارسل الله اليكم فيقع عند بعضهم التصديق به ويقع التكذيب عند بعضهم ويقول
لهم اقتحموا هذه النار لانفسكم فمن اطاعني نجا ومن عصاني وخالف امرى هلك وكان
من اهل النار فمن امثل امره منهم ورمى بنفسه فيها سعد وقال ثواب العمل ووجد تلك
النار بردا وسلاما ومن عصاه استحق العقوبة ودخل النار وتزل فيها بعمله المخالف ليقوم
العدل من الله تعالى في عباده هكذا ورد في صحيح الاخبار ﴿فاما الذين شقوا﴾ اي سبقت
لهم الشقاوة وقضى لهم بالنار ﴿ففي النار﴾ اي مستقرون في جهنم كأن سائلا قال ماشأنهم
فيها ف قيل ﴿لهم فيها زفير وشهيق﴾ الزفير اخراج النفس بقوة وشدة والشهيق رده
واستعمالهما في اول ما ينهق الحمار وآخر ما يفرغ من نهيقه وفيه استعارة تصريحية فان المراد
تشبيه صراخهم باصوات الحمار فكما ان الحمار لها اصوات منكرة كذلك لهم اصوات منكرة
في جهنم كما يشاهد ذلك في اهل الابتلاء في الدنيا لاسيا عند الصلب او الحرق او ضرب العنق
او قطع اليد او نحوها فان لبعض المجرمين حينئذ خوارا كخوار البقر يتغير صوته كما يتغير
لونه وحال الآخرة اشد من حال الدنيا الف مرة ﴿خالدين فيها﴾ مقيمين دائمين فيها
حال مقدرة من ضمير الاستقرار في الظرف وهو قوله في النار هذا ان اريد حدوث
كونهم في النار وقال بعضهم لا حاجة هنا الى جعل الحال مقدرة كما في قوله تعالى (فادخلوها
خالدين) لان الخلود بعد الدخول وهي ههنا حال من استقر فيها فلا حاجة الى التقدير ﴿مادامت
السموات والارض﴾ مامصدرية والمصدر المؤول قائم مقام الظرف. والمعنى مدة دوامهما
وهو عبارة عن التأييد ونفي الانقطاع على عادة العرب وذلك انهم اذا وصفوا شيئا بالابد
والخلود قالوا مادامت السموات والارض لانهما باقيتان ابد الآباد على زعمهم فثلوا ما قصد
تأييده بهما في عدم الزوال فورد القرآن على هذا التهاسج وان اريد تعليق قرارهم فيها
بدوام السموات والارض فالمراد سموات الآخرة وارضها وهي دائمة مخلدة وبدل عليه قوله
﴿يوم تبدل الارض غير الارض والسموات﴾ وقوله (واورثنا الارض ننبأ من الجنة حيث نشاء)
وان اهل الآخرة لا بد لهم من مظل ومقل اما اسماء يخلقها الله فظلمهم او يظلمهم العرش وكل
ما علاك فاطلك فهو سماء وكل ما استقرت عليه قدمك فهو ارض ولا فساد في التشبيه بما لا يعرف
اكثر الخلق وجوده ولا مانع ونظيره تشبيه الشيء بالكيمياء او بمدينة ارم وغير ذلك [حضرت
شيخ قدس سره در فتوحات آورده كه دوام آسمان وزمین از حیثیت جوهر ایشان مرادست
نه از حیثیت صورت ایشان] وقال اهل التأويل سموات الارواح والقلوب وارض النفوس
والبشرية ﴿الاما شاء ربك﴾ استثناء من الخلود في النار لان بعض اهل النار وهم فساق
الموحدين يخرجون منها وذلك كاف في صحة الاستثناء لان زوال الحكم عن الكل يكفيه زواله
عن البعض ويجوز اجتماع الشقاوة والسعادة في شخص واحد باعتبارين كما قال في التأويلات
النجمية (الاما شاء ربك) من الاشقياء وذلك لان اهل الشقاوة محل ضربين شقي واشقي

(يكون)

فيكون من اهل التوحيد شقي بالمعاصي سعيد بالتوحيد فالعاصي تدخله النار والتوحيد يخرج
منها ويكون من اهل الكفر والبدعة اتقى يصليه كفره وتكذيبه النار فيبقى خالدا مخلدا
انتهى * وعن ابن مسعود رضي الله عنه لياتين على جهنم زمان ليس فيها احد بعد ما يلبثون فيها
احقابا * وعن ابي هريرة وعبد الله بن عمرو بن العاص مثله ومعناه عند اهل السنة ان لا يبقى فيها
احد من اهل الايمان فبقى طبقهم خالية واما مواضع الكفار فمثلة ابداء : قال الحافظ

دلا طمع مبراز لطف في عنایت دوست * که می رسد همه را لطف بی نهایت او
وفي هذا اليت اشارة الى سر خفي لا يدركه الا اهل الالهام * قال بعض الكبار الترقى والتدلى
انما يجري في هذا العالم واما في الآخرة فلا ترقى فيها * فان قلت فقد ترقى العاصي الى مرتبة
الجنة بعد الخروج من النار * قلت ذلك الترقى كان في الدنيا بسبب الايمان غير ان ظهوره كان
في الآخرة فعذب اولاً ثم دخل الجنة ^{في} ان ربك فعال لما يريد ^{من} من تخليد البعض كالكفار
واخراج البعض كالفساق من غير اعتراض عليه . وانما قيل فعال لان ما يريد ويفعل في غاية
الكثرة * وقال المولى ابو السعود (الاما شاء ربك) استثناء من الخلود على طريقة قوله تعالى
(لا يدفون فيها الموت الا الموتة الاولى) وقوله (مانكح آباؤكم من النساء الا ما قد سلف) وقوله
(حتى يلج الجمل في سم الخياط) غير ان استحالة الامور المذكورة معلومة بحكم العقل واستحالة تعلق
المشيئة بعدم الخلود معلومة بحكم النقل يعني انهم مستقرون في النار في جميع الازمنة الا في زمان
مشيئة الله تعالى لعدم قرارهم فيها واذا لا امكان لتلك المشيئة ولا لزمانها بحكم النصوص القاطعة
الموجبة للخلود فلا امكان لانتهاء مدة قرارهم فيها ولدفع ماعسى يتوهم من كون استحالة
تعلق المشيئة بطريق الوجوب على الله تعالى قال (ان ربك فعال لما يريد) يعني انه في تخليد الاشياء
في النار بحيث يستحيل وقوع خلافه فعال بموجب ارادته قاض بمقتضى مشيئته الجارية على
سنن حكمته الداعية الى ترتيب الاجزئة على افعال العباد ولك ان تقول انهم ليسوا بمخلدين
في العذاب الجسماني بل لهم من العقوبات والآلام الروحانية ما لا يعلمه الا الله تعالى وهذه
العقوبات وان كانت تعذيبهم وهم في النار لكنهم ينسون بها عذاب النار ولا يحسون بها الا ترى
ان من دمه الغم المفرط وادهشه خطب جليل فانه لا يحس بقرص النملة والبرغوث ونحوها
وقس عليه الحال في جانب السرور كما يأتي ^{في} واما الذين سعدوا ^{من} من سعد بمعنى اسعدا فأتان
حكاها الكسائي اى قدر لهم السعادة وخلقوا لها ^{في} ففي الجنة خالدين فيها مادامت السموات
والارض الا ما شاء ربك * قال قتادة الله اعلم ببقاء * وقال الضحاك الا ما مكثوا في النار حتى
ادخلوا الجنة فان التأبيد من مبدأ معين كما ينقص باعتبار الانتهاء فكذلك باعتبار الابتداء * وقال المولى
ابو السعود في تفسيره ان حمل على طريقة التعليق بالحال فقوله ^{في} عطاء غير مجذوذ ^{في} نصب
على المصدرية من معنى الجملة لان قوله (ففي الجنة خالدين فيها) يقتضى اعطاء وانما ما فكأنه قيل
بمطليهم اعطاء غير مقطوع بل ممتدا لا الى نهاية وهو اما اسم مصدر هو الاعطاء او مصدر محذوف
الزوائد كقوله تعالى (ابتكم من الارض نباتا) ^{في} حمل على ما عدا الله لعباده الصالحين من
النعم الروحاني الذي عبر عنه (بما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر) فهو

نصب على الحالية من المفعول المقدر المشيئة * قال بعض الكبار اهل الجنة يبق
 في مرتبة الجنة واهل الترقى يتجاوز ويترقى الى ما فوقها وتتحققه على ما في التأويلات
 النجمية ان اهل السعادة على ضرين سعيد واسعد فالسعيد من يبق في الجنة ودرجاتها
 وغرفاتها الى العليين بحسب العبادة والعبودية والاسعد من يدخل الجنة ويعبر عن درجاتها
 وغرفاتها الى مقامات القربة بحسب المعرفة والتقوى والمحبة كقوله تعالى (ان المتقين في جنات
 ونهر في مقعد صدق عند مليك مقتدر) وقال صلى الله عليه وسلم (ان اهل الجنة ليرون اهل
 العليين كما يرى احدكم الكوكب الدرى في افق السماء وان ابكرو وعمر منهم في انعم مكان فمن كان
 من اهل الجنة واهل العليين فلهم خلود في الجنة ومن كان في مقام مقعد الصدق فهو في انعم مقام
 من الجنة فلهم الخروج من الجنة من يجذبات العناية الى عالم الوحدة) والسر في هذا ان السالك
 يسلك بقدّم المعاملات الى اعلى مقام الروحانية من حضيض البشرية وهو بعد في مقام الاتينية
 وهو سدره المتهى عندها جنة المأوى فلا عبور عن هذا المقام لملك المقرب ولا للنبى
 المرسل الا برفرف جذبة العناية فانها توازى عمل الثقلين وبها يصل العبد الى عالم الوحدة
 فافهم جدا * فابق هناك الدخول والخروج والاستثناء بقوله (الاماشاء ربك) راجع الى هذا
 المقام ولهذا قال (عطاء غير مجذوذ) لانه لا انقطاع له ولا تغير فيه انتهى * يقول الفقير على
 ما تلقف من فم حضرة الشيخ العلامة ابقاء الله بالسلامة ان اهل الجنة يصلون بمقتضى الاستثناء
 الذى هو قوله تعالى (الاماشاء ربك) الى مقام لا يشابه ما قبله اصلا وذلك بعد تطاول الزمان
 وتباعد النعم في الجنان وعند ذلك يظهر سر الازل في مرآة الابد فكما ان مبدأ التعينات
 وهو شتوات الغيبة ازل الازال كذلك مقام هذا التجلى الخصوص ابد الآباد فالابد المضاف
 هو ما بعد هذا التجلى لا الى نهاية والمضاف اليه ما كان قبله منذ دخولهم الجنة وكذا الازل
 فان ما فوق المبدأ المذكور هو الازل المضاف وما تحته هو الازل المضاف اليه ونظير هذا هو
 ما يصل اليه اهل الفناء الكلى في الدنيا وذلك انهم استوفوا حظهم من الارزاق المصوبة بحيث
 لم يبق لهم بحسب مرتبتهم وتعينهم الخاص شئ لم يصلوا اليه من اسرار الافعال والصفات
 والذات في جميع المراتب والتعينات فعند ذلك تجلى الله لهم بصورة اخرى لا تشابه ما قبلها
 اصلا فيحيون حياة ابد باقية . ثم السر المذكور المنسوب الى اهل الجنة والعلين جار على اهل
 النار لكنهم اهل الجلال ومقامهم مقام الفردية ولذا لا تزوج لهم ولا تنم بما يتعم به اهل الجنان
 واهل الجنة اهل الجمال ومقامهم مقام الصفة ومقتضاء النعم والتلذذ . فالفرق بين اهل الجنة
 واهل النار ان لاهل الجنة ظهورا بالصفات وفي الظهور بطون وهو سر الذات وان لاهل
 النار بطونا وليس في البطون ظهور ولا اهل الكمال احاطة وسعة بحيث لا توصف وذلك
 في الدارين فالمقربون واقفون على احوال الابرار ومكاشفون عن مقاماتهم ومواطنهم وهم
 محجوبون عن المقربين في ذلك وكذا الابرار واقفون على احوال اصحاب المشامة وهم محجوبون
 عن الابرار فقس على حال الدنيا حال البرازخ والآخرة ولذا قال بعض الكبار ان الروح
 بعد خلاصه من حبس البدن ان كان علوا بعضه يقطع برزخا وبعضه اكثر الى ان يسمو

(البرازخ)

البرازخ فكلما قطع برزخا ازداد احاطة حتى يصل الى المحيط الحقيق فهناك يضمحل الكل فهو محيط الكل واما اذا كان سفليا فانه في البلاء والعباذ بالله تعالى * ثم ان العلم الالهي انما يستكمل بعد اربعين سنة من اول المكاشفة والظهور كما ان العقل انما يستكمل في سن الاربعين يعني ان الوصول الى منتهى المراتب انما يحصل في تلك المدة وقد اجري الله عاده على ذلك فلا يطمع احد فيه قبلها فان العلم يزداد الى ذلك الحد ثم يحصل التحقق وتصير الاوصاف الطبيعية والفسانية كلها تحت تسخير وفي يده غالبا عليها باذن الله تعالى وعونه فانظر الى طول الطريق وعزلة المطلب فاخترتك دليلا الى ان تصل الى الله الرب : وفي المستوى

پیرا بکزین بی بیر این سفر * هست رده بر آفت و خوف و خطر

آن رمی که بارها تورفته * بی قلاوز اندر آن آشفته

پس رمی را که ندیدی توهیج * هین مروتها ز رهبر سر میج

کر نباشد سایه پیرا یفصول * پس ترا سر کشته دارد بانک غول

اللهم خذ بأيدينا وجد علينا كل حين ﴿ فلانك ﴾ اصله لاتكن حذفت النون لكثرة الاستعمال اي اذا تبين عندك ما قصصت عليك من قصص المتقدمين وسوء عاقبتهم فلان تكن ﴿ في مربة ﴾ اي في شك ﴿ مما بعد هؤلاء ﴾ ماصدرية اي من جهة عبادة هؤلاء الحاضرين من المشركين وكن على يقين في انها ضلال سيء العاقبة كانه قيل لم لا اكون في شك فاجيب لانهم ﴿ ما يعبدون الا كما ﴾ كان ﴿ يعبد آباؤهم من قبل ﴾ اي حالهم كحال آباؤهم من غير تفاوت فهم على الباطل والتقليد لا على الحق والتحقيق * وفيه اشارة الى ان اهل الفترة الذين عبدوا الاصنام من اهل النار فان الله ينادي على ذلك ﴿ وانما لو فوهم ﴾ توفية الشئ تأديته واعطاؤه على وجه التمام والضمير لهؤلاء الكفرة ﴿ نصيبهم ﴾ اي حظهم المتعين لهم من العذاب الدنيوي والاخروي كما وفينا آباءهم انصاءهم المقدرة حسب جرائمهم فسيلحقهم مثل ما لحق بآبائهم فان التماثل في الاسباب يقتضي التماثل في المسببات * فان قيل لاسبب عندنا الا الله * قلنا يكفينا السببية العادية وهو ما ينفى الى الشئ بحسب جريان العادة ﴿ غير منقوص ﴾ حال مؤكدة من التصيب كقوله (هو الحق مصدقا) وفائدته مع دفع توهم التجوز تقرير ذي الحال اي جعله مقورا ثابتا لا يظن انه غيره * وفي الآية ذم للتقليد وهو قبول قول الغير بلا دليل وهو جائز في الفروع والعمليات ولا يجوز في اصول الدين والاعتقادات بل لا بد من النظر والاستدلال لكن ايمان المقلد صحيح عند الخفية والظاهرية وهو الذي اعتقد جميع ما وجب عليه من حدوث العالم ووجود الصانع وصفاته وارسال الرسل وما جاؤا به حقا من غير دليل لان النبي صلى الله عليه وسلم قبل ايمان الاعراب والصيوان والنسوان والاماء من غير تعليم الدليل ولكنه يأنم بترك النظر والاستدلال لوجوبه عليه ولا يحصل اليقين الا بترك التقليد وبالوصول الى عين التوحيد : قال المولى الجامى قدس سره

سیراب کن ز بحر یقین جان تشنه را * زین بیش خشک لب منشین بر سر آب رب

ثم ان اهل التقليد وارباب الطبيعة انما يعبدون الدنيا والهوى في الحقيقة فلا بد من ترك الهوى

واتباع الهدى * يقال لما وقع الازدواج بين آدم وحواء وقع الازدواج بين ابليس والدنيا فتولد من الازدواج الاول نوع البشر ومن الثاني الهوى لجميع الاديان الباطلة والاخلاق المذمومة من تأثير ذلك الهوى * قال بعض المحققين لما جعل الله سلطان الروح ملكا في ملك البدن وجعل العقل وريه جعل النفس خلية الروح فالت النفس الى الهوى فمثل الوزير عن حالها فقال وزير العقل ايها الملك ان ههنا مسمى بالهوى قد اضل النفس فتوجه الروح الى الله تعالى بالتضرع والابتهاال فاتقادت النفس للروح بالصلاح وحسن الحال فمن اذا صلاح نفسه فليرجع الى القادر المتعال * يقال ان ضرر البدعة والهوى اكثر من ضرر المعصية فان صاحب المعصية يعلم قبحها فيستغفرو ويتوب بخلاف صاحب البدعة والهوى * ثم ان البدعة والهوى عندنا معاشر الصوفية خلاف العمل بسنة النبي عليه السلام وسنة الاصحاب العظام وسنة المشايخ الكرام والاتباع بالعقل الجزئي والطبع في كل فعل وترك . فعلى السالك ان لا يخالف السنن مطلقا ولا يخرج عن آثار الاخبار ولا يلتفت الى طعن الاغيار فان الحق احق ان يتبع

دين ما عشقت اي زاهد مكوييهوده بند * ما بترك دين خود كفتن نخواهيم از كذاق
 ﴿ ولقد ﴾ اي وبالله لقد ﴿ آتينا موسى الكتاب ﴾ اي التوراة وهو اول كتاب اشتمل على الاحكام والشرائع واما ما قبله من الكتب فانما كانت مشتملة على الايمان بالله وتوحيده ومن ثمة قبل لها صحف واطلاق الكتب عليها مجاز ﴿ فاختلف فيه ﴾ اي في شأنه وكونه من عند الله وآمن به قوم وكفريه آخرون فلا تبال يا محمد باختلاف قومك فيما آتيناك من القرآن واصبر على تكذيبهم كما صبر موسى على تكذيب قومه . ففيه تسليته صلى الله عليه وسلم ولما قسم صلى الله عليه وسلم غنائم الطائف واطال بعض المنافقين الكلام في انه لم يعدل في القسمة قال عليه السلام (من يعدل اذا لم يعدل الله ورسوله رحمه الله على اخي موسى لقد اودى باكثر من هذا فصبر) يعني ان موسى اصابه الاذى الكثير من جهة قومه فصبر على اذاهم فلم يخرج فانا احق بالصبر منه لان الجمعية الكمالية في ذاته عليه السلام اتم حفظه من الصفات الالهية والاخلاق الحميدة الربانية اكثر واوفر : قال المولى الجامى قدس سره في ثمنه

بر دفتر جلال تو تورات يك رقم * وزمصحف جمال تو انجيل يك ورق

﴿ ولولا كلمة سبقت من ربك ﴾ هي كلمة القضاء بانظارهم الى يوم القيامة * قال سعدى المني الاظهر ان لا تقيد بيوم القيامة فان اكثر طغائهم تزل بهم العذاب يوم بدر وغيره ﴿ لقضى بينهم ﴾ اي لا وقع القضاء بين المختلفين من قومك با تزال العذاب الذي يستحقه المبتلون لتمييزوا به عن المحقين ﴿ وانهم ﴾ اي وان كفار مكة اريد به بعض من رجع اليهم ضمير بينهم للامن من الالباس ﴿ لفي شك ﴾ عظيم ﴿ منه ﴾ اي من القرآن وان لم يجزله ذكر فان مقام التسليية ينادى على ذلك نداء غير خفي ﴿ مرئيب ﴾ وصف لشك يقال ارا به اوقه في الريبة : يعني [نفس را مضطرب ودل را شوریده كتنده] ﴿ وان كلا ﴾ التووين عوض عن المضاف اليه اي وان كل المختلفين فيه المؤمنين منهم والكافرين ﴿ لما يوفينهم ربك ﴾

(اعمالهم)

اعمالهم ﴿ اللام الاولى موطئة للقسم والثانية جواب للقسم المحذوف ولما تشديد الميم اصله لمن ما بكسر الميم على الهمزة من الجارة دخلت على ما الموصولة او الموصوفة فلما اجتمعت النون ساكنة مع ميم ما وجب ادغامها فقلبت ميما فاجتمع في اللفظ ثلاث ميئات فحذفت احداهن اولاهن كانت المحذوفة ام وسطاهن على اختلاف الاقوال . والمعنى ان جميعهم لمن الذي اولمن خلق اولمن فريق والله ليوفينهم ربك اعمالهم من الايمان وسائر الحسنات والكفر وسائر السيئات اى لمعطيتهم ويؤدينهم جزاء اعمالهم خيرا او شرا تاما وافيا كاملا ﴿ انه ﴾ اى الله تعالى ﴿ بما يعملون ﴾ اى بما يعمل كل فرد من المختلفين من الخير والشر ﴿ بخير ﴾ بحيث لا يخفى عليه شئ من جلاله ودقائقه فيجازى كلا بحسب عمله وتوفية جزاء الطاعات وعد عظيم وتوفية جزاء المعاصى وعيد عظيم * فعلى العاقل ان ينتبه من الغفلة ويحاسب ما يخالف امر الله تعالى فان الله تعالى لا يفوته منه شئ

بهمه کار بندہ دانا اوست * بمکافات او توانا اوست

* واعلم ان الكلمة الالهية الازلية سبقت بسعادة اهل الايمان وشقاوة اهل الكفر فهم في قبضى الكفر والقهر وامهالهم وتأخيرهم انما هو لاستكمال السعادة والشقاوة لنفوسهم ولغيرهم فكتاب الله تعالى هو محك النفوس فمن آمن به وعمل باحكامه فقد كملت سعادته ومن كفر به وترك العمل باحكامه فقد كملت شقاوته وكل واحد من الفريق الاول اهل يقين ونجاة وكل واحد من الفريق الثانى اهل شك وهلاك وعادة الله تعالى جارية على تسليط اهل الانكار على اهل الاقرار لاستخراج ما فى معادن نفوسهم من جواهر واصافه الشريفة كالصبر على الاذى والتحمل على البلاء والحلم على السفهاء والعفو عن الجهلاء والصفح عن ليلته حياء لى يخلقوا باخلاق الله تعالى ويظهر بها صدق عبوديتهم وتفاوت درجاتهم فان المراتب ليست بالدعوى والامانى بل بالحقائق والمعانى : قال المولى الجامى

بی رنج کسی چون نبرد در بستر کفج * آن به که بکوشم بتما تشینم

* قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام قدس سره مباني طريق الصوفية على اربعة اشياء وهى اجتهاد وسلوك وسير وطير فالاجتهاد التحقق بحقائق الايمان والسير التحقق بحقائق الاحسان والطير الجذبة بطريق الجود والاحسان الى معرفة الملك المنان فتزلة الاجتهاد من السلوك منزلة الاستجاء من الوضوء فمن لا استجاء له لا وضوء له فكذا من لا اجتهاد له لا سلوك له ومنزلة السلوك من السير منزلة الوضوء من الصلاة فمن لا وضوء له لا صلاة له فكذا من لا سلوك له لا سير له وبعده الطير وهو الوصول وادنى الانتساب فى هذا الباب محبة اهل الاجتهاد وتصديق الواسلين الى سر المبدأ والمعاد ورعاية جانب المتحققين بحقائق القرآن دون العداوة والبغض والشأن وفى الحديث القدسى (من طادى لى ولما فقد آذنته بالحرب) اى اعلمته انى محارب له حيث كان محاربا لى بمعادة اوليائى فاذا كان معادى لى ورافض علومه محاربا لله تعالى فما ظنك بمعادى النبى وتارك كتابه ولا يفلح احد ممن حارب الله تعالى ورسوله ووارث رسوله فان الله تعالى ذو البطش الشديد فاذا اخذه لم يفله تسأل الله العافية والوفاء والصفا والعودة

(روح البیان - ۱۳ - پی)

من الخذلان واهل الجفاء ﴿ فاستقم كما امرت ﴾ يقول الفقير اى اذاتين عندك يا محمد احوال القرون الاولى وان اخوانك الانبياء ومؤمنهم تحملوا من قومهم الاذى وصبروا واستقاموا على طريقهم المثل الى ان يأتى امر الله تعالى قدم انت ايضا على الاستقامة على التوحيد والدعوة اليه كما امرك الله تعالى ﴿ ومن تاب معك ﴾ معطوف على المستكن فى فاستقم من غير تأكيد بالتفصل لوجود الفاصل القائم مقامه اى ومن تاب من الشرك والكفر وشاركك فى الايمان هو المعنى بالمعية والا فليس لهم مصاحبة له فى التوبة عما ذكر اذ الانبياء معصومون عن الكفر وكذا عن تعمد الكبار قبل الوحي وبعده بالاجماع لكن الظاهر ان الاشتراك فى نفس التوبة يكفى فى الاصطحاب ولا يلزم الاشتراك فى المتوب عنه وقد كان عليه السلام يستغفر الله كل يوم اكثر من سبعين مرة على ماورد فى الحديث كذا فى حواشى سعدى المفتى * يقول الفقير لعل التوبة فى مثل هذا المقام هى الرجوع عن الحالة الاولى ومفارقتها سواء صدر فيها الكفر كسجود الصنم وغيره وهو حال اكثر المؤمنين اولم يصدر وهو حال الاقلين ومنهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد صح انه عليه السلام شهد بان عليا رضى الله عنه لم يكفر بالله قط طرفه عين مع قوله له فى دعوة الاسلام (وادعوك الى الكفر باللات والعزى) فان هذا القول لا يقتضى كفره رضى الله عنه اذ قد يدعى الرجل الى كفر مالم يتصف به اذا كان من شأنه الكفر به والانكار عليه ﴿ ولا تطغوا ﴾ اى ولا تحرفوا عما حد لكم بافراط وتفريط فان كلا طرفى قصد الامور ذميم . وانما سعى ذلك طغيانا وهو تجاوز الحد تغليظا او تغليا لحال سائر المؤمنين على حاله . وفى سورة شورى (واستقم كما امرت ولا تتبع اهواءهم) والتهيان متقاربان اذ المراد عدم الاتباع لاهواء اهل الكفر لان فى الاتباع الطغيان وفى عدمه الاستقامة المحضة ﴿ انه ﴾ اى الله تعالى ﴿ بما تعملون بصير ﴾ عالم لا يخفى عليه شئ فيجازيكم على ذلك فاتقوه فى المحافظة على حدوده وهو فى معنى التعليل للامر والنهي وعن بعض الصلحاء وهو ابو على السنوسى رضى الله عنه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فى النوم فقلت له روى عنك انك قلت (شيتنى سورة هود) فقال لم فقلت لما الذى شيتك منها أقصص الانبياء وهلاك الامم قال لا ولكن قوله فاستقم كما امرت وذلك لان حقيقة الاستقامة هى الوفاء بالعهود كلها وملازمة الصراط المستقيم برعاية حد التوسط فى كل الامور من الطعام والشراب واللباس فى كل امر دينى ودنيوى ترغيب او ترهيب او حال او حكم او صفة او معاملة وذلك هو الصراط المستقيم كالصراط المستقيم فى الآخرة والتمسك على هذا الصراط الذى يقال لها الاستقامة الاعتدالية عسير جدا كما قال فى بحر العلوم الاستقامة على جميع حدود الله على الوجه الذى امر الله بالاستقامة عليه مما يكاد يخرج عن طوق البشر ولذلك قال عليه السلام (شيتنى سورة هود) ولن يطبق مثل هذه الخطابية بالاستقامة الا من ايد بالمشاهدات القوية والآثار الصادقة ثم بالتبث كما قال (لولا ان تبثناك) ثم حفظ وقت المشاهدة ومشاهدة الخطاب ولولا هذه المقدمات لتفسخ دون هذا الخطاب الاتراء كيف قال للامة (استقيموا ولن تحصوا) اى لن تطبقوا الاستقامة التى امرت بها * قبل لحمد بن فضل حاجة

(العارفين)

المارفين الى ماذا قال حاجتهم الى الخصلة التي كملت بها المحاسن كلها الا وهي الاستقامة فكل من كان اتم معرفة كان اتم استقامة * قال ابن عطاء فاستقم اي افتقر الى الله مع تبريك من الحول والقوة * وفي التفسير الفارسي للامام القشيري [فرموده كه مستقيم آنكس است كه از راه حق باز نكردد تا بسر منزل وصال برسد . و شيخ ابوعلی دقاق گفته استقامت آنست كه سر خود را از ماسوی محفوظ داری . و خواجه عصمت بخاری در صفت اهل استقامت فرموده]

كسى را دائم اهل استقامت * كه باشد بر سر كوى ملامت

ز اوصاف طبيعت پاك برده * باطلاق هويت جان سپرده

تمام از كردتن دامن فشانده * برقه سايه و خوشيد مانده

* وقال ابوعلی الجرجاني كن طالب الاستقامة لا طالب الكرامة فان نفسك متحركة في طلب الكرامة ويطلب منك الاستقامة فالكرامة الكبرى الاستقامة في خدمة الخالق لا باظهار الخوارق * قال حضرة الشيخ الشهير بالهدائي قدس سره في نقائس المجالس لا تيسر الاستقامة الا بايفاء حق كل مرتبة من الشريعة والطريقة والمعرفة والحقيقة فمن رعاية حق الشريعة العدالة في الاحكام فالاستقامة في مرتبة الطبيعة برعاية الشريعة وفي مرتبة النفس برعاية الطريقة وفي مرتبة الروح برعاية المعرفة وفي مرتبة السر برعاية المعرفة والحقيقة فراعاة تلك الامور في غاية الصعوبة ولذلك قال عليه السلام (شيتنى سورة هود) فالكمال الانساني بتكميل تلك المراتب لا باظهار الخوارق كما حكي انه قيل للشيخ ابي سعيد ان فلانا يمشي على الماء قال ان السمك والضفدع كذلك وقيل ان فلانا يطير في الهواء فقال ان الطيور كذلك وقيل ان فلانا يصل الى الشرق والغرب في آن واحد قال ان ابليس كذلك فقيل فما الكمال عندك قال ان تكون في الظاهر مع الخلق وفي الباطن مع الحق * واعلم ان النفوس جبلت على الاعوجاج عن طريق الاستقامة الا ما اختص منها بالعناية الازلية والجذبة الالهية : قال المولى الجامى قدس سره

سالكان في كشش دوست بجاي نرسند * سالها كرجه درين راه تك وپوى كتند

ولا تركنوا * الركون هو الميل اليسير والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ومن معه من المؤمنين اي ولا تميلوا ادنى ميل * الى الذين ظلموا * اي الى الذين وجد منهم الظلم في الجملة * فتمسك * بسبب ذلك وهو منصوب باضمار ان في جواب التهيى بمعنى [بشما برسد] * النار * [آتش دوزخ] واذا كان الركون الى من صدر منهم ظلم مرة في الافضاء الى مساس النار هكذا فما ظنك بالركون الى من صدر منهم الظلم مرارا ورسخوا فيه ثم بالميل اليهم كل الميل * ومالككم من دون الله من اولياء * اي من انصار ينقدونكم من النار على ان يكون مقابلة الجمع بالجمع بطريق انقسام الآحاد على الآحاد . والجملة نصب على الحالية من مفعول فتمسك النار واتم على هذه الحالة وهي انتفاء ناصركم * ثم لاتنصرون * جملة فعلية معطوفة على الاسمية قبلها . وكلمة ثم لاستبعاد نصره الله تعالى اياهم مع استحقاقهم العقاب بسبب ركونهم ثم لا ينصركم الله اذ سبق في حكمه ان يعذبكم ولا يبقى عليكم . والآية

ابلق ما يتصور في النهي عن الظلم والتهديد عليه والعجب من قوم يقرأون هذه الآية ويرون ما فيها ثم لا يرتدعون عن الظلم والميل الى اهله ولا يتدبرون انهم مؤخذون غير منصورين : قال السعدي قدس سره

كرازي بچاه اندر افتاده بود * كه از هول اوشير نرمانده بود
بد اندیش مردم بجز بدندید * بیفتادو عاجز تر از خود ندید
همه شب زفریاد وزاری نخت * یکی بر سرش کوفت سگی و گفت
تو هرگز رسیدی بفریاد کس * كه میخواستی امروز فریاد رس
كه بر ریش جانت نهد مرهمی * كه دلها ز دردت بنالد همی
تو مارا همی چاه كندی براه * بسر لاجرم در فنادی بچاه
اكرید كنی چشم نیکی مدار * كه هرگز نیارد كز انكور بار

وفي الحديث (اياكم والظلم فانه يخرّب قلوبكم) وفي تخریب القلب تخریب سائر الجسد فالظالم يظلم على نفسه حيث يخرّب اعضاءه الظاهرة والباطنة وعلى الله حيث يخرّب بنيان الله وبغيره ويفسده ولانه اذا ظلم غيره واذاه فقد ظلم على الله ورسوله وآذاه. والدليل عليه قوله عليه السلام (انامن الله والمؤمنون مني فمن آذى مؤمنا فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله تعالى) ودخل في الركون الى الظالمين المداينة والرضى باقوالهم واعمالهم ومحبة مصاحبتهم ومعاشرتهم ومد العين الى زهرتهم القانية وغبطتهم فيما اوتوا من القطوف الدانية والداء لهم بالبقاء وتعميم ذكرهم واصلاح دواتهم وقلمهم ودفع القلم او الكاغذ الى ايديهم والمشي خلفهم والتزيي بزيهم والتشبه بهم وخياطة ثيابهم وحلق رؤسهم. وقد امتنع بعض السلف عن رد جواب الظلمة في السلام * وقد سئل سفيان عن ظالم اشرف على الهلاك في بركة هل يسقى شربة ماء فقال لا تقبل له يموت فقال دعه فانه اعانة للظالم * وقال غيره يسقى الى ان يشوب الى نفسه ثم يعرض عنه وفي الحديث (العلماء امناء الرسل على عباد الله ما لم يخالطوا السلطان فاذا فعلوا ذلك فقد خانوا الرسل فاحذروهم واعتزلوهم) فاذا علمت هذا فاعلم ان الواجب عليك ان تعتزل عنهم بحيث لاتراهم ولا يرونك اذ لاسلامة الافي وان لا تقتش عن امورهم ولا تتقرب الى من هو من حاشيتهم ومتصل بهم من امامهم ومؤذنيهم فضلا عن غيرهم من عمالهم وخدمهم ولا تنأسف على ما يفوت بسبب مفارقتهم وترك مصاحبتهم واذ كر كثيرا قول رسول الله صلى الله عليه وسلم (اذا قرأ الرجل القرآن وتفقه في الدين ثم أتى باب السلطان تعلقا اليه وطمعا لما في يديه خاص بقدر خطاه في نار جهنم) والحديث كانه مأخوذ من الآية فهما متطابقان معنى كما لا يخفى - وروى ان الله تعالى اوحى الى يوشع بن نون اني مهلك من قومك اربعين الفا من خيارهم وستين الفا من شرارهم فقال ما بال الاخيار فقال انهم لم ينضبوا لفضي فكانوا يواكلونهم ويشاربونهم وبهذا تبين ان بغض الظلمة والغضب عليهم لله واجب وانما يظهر الفساد في الرعايا وجميع اقطار الارض برا وبحرا بفساد الملوك وذلك بفساد العلماء اولا اذ لولا القضاة السوء والعلماء السوء لقل فساد الملوك بل لو اتفق العلماء في كل عصر على الحق وضع الظلم مجتهدين في ذلك

(مستفصلين)

مستفرغين مجهودهم لما اجتراً الملوك على الفساد ولا ضمحل الظلم من بينهم رأساً وبالكلية ومن ثم قال النبي عليه السلام (لا تزال هذه الامة تحت يد الله وكنفه ما لم يمالي قرأوها امراءها) واتخاذ كثر القراء لانهم كانوا هم العلماء وما كان علمهم الا بالقرآن ومعانيهم الا بالسة وما وراء ذلك من العلوم انما احدثت بعدهم كذا في بحر العلوم للشيخ على السمرقندي قدس سره • يقول الفقير اصلحه الله القدير ذكر في الاحياء ان من دخل على السلطان بلا دعوة كان جاهلاً ومن دعى فلم يجب كان اهل بدعة • وتحقيق المقام ان الركون في الآية اسند الى المخاطبين والمخالطة واتبان الباب والملااة الى العلماء والقراء فكل منها انما يكون مذموماً اذا كان من قبل العلماء واما اذا كان من جانب السلاطين والامراء بان يكونوا مجبورين في ذلك مطالبين بالاختلاط لاجل الانتفاع الديني فلا بأس حينئذ بالمخالطة لان الجبور المطالب مؤيد من عند الله تعالى خال عن الاغراض النفسانية بخلاف ما اذا كان مقارناً بالاغراض النفسانية فيكون موكولاً الى نفسه فتختطفه الشياطين نعوذ بالله تعالى ﴿واقم الصلوة﴾ في الامر بافعال الخير جاء موحداً موجهها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في الظاهر وان كان المأمور به من حيث المعنى عاماً وفي النهي عن المحظورات موجهها الى غير الرسول مخاطباً به امته فهذا من جليل البلاغة القرآنية والمراد باقامة الصلاة اداؤها وانما عبر عنه بها اشارة الى ان الصلاة عماد الدين ﴿طرفي النهار﴾ اي غدوة وعشية وانتصابه على الظرفية لكونه مضافاً الى الوقت فيعطى حكم المضاف اليه ﴿وزلفاً من الليل﴾ منصوب على الظرفية لعطفه على طرفي النهار اي ساعات من الليل وهي الساعات القريبة من النهار فانه من ازلفه اذ اقربه جمع زلفة كغرف جمع غرفة والمراد بصلاة الغدوة صلاة الفجر وبصلاة العشية الظهر والمصر لان ما بعد الزوال عشية وبصلاة الزلف المغرب والعشاء وفيه دلالة بينة على اطلاق لفظ الجمع وهو الزلف على الاثنين فالآية مشتملة على الصلوات الخمس ونظيرها قوله تعالى في سورة ق (وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس) اي بصلاة الصبح (وقبل الغروب) اي بصلاة العصر والظهر فالمصر اصل في ذلك الوقت والظهر تبع لها كافي تفسير المناسبات (ومن الليل) في بعض اوقاته (فسبحه) بصلاتي المغرب والعشاء وفسر بعضهم طرفي النهار بالصبح والمغرب وزلف الليل بالعشاء والتهجد فانه كان واجباً عليه فيوافق قوله (ومن الليل فتهجد به) او الوتر على ما ذهب اليه ابو حنيفة او مجموع العشاء والوتر والتهجد على ما يقتضيه ظاهر صيغة الجمع في زلفاً ﴿ان الحسنات﴾ على الاطلاق لاسيما الصلوات الخمس ﴿يذهبن السيئات﴾ اي يكفرن الصغائر يعني لانها تذهب السيئات نفسها اذ هي قد وجدت بل ما كان يترتب عليها وفي الحديث (الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة ورمضان الى رمضان مكفرات لما بينهن اذا اجتنب الكبائر) ويمتنع من اقترافها كقوله تعالى (ان الصلوة تنهى عن الفحشاء والمنكر) - روى - في سبب النزول ان ابابكر الانصاري كان يبيع التمرفاته امرأة فاعجبه فقال لها ان في البيت اجود من هذا التمر فذهب بها الى نحو بيته فضمها الى نفسه وقبلها وفعل بها كل شيء الا الجماع فقالت له اتق الله فتركها وندم فأتى ابابكر رضي الله عنه فاخبره فقال استر على نفسك وتب الى الله تعالى

فلم يصبر فأتى عمر رضى الله عنه فقال له مثل ذلك فلم يصبر ثم أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فآخبره بما فعل فقال (انتظر امر ربي فاستر على نفسك) فلما صلى صلاة العصر تزلت هذه الآية فقال عليه السلام (صليت العصر معنا) قال نعم فقال (اذهب فانها كفارة لما فعلت) فقال الحاضرون من الصحابة (هذالاه خاصة ام للناس عامة) قال (بل للناس كافة) وفي الحديث (أرأيت لو ان نهرًا بباب أحدكم يغتسل منه كل يوم خمس مرات هل يبقى من درنه شيء) قالوا لا قال (فذلك مثل صلاة الخمس بمحو الله بها الخطايا) * واعلم ان الذنوب كلها نجاسات والطاعات مطهرات وبماء أعضاء الوضوء تتساقط الاوزار ولذا كانت الغسالة في حكم التجاسة. ومن هنا اخذ بعض الفقهاء كراهة الصلاة بالحرق التي يتمسح بها أعضاء الوضوء وقال الله تعالى لموسى عليه السلام (يا موسى يتوضأ أحد وامته كما امرتهم واعطيهم بكل قطرة تقطر من الماء جنة عرضها كعرض السماء) فانظر الى ماسليه الوضوء وجلبه : قال الحافظ

خوشا نماز و نیاز کسی که از سر درد * بآب دیده و خون جگر طهارت کرد

واحسن الحسنات وافضل الطاعات العلم بالله وطريقه التوحيد وخلاف هوى النفس فبذلك كراهة يتخلص العبد من الذنوب وبه يحصل تركية النفوس وتصفية القلوب وبه يتقوى العبد على طاعة الرحمن ويتخلص من كيد الشيطان قالوا يا رسول الله لا اله الا الله من الحسنات قال (هي احسن الحسنات) وفي الآية اشارة الى ادامة الذكر والطاعة والعبادة في الليل والنهار الا ان يكون له ضرورة من الحاجات الانسانية فيصرف بعض الاوقات اليها كطلب المعاش في النهار والاستراحة في الليل فانه يحصل للقوى البشرية والحواس كلال فيكزم دفعه بالنمائم يقوم في اثناء الليل نشيطا للذكر والطاعة (ان الحسنات يذهبن السيئات) اي ان انوار الحسنات وهي الاعمال الصالحة والذكر والمراقبة طرفي النهار وزلفا من الليل يذهبن ظلمات سيئات الاوقات التي تصرف في قضاء الحوائج النفسانية الانسانية وما يتولد من الاشتغال بها * واعلم ان تعلق الروح النوراني العلوي بالجسد الظلماني السفلي موجب لحسran الروح الا ان تتداركه انوار الاعمال الصالحة الشرعية فتربي الروح وترقيه من حضيض البشرية الى ذروة الروحانية بل الى الوجدانية الربانية وتدفع عنه ظلمة الجسد السفلي كما ان القاء الحبة في الارض موجب لحسran الحبة الا ان يتداركها الماء فيربوها الى ان تصير الحبة الواحدة الى سبعمائة حبة والله يضاعف لمن يشاء * فعلى العاقل ان يصبر على مشاق الطاعات والعبادات فان له فيها انوار اوجيا باقية مدة براحت فاني حيات باقيا * بمحض دونه روز از غم ابد بگریز

فذلك اي المذكور من الاستقامة والاقامة وغيرهما ذكرى للذاكرين اي موعظة للمتغافلين فمن امتثل الى امر الله تعالى فاستقام واقام فقد تحقق بحقيقة الحال والمقام * قال بعض الحكماء علامة الذي استقام ان يكون مثله كمثل الجبل لان الجبل له اربع علامات : احداها ان لا يذوبه الحر . والثانية ان لا يجمده البرد . والثالثة ان لا تحركه الريح . والرابعة ان لا يذهب به السيل فكذا المستقيم اذا احسن اليه الانسان لا يحمله احسانه على ان يميل اليه بغير الحق كما يفعل ارباب الجاه والمناسب في هذا الزمان فانهم بالشئ اليسير من الدنيا الواصل اليهم من يد رجل

او امرأة يخطون الحد وتركوا الاستقامة وليس الاتعاظ وقبول النصيحة من شأنهم. والثاني اذا اساء اليه انسان لا يحمله ذلك على ان يقول بغير الحق. والثالث ان هوى نفسه لا يحوله عن امر الله تعالى. والرابع ان حطام الدنيا لا يشغله عن طاعة الله : فقال الحافظ

ببال ويرمر وازده كه تير يرتابی * هوا كرفت زمانى ولى بخاك نشست

يعنى لا تخرج بالقدرة الدنيوية والمكنة المالية عن حد الطريق المستقيم فان لكل ترقى تنزلا ألا ترى الى حال السهم كيف صعد الى جوالسما زمانا ثم سقط على الارض فلانسان لابد وان يسقط على الارض فى آخر امره ونهاية عمره ﴿ واصبر ﴾ يا محمد على مشاق الاوامر ويدخل فيه الامة بالتبعية وقد كانت العادة اقرآنية على اجراء اكثر خطابات الاوامر على النبي عليه السلام واكثر خطابات النهي على الامة اعتبارا للاصالة فى الاتصاف والتزهد والاجتناب فانهم ﴿ فان الله لا يضيع اجر المحسنين ﴾ فى اعمالهم صلاة كانت او صبرا او غيرها من فرائض الاسلام ومندوبات الاعمال ومكارم الاخلاق ومحاسن الشيم اى يوفيهما اجر اعمالهم من غير بخش اصلا وانما عبر عن ذلك بنفى الاضاعة مع ان عدم اعطاء الاجر ليس باضاعة حقيقة كيف لا والاعمال غير موجبة للثواب حتى يلزم من تخلفه عنها صياعها لبيان كمال نزاهته تعالى عن ذلك بتصويره بصورة ما يتمتع صدوره عنه سبحانه من القبائح وابرار الاثابة فى معرض الامور الواجبة وهو تعليل للامر بالصبر. وفيه ايماء الى ان الصبر من باب الاحسان وهو ان تعبد الله كأنك تراه لانه اذا قعد المرء على هذه المشاهدة هان عليه الصبر وغيره من مر الاحكام ولا يكون هذا الاحسان الا بالاخلاص واخلاص السريرة

كر نباشد نيت خالص چه حاصل از عمل

وكان اهل الخبر يكتب بعضهم الى بعض بثلاث كلمات من عمل لا آخرته كفاء الله امر دنياه ومن اصلح سريره اصلح الله علانيته. ومن اصلح فيما بينه وبين الله اصلح الله ما بينه وبين الناس * واعلم ان الله تعالى امر ونهى ومراده اطاعة عباد له فى كل ما يأتون وما يذرون فان فلاحهم فى ذلك ولا يرضى الله منهم الا بالطاعة والتسليم والقبول : قال الحافظ

مزن زجون وجرا دمكه بنده مقبول * قبول كرد بجان هر سخن كه جانان كفت

* وعن ابى بكر الوراق قال طلبنا اربعة اشياء سنين فوجدناها فى اربعة. طلبنا رضى الله تعالى فوجدناه فى طاعته. وطلبنا السعة فى المعيشة فوجدناها فى صلاة الضحى. وطلبنا سلامة الدين فوجدناها فى حفظ اللسان. وطلبنا نور القبر فوجدناه فى صلاة الليل * فعلى العاقل السعى فى طريق الطاعات وتنوير القلب بنور العبادات ﴿ وفى التأويلات التجمية ﴾ (واصبر) ايها الطالب الصادق والعاشق الوامق على صرف الاوقات فى طلب المحبوب بدوام الذكر ومراقبة القلب وترك الشهوات ومخالفة الهوى والطبيعة (فان الله لا يضيع اجر المحسنين) اى سعى الطالبين كما قال (أأمن طلبنى وجدنى) لان من سنة كرمه قوله (من تقرب الى شبرا تقربت الى ذراعا) والمقصود من الحديث القدسى بيان سعة فيضه وجوده على عبادته والتقرب الى الله تعالى انما يكون بقطع التبعات ورفع حجب الكثرة عن وجه الوحدة الذاتية الا ان ذلك مشروط

بشرائط ومربوط بالاسباب في الصورة الظاهرة ولا تقيد تلك الشرائط والاسباب الا بالجذبة
الالهية والدعوة الربانية فن دعاء وازال الموانع عن طريقه فقد وصل والافقد انقطع دونه
الطريق وبقي متحيرا مبهورا

داد حق را قابليت شرط نيست * بلكه شرط قابليت داد اوست

اللهم ارحمنا فان ذنوبنا قد جلت وحجينا قد كثفت وحيلنا قد انقطعت وما بقي الا التوفيق منك
والعفو والغفران واللطيف والكرم والاحسان انك انت المحسن في كل زمان ومكان ﴿ فلولاً
كان ﴾ لولا بمعنى هلا وكان بمعنى وجد . والمعنى بالفارسية [پس چرا نبود] ﴿ من القرون ﴾
الهالكة الكائنة ﴿ من قبلكم ﴾ على رأى من جوز حذف الموصول مع بعض صلته او كائنة
من قبلكم على ان يكون حالا وكل اهل عصر قرن لمن بعدهم لانهم يتقدمونهم * قال في القاموس
القرن مائة سنة وهو الاصح لقوله عليه السلام لغلام (عش قرنا) فعاش مائة سنة وكل امة
هلكت فلم يبق منها احد ﴿ اولوا بقية ﴾ اصحاب فضل وخير وسمى الفضل والجودة بقية
على ان يكون الهاء للنقل كالذبيحة لان الرجل انما يستبقى مما يكسبه عادة اجوده وافضله فصار
مثلا في الجودة والفضل يقال فلان من بقية القوم اى من خيارهم ومنه ما قيل في الزوايا خبايا
وفي الرجال بقايا ﴿ يسهون ﴾ المفسدين نعت لاولوا ﴿ عن الفساد في الارض ﴾ الواقع منهم
حسبا حكى عنهم ومعناه جحد اى لم يكن فيهم اولوا بقية يسهون حتى لا ينزل العذاب بهم
﴿ الا قليلا ﴾ انجينا منهم * استثناء منقطع اى لكن قليلا من انجينا من القرون نهوا عن الفساد
وهم اتباع الانبياء وسائرهم تاركوا النهى . ومن في من للبيان لا للتبعض لان جميع التاجين ناهون
﴿ واتبع الذين ظلموا ﴾ عطف على مضمردل عليه الكلام اى لم يسهوا عن الفساد واتبع الذين
ظلموا بمباشرة الفساد وترك النهى عنه فيكون العدول الى المظهر لادراج المباشرين معهم
في الحكم والتسجيل عليهم بالظلم وللإشعار بعلية ذلك لما حاق بهم من العذاب ﴿ ما ترفوا فيه ﴾
الانعام من الترف وهو النعمة اى انعموا فيه من الشهوات واللذات وآثروها على
امر الآخرة . ويقال اترفه النعمة اى اطعمه . فالمعنى ما اطفوا فيه على ان يكون فيه للسببية والمراد
هو الاموال والاملاك قال الله تعالى (ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى) يعنى اهتموا بكسبها
وبذلوا وسعهم في تحصيلها وجمعها واعرضوا عما وراءها . اما المباشرون فظاهروا . واما
المتساهلون فلما لهم في ذلك من نيل حظوظهم الفاسدة ﴿ وكانوا مجرمين ﴾ عطف على اتبع
وهذا بيان لسبب استئصال الامم المهلكة وهو ترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر واتباع
الشهوات وفي الحديث (ان الله لا يعذب العامة بعمل الخاصة حتى يروا المنكر بين ظهرائهم
وهم قادرون على ان ينكروا فلا ينكروا فاذا فعلوا ذلك عذب الله العامة والخاصة فكل قوم
لم يكن فيهم امر بالمعروف ونه عن المنكر من ارباب الصدق وهم مجتمعون على الفساد
اولا ياتمرون بالامر بالمعروف ولا ينتهون بالنهي عن المنكر قالهم هالكون) : قال السعدي

كرت نهى منكر برآيد ز دست * نشايد چو بى دست و پايدان نشست

بگو آنچه دانی سخن سودمند * وگر هیچ کنی را نیاید پسند

جو دست و زیارترا نماید بحال * بهمت نمایند مردی رجال

﴿ وما كان ربك ليهلك القرى ﴾ اللام لام الجحود عند البصريين وينصب الفعل بعدها باضمار ان وهي متعلقة بخبر كان المحذوف ای مریدا لاهلاك اهل القرى وقال الكوفيون يهلك خبر كان زيدت اللام دلالة على التأكيد ﴿ يعظم ﴾ حال من الفاعل ای ظالما لها بغير ذنب واستحقاق للمهلك بل استحالة ذلك في الحكمة ﴿ واهلها مصلحون ﴾ غیر ظالمين حال من المفعول. والمراد تنزيه الله تعالى عن الظلم بالكلية بتصويره بصورة ما يستحيل صدوره عنه تعالى والا فلا ظلم فيما فعل الله بعباده كما كنا ما كان. وقيل قوله ﴿ يعظم ﴾ متعلق بالفعل المتقدم والمراد به الشرك. والمعنى ليهلك القرى بسبب شرك اهلها وبمجردده وهم مصلحون فيما بينهم لا يفسدون الى شركهم فسادا آخر وذلك لفرط رحمة ومسامحة في حقوقه ولهذا قال الفقهاء حقوق الله تعالى مبذبة على المساهلة وحقوق العباد مبنية على المنايقة وقدموا عند تراحم الحقوق حقوق العباد * والحاصل ان عذاب الاستئصال لا ينزل لاجل كون القوم معتقدين للشرك والكفر بل انما ينزل ذلك العذاب اذا خانوا في المعاملات وسعوا في اذى الخلق وظلمهم وانما لم يهلكهم بمجرد شركهم لان مكافاة الشرك النار لا مادونها وانما يهلكهم بمعاصيهم زيادة على شركهم مثل قوم صالح بعقر الناقة وقوم لوط بالافعال الخيثة وقوم شعيب بنقصان الكيل والوزن وقوم فرعون بايذائهم موسى ونبي اسرائيل * قال بعضهم الملك يبق مع الشرك ولا يبق مع الظلم * واشتهر انوشروان بالعدل اشتهار حاتم الجود حتى صار العادل لقباله فلنظ العادل انما يطلق عليه لعدم جورده وظهور عدله لا مجرد اندح له والثناء عليه * واما سلاطين الزمان فلظهور جوردهم وعدم اتصافهم بالعدل منعوا عن اطلاق العادل عليهم اذ اطلاقه عليهم حينئذ يكون بمجرد المدح لهم والثناء عليهم فيكون كذبا وكفرا - حكى - ان انوشروان لما مات كان يطاق بتأبوت في جميع مملكته و ينادى مناد من له علينا حق فليأت فلم يوجد احد في ولايته له عليه حق من درهم

شه كسرى از ظلم ازان ساد است * كه در عهد او مصطفی زاده است

* وذكر عن ابي ميسرة قال اتى الى رجل في قبره بعدما دفن منكر ونكير فقال له انا ضاربك مائة سوط فقال الميت انى كنت كذا وكذا فنشفع حتى حطا عنه عشرة ثم لم يزل بهما حتى حطا عنه عشرة اخرى الى ان صار الى ضربة واحدة فقالا انا ضاربك ضربة فضرباه واحدة فالتهب القبر نارا فقال لم ضربتماني فقالا مررت برجل مظلوم فاستغاث بك فلم تنقه فهذه حال الذى لم ينش المظلوم فكيف يكون حال الظالم. فعلى السلاطين والحكام العدل على كافة الانام وتفتيش احوال اهل الاسلام

نیاید بزدیک دانا بسند * شان خفته و كرك در كوسفند

مكن تا توانی دل خلق ریش * و كرمیكنی میكنی بیخ خویش

﴿ ولو شاء ربك ﴾ مشیئة قسركا في الكواشي ﴿ لجعل الناس امة واحدة ﴾ متفقة على الحق ودين الاسلام بحيث لا يكاد يختلف فيه احد كما كانوا قبل الاختلاف قال الله تعالى ﴿ وما كان

الناس الامة واحدة فاختلّفوا) وكما يكونون بعد الاختلاف في آخر الزمان في عهد عيسى عليه السلام على ما في بعض الروايات ولكن لم يشأ ذلك لما علم انهم ليسوا باهل لذلك فلم يكونوا امة متفقة على الحق * يقول الفقير وقع الاتفاق في اول النشأة الانسانية ثم آل الامر الى الاختلاف بمقتضى الحكمة الالهية الى عهد عيسى عليه السلام ويعود في زمانه على ما كان عليه قبل. ففيه اشارة الى اتحاد سر الازل والابد فاقهم جدا. واما الاختلاف الواقع قبل آدم فقير معتبر لكونه من غير جنس الناس وكذا بعد عيسى عليه السلام لكونه بعد انقطاع الولاية المطلقة وانتقالها الى نشأة اخرى (ولا يزالون) اي الناس (مختلفين) في الحق ودين الاسلام اي مخالفين له كقوله تعالى (وما اختلف فيه الا الذين اوتوه من بعد ما جاءتهم اليينات بغيا بينهم) او على انبيائهم كما قال عليه السلام (ان الله بعثي رحمة للعالمين كافة فادوا عني رحمكم الله ولا تختلفوا كما اختلف الحواريون على عيسى فانه دعاهم الى الله مثل ما دعوكم اليه) * وفي الآية اثبات الاختيار للعبد لما فيها من النداء على انهم صرفوا قدرتهم وارادتهم الى كسب الاختلاف في الحق فان وجود الفعل بلا فاعل محال سواء كان موجبا او لا وهو جبر متوسط وقول بين القولين وذلك لان الجبرية اثنتان متوسطة تثبت كسبا في الفعل كالاشعرية من اهل السنة والجماعة وخالصة لا تثبت كالجهمية وان القدرية يزعمون ان كل عبد خالق لفعله لا يرون الكفر والمعاصي بتقدير الله تعالى فحين معاشر اهل السنة نقول العبد كاسب والله خالق اي فعل العبد حاصل بخلق الله اياه عقيب ارادة العبد وقصده الجازم بطريق جرى العادة بان الله يخلق عقيب قصد العبد ولا يخلق بدونه فالمقدور الواحد داخل تحت القدرتين المختلفتين لان الفعل مقدور الله من جهة الابدان ومقدور العبد من جهة الكسب * يقول الفقير قوله تعالى (وما رميت اذ رميت) ونحوه لا ينافي الاختيار لان ذلك بالنسبة الى فناء العبد في الحق ولا كلام في ان المؤثر على كل حال هو الله تعالى : كما قال المولى الجامى قدس سره

حق فاعل وهرجه جز حق آلات بود * تأثير زآلت از محالات بود

هستی مؤثر حقیقی است یکست * باقی همه اوهام وخیالات بود

(الامن رحم ربك) استثناء متصل من الضمير في مختلفين وان شئت من فاعل لا يزالون اي الاقوام اهداهم الله بفضلهم الى الحق فاتفقوا عليه ولم يختلفوا فيه اي لم يخالفوه (ولذلك) اي وللرحمة بتأويل ان مع الفعل خلقهم (الضمير لمن قاله ابن عباس اي خلق اهل الرحمة للرحمة كما خلق اهل الاختلاف للاختلاف : وفي المتنوى

چون خلقت الخلق کی یرج علی * لطف تو فرمود ای قیوم وحی

لا لان ترج علیهم جود نیست * کاشود زو جمله ناقصا درست

عفو کن زین بند کاز تن پرست * عفو از دریای عفو اولیترست

(وتمت كلمة ربك) اي وجب قول ربك للملائكة اوحكمه وهو (لا ملان جهنم

من الجنة والناس اجمعين) اي من عصائهما اجمعين او منهما اجمعين لان احدهما فهو لا أكيد

العموم للتوعين والثلاثان هما الثومان المخلوقان للاختلاف في دين الله الموصوفان بكفران لم الله

در اواخر دفتر بیستم در بیان مجرم دانستن ایاز خود را الخ

ولبيان حقه وهما بيان في الحكم فلا شقياء الجن مالا شقياء الانس من العقاب * واعلم ان الناس في الاديان على اربعة اقسام سعيد . بالنفس والروح في لباس السعادة وهم الانبياء واهل الطاعة . والثاني شقي بالنفس في لباس الشقاوة وهم الكفرة المصرون . والثالث شقي بالنفس في لباس السعادة مثل بلم بن باعورا وبرصيصا وابليس . والرابع سعيد بالنفس في لباس الشقاوة كبلال وصهيب وسلمان في اوائل امرهم ثم بدل الله لباسهم بلباس التقوى والهداية فاصل الاصول هو العناية الازلية والهداية الالهية والسعادة الاصلية * قال في الاحياء المانع من الوصول عدم السلوك والمانع من السلوك عدم الارادة والمانع من الارادة عدم الايمان وسبب عدم الايمان عدم الهداية انتهى

قرب تو باسباب وعلل نتوان يافت * بي سابقه فضل ازل نتوان يافت

قال في التأويلات التجمية (ولو شاء ربك لجعل الناس امة واحدة) في طلب الحق (ولا يزالون) الخلق (مختلفين) في الطلب فمنهم من طلب الدنيا ومنهم من طلب الآخرة ومنهم من طلب الحق (الا من رحم ربك) فاخرجهم بنور رحمته من ظلمة طبيعتهم الجسائية والروحانية الى نور طلب الربوبية فلا يكونون طلابا للدنيا والعقوى بل يكونون طلابا لجمال الله وجلاله (ولذلك خلقهم) اي ولطلب الله تعالى خلقهم واكرمهم بحسن استعداد الطلب ورحمهم على توفيق الطلب وفضلهم على العالمين بفضيلة الوجدان (ونمت كلمة ربك) في الازل اذ قال (هؤلاء في الجنة ولا ابالي وهؤلاء في النار ولا ابالي) (لاملان جهنم من الجنة) اي من الارواح المستهلكة المتمردة وهم ابليس واتباعه (والناس) وهم النفوس الامارات بالسوء (اجمعين) كلهم من الفريقين المعرضين عن الله تعالى وطلبه انتهى : قال المولى الجامى قدس سره

يا من ملكوت كل شيء بيده * طوبى لمن ارتضاك ذخرا الفده

اين بس كه دلم جز تو نداد دكاي * تو خواه بده كام دلم خواه مده

: وقال المغربي قدس سره

نست در باطن ارباب حقيقت جز حق * جنت اهل حقيقت بحقيقت اينست

فاذا عرفت حقيقة الحال وسر هذا الكلام فجرد همتك من لباس علاقة كل حال ومقام وصر واصلا الى الله حاصله عنده وهو غاية المرام ﴿ وكلا ﴾ مفعول به لنقص وتنوينه عوض عن المضاف اليه المحذوف اي كل نبأ وخبر ﴿ نقص عليك ﴾ تخبرك به ﴿ من انباء الرسل ﴾ بيان لكل اوصفة لماضيف اليه كل لا لكلا لان الفصيح وصف المضاف اليه ومن للتبويض ﴿ ما ثبت به فؤادك ﴾ بدل من كلا اوصفة لماضيف اليه والاظهر ان يكون المضاف اليه المحذوف في كلا المفعول المطلق لنقص اي كل اقتصاص اي كل اسلوب من اساليبه نقص عليك من انباء الرسل . وقوله ما ثبت به فؤادك مفعول نقص اي ما تشده قلبك حتى يزيد يقينك وبطيبه نفسك وتتم ان الذي فعل بك قد فعل بالانبياء قلبك والانسان اذا ابتلى بمحنة وبلية فرأى جماعة يشاركونه فيها خف على قلبه بليته كما يقال البلية اذا عمت خفت وطابت * قال القاشاني رحمه الله في شرح التائية للقلب وجه الى الروح يسمى فؤادا وهو محل الشهود كما قال سبحانه (ما كذب الفؤاد ما رأى) ووجه الى النفس يسمى صدرا وهو محل صور العلوم والقلب عرش

الروح في عالم الغيب كما ان العرش قلب الكائنات في عالم الشهادة انتهى ﴿ وجاءك في هذه ﴾
 السورة على مفسره ابن عباس رضى الله عنهما في منبر البصرة وعليه الاكثر ﴿ الحق ﴾ ما هو
 حق وبيان صدق وتخصيصها بالحكم بمجيء الحق فيها مع ان مجاءه في جميع السور حق بحق
 تدبره واذعانه والعمل بمقتضاه تشریفاتها ورفع المزلتها ﴿ وموعظة ﴾ ونصيحة عظيمة
 ﴿ وذكرى ﴾ وتذكرة ﴿ للمؤمنين ﴾ لانهم هم المتفهمون بالموعظة والتذكير بايام الله
 وعقوبته * قال في الارشاد اى الجامع بين كونه حقا في نفسه وكونه موعظة وذكرى للمؤمنين
 ولكون الوصف الاول حالاله في نفسه حلى باللام دون ما هو وصف له بالقياس الى غيره وتقديم
 الظرف اعنى في هذه على الفاعل لان المقصود بيان منافع السورة لبيان ذلك فيها لافى غيرها
 ﴿ وقل للذين لا يؤمنون ﴾ بهذا الحق ولا يتعظون به ولا يتذكرون من اهل مكة وغيرهم
 ﴿ اعملوا على مكائلكم ﴾ اى حالكم وجهتكم التى هى عدم الايمان ﴿ انا عاملون ﴾ على حالنا
 وهو الايمان به والاعتناظ والتذكير به ﴿ وانظروا ﴾ بنا للدوائر والتوائب على ما يعمدكم الشيطان
 ﴿ انا منتظرون ﴾ ان ينزل بكم مازل بامثالكم من الكفرة على ما وعد الرحمن فهذا تهديد لهم
 لان الآية منسوخة بآية السيف * واعلم ان تثبيت القلوب على الدين والطاعة الى الله تعالى
 لا الى غيره لانه تعالى اسند الى ذاته الكريمة وان التثبيت يكون منه بالواسطة وبغير الواسطة فاما
 بالواسطة فهنا كما قال (ما ثبت به) اى بالانبياء عن اقايس الرسل كقوله تعالى (ثبت الله الذين
 آمنوا بالقول الثابت) واما بغير الواسطة فكقوله تعالى (ولولا ان تبشاك لقد كدت تركن اليهم
 شيئا قليلا) وهذا التثبيت من ازال السكينة في قلبه بغير واسطة كقوله (فانزل الله سكينة على
 رسوله) وكقوله (هو الذى ازال السكينة في قلوب المؤمنين ليزدادوا ايمانا مع ايمانهم) * واعلم انه
 كما يزداد الايمان بالسكينة فكذلك يزداد اليقين على اليقين باستماع قصص الانبياء والامم السالفة
 كما قيل حكايات الصالحين جند من جنود الله تعالى وهذا لمن ثبت الله به قلبه لامن يزداد شكه
 على الشك وكفره على الكفر كما بى جهل ونحوه لان الله تعالى اودع في كل شئ لطفه وقهره
 فمن فتح عليه باب لطفه اغلق عليه باب قهره ومن فتح عليه باب قهره اغلق عليه باب لطفه
 : قال في المتوى

ما هاترا بحر نكذارد برون * خا كاترا بحر نكذارد درون [١]

اصل ماى زاب وحيوان از كاست * حيله وتدين اينجا باطلست

قفل رقتست وكشاينده خدا * دست در تسليم زن اندر رضا

ومن فتح الله عليه باب لطفه جاءه الحق من هذا الباب كما قال الله تعالى (وجاءك في هذه الحق)
 اى انك لست بقادر ان تجيى في هذه بالحق لان ابواب اللطف والقهر مغلقة والمفتاح بيد
 الفتاح لا يقدر غير المفتاح ان يفتحه فاذا هو الذى يفتح باب لطفه في كل شئ على العبد ومجيى
 بكرمه فيه اليه بلا كيف ولا اين (وموعظة وذكرى للمؤمنين) ليطلبوا الحق من باب لطفه
 في كل شئ ولا يطلبوا من باب قهره

اطلبوا الارزاق من اسبابها * ادخلوا الايات من ابوابها [٢]

الجزء الثاني عشر
 در احوال وفتن ودر موم ودر بيان آن صمدك در عهد داود عليه السلام شب وروز الخ
 [١] در احوال وفتن ودر موم ودر بيان حكايات امير و غلامش كه نماز باره بود الخ

(وقل للذين لا يؤمنون) يطلب الحق ووجدانه (اعملوا على مكاتبتكم) في طلب المقاصد من باب قهر الحق تعالى (انا عاملون) في طلب الحق من باب لطفه (وانظروا) قهر الحق من باب قهره (انا منتظرون) وجدان الحق من باب لطفه وقد ثبت عند اهل التحقيق ان الوجود العيني تابع لعلم الله تعالى وهو تابع للمعلوم الذي هو عين ثابتة لكل فرد من افراد الانسان وهم قد ألوا بلسان الاستعداد في تلك المرتبة اى حين كونهم اعيانا ثابتة كل مالهم وعليهم فسلوكهم في هذه النشأة الى طريق الاعمال القهرية ودقهم باب الجلال الالهى انما هو من نتائج استعداداتهم ومقتضيات استلهم السابقة وقس عليه اهل اللطف والجمال وكما ان الله تعالى نصر انبياءه كذلك ينصر اوليائه وصالح المؤمنين ويفتح عليهم ابواب لطفه وكرمه ويؤيدهم وينبئهم ويخفئهم من تزلزل الاقدام بحسب مراتبهم ويدفع عن قلوبهم الألم وانما الألم من فقدان البيان - يحكى - ان شابا ضرب تسعة وتسعين سوطا فاصاح ولا استغاث الا فى واحدة بمدحها فبعه الشبلى رحمه الله فسأله عن امره فقال ان العين التى ضربت من اجلها كانت تنظر الى التسعة والتسعين وفى الواحدة حيت عنى : وفى التوى

مرجبا باند شه مارا بساط * هست صحرا كر بود سم الحياط

مرجبا يوسف رنخى باشد چوماه * جنتست آن كرجه باشد قهر جام

فالكلال انما هو فى كون المرء مع الحق وشهوده فى كل وقت ﴿ والله ﴾ اللام للاختصاص ﴿ غيب السموات والارض ﴾ الغيب فى الاصل مصدر وازدادة المصدر من صيغ العموم والازدادة بمعنى فى اى يختص به علم ما غاب فيها عن العباد وخفى عليهم علمه فكيف يخفى عليه اعمالكم ﴿ واليه ﴾ تعالى وحده ﴿ يرجع الامر كله ﴾ بضم الياء وفتح الجيم بمعنى يرد وفتح الياء وكسر الجيم بمعنى يعود عواقب الامور كلها يوم القيامة فيرجع امرك يا محمد وامر الكفار اليه فينتقم لك منهم ﴿ فاعبد ﴾ اى اطعه واستقم على التوحيد ﴿ وتوكل ﴾ عليه ﴿ فوض اليه جميع امورك فانه كافيك وعاصمك من شرهم فعليك تبليغ ما اوحينا اليك بقلب فسيح غير مبال بعداوتهم وعتوهم وسفههم وفى تأخير الامر بالتوكل عن الامر بالعبادة اشعار بانه لا ينفع بدونها ﴿ وما ربك بذافل عما تعملون ﴾ وكل عمل تعلمه انت وهم اى الكفار فانه تعالى عالم به غير فاعل عنه لان الغفلة والسهو لا يجوزان على من لا يخفى عليه شئ فى السموات والارض فيجازى كلا منك ومنهم بموجب الاستحقاق * وعن كعب الاحبار ان فاتحة التوراة سورة الانعام وخاتمتها هذه الآية وهى (والله غيب السموات والارض) الخ * اعلم ان علم الغيوب بالذات مختص بالله تعالى واما اخبار الانبياء والاولياء صلوات الله عليهم اجمعين فبواسطة الوحي والالهام وتعليم الله تعالى . ومن هذا القليل اخباره عليه السلام عن حال العشرة المبشرة . وكذا عن حال بعض الناس * وعن محمد بن كعب انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان اول من يدخل من هذا الباب رجل من اهل الجنة) قد دخل عبدا لله ابن سلام فقام اليه الناس من اصحاب رسول الله فاخبروه بذلك قالوا لو اخبرتنا باوئق عمل ترجوه فقال انى ضيف وان اوثق ما ارجوه سلامة الصدر وترك ما لا ينفع . وكذا اخباره عليه السلام

در اول خبر در بيان خبر رسول الله

عن اشراط الساعة وما يظهر في آخر الزمان من غلبة البدع والهوى وامانة الصلاة واتباع الشهوات * وعن سيد الطائفة جنيد البغدادي رحمه الله قال لي خالي سري السقطي تكلم على الناس وكنت اهتم نفسي في استحقاق ذلك ورأيت النبي عليه السلام وكان ليلة الجمعة فقال تكلم على الناس فانتهت واتييت بابه العامي فقال لم تصدقا حتى قيل لك فقعدت من غد للناس اي بطريق العظة والتذكير فقعد على غلام نصراني متكرا وقال ايها الشيخ ماعني قوله عليه السلام (اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله) قال فاطرقت رأسي ورفعت فقلت اسلم فقد حان وقت اسلامك فاسلم الغلام فمثل هذا العلم والوقوف على احوال الناس لا يحصل الا باخبار الله تعالى والا فكل ولي متحير في امره وامر غيره كما قال المولى الجامي

اي دل تو كه آن فضولى و بوالعجبى * از من چه نشان عايت مى طلبي
سر كشته بود خواه ولى خواه نبى * در وادى ما أدري مايفعل بي

* ثم ان التوكل عبارة عن الاعتصام به تعالى في جميع الامور ومحله القلب وحركة الظاهر لا تنافي توكل القلب بعد ما تحقق عند العبد ان التقدير من قبل الله تعالى فان تصرف شئ في تقديره فالواجب على كافة العباد ان يعبدوا الله تعالى ويعتمدوا عليه كل الاعتماد لاعلى الجاه والعقل والاسوال والاولاد فان الله تعالى خالق كل مخلوق ورازق كل مرزوق وفي الحديث (مامن زرع على الارض ولا ثمر على الاشجار الا وعليه مكتوب بسم الله الرحمن الرحيم هذا رزق فلان ابن فلان) وفي الحديث (خلق الله الارزاق قبل الاجساد بالف عام فبسطها بين السماء والارض فضربتها الرياح فوقعت في مشارق الارض ومغاربها ففهم من وقع رزقه في الف موضع ومنهم من وقع في مائة ومنهم من وقع على باب داره يندو ويروح حتى يأتيه) : قال المولى الجامي قدس سره

حرص چه ورزى كه نبودت اوسود * هيچ دوشش كرد دوهشت تونه
رنج طلب راهمه برخود مكبر * يطلبك الرزق كما تطلبه

* وافضل العبادات في مقام التوكل هو التوكل وفي مقام الرضى هو الرضى وفي مقام الفناء هو الفناء وعلى هذا ثم ان العبادات وان كثرت انواعها ولكن العبادات في الحقيقة ترك العادات ومخالفة النفس بالمجاهدات والانقطاع عما سوى الله تعالى حتى يترقى العبد من مقام العبادات الى مقام العبودية ولا يحصل ذلك الا بكمال التوحيد وكمال التوحيد لا يحصل الا بالمداومة للعبادات والملازمة الى ذكر الله تعالى في جميع الحالات

يارب ز دوكون بي نيازم كردان * واز افسرفقر سر فرازم كردان
در راه طلب محرم رازم كردان * زان ره كه نه سوى تست بازم كردان

والله ولى التوفيق واليه تعود العواقب على التحقيق * تمت سورة هود بفضل الله الودود في
سحر ليلة السبت الرابع والعشرين من شهر ربيع الاول من سنة ثلاث ومائة والف

(تخير)

﴿ تفسیر سورة يوسف وهي مكية وآيها مائة واحدی عشرة علی ما هو المضبوط ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

— روی — عن ابی بن کعب رضی الله عنه عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه قال (علموا ارفاءکم سورة يوسف فانه ایتامسلم املاها وعلمها اهله وماملکت یمینه هون الله علیه سكرات الموت واعطاء القوة وان لا یحسد مسلما) کذا فی تفسیر التیان وذلك ان یوسف علیه السلام ابتلی بحسد الاخوان وشدائد البئر والسجن فارسل الله تعالی جبرائیل فسلاه وهون علیه تلك الشدائد بایصاله الی مقام الانس والحضور ثم اعطاء القوة والعزة والسلطنة قال امره الی الصفاء بعد انواع الجفاء فمن حافظ علی تلاوة سورة يوسف وتدبر فی معانیها وصل الی ما وصل یوسف من انواع السرور كما قال ابن عطاء رحمه الله تعالی لا یسمع سورة يوسف محزون الا استراح كما فی تفسیر الکواشی نسال الله الراحة من جمیع الحواشی — روی — ان احبار اليهود قالوا الرؤساء المشرکین سلوا محمدا لماذا انتقل آل یعقوب من الشام الی مصر وعن قصة یوسف ففعلوا ذلك فتزلت هذه السورة ﴿ الر ﴾ ای انا الله اری واسمع سؤلهم ایاک عن هذه القصة ویقال انا الله اری صنیع اخوة یوسف ومعاملتهم معه. ویقال انا الله اری ما یری الخلق وما لا یری الخلق. ویقال الر تعیدک الحروف علی سبیل التحدی فلا محل له من الاعراب او خبر مبتدأ محذوف ای هذه السورة الر ای مسماة بهذا الاسم * یقول الفقیر اصلحه الله التقدير الحروف المقطعة من الاسرار المكتومة التي یحرم افشاؤها لغير اهلها. وقول بعضهم هذه الحروف من المتشابهات القرآنیة لا یعلم معانیها الا الله سلوک الی الطريق الاسلام وتسلیم للامر الی اهله وليس یبعد من کرم الله تعالی ان یفیض معانیها علی قلوب الکمل لکنهم انما یرمزون بها ویثیرون بغير تصریح بحقائقها صونا للعقول الضعیفة وحفظا للعهد المأخوذ منهم قدر کومر چوکومری داند * چه نهی در دکان خرده فروش

قال الحافظ

قیمت در کراتما به چه داند عوام * حافظا کومر یکدانه مده جز بخواص
وعن علی رضی الله عنه لو حدثتکم ماسمعة من فیم ابی القاسم لخرجت من عندی وتقولون ان علیا اکذب الکذاین وافسق الفاسقین كما فی شرح المثوی : قال حضرت الشیخ المطار قدس سره

دلی بر کومر اسرار دائم * ولی اندر زبان مسمار دارم

وقال حضرة مولانا قدس سره

هر که را اسرار کار آموختند * مهر کردند ودهانش دوختند

وكون هذه الحروف المبسوطة مما لیس لها وضع لغوی او عرفی معلوم لا ینافی ان یرکون لها معانی حقیقیة فی الحقیقة فان الواضع هو الله تعالی فیحتمل انه وضع لها معانی معلومة لحلمس عباده بل الاحتمال مرفوع حیث ان تزول حرف التهجی علی ابنا آدم علیه السلام

بحقق موضعيتها فقول العلماء انها تعديد على نمط التحديد ليس له كثير معنى فافهم جدا
 وفي الحديث (سألني ربي) اي ليلة المعراج (فلم استطع ان اجيبه فوضع يده بين كتفي بلا
 تكليف ولا تحديد) اي يد قدرته لانه سبحانه منزّه عن الجارحة (فوجدت بردها فاورثني
 علوم الاولين والآخرين وعلمني علوما شتى فلم اخذ على كتمانها اذ علم انه لا يقدر على حمله
 غيري وعلم خيرني فيه وعلم امرني بتبليغه الى العام والخاص من امنى) وهي الانس والجن والملك
 كما في لسان العيون ﴿ تلك ﴾ السورة واشير اليها بما يشير الى البعيد لانه وصل من المرسل
 الى المرسل فصار كالتباعد اولان الاشارة لما كانت الى الموجود في الذهن اشير به ايماء الى بعده
 عن حيز الاشارة لما انها تكون بمحسوس مشاهد وهو مبتدأ خبره قوله ﴿ آيات الكتاب ﴾
 اي القرآن ﴿ المين ﴾ من ابان بمعنى بان اي وضع وظهر اي الظاهر امره في كونه من
 عند الله تعالى وفي اعجازه او بمعنى بين واوضح اي المين لما فيه من الاحكام والشرائع وخفايا
 الملك والملايكوت واسرار النشأتين وغير ذلك من الحكم والمعارف والقصص * وفي بحر العلوم
 الكتاب المين هو اللوح وابانته انه قد كتب وبين فيه كل ما هو كائن فهو بينه للناظرين فيه ابانة ولما
 وصف الكتاب بما يدل على الشرف الذاتي عقب ذلك بما يدل على الشرف الاضافي فقيل
 ﴿ انا انزلناه ﴾ اي الكتاب المتضمن قصة يوسف وغيرها في حال كونه ﴿ قرآنا عربيا ﴾
 بلغة تكلم فعربيا نعت لقرآنا نعت نسبة لانعت لزوم لانه كان قرآنا قبل نزوله فلما نزل بلغة
 العرب نسب اليها كما في الكواشي . وقرآنا حال موطة اي توطئة للحال التي هي عربيا
 لانه في نفسه لا بين الهيئة وانما بينها للغير وهي ما يتبعها من الصفة فان الحال الموطئة اسم
 جامد موصوف بصفة هي الحال في الحقيقة فكان الاسم الجامد وطأ الطريق لما هو حال في الحقيقة
 بمجيئه قبلها موصوفا بها كما في شرح الكافية للعلامة ﴿ لعلكم تعقلون ﴾ اي لكي تفهموا
 معانيه وتحيطوا بمافيّه وتطلعوا على انه خارج عن طوق البشر منزل من عند خلاق القوى
 والقدر والعقل ادراك معنى الكلام والعلة على التشبيه والاستعارة فان افعال الله تعالى
 لا تعلل بالاعراض عند اهل السنة * وقال في بحر العلوم لعل مستعار لمعنى الارادة لتلاحظ
 العرب معناه او معنى الترجي اي انزلنا قرآنا عربيا ارادة ان تعقله العرب ويفهموا به
 ما يدعوه اليه فلا يكون لهم حجة على الله ولا يقولوا لنبيهم ما خوطبوا به كما قال (ولو جملناه
 قرآنا اعجميا لقالوا لولا فصلت آياته) وفي التأويلات النجمية (الر) يشير بالف الى الله وباللام
 الى جبريل وبالراء الى الرسول اي ما انزل الله تعالى على لسان جبريل على قلب الرسول
 دلالات الكتاب من المحبوب الى المحب ليهتدي المحب باليسان طريق الوصول الى المحبوب
 انا كسونا للقراءة كسوة العربية (لعلكم تعقلون) حقائق معانيه واسرارها ومعانيه واشاداته
 بها اذ هي لتكم كما انزلنا النوراة على اهلها بلغة العبري والانجيل بلغة السرياني يشيره الى
 ان حقيقة كلام الله تعالى منزّهة في كلاميته عن كسوة الحروف والاصوات واللغات ولكن
 الخلق يحتاجون في تعقل معانيه الى كسوة الحروف واللغات * وفي الآيات دليل على شرف
 اللسان العربي وفي كلام الفقهاء العرب اولي الائم لانهم مخاطبون اولي الدليل عربي وفي

الحديث (احب العرب ثلاث لاني عربي والقرآن عربي وكلام اهل الجنة عربي) وفي الحديث (ان لواء الحمد يوم القيامة بيدي وان اقرب الخلق من لوائى يومئذ العرب) وفي الحديث (اذذلت العربى ذل الاسلام) وفي الحديث (ان الله حين خلق الخلق بعث جبريل قسم الناس قسمين قسم العرب قسما وقسم المعجم قسما وكانت خيرة الله فى العرب ثم قسم العرب قسمين قسم اليمن قسما وقسم مضر قسما وكانت خيرة الله فى مضر وقسم مضر قسمين فكانت قريش قسما وكانت خيرة الله فى قريش ثم اخرجنى من خير من انا منه)

تازى يثرى لقب مكي هاشمى نسب * معتكف سراى وحى امى امتى سراى

* يقول الفقير ولكون رسول الله صلى الله عليه وسلم عربيا جاء وارثه الاكمل من العرب وهو حضرة الشيخ الاكبر والمسك الاذفر والكبريت الاحمر محي الدين بن عربى قدس الله نفسه الزاكية وانما قلت بكونه الوارث الاكمل لكونه خاتمة الولاية الخاصة المحمدية فهو من اكمل مظاهر هذه المرتبة وفيه ظهر التفضيل الذى لم يظهر فى غيره ومن عداه طفيلي مائته فى هذا الباب وبهذا المعنى نصرح به ولانكنى ولبيت المنكر بغضه وغضبه ونعوذ بالله من سوء الاعتقاد ﴿ نحن نقص عليك ﴾ نخبرك ونحدثك . وبالفارسية [ما يبخوانم برتو] من قصى اثره اذا تبعه لان من يقص الحديث ويرويه يتبع ما حفظ منه شيئا فشيئا كما يقال تلا القرآن اذا قرأه لان من يتلو يتبع ما حفظ منه آية بعد آية ﴿ احسن القصص ﴾ مفعول به لنقص على ان يكون القصص مصدرا بمعنى المقصوص اى نبين لك احسن ما يقص من الانباء والاحاديث وهو قصة آل يعقوب والظاهر انه احسن ما يقص فى باب كقولك فلان اعلم الناس وافضلهم تريد فى قه كما فى بحر العلوم اى فلا يلزم ان يكون احسن من قصة سيد الكونين والمرسلين صلوات الله عليهم اجمعين ويمكن ان يقال قد يراد بالفعل الزيادة من وجه كما فى قوله تعالى (اكبر من اختها) كما فى حواشى سعدى المفتى قال محيى السنسى الله قصة يوسف احسن القصص لما فيها من العبر والحكم والنكت والفوائد التى تصلح للدين والدنيا من سير الملوك والممالك ومكر النساء والصبر على اذى الاعداء والتجاوز عنهم بعد الاقدار وغير ذلك من الفوائد * وقال بعضهم لان يوسف عليه السلام كان احسن ابناء بنى اسرائيل ونسبه احسن الانساب كما قال صلى الله عليه وسلم (ان الكريم ابن الكريم ابن الكريم ابن الكريم يوسف بن يعقوب بن اسحاق بن ابراهيم) والكريم اسم جامع لكل ما يحمد به واجتمع فى يوسف مع كونه ابن ثلاثة انبياء متراسلين شرف النبوة وحسن الصورة وعلم الرؤيا ورياسة الدنيا وحيطة الرعايا فى القحط والبلايا فأى رجل اكرم من هذا * وقال بعضهم لان دعاءه كان احسن الادعية توفى مسلما والحقنى بالصالحين وهو اول من تمنى لقاء الله تعالى بالموت

فاقلان ازموت مهلت خواستد * عاشقان كفتند نى نى زود باش

وتزويجه احسن التزويج وفى قصة تزويجه صفة فرقة ووصلة وصلة وغربة وتلطيف وتصفيف وعشق وعاشق وممشوق وحبس وخلاص وقيد وعبودية وعق وتعارف وتناكر واقبال

(روح البیان - ۱۴ - پی)

وفرار و نفحة و جذبة و اشارة و بشارة و تعبير و تفسير و تيسير و اودع في قصته ما لم يودع في غيرها من اللطائف و انواع المعاملات مما يروح الارواح و يهيج الاشباح * يقول الفقير لا يبعد ان يقال ان قصة يوسف احسن الاقاصيص السالفة في سورة هود في باب تسلية النبي صلى الله عليه وسلم وفي نفسها ايضا اذا يتعلق بالمحبوب محبوب و ما ينبغي عن الاحسن احسن كما قال المولى الجامى

بس دلکشا است قصه خوابان و زان میان * تو یوسفی و قصه تو احسن القصص و سبجی ذکر الملاحه المتعلقة بجناب يوسف و حضرة الرسالة عليهما السلام * و قال بعضهم هي اول قصة نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي اوجز لفظا و اجمع معنى مترجمة في الحقيقة عن اسرار الوراثة و الخلافة و الروح و القلب و القوى و تصفية النفس الامارة التي ظهرت. اولاً في صورة زليخا ثم اسلمت و تركت و صفت الى ان وصلت الى مقام الرضى و الامتنان بعد ههنا بامارتها ثم اجتمعت بالروح اليوسفي بعد انقياد قواها في صورة الاخوة و قال في التأويلات النجمية انما كانت احسن القصص لانها مناسبة و مشابهة باحوال الانسان و رجوعه الى الله و وصوله اليه و ذلك لانها تشير الى معرفة تركيب الانسان من الروح و القلب و السر و النفس و حواسه الخمس الظاهرة و قواء الست الباطنة و البدن و ابتلائه بالدنيا و غير ذلك الى ان يبلغ الانسان اعلى مراتبه فاشارة يوسف الى القلب و يعقوب الى الروح و راحيل الى النفس و اخوة يوسف الى القوى و الحواس ثم ان القرآن مع اشتماله على مثل هذه القصة البديعة و غيرها من عجائب البيان طعن فيه الكفار لكونهم عن غير اولى الابصار و في المتنوى

چون کتاب الله بیامد هم بران * اینچنین طعن زدند آن کافران
که اساطیر است و افسانه نژند * نیست تعمیق و تحقیق بلند
ذکر یوسف ذکر زلف و برجش * ذکر یعقوب و زلیخای غمش

و نعم ما قال حضرة الشيخ السعدى قدس سره

کسى بدیده انکار اگر نکاه کند * نشان صورت یوسف دهد بناخوبی
و کر بچشم ارادت نکه کند در دیو * فرشته اش بنماید بچشم کروی

مما اوحينا * متعلقة بنقص و مامصدرية اى بايحاءنا اليك هذا القرآن وان * مخففة من الثبلة اى وان الشان * كنت من قبله * اى من قبل ايجادنا اليك هذا القرآن * لمن الغافلين * الغفلة عن الشيء هي ان لا يخطر ذلك بباله اى لمن الغافلين عن هذه القصة لم يخطر بباله و لم تفرغ سمعك قط وهو تعليل لكونه موحى و التعبير عن عدم العلم بالغفلة لاجلال شأنه عليه السلام كما في الارشاد فليست هي الغفلة المتعارفة بين الناس و الله ان يخاطب حبيبه بما شاء الا ترى الى قوله (ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان) وقوله (ووجدك ضالاً) ونحوهما فان مثل هذا التعبير انما هو بالنسبة الى الله تعالى وقد تعارفه العرب من غير ان يخطر ببالهم نقص و يجب علينا حسن الاداء في مثل هذا المقام رعاية للادب في التعبير و تقرير

(الكلام)

الكلام مع ان الزمان واهله قد مضى وانقضت الايام والالام اللهم اجعلنا فيمن هديتهم الى لطائف البيان ووقفهم لما هو الادب في كل امروشان انك انت المنان ﴿١﴾ اذ قال يوسف ﴿٢﴾ اي اذكر يا محمد وقت قول يوسف وهو اسم عبري ولذا لم ينصرف للمعجمة والتعريف ولو كان عربيا لانصرف والعبراني لغة ابراهيم عليه السلام كما ان السرياني هي اللغة التي تكلم بها آدم عليه السلام ﴿٣﴾ قال السيوطي السرياني منسوب الى سريانة وهي ارض الجزيرة التي كان نوح وقومه قبل الفرق فيها وكان لسانهم سريانيا الارجلا واحدا يقال له جرهم وكان لسانه عربيا ﴿٤﴾ قال في انوار المشارق من اللطائف الاتفاقية ان الاسف في اناغة الحزن والاسيف العبد وقد اتفق اجتماعهما في يوسف ﴿٥﴾ لاييه ﴿٦﴾ يعقوب بن اسحاق بن ابراهيم ﴿٧﴾ قال بعض من مال الى الاشتقاق في هذه الاسماء انما سمي يعقوب لان يعقوب وعيسا كانا توأمين فاقتلا في بطن امهما حيث اراد يعقوب ان يخرج فنهع عيس وقال لئن خرجت قبل لا اعتراض في بطن امي فلا قتلها فتأخر يعقوب فخرج عيس فاخذ يعقوب بعقب عيس فخرج بعده فلماذا سمي به وسمى الآخر عيسا لما عصى وخرج قبل يعقوب وكان عيس رجلا اشعر وكان يعقوب اجرد وكان عيس احبهما الى ابيه وكان يعقوب احبهما الى امه وكان عيس صاحب صيد وكان يعقوب صاحب غنم فلما كبر اسحاق وعمى قال لعيس يوما يا بني اطعني لم صيد واقترب مني ادع لك بدعاء دعائي به اني هو دعاء النبوة وكان لكل نبي دعوة مستجابة واخر رسولنا صلى الله عليه وسلم دعاءه للشفاعة العظمى يوم القيامة فخرج عيس اطاب صيد فقالت امه ليعقوب يا بني اذهب الى الغنم فاذبح منها شاة ثم اشوها واليس جلدوها وقدمها الى ابيك قبل اخيك وقل له انا ابنك عيس لعله يدعوك ما وعدك لاختك فلما جاء يعقوب بالشواء قال يا ابت كل قل من انت قال انا ابنك عيس نفسه فقال المس مس عيس والريح ريح يعقوب ﴿٨﴾ يقول الفقير والاسلم ان يقال ان امه احضرت الشواء بين يدي اسحاق وقالت ان ابنك جاءك بشواء فادع له فظن اسحاق انه عيس فاكل منه ثم دعا لمن جاء به ان يجيء الله في ذريته الانبياء والملوك فذهب يعقوب ولما جاءه عيس قال يا ابت قد جئت بك بالصيد الذي اردت فلم اسحاق الحال وقال يا بني قد سبقك اخوك ولكن بقيت لك دعوة فها ان ادعوك بهما فدعا ان يكون ذريته عدد التراب فاعطى الله له نسلا كثيرا وجلة الروم من ولده روم وكان اسحاق متوطنا في كنعان واسماعيل مقبلا في مكة فلما بلغ اسحاق الى مائة وثمانين من العمر وحضرته الوفاة وصى سرا بان يخرج يعقوب الى خاله في جانب الشام حذرا من ان يقتله اخوه عيس حسدا لانه اقسم بالله في قصة الشواء ان يقتل يعقوب فانطلق الى خاله ليا بن ناهز واقام عنده وكان لخاله بنتان احدهما لايا وهي كبراهما والاخرى راحيل وهي صفراهما فخطب يعقوب الى خاله بان يزوجه احدهما فقال له خاله هل لك مال قال لا ولكن اعمل لك فقال نعم صدقها ان تخدمني سبع سنين فقال يعقوب اخدمك سبع سنين على ان تزوجني راحيل قال نعم ذلك بيني وبينك فرعى له يعقوب سبع سنين فزوجه الكبرى وهي لايا قال له يعقوب انك تخدمني انما اردت راحيل فقال له خاله انا لا تنكح الصغيرة قبل الكبيرة فها عمل سبع سنين

اخرى فازوجك اختها وكان الناس يجمعون بين الاختين الى ان بعث الله موسى عليه السلام فرعى له سبع سنين اخرى فزوجه راحيل فجمع بينهما وكان خاله حين جهزها دفع الى كل واحدة منهما امة تخدمها اسم احدها زلفة والاخرى بلهة فوهبتا الامتين ليعقوب فولدت لاياسة بنين وبنتا واحدة روبيل . شمعون . يهوذا . لاوى . يسجر . زيا لون . دنية * وولدت زلفة ابنين دان . يفتالى * وولدت بلهة ايضا ابنين جاد . آشور وبقيت راحيل عاقرا سنين ثم حلت وولدت يوسف وليعقوب من العمر احدى وتسعون سنة واراد يعقوب ان يهاجر الى موطن ابيه اسحاق بكل الحواشي وكان ليوسف خاله اصنام من ذهب فقالت لايلا ليوسف اذهب واسترق منه صنما لعلنا نستفك منه فذهب يوسف فأخذ صنما * يقول الفقير والاسلم ان خاله وهو ابو امراته جهزه كما في بعض الكتب فخرج وقد رفع الله ما في قلب عيص من المداوة كفر ايمان كشت وديواسلام يافت * آن طرف كان نور بي اندازه يافت

فلما التقيا تعاونا وكانا على المصافاة وفي سنة الهجرة حلت راحيل بنيامين وماتت في نفاسها يوسف ابن ستين وكان احب الاولاد الى يعقوب وحين صار ابن سبع سنين رأى في المنام ان احدى عشرة عصا طولا كانت مراكوزة في الارض كهيئة الدائرة واذا عصا صغيرة تثب عليها حتى اقتلعتها وغلبتها فوصف ذلك لاييه فقال اياك ان تذكر هذا لاختوك ثم رأى ليلة الجمعة وكانت ليلة القدر وهو ابن ثنتي عشرة سنة اوسبع عشرة ما حكي الله تعالى عنه بقوله ﴿ يا ابت ﴾ [كويند يوسف در كنار پدر در خواب بود ناگاه سراسيمه از خواب در آمد پس يعقوب كفت اى پسر ترا چه رسيد كفت] يا ابت واصله يا ابى فعوض عن الياء تاء التأنيث لتاسبهما في ان كل واحدة زيادة مضمومة الى آخر الاسم اولان التاء تدل في بعض المواضع على التفعيم كافي علامة ونسابة والاب والام مطلقا التفعيم كما اختاره الرضى . والمعنى بالفارسية [اى پدر خواب عجب ديدم] ﴿ انى رايت ﴾ في المنام فهو من الرؤيا لا من الرؤية لقوله (لا قصص رؤياك) * قال في الكواشي الرؤيا في المنام والرؤية في العين والرأى في القلب ﴿ احد عشر كوكبا والشمس والقمر ﴾ [ومن بر سر كوهى بلند بودم كه حوالى او اناهار جارى واشجار سبز بود] وعطف الشمس والقمر على كوكبا تخصيصا اى لاظهار شرفهما على سائر الطوائع كمعطف الروح على الملائكة ثم استأنف على تقدير كيف رايت فقال ﴿ رايتهملى ساجدين ﴾ [اين ستارگان و نيرين فرود آمدند ومن در ايشان نكرستم ديدم مرا سجود كنند كان] اى سجدة تحية لاسجدة عبادة * قال ابن الشيخ لفظ السجود يطلق على وضع الجبهة على الارض سواء كان على وجه التعظيم والاكرام او على وجه العبادة ويطلق ايضا على التواضع والخضوع وانما اجريت مجرى العقلاء في الضمير لوصفها بوصف العقلاء اعنى السجود - روى - عن جابر ان يهوديا جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اخبرني يا محمد عن النجوم التى راهن يوسف فسكت النبي عليه الصلاة والسلام فنزل جبريل فاخبره بذلك فقال عليه السلام (اذا اخبرتك بذلك هل تسلم) قال لم قال عليه السلام (جريان والطارق والذبال وقايس وعمودان والفليق والمصبح والضروح والفرغ ووتاب وذو الكتفين راها يوسف والشمس

(والقمر)

والقمر تزلزلن من السماء وسجدن له) فقال اليهودي اى والله انها لاسماؤها * واعلم ان يوسف رأى اخوته في صورة الكواكب لانه يستضاء بالاخوة ويهدى كما يهدى بالكواكب ورأى اياه وخالته ليا في صورة الشمس والقمر وانما قلنا خالته لان امه ماتت في تقاس بنيامين كما مر وسجودهم له دخولهم تحت سلطته واقتيادهم كما سيأتى في آخر القصة * قال في الارشاد ولا يبعد ان يكون تأخير الشمس والقمر اشارة الى تأخر ملاقاته لهما عن ملاقاته لاخته * والاشارة بالاحد عشر كوكبا الى الحواس الخمس الظاهرة من السمع والبصر والشم والذوق واللمس والقوى الست الباطنة من المفكرة والمذكرة والحافظة والحيلة والواهمة والحس المشترك فان كل واحدة من هذه الحواس والقوى كوكب مضي يدر كبه معنى مناسب له وهو اخوة يوسف القلب لانهم تولدوا بازدواج يعقوب الروح وراحيل النفس كلهم بنوا اب واحد * والاشارة بالشمس والقمر الى الروح والنفس ومقام كالية الانسان ان يكون للقلب سلطان يسجد له الروح والنفس والحواس والقوى كما سجد الملائكة لآدم اى تنقاد وتصير مسخرة مقهورة تحت يده وهذا هو الفتح المطلق الذى اشارت اليه سورة النصر وليس لوارث هذا المقام بقاء في الدنيا غالبا اى بعد ان تحقق بحقيقته فافهم جدا وكان شيخنا الاجل الاكمل من هذا القسم روح الله روحه وافاض علينا فتوحه وهم يختارون المقام عند ربهم اذا وصلوا الى نهاية مطالبهم كما قال المولى الجامى

اكركتند بمن عرض ديني وعقبى * من آستان تور هر دو جای بگزینم

والموت انسب لكونهم في مقام العندية لكون التفصيل البرزخي اكثر من التفصيل الدنيوي والافهم ليسوا في الدنيا ولا في العقبى في حياتهم ومماتهم * ثم اعلم ان الرؤيا عبارة عن ارتسام صورة المرئ وانتقاشها في مرآة القلب في النوم دون اليقظة فالرؤيا من باب العلم ولكل علم معلوم ولكل معلوم حقيقة وتلك الحقيقة صورته والعلم عبارة عن وصول تلك الصورة الى القلب وانطباعها فيه سواء كان في النوم او في اليقظة فلا محل له غير القلب ولما كان عالم الارواح متقدما بالوجود والمرتبة على عالم الاجسام وكان الامداد الرباني الواصل الى الاجسام موقوفا على توسط الارواح بينها وبين الحق وتدير الاجسام مفوض الى الارواح وتمذر الارتباط بين الارواح والاجسام للمباينة الذاتية الثابتة بين المركب والبسيط فان الاجسام كلها مركبة والارواح بسيطة فلا مناسبة بينهما فلا ارتباط ومالم يكن ارتباط لا يحصل تأثير ولا تاثر ولا امداد ولا استمداد فلذلك خلق الله عالم المثال برزخا جامعيا بين عالم الارواح وعالم الاجسام ليصح ارتباط احد العالمين بالآخر فيتأتى حصول التاثر والتأثير ووصول الامداد والتدير وهكذا شان روح الانسان مع جسمه الطبيعي المنصرى الذى يدبره ويشتمل عليه علما وعملا فانه لما كانت المباينة ثابتة بين روحه وبدنه وتمذر الارتباط الذى يتوقف عليه التدير ووصول المدد اليه خلق الله نفسه الحيوانية برزخا بين البدن والروح المفارق نفسه الحيوانية من حيث انها قوة معقولة هى بسيطة تناسب الروح المفارق ومن حيث انها مشتملة بالذات على قوى مختلفة مشككة منبهة في اقطار البدن متصرفة بتصرفات مختلفة ومحولة ايضا في البخار الضبابي الذى

في التجويف الايسر من القلب الصنوبري تناسب المزاج المركب من العناصر فحصل الارتباط والتأثر والتأثير وتأتى وصول المدد * واذا وضح هذا فاعلم ان القوة الحالية التي في نشأة الانسان من كونه نسخة من العالم بالنسبة الى العالم المثالي المطلق كالجزء بالنسبة الى الكل وكالجدول بالنسبة الى النهر الذي هو مشرعه وكما ان طرف الجدول الذي يلي النهر متصل به كذلك عالم الخيال الانساني من حيث طرفه الاعلى متصل بعالم المثال * والمثال نوعان مطلق ومقيد . فالمطلق ما حواه العرش المحيط من جميع الآثار الدنيوية والاخروية . والمقيد نوعان نوع هو مقيد بالنوم ونوع غير مقيد بالنوم مشروط بحصول غيبة وقتور ما في الحس كما في الوقائع المشهورة للصوفية واول ما يراه الانبياء عليهم السلام انما هو الصور المثالية المرئية في النوم والخيال ثم يترقون الى ان يروا الملك في المثال المطلق او المقيد في غير حال النوم لكن مع نوع فتور في الحس وكونهم مأخوذون عن الدنيا عند نزول الوحي انما هو مع بقاء العقل والتمييز ولذا لا ينتقض حينئذ وضوؤهم ولانهم تنام اعينهم ولا تنام قلوبهم لكون بواطنهم محلاة بصفات الله متخلقة باخلاقه مطهرة عن اوصاف البشرية من الحرص والعجز والامل والضعف وغير ذلك مما فيه نقص ظاهر بالاضافة الى ذروة الكمال فضلا عن النوم لان النوم عجز وضعف وآفة ولوحلت الآفة قلب النبي لجاز ان يحمله سائر الآفات من توهم في الوحي وغفلة عنه وسأمة منه وفزع يمنعه عن واجب عليه * قال بعضهم ان الله قد وكل بالرؤيا ملكا يضرب من الحكمة الامثال وقد اطلعه الله سبحانه على قصص ولد آدم من اللوح المحفوظ فهو ينسخ منها ويضرب لكل قصة مثالا فاذا نام يمثل له تلك الاشياء على طريق الحكمة لتكون بشارته او نذارة او معاتبه ليكونوا على بصيرة من امرهم * وفي شرح الشريعة ان اللوح المحفوظ في المثال كمرآة ظهر فيها الصور ولو وضع مرآة في مقابلة اخرى ورفع الحجاب بينهما كانت صورة تلك المرأة تراه في تلك والقلب مرآة تقبل رسوم العلوم واشتغاله بشهواته ومقتضى حواسه كأنه حجاب مرسل بينه وبين مطالعة اللوح الذي هو من عالم الملكوت فان هبت ريح الرحمة حرك هذا الحجاب ورفع فيتألا في مرآة القلب شئ من عالم الملكوت كالبرق الخاطف وقد ثبت ويدوم ودام متيقظا فهو مشغول بما يورده الحس عليه من عالم الشهادة الا من شاء الله تعالى من المؤيدين من عند الله تعالى فاذا ركزت الحواس عند النوم وتخلص القلب من شغلها ومن الخيال وكان صافيا في جوهره وارتفع الحجاب وقع في القلب شئ مما في اللوح بحسب صفاته الا ان النوم لا يمنع الخيال عن عمله وحركته فتوقع في القلب من اللوح يتدبره الخيال فيحاكيه بمثال يقاربه وتكون التخيلات اثبت في الحفظ من غيرها فاذا انتبه من النوم لا يتذكر الا الخيال فيحتاج الراي الى معبر لينظر بفراسته ان هذا الخيال حكاية أي معنى من المعاني ولهذا السر كان من السنة لمن يرى في منامه شيا ان يقصه على عالم ناصح * والرؤيا ثلاثة . احدها حديث النفس كمن يكون في امر او حرفة يرى نفسه في ذلك الامر وكالعاشق يرى معشوقه ونحو ذلك . وثانيها تخويف الشيطان بان يامب بالانسان فيريه ما يحزنه ومن لعبه به الاحتمال الموجب للفصل وهذا لا تأويل لهما . وثالثها بشرى من الله تعالى بان يأتيك ملك الرؤيا من نسخة ام الكتاب

(ينى)

یعنی من التوح المحفوظ وهو الصحيح وماسوی ذلك اصفاء احلام ۛ قال ۛ استئناف مبني على سؤال من قال فماذا قال يعقوب بعد سماع هذه الرؤيا العجیبة فقیل قال ۛ یا بنی ۛ تصغیر ابن صغره للشفقة والمحبة وصغر السن فانه كان ابن ثانی عشرة سنة كما مر واصله یا هذا الذي امله یا بنی فابدلت یاء الاضافة التا کاقیل فی یا غلامی یا غلاما بناء على ان الالف والتحتة اخف من الیاء والكسرة ۛ قال فی الارشاد ولما عرف یعقوب من هذه الرؤیا ان یوسف یبلغه تعالی مبلغا جلیلا من الحکمة ویصطفیه للنبوۃ وینعم علیه بشرف الدارین کافعل بآبائه الکرام خاف علیه حسد الاخوة وبغیهم فقال صیانة لهم من ذلك وله من معاناة المشاق ومقاساة الاحزان وان کان واقفا من الله تعالی بان سیتحقق ذلك لایحالة وطمعا فی حصوله بلامشقة ۛ لا تقصص ۛ [مخوان و پیدا مکن] ۛ رؤیاک ۛ کلا او بعضا ۛ علی اخوتک ۛ وهم بنوا علاته العشرة کما هو المشهور اذ عدت دنیة من الرجال سهو فان الاصح انها بنت لیساکم سبق فقوله فی تفسیر الارشاد المراد باخوته هنا الذین یخشی غوائلهم ومکایدهم من بنی علاته الاحد عشر . واما بنیامین الذی هو شقیق یوسف وامهما راحیل فلیس بداخل تحت هذا التهی لانه لا یتوهم مضرتة ولا یخشی معرفته ولم یکن معهم معدودا فی الرؤیا اذ لم یکن معهم فی السجود لیوسف انتهى لیس بوجیه بل لیس بسدید اذ لیس فی الاخوة من یرسمی دنیة کما فی حواشی سعدی المفتی ولا یلزم من عدم کون بنیامین داخلا معهم فی الرؤیا ان لا یكون منهم باعتبار التغلب فهو حادی الاحد عشر ۛ فیکیدوا ۛ نصب باضمار ان ای فیفعلوا ۛ لك ۛ ای لاجلک ولا هلاکک ۛ کیدا ۛ خفیا عن فیمک لاتقدر علی مدافعتة وهذا اوفق بمقام التحذیر وان کان یعقوب یعلم انهم لیسوا بقادرین علی تحویل ما دلت الرؤیا علی وقوعه والکید الاحتيال للاغتیال او طلب ایصال الشر بالغر وهو غیر عالم به ۛ ان الشیطان للانسان عدو مین ۛ استئناف کان یوسف قال کیف یصدر ذلك عن اخوتی الناشئین فی بیت النبوۃ فقیل ان الشیطان ظاهر العداوة للانسان او مظهرها قد بانة عداوته لك ولابناء جنسک اذا خرج ابویکم آدم وحواء من الجنة وتزع عنهما لباس النور وحلف انه لیعلمن فی نوع الانسان کل حیلة ولیأتینهم من کل جهة وجانب فلا یزال یجتهدا فی اغواء اخوتک واضلالهم وحملهم علی الاضرار فیه علم انهم یعلمون تأویلاها فقال ما قال * قال بعض العارفين برأ ابناؤه من ذلك الکید فالحقه بالشیطان لعلمه ان الافعال کلها من الله تعالی . ولما کان الشیطان مظهرا لاسم المضل اضاف الفعل السببی الیه وهذه الاضافة ایضا کید ومکر فان الله تعالی هو الفاعل فی الحقیقة لا المظهر الشیطانی

حق فاعل وهرجه جز حق آلات بود * تأثیر ز آلت از محالات بود

ۛ وكذلك ۛ ای مثل اجتنابک واختیارک من بین اخوتک لمثل هذه الرؤیا العظیمة الدالة علی شرف وعز وکبریا شأنک فالكاف فی محل النصب علی انه صفة مصدر محذوف ۛ یجئیک ربک ۛ یختارک ویصطفیک لما هو اعظم منها کالنبوۃ ویبرز مصداق تلك الرؤیا فی عالم الشهادة اذ لا بد لكل صورة مرئیة فی عالم المثال حقیقة واقعة فی عالم الشهادة وان كانت الدنیا کلها خیالا کما سیأتی تحقیقه

خيال جملة جهات را بنور چشم يقين * بجانب بحر حقيقت سراب می بینم
﴿ ويعلمك ﴾ كلام مبتدأ غير داخل في حكم التشبيه كأنه قيل وهو يعلمك لان الظاهر
ان يشبه الاجتناء بالاجتناء والتعليم غير الاجتناء فلو كان داخلا في حكم التشبيه كان المعنى
ويعلمك تعلما مثل الاجتناء بمثل هذا الرؤيا وظاهر سماجته فان الاجتناء وجه الشبه بين المشبه
والمشبه به ولم يلاحظ في التعليم ذلك كذا قالوا * يقول الفقير هذا هو منهما نعمة جسيمة
من الله تعالى كما يدل عليه مقام الامتنان فلا سماجة ﴿ من تأويل الاحاديث ﴾ اي ذلك الجنس
من العلوم فتطلع على حقيقة ما اقول فان من وفقه الله تعالى لمثل هذه الرؤيا لا بد من توفيقه
لتعبرها فان علم التعبير من نوازم الاجتناء غالبا والمراد بتأويل الاحاديث تعبير الرؤى جمع الرؤيا
اذ هي اما احاديث الملك ان كانت صادقة او احاديث النفس والشیطان ان لم تكن كذلك وتسميتها
تأويلا لانه يؤول امرها اليه اي يرجع الى ما يذكره المعبر من حقيقتها . والاحاديث اسم جمع
للحديث ومنه احاديث الرسول والحديث في اللغة الجديد وفي عرف العامة الكلام وفي عرف
المحدثين ما يحدث عن النبي عليه السلام فكأنه لوحظ فيه مقابلة القرآن اذ ذاك قديم وهذا
حدث . وفي الصحاح الحديث ضد القديم ويستعمل في قليل الكلام وكثيره لانه يحدث شيئا
فشيئا ﴿ ويتم نعمته عليك ﴾ يا يوسف يجوز ان يتعلق بقوله يتم وان يتعلق بنعمته اي بان يضم
الى النبوة الاستفادة من الاجتناء الملك ويجعله تمة لها وتوسيط التعليم لرعاية الوجود الخارجي
﴿ وعلى ﴾ كرر على ليمكن العطف على الضمير المجرور ﴿ آل يعقوب ﴾ الآل وان كان
اصله الاهل الا انه لا يستعمل الا في الاشراف بخلاف الاهل وهم اهله من بيته وغيرهم فان
رؤية يوسف اخوته كواكب يهتدى بانوارها من نعم الله عليهم لدلائنها على مصير امرهم الى
النبوة فيقع كل ما يخرج من القوة الى الفعل انما لتلك النعمة * وقال سعدى المفتي غاية ما تدل
رؤيتهم على صور الكواكب مجرد كونهم هادين للناس ولا يلزم ان يكون ذلك بالنبوة والظاهر
انه عليه السلام علم ذلك بالوحى انتهى * يقول الفقير لعل يعقوب انتقل من كونهم على صور
الكواكب الى نبوتهم لان الفرد الكامل للهداية ان يكون ذلك بالنبوة ولذلك قد قال الله
تعالى في حق الانبياء ﴿ وجعلناهم ائمة يهدون بامرنا ﴾ فاعرف ذلك ﴿ كما اتمها على ابويك ﴾
نصب على المصدرية اي ويتم نعمته عليك اتماما كما اتمها نعمته على ابويك وهي نعمة الرسالة
والنبوة ﴿ من قبل ﴾ اي من قبل هذا الوقت او من قبلك ﴿ ابراهيم واسحق ﴾ عطف بيان
لابويك والتعير عنهما بالاب مع كونهما ابا جده و ابا ابيه للاشعار بكمال ارتباطه بالانبياء
الكرام * قال في الكواشي الجد اب في الاصلة يقال فلان ابن فلان وبينهما عدة آباء انتهى
* اما اتمامها على ابراهيم فبالتحاذي خليلا وبانجاءه من النار ومن لآلج الولد . واما على اسحاق
فباخراج يعقوب والاسباط من صلبه وكل ذلك ثم جلية وقعت تمة نعمة النبوة ولا يجب
في تحقيق التشبيه كون ذلك في جانب المشبه مثل ما وقع في جانب المشبه من كل وجه والاشارة
ان اتمام النعمة على يوسف القلب بان تجليه ويستوى عليه اذ هو عرش حقيق للرب تعالى دون
ما سواه كما قال تعالى ﴿ لا يسئ ارضى ولا سئى وانما يسئى قلب عبدي المؤمن ﴾

دردل مؤمن بکنجیم ای عجب * کر مرا جوئی دران دلها طلب

ولهذا الاستحقاق كان يوسف القلب مختصا بكمال الحسن واذا تجلى الله تعالى للقلب تنعكس انوار التجلى من مرآة القلب على جميع المتولدات من الروح كالحواس وانقوى وغيرها من آل يعقوب الروح ﴿ان ربك﴾ ای يفعل ما ذكر لان ربك ﴿عليم﴾ ای عليم ﴿حكيم﴾ ای حکیم وهو معنى مجيئهما نكرتين ای واسع العلم باهر الحكمة يعلم من يحق له الاجتناب ولايم نعمته الا على من يستحقه او يفعل كل مايفعل على مقتضى الحكمة والصواب * اعلم ان الله تعالى قدم في بعض المواضع الاسم الحكيم على الاسم العليم وعكس في بعضها كما في هذا المقام . اما الاول فباعتبار حضرة العلم لان العلم في تعلقه في الاعيان والحقائق العلمية تابع للحكمة وذلك عبارة عن كونه تابعا للعلوم حيث تعلق به في تلك الحضرة على وجه ما اعطاه اياه من نفسه . واما الثاني فهو باعتبار حضرة العين لان الحكمة في تعلقها بالتعينات والصور المعينة تابعة للعلم وهذا عبارة عن كون المعلوم تابعا للعلم حيث انما تعلق بها في هذه الحضرة على وجه ما اعطاه العلم اياها من نفسه على الوجه الاول فلا جرم ان المتبوع في أية مرتبة كان له الاقدم والتابع كذلك له التأخر جدا ولاشك ان المتبصر انما هو تقدم المعلومات على تعلق العلم بها بالذات في الحضرة الاولى وتأخرها عنه في الثانية والحكمة انما هي ترتب تلك المعلومات في مراتبها ووضعها في مواضعها في أية حضرة كانت وهذا الترتيب والوضع في أية مرتبة كان اذا وقع من الحكيم العليم والعليم الحكيم بحسب اقتضات استمداداتها الكلية الازلية وبقدر استدعائات قبلتها الجزئية الابدية في النشآت الدنيوية والبرزخية والنشريات والحشرية والبرانية والجنانية والجمانية والروحانية وغير ذلك من سائر النشآت فافهم هذا الله الى الفهم عن الله كذا في بعض تخريرات شيخنا الاجل ومرشدنا الاكمل قدس الله نفسه الزاكية وروح: وحه في جميع المواطن كلها آمين ﴿لقد كان في يوسف واخوته﴾ ای بالله قد كان في قصة يوسف وحكاية اخوته الاحد عشر ﴿آيات﴾ علامات عظيمة الشأن دالة على قدرة الله القاهرة وحكمته الباهرة ﴿للسائلين﴾ لكل من سأل عن قصتهم وعرفها فان كبار اولاد يعقوب بعدما اتفقوا على اذلال اصغر اولاده يوسف وفعلوا به ما فعلوا قد اصطفا الله للنسوة والملك وجعلهم خاضعين له منقادين لحكمه وان وبال حسدهم له قد قلب عليهم وهذا من اجل الدلائل على قدرة الله القاهرة وحكمته الباهرة * وفي التفسير النارسي [آورده اند که چون يوسف خواب مذکور را با پدر تقریر کرد و یعقوب بکتمان آن وصیت فرمود و باجتناب و اتمام نعمت او مزده داد بعض از زنان برادران او شنودند و نماز شام که ایشان بخانه باز آمدند صورت حال را باز نمودند ایشانرا عرق حسد در حرکت آمد بتدیر مهم مشغول شدند و قال یهودا و روبیل و شمعون ما رضی ان یسجد له اخوته حتی یسجد له ابوا فدبروا لاجراجه من الین كما حکى الله عنهم بقوله ﴿اذ قالوا﴾ [یادکن آنرا که گفتند برادران یوسف بایکدیگر] ﴿لیوسف﴾ [هر آینه یوسف] فلام الابتداء لتحقيق مضمون الجملة وتأکید ای ان زیاده محبة لهما امر محقق ثابت لاشبهة فيه ﴿واخوه﴾ ای شقیقه بنیامین والشقیق الاخ من الاب والام وقد يقال للاخ

در اوایل و تقریب در بیان دل نهادن مرد عرب بر التماس دلبر خویش را

لاب شقيق كأنه شق معك ظهرايك وللأخ من الأم لانه شق معك بطن امك * وفي القاموس الشقيق كامير الأخ كأنه شق نسبه من نسبه انتهى * وانما لم يذكر باسمه تلويحا بان مدار المحبة اخوته ليوسف من الطرفين الاب والام فلما آن الى زيادة الحب ليوسف ولذلك دبوا لقتله وطرحه ولم يتعرضوا لبنيامين * احب الى ابينا منا * احب افعل تفضيل مبنى من المفعول شذوذا وحد الخبر مع تعدد المبتدأ لان افعل من كذا لا يفرق فيه بين الواحد وما فوقه ولا بين المذكر والمؤنث لان تمامه بمن ولا يثنى اسم التفضيل ولا يجمع ولا يؤنث قبل تمامه * قال بعض العارفين مال يعقوب الى يوسف لظهور كمال استعداده الكلى في رؤياه حين رأى احد عشر كوكبا والشمس والقمر له ساجدين فلم ابوه من رؤياه انه يرث اياه وجده ويجمع استعدادات اخوته فكان يضمه كل ساعة الى صدره ولا يصبر عنه فتبالغ حسدهم حتى حملهم على التعرض له . وقيل لان الله تعالى اراد ابتلاء محبته اليه في قلبه ثم غيبه عنه ليكون البلاء اشد عليه لغيره المحبة الالهية اذ سلطان المحبة لا يقبل الشركة في ملكه والجمال والكمال في الحقيقة لله تعالى فلا محتجب احد بما سواه ولا كيد اشد من كيد الولد الا ترى ان نوحا عليه السلام دعا على الكفار فاعرقهم الله تعالى فلم يحترق قلبه فلما بلغ ولده الفرق صاح ولم يصبر وقال (ان ابني من اهلي) ونحن عصبة * اي والحال انا جماعة قادرون على الحل والعقد احقاء بالمحبة ومامعنى اختيار صغيرين ضعيفين على العشرة الاقوياء والعصبة والعصابة العشرة من الرجال فصاعدوا سموا بذلك لان الامور تعصب بهم وتشتد والتفر ما بين الثلاثة الى خمسة والرهط ما بين خمسة الى العشرة * ان ابانا * في ترجيحهما علينا في المحبة مع فضلنا عليهما وكونهما بمنزل من الكفاية بالصغر والقلة * وفي ضلال * اصل الضلال العدول عن القصد اي ذهاب عن طريق التعديل اللائق وتنزيل كل منا منزله * مبين * ظاهر الحال نظروا الى صورة يوسف ولم يحيطوا علما بمعناه فقالوا ما قالوا ولم يعرفوا ان يوسف اكبر منهم بحسب الحقيقة : وفي المستوى

در واسطه دفتر بنتم در بیان بر سبیل عارف از کوشش که تو بسال نزلت الخ

عارفی پرسید ازان پیر کشیش * که تو ای خواجه مسن تربال دریش
گفت فی من پیش ازو زائیده ام * بی زرش بی چها ترا دیده ام
گفت ریش شد سفید از حال کشت * خوی زشت تو نکرد دیده است وشت
اوپس از تو زاد و از تو بگذرید * تو چنین خشکی ز سودای نرید
تو بدان رشکی که اول زاده * یک قدم زان پیشتر نهاده
همچنان دوغی ترش در معدنی * خود نکردی زو مخلص روغی
* قال فی الکواشی لا وقف من السائلین الى صالحین لان الکلام جلة محکمة عنهم انتهى * ای
للتعلق المعنوی بین مقدم الکلام ومؤخره الا ان يكون مضطرا بان ينقطع نفسه فينشد يجب
عليه ان يرجع الى ما قبله ويوصل الکلام ببعضه ببعض فان لم يفعل اثم کافی بعض شروح الجزری
وقرى مبین * اقلوا يوسف * بكسر وضم والمشهور الکسر ووجه الضم التبعية لعین الفعل
وهی منمومة * فان قلت الحسد من امهات الکبائر لاسيما وقد اقدموا بسبب ذلك على القتل

ونحوه وکل ذلک ینافی العصمة والنبوة * قلت المعتبر عصمة الانبیاء فی وقت حصول النبوة
فاما ما قبلها فذلک غیر واجب کذا اجاب الامام * وفی شرح العقائد الانبیاء معصومون من
الکفر قبل الوحی وبعده بالاجماع وکذا من تعمد الکبائر انتهى ربه در تفسیر آورده که چون
شیطان این کلمات از ایشان استماع کرد بصورت بیری پریشان ظاهر شد و گفت یوسف
میخواهد که شما را بندگی گیرد گفتند ای پیر تدبیر چیست گفت اقتلوا یوسف و او اطرحوه
ارضاً ﴿ منکوره مجهولة بعبدة من الممران لیهلک فیها او یا کله السباع وهو معنی تنکیرها
وابهامها لا ان معناه ای ارض كانت ولذلك نصبت نصب الظروف المبهمة وهي ما یسره
حدود تحصره ولا اقطاع تحویه * وفيه اشارة الى ان التغریب یساوی القتل كما فی قوله تعالى
(ولولا ان كتب الله علیهم الجلاء لعذبهم فی الدنیا) فسلطین الزمان كانوا فتلون العلماء لاسیما
المشاغ منهم بتغریبهم واقصائهم الى البلاد البعیدة وتغریقهم من اولادهم واتباعهم وذلک
لکونه من غیر سبب موجب غالباً اسلخنا الله تعالى وایامهم ﴿ یخل ﴾ بالجزء جواب للامر
ای یخلص ﴿ لكم وجه ابيکم ﴾ فقبل علیکم بکلیته ولا یلتفت عنکم الى غیرکم وتتوفر
محبة فیکم ف ذکر الوجه لتصور معنی اقباله علیهم لان الرجل اذا اقبل علی الشئ اقبل بوجهه
ویجوز ان یراد بالوجه الذات ﴿ وتکونوا ﴾ بالجزء عطف علی یخل ﴿ من بعده ﴾ من
بعد یوسف ای من بعد الفراغ من امره ﴿ قوما صالحین ﴾ صلحت حالکم عند ابيکم
او تاشین الى الله تعالى بما جئتم [واین نیز زمکانه ابلیس بود که ناشکیان بادیة آرزورا
از روی تسویف میگوید مصراع امروز کنه کنید و فردا توبه آخر تأمل میکند که
عذر فردا را عمر فردا می باید و بر عمر اعتمادی نیست]

کار امروز بفردا نکذاری زنهار * که چو فردا برسد نوبت کار در گریست

* بقول الفقیر اما قول بعض الحكماء هكذا يكون المؤمن يهيئ التوبة قبل المعصية فمعناه
ان يصمم التوبة على ما يصدر عنه من الزلات سهوا بحسب غلبة البشرية والا فلا معنى
لتلويث لباس طاهر ثم تطهيره ورب ملسوع يموت قبل ان يصل الى الترياق فأكل السم
على ظن ان الترياق يدفع مضرته ليس من ديدن اهل القلب السليم والعقل المستقيم ﴿ قال ﴾
استثاف منی علی سؤال من سأل وقال اتفقوا علی ما عرض علیهم من الامرین ام خالفهم
فی ذلك احد فقیل قل ﴿ قائل منهم ﴾ وهو یهودا وكان احسنهم فی رأیا حیث جوزوا
قتله ولم یساعدوه علیه ﴿ لا تقتلوا یوسف ﴾ فان قتله عظیم لکونه من غیر جرم ولا تطرحوه
ارضاً لکونه فی حکم القتال ﴿ والقوه ﴾ یعنی بدل الطرح ﴿ فی غیابة الحب ﴾ فی قعره
وغوره وما اظلم منه من اسفله سمی به لفیته عن عین الناظر والحب البثر التي لم تطو بمد لانه
لیس فیها غیر حب الارض وقطعها فاذا طویت فهو بثر ﴿ یلقوه ﴾ یاخذہ علی وجه
الصیانة من الضیاع والتلف فان الالتقاط اخذ شیء مشرف علی الضیاع ﴿ بعض الیارة ﴾
جمع سیار وهو بناء المبالغة ای بعض طائفة تسیر فی الارض وبالفارسیة زبعضی از راه گذریان
که بدانجا رسند و بیرندش بناحتی دیگر و شما از باز رهند ﴿ ان کتم فاعلین ﴾ بمشورتی

یعنی چون غرض شما بودن اوست برین وجه میاید کرد [لم یبت القول علیهم بل انما عرض ذلك علیهم تألیفاً لقلوبهم وتوجیها لهم الی رأیه وحذراً من نسبتهم له الی التهمک والافتیات ای الاستبداد والتفرد * قال سعدی المفتی انما قال هذا القائل ذلك لكونه اوجه بما ذكره فی التدبیر فان من التقطه من السیارة یحملة الی موضع بعید ویحصل المقصود بلا احتیاج الی الحركة بانفسهم فربما لا یأذن لهم ابومهم وربما یطلع علی قصدهم انتهى * فانتظر الی هؤلاء الاخوان الذین ارحمهم له لا یرضی الا بالقاء یوسف فی اسفل الحب وهكذا اخوان الزمان وابناؤه فان الستم دائرة بكل شر ساكنة عن كل خیر

جامی ابنای زمان از قول حق صمد و بكم * نام ایشان نیست عند الله بجز شر الدواب در لباس دوستی سازند کار دشمنی * حسب الامكان واجبت از کید ایشان اجتناب شکل ایشان شکل انسان فعلشان فعل سیاح * هم زئاب فی ثياب اوثیاب فی ذئاب

وفي الآية اشارة الى ان الحواس والقوى تسمى فی قتل یوسف القلب بسکین الهوى فان موت القلب منشأ الهوى وهو السم القاتل للقلب او تسمى فی طرحه فی ارض البشرية فانه بعد موت القلب یقبل الروح بوجهه الی الحواس والقوى لتحصل شهواتها ومراد انها وتكون هی بعد موته قوما صالحین للتمتع حیوانی والفسانی قال قائل منهم وهویهم ودا المتفكرة لا تقتلوا یوسف والقوى فی غیابة جب القلب وسفل البشرية ینتقطه سیارة الحوادث النفسانية ان كنتم فاعلمین ساعین به کذا فی التأویلات النجمية * فالحیاة الحقیقیة انما هی فی حیاة القلب والقلب بیت الله ومحل استوائه علیه * قال الشیخ ابو عبدالله محمد بن الفضل المعجب بمن یقطع الاودية والمناور والقفار لیصل الی بته وحرمه لان فیہ آثار انبیاء کیف لا یقطع بالله نفسه وهواه حتی یصل الی قلبه فان فیہ آثار مولا و ذکر الله تعالی هو طریق الوصول * قال الشیخ ابو عبدالله محمد بن علی الترمذی الحکیم رضی الله عنه ذکر الله یرطب القلب ویلینه فاذا خلا عن الذکر اصابته خمرارة النفس ونار الشهوات فقسا ویبس وامتمت الاعضاء من الطاعة فاذا مددتها انکسرت کالنجرة اذا یست لا تصلح الا للقطع وتصیر وقودا للنار اعادنا الله منها * قالوا * [اورده اند که برادران یوسف بر قول یهودا متفق شدند و نزد پدر آمده گفتند فصل بهار رسیده و سیرتھا از زمین دمیده چه شود که یوسف را باما بصحرا فرستی تا روزی تماشا و تفرج بگذارند یعقوب فرمود که از هجر حسن بهار رخسار یوسف چون بلبل خزان دیده خواهم بود روامدارید که شما در کلزار باشید ومن در خانه بخار هجر گرفتار باشم]

حریفان در بهار عیش خندان * من اندر کنج غم چون دردمندان

[فرزندان یعقوب ناامید شده پیش یوسف آمدند و از تماشای سبزه و صحرای شمه باوی در میان آورده و گفتند

موسم کل دوسه روزیست غنیمت دانید * که ذکر نوبت تاراج خزان خواهد بود

یوسف چون نام تماشا شنید خاطر مبارکش متوجه صحرای شد و با برادران پیش پدر آمده التماس اجازت نمود و مضمون این مقال بزبان حال بعرض رسانیده]

زین تنکنای خلوتم خاطر بصحرا می کشد * کز بوستان باد سحر خوش میدهد بیضا صرا

[یعقوب در فکر دور و دراز افتاد] و عند ذلك قالوا * يا امانا * خاطبوه بذلك

لسلسلة النسب بينه وبينهم وتذكيرا لرابطة الاخوة بينهم وبين يوسف ليتسببوا بذلك الى استنزاله عن رايه في حفظه منهم لما احس منهم بامارات الحسد والبغى فكأنهم قالوا ﴿ مالک لا تأمنا ﴾ اى اى عذرک في ترك الامن اى في الخوف ﴿ على يوسف ﴾ مع انک ابونا ونحن بنوک وهو اخونا . قوله لا تأمنا حال من معنى الفصل في مالک كما تقول مالک قائما بمعنى ما تصنع قائما ﴿ وانا له لناصحون ﴾ الواو للحال من مفعول لا تأمنا اى والحال اننا لمريدون له الخير ومشفقون عليه ليس فينا ما يخل بالصيحة والمقة * وبالفارسية [نیک خواهانیم وبقایت بروی مهربان] ﴿ ارسله مغاندا ﴾ الى الصحراء ﴿ يرتع ﴾ اى يتسع في اكل الفواكه ونحوها فان الرتع هو الاتساع في الملاذ ﴿ ويلعب ﴾ بالاستباق والتناضل ونحوهما بما يكون الغرض منه تعلم المحاربة مع الكفار وانما سموه لعبا لانه في صورته وايضا لم يكونوا يومئذ انبياء وايضا جازان يكون المراد من اللعب الاقدام على المباحات لاجل اشراح الصدر كما روى عنه عليه السلام انه قال لجابر رضى الله عنه (فهلأ بکرا) اى فهلأتزوجت بکرا (تلاعبها وتلاعبک) * قال ابو الليث لم يريدوا به اللعب الذى هو منى عنه وانما ارادوا به المطاوعة في المزاج في غير ما تم . وفيه دليل على انه لا بأس بالمطاوعة قال امير المؤمنين على رضى الله عنه لا بأس بفكاهة يخرج بها الانسان من حد العبوس - روى - انه أتى رجل رجلا الى على فقال ان هذا زعم انه احتلم على امي فقتلها فقه في الشمس واضرب ظله ﴿ وانا له لحافظون ﴾ من ان يناله مكروه ثم استأنف عمن يسأل ويقول فماذا قال يعقوب ﴿ قال انى لي حزتي ان تذهبوا به ﴾ [آنکه شما بريداورا از پیش من] وذلك لشدة مفارقه على وقلة صبرى عنه * فان قيل لام الابتداء تخلص المضارع للحال عند جمهور النحاة والذهب ههنا مستقبل فيلزم تقدم الفعل على فاعله مع انه اثره * قلنا ان التقدير قصد ان تذهبوا به والقصد حال او تصور ذهابكم وتوقمه والتصور موجود في الحال كما في العلة الغائية ﴿ و ﴾ مع ذلك ﴿ اخاف ان يأكله الذئب ﴾ لان الارض كانت مذابة واللام للعهد الذهني والحزن الم القلب بفوت المحبوب والخوف ازعاج النفس لنزول المكروه ولذلك اسند الاول الى الذهاب به لفوت لاستمرار مصاحبه ومواصلته ليوسف والثاني الى ما يتوقع نزوله من اكل الذئب - وروى - انه رأى في المنام كأنه على رأس جبل ويوسف في صحراء فهجم عليه احد عشر ذئبا فغاب يوسف بينهم ولذا حذرهم من اكل الذئب ومع ذلك فقد دفعه الى اخوته لانه اذا جاء القضاء عني البصر

اینهم از تأثیر حکمت و قدر * چاه می بینی و نتوانی حذر

﴿ واتم عنه ظفرون ﴾ [از ویخبران باشید بسبب نماشا]

از ان ترسم کزو غافل نشینید * ز غفلت صورت حالتی نبینید

دین دیرینه دشت محنت آنکیز * کهن کرکی برودندان کند تیز

﴿ قالوا ﴾ واقه ﴿ لنأكله الذئب ونحن عصبة ﴾ [و حال آنکه ما کروهی توانا وقوی

هیکلم که هریکی از ما به ده شیر در محاربه مقاومت میتواند کرد] ﴿ انا اذا ﴾ [بدرستی که

ما آن وقت که برادر را بکرم دهیم] ﴿ لخاسرون ﴾ [هر آینه زیانکاران باشیم] من الخسار

بمعنى الهلاك أى لهاكون ضعفا وخورا وعجزا * وفي الكواشي مغبونون بترك حرمة الوالد والاخ وانما اقتصروا على جواب خوف يوسف من اكل الذئب ولم يحییوا عن الاعتذار الاول لانه السبب القوی في المنع دون الحزن لقصر مدته بناء على انهم يأتون به عن قريب * وعن بعض الصحابة رضى الله عنهم انه قال لا ينبغي للرجل ان يلقن الخصم الحجة لان اخوة يوسف كانوا لا يعلمون ان الذئب يأكل الناس الى ان قال ذلك يعقوب ولقنهم العلة في كيد يوسف وفي الحديث (البلاء موكل بالمتطق ما قال عبد لشيء والله لا افعله الا ترك للشيطان كل شيء فوَلع به حتى يوشمه) وفي حديث (انى لأجد نفسى تحدثنى بالشيء فما يمنعنى ان اتكلم به الا مخافة ان ابتلى به) - يحكى - ان ابن السكيت من أئمة اللغة جلس مع المتوكل يوما فجاء المعتز والمؤيد ابنا المتوكل فقال ايما احب اليك ابنائى ام الحسن والحسين قال والله ان قبر خادم على رضى الله عنه خير منك ومن ابنك فقال سلوا لسانه من قفاه ففعلوا فمات في تلك الليلة ومن العجب انه انشد قبل ذلك الى المعتز والمؤيد وكان يعلمهما فقال

يصاب الفتى من عثرة بلسانه * وليس يصاب المرء من عثرة الرجل

فعرثته في القول تذهب رأسه * وعرثته في الرجل تبرا على مهل

والاشارة ان القلب مادام في نظر الروح مراقبا له غير مشغول باستعمال الحواس والقوى من الروح ان يرسل يوسف القلب معهم الى مراتهم الحيوانية ليتمتعوا به في غيبة يعقوب الروح وهو لا يأمنهم عليه لانه واقف في مكيدتهم وانهم يدعون نصحه وحفظه من الآفات والقلب اذا بعد من الروح ونظره يقرب منه ذئب الشيطان ويتصرف فيه ويهلكه وخسران جميع اجزاء الانسان في هلاك القلب وربحها في سلامته * فعلى العاقل ان لا يلعب بالدنيا كالصبيان ويحترز عن فتنها وآفات لا يرى ترك عنان النفس حذرا من الوقوع في بثر الهوى ويحتجذ في قمع الهوى ودفع الميل الى ماسوى الله تعالى

وصل ميسر نشود جزى قطع * قطع نخست ازهمه بريدلست

عصمنا الله واياكم من الاستماع الى حديث النفس والشيطان وجعلنا واياكم محفوظين من موجبات القطيعة والخذلان انه هو الكريم المنان المحسبان فلما ذهبوا به استصل بمحذوف أى فاذنله وارسله معهم فلما ذهبوا به [يس أن هنكام كه برادران ببردند يوسف را] والجواب محذوف وهو فعلوا به من الاذية فافعلوا * وتفصيل المقام ان يعقوب عليه السلام لما رأى الحاج اخوة يوسف في خروجه معهم الى الصحراء ومباقتهم بالعهد واليمين ورأى ايضا ميل يوسف الى التفرج والتزهى رضى بالقضاء فاذن فامر ان يغسل بدن يوسف في طست كان آتى به جبريل الى ابراهيم حين مجيئ الفداء فاجرى فيه دم الكبش وان رجل شعره ويدهن بدهن اسماعيل الذى جاء به جبريل من الجنة وان يكحل ففعلوا ويروى ان ابراهيم عليه السلام حين اتى في النار وجد عن ثيابه اناه جبريل بقميص من حرير الجنة فلبسه اياه فدفعه ابراهيم الى اسحاق واسحاق الى يعقوب فجعله يعقوب في تيمة وعلقها في عنق يوسف * وقال الكاشفي [چون تعويذى بر بازویش بست و بمشایعه فرزندانش را شجره الوداع كه بر دروازه كنعان بود بیرون آمد و يوسف را در كنار گرفته كریه كنان انازود و كرمه

دل نمی خواست جدائی ز تو اما چه کنم * دور ایام نوبر قاعده دلخواهت

تجری الرياح بما لا تشهى السفن

[یوسف گفت ای پدر سبب کربه چیست گفت ای یوسف ازین رفیق تو رایحه اندوهی عظیم بمشام دل من میرسد و نمی دانم که سرانجام کار بکجا خواهد کشید باری لاتسانی فانی لاتسان مرا فراموش مکن که من ترا نیز فراموش نخواهم کرد] فراموشی نه شرط دوستانست [پس فرزندانرا درباب محافظه یوسف مبالغه بسیار فرمود] وهم جعلوا یحملونه علی عواتقهم اکر اماله و سرور را به قذحوبابه [یعقوب درایشان مینگریست و از شوق لقای فرزند ارجمند می گریست]

هنوز سر و روانم ز چشم ناشده دور * دل از تصور دوری چو بید لرزانست

[چون فرزندان ازیش نظروی غائب شدند روی بکنعان نهاد] فلما بعدوا به عن العیون ترکوا وصایا ایهم فالقوه علی الارض وقالوا یا صاحب الرؤیا الکاذبة این الکواکب الی رأیتهم لك ساجدين حتی یخلصوك من ایدینا الیوم فجعلوا یؤذونه ویضربونه وکما لجأ الی واحد منهم ضربه ولا یزدادون علیه الا غلظة وحقا وجعل یبکی بکاء شديدا وینادی یا ابتاه ما اسرع مائسوا عهدك وضيعوا وصیتك لو تعلم ما یصنع بابنك اولاد الاماء * قل الکاشفی [در خاک خواری کرسنه و تشنه بروی می کشیدند تا بهلاک نزدیک رسید] وقل بعضهم فاخذوه وویل فجلبه الارض ووثب علی صدره واراد قتله ولوی عنقه لیکسر هاقنادی یوسف یا یهودا وکان ارفقهم به اتق الله وحل بنی وین من یرید قتلی فاخذته رقة ورحمة فقال یهودا ألسم قد اعطیتونی موثقا ان لا تقتلوه قالوا بلی قال ادلکم علی ما هو خیر لکم من القتل القوه فی الجب فسکن غضبهم وقالوا نفعل وجمعوا ان یجملوه فی غیابة الجب وعرزموا علی القاء یوسف فی قعر الجب وکان علی ثلاثة فراسخ من منزل یعقوب بکنعان الی الی هی من نواحی الاردن حفره شداد حین عمر بلاد الاردن وکان اعلاه ضیقا واسفله واسما * وقال الکاشفی [هفتاد کز عمق یافت یاز یاده] فأتوا به الی رأس البئر فتعلق بثیابهم فترعوها من یدیه فدلوه فیها بحبل مربوط علی وسطه فتعلق بشفیرها فربطوا یدیه وترعوا قمیصه لما عزموا علیه من تلطیخه بالدم الکذب احتیالا لاییه فقال یا اخوتاه ردوا علی قمیصی اتواری به فی حیاتی ویكون کفنا بعد ممائی فلم یفعلوا فلما بلغ نصفها قطعوا الحبل والقوه لیموت وکان فی البئر ماء فسقط فیہ ثم اوی الی صخرة بجانب البئر فقام علیها وهو یبکی فنادوه وظن انها رحمة ادرکتهم فاجابهم فارادوا ان یرضخوه فمنعهم یهودا * قال الکاشفی [از حضرت ملک اعلی خطاب مستطاب بطائر آشیان سدره المنتهی رسید که (ادریک عبدی جبریل) پیش از آنکه یوسف به تک چاه رسد بوی رسید و او را با نیجه مقدسه خود گرفت و بر بالای صخره که در تک چاه بود بنشاند و از طعام و شراب بهشت بوی داد پیراهن خلیل که تعویذوار بر بازو داشت او را پوشانید] قال الحسن الی یوسف فی الجب وهو ابن ثنی عشرة سنة ولقی اياه بعد ثمانین سنة وقیل کان یوسف ابن

سبع عشرة سنة وقيل ثمانين ثمانى عشرة سنة - وروى - ان هوام البثر قال بعضها لبعض لا تخرجن من مساكنكن فان نيامن الانبياء نزل بساحتكن فانجحرن الا الافى فانها قصدت يوسف فصاح بها جبريل فصمت وبقى الصمم في نسلها ولما التى في الجب قال يا شاهدا غير غائب ويا قريبا غير بعيد ويا غاليا غير مغلوب اجعل لي من امرى فرجا ومخرجا - وروى - اجعل لي فرجا بما انا فيه فبابات فيه * قال الكواشى لبث في البثر ثلاثة ايام او خرج من ساعته انتهى * وعلم جبريل يوسف هذا الدعاء اى في البثر (اللهم يا كاشف كل كربة ويا مجيب كل دعوة ويا جابر كل كسير ويا ميسر كل عسير ويا صاحب كل غريب ويا مؤنس كل وحيد يا لا اله الا انت سبحانك اسألك ان تجعل لي فرجا ومخرجا وان تقذف حبك في قلبي حتى لا يكون لي هم ولا ذكر غيرك وان تحفظني وترحمي يا ارحم الراحمين) - روى - ان يوسف لما التى في الجب ذكر الله باسمائه الحسنى فسمعه الملائكة فقالوا يا رب نسمع صوتا حسنا في الجب فامهلنا ساعة فقال الله ألسنم قلم (اتجعل فيها من يفسد فيها) فحفته الملائكة فانس بهم وكذلك اذا اجتمع المؤمنون على ذكر الله تعالى يقول الملائكة الهنا انظرونا نستأنس بهم فيقول الله تعالى ألسنم قلم (اتجعل فيها من يفسد فيها) فالآن تمنون الاستئناس بهم فعلم ان الملائكة المقربين تنزل لشرف الذكر كافي نقائس المجالس

ذره ذره كاندرين ارض وسماست * جنس خود را هر یکی چون کهر باست [۱]

ضدرا باضد ایناس از کجا * یا امام الناس نسناس از کجا [۲]

این قدر کفتم باقی فکر کن * فکر اگر جامد بود رو ذکر کن [۳]

ذکر آرد فکر را در اهتزاز * ذکر را خورشید این افسرده ساز

كافي المتنوى ﴿ واورحنا اليه ﴾ تبشيره بما يؤول اليه امره وازاله . لوحته وایناساله وكان وحي نبوة ورسالة كما عليه المحققون . وقد صرح ان الله تعالى اوحى الى يحيى وعيسى عليهما السلام قبل ادراكهما وذلك لان الله تعالى قد فتح باب الولاية الخاصة لبعض الآحاد في صغرهم كالشيخ - مهل قدس سره فلان يكون باب النبوة مفتوحا اولى لكمال استعداد الانبياء عليهم السلام فامر الولاية والنبوة لا يتوقف على البلوغ وعلى الاربعين وان استبى اكثر الانبياء بعد الاربعين على ما جرى عليه عادة الله الغالبة هكذا لاح بالبال * قال الكاشفى [وما وحي فرستاديم سوى او كه اندوهناك مباش يرون زحضيض جاء رسايم وبرار انرا بحاجتمندى نزديك تو آریم] ﴿ لتبشتم ﴾ لتحدثن اخوتك فيما يستقبل ﴿ يا مرهم هذا ﴾ بما فعلوا لك ﴿ وهم لا يشعرون ﴾ بانك يوسف تبين حالك حالك هذه وحالك يومئذ لعلو شأنك وكبرياء سلطانك وبعد حالك عن اوهامهم ولطول المبدل للاشكال والهيآت وذلك انهم حين دخلوا عليه ممتارين فعرههم وهم له منكرون دعا بالصواع فوضعه على يده ثم قرءه فطن فقال انه ليخبرني هذا الجام انه كان اخ لكم من ابيكم يقال له يوسف وكان يدينه دونكم وانكم انطلقتم به والقيتموه في غيابة الجب وقلم لا بيكم اكله الذئب ﴿ والاشارة ان من خصوصية تعلق الروح بالقلب ان يتولد منها القلب العلوى والنفس السفلى والقوى والحواس فيكون ميل الروح والقلب وتزاعهما الى عالم الروحانية وميل النفس والقوى والحواس الى عالم

[۲] در اواسط دفتر ششم در بیان واكشتن صمد از وثاق شبنخ و بر شيدن از صدام الخ

[۱] در اواسط دفتر ششم در بیان حكايت سلطان محمود غزنوى الخ

(الجوانية)

الحيوانية فان وكل الانسان الى طبعه تكون الغلبة للنفس والبدن على الروح والقلب وهذا حال الاشقياء وان ايد القلب بالوحى في غيابة جب القلب اذا سبقت له العناية الازلية تكون الغلبة للروح والقلب على النفس والبدن وهذا حال السعداء فالانبياء وكذا الاولياء مؤيدون من عند الله تعالى بالوحى والالهام والصبر والاحتمال وان كانوا في صورة الجفاء والجلال وقد قضى الله تعالى على يعقوب ويوسف ان يوصل اليهما تلك الغيوم الشديدة والهموم العظيمة ليصبرا على صرارتهما ويكثر رجوعهما الى الله تعالى وينقطع تعلق فكرهما عما سوى الله تعالى فيصلا الى درجة عالية لا يمكن الوصول اليها الا بتحمل المحن العظيمة كما قال بعض الكبار سبب حبس يوسف في السجن اثنتى عشرة سنة تكميل ذاته بالخلوة والرياضة الشاقة والمجاهدات مما يسرله عند ابيه ومن هذا المقام اغترب الانبياء والاولياء عن اوطانهم : قال المولى الجامى

بصبر كوش دلا روز هجر فائده چيست * طيب شربت تلخ از براى فائده ساخت
« وقال بعضهم ابتلى ابوه بفراقه لما فى الخبر انه ذبح جد يا بين يدي امه فلم يرض الله تعالى ذلك منه وارى دما بدم وفرقة بفرقة لعظمة احترام شأن النبوة ومن ذلك ان مقام حسنات الارباب سيأت المقرين * وقال بعضهم استطعمه يوما فقير فمأهت باطعامه فانصرف الفقير حزينا وفيه نظر كما قاله البعض لان ذلك لا يلى باخلاق النبوة * وقال بعضهم لما ولد يوسف اشترى يعقوب له ظئرا وكان اما ابن رضيع فباع ابنها تكثيرا للبن على يوسف فبكت وتضرعت وقالت يارب ان يعقوب فرق بينى وبين ولدى ففرق بينه وبين ولده يوسف فاستجاب الله دعاءها فوصل يعقوب الى يوسف الا بعد ان لقيت تلك الجارية ابنها وفي الحديث (لا توله والدة بولدها) اى لا تجعل والدة بتفريقه منها وذلك فى السبيل كفى الجومرى ومن احاديث المقاصد الحسنة (من فرق بين والدة وولدها فرق الله بينه وبين احبه يوم القيامة) ومثل هذا وان كان بعيدا بالنسبة الى الانبياء عليهم السلام الا ان القضاء يفعل ما يفعل * قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره اذا شاء الحق انفاذ قوله تعالى وكان امر الله قدرا مقدورا على عموم الافعال فى العبد بايضا زلة منه يجرى عليه القدر بما اراده ثم يردده الى مقامه ان كان من اهل العناية والوصول * قيل لابي يزيد قدس سره أبعصى العارف فقال وكان امر الله قدرا مقدورا : قال الحافظ

جاني كه برق عصبان بر آدم صنى زد * مارا چه كونه زيبد دعوى بي كناهى
هذا بالنسبة الى حال يعقوب وابنتاه * واما بالنسبة الى يوسف فقد حكى انه اخذ يوما امرأة فنظر الى صورته فاعجبه حسنه وبهاؤه فقال لو كنت عبدا فباعونى لما وجدلى ثمن فابتلى بالعبودية وبيع ثمن بخس وكان ذلك سبب فراقه من ابيه * وفيه اشارة الى ان الجمال والكمال كله لله تعالى واذا اضيف الى العبد مجازا فلا بد للعبد ان يجتهد الى ان يصير حرا عما سوى الله تعالى ويخلص من الاضافات والقيود ويرى الامر كله لله تعالى ويكون عبدا محضا حقا لله تعالى : قال المولى الجامى

كسوت خواجكي و خلعت شاهى چه كند * هر كرا غاشيه بند كيت بر دوش است

وبالجملة ان طريق التصفية طريقة صعبة ومن اسبابها الادب والمحنة ولذلك ورد (ما وذي
نبي مثل ما وذي) اي ماصفي نبي مثل ماصفيت * وذرة من محنة هذه الطريقة العلية اعلى
من كثير من الكشف والكرامات وما ابتلى الله احدا بمثل ما ابتلى به اصفياه الاختاره لذاته
ولعبوديته فافهم والله الهادي الى الحقائق ﴿ وجاؤا اياهم عشاء ﴾ ظرف اي في آخر النهار
فان العشاء آخر النهار الى نصف الليل * وفي تفسير ابى اليث بعد العصر * قال في الكواشي
وانما جاؤا عشاء ليقدّموا على المبالغة في الاعتذار ﴿ يكون ﴾ حال اي متباكين . والتباكي
بالفارسية [كريستن پيدا كردن] - روى - ان امرأة خاصمت زوجها الى شريح فبكت
فقال له الشعبي يا ابامية اظنها مظلومة اما تراها تبكي فقال شريح قد جاء اخوة يوسف يكون
وهم ظلمة ولا ينبغي ان يقضى الا بما امر ان يقضى به من السنة المرضية : وفي المتنوى

زارى * مضطر لشسته مغويست * زارى * تردد دروغ آن غويست

كريبه اخوان يوسف حيلتست * كه درویشان بر زور شك و علتست

- روى - انه لما سمع صوتهم فزع وقال مالكم يا بني هل اصابكم في غنمكم شيء قالوا الامر
اعظم قال فها هو واين يوسف ﴿ قالوا يا اباانا انا ذهبنا نستبق ﴾ متسابقين في العدو او الرمي
يقال استبق الرجلان وتسابقا اذا عارضا في السبق طلبا للغلبة كما يقال انتضلا وتناضلا اذا عارضا
في الرمي طلبا للغلبة ﴿ وتركنا يوسف ﴾ [وبكذا شتم يوسف راتنها] ﴿ عند متاعنا ﴾
اي ما تمتع به من الثياب والازواد وغيرها فان المتاع في اللغة كل ما انتفع به واصله النفع الحاضر
وهو اسم من متع كالسلام من سلم والمراد به في قوله تعالى (ولما فتحوا متاعهم) اوعية الطعام
﴿ فاكله الذئب ﴾ عقيب ذلك من غير مضي زمان يتبادر فيه التفقد والتعهد
﴿ وما انت بمؤمن لنا ﴾ بمصدق لنا في مقالتنا ﴿ ولو كنا ﴾ عندك في اعتقادك
﴿ صادقين ﴾ موصوفين بالصدق والثقة لفرط محبتك ليوسف فكيف وانت سيء
الظن بنا غير واثق بقولنا . والصدق هو الاخبار عن الشيء على ما هو به والكذب
لاعلى ما هو به والتصديق باللسان الاخبار بكون القائل صادقا وبالقلب الاذعان والقبول
لذلك والتكذيب بخلاف ذلك ﴿ وجاؤا ﴾ [آمدند] ﴿ على قميصه ﴾ محله النصب على
الظرفية من قوله ﴿ بدم ﴾ اي جاؤا فوق قميصه بدم اوعلى الحالية منه والخلاف في تقدم
الحال على المجرور فيما اذا لم يكن الحال ظرفا ﴿ كذب ﴾ مصدر وصف به الدم مبالغة كأن
محبستهم من الكذب نفسه كما يقال للكذاب هو الكذب بعينه والزور بذاته او مصدر بمعنى
المفعول اي مكذوب فيه لانه لم يكن دم * يوسف وقرأت عائشة رضى الله عنها بغير المعجمة اي
كذب بمعنى كدر او طرى - روى - انهم ذبحوا سحلة ولطخوه بدمها وزل عنهم ان يمزقوه
فلما سمع يعقوب بنجر يوسف صاح باعلى صوته فقال ابن القميص فاخذه والقاء على وجهه
وبكى حتى خضب وجهه بدم القميص قال تالة مارأيت كاليوم ذبنا احلم من هذا اكل ابني ولم يمزق
عليه قميصه قال كأنه قيل ما قال يعقوب هل صدقهم فيما قالوا اولا فليل ﴿ قال ﴾ لم يكن ذلك
﴿ بل سولت لكم انفسكم ﴾ اي زينت وسهلت قاله ابن عباس رضى الله عنهما . والتسويل

در اوائل دفتر نهم در سخاوت عقول از اصل فطرت خلاف مستقره

(تقديم)

تقدير شئ في النفس مع الطمع في اتمامه * قال الازهرى كان التسويل تفصيل من سؤال الاشياء وهي الامنية التي يطلبها فيزين لطالبها الباطل وغيره ﴿ امرأ ﴾ من الامور منكرا لا يوصف ولا يعرف فصنعوه يوسف استدل يعقوب على انهم فعلوا بيوسف ما ارادوا وانهم كاذبون بشئين بما عرف من حسدهم الشديد وبسلامة القميص حيث لم يكن فيه خرق ولا اثر ناب فقوله بل سولت رد لقولهم اكله الذئب ويل للاعراض عما قبله واثبات ما بعده على سبيل التدارك نحو جاء زيد بل عمرو كما في بحر العلوم ﴿ فصبر جميل ﴾ اي قامرى صبر جميل وهو الذي لا شكوى فيه الى الخلق والا فقد قال يعقوب ﴿ انما اشكو بنى وحزنى الى الله ﴾ : قال الكمال الحجندی

بوصال محبت يوسف عزيز من مشتاب * جمال يار نينى مكر بصبر جميل
 * قال شيخنا الاجل الاكمل روح الله روحه * اعلم ان الصبر اذا لم يكن فيه شكوى الى الخلق يكون جيلا واذا كان فيه مع ذلك شكوى الى الخالق يكون اجلا لما فيه من رعاية حق العبودية ظاهرا حيث امسك عن الشكوى الى الخلق وباطنا حيث قصر الشكوى على الخالق والتفويض جميل والشكوى اليه اجل انتهى : قال الشيخ عمر بن الفارض قدس سره في تايته
 ويحسن اظهار التجلد للقوى * ويقبح غير العجز عند الاحبة

اي لا يحسن اظهار التجلد والصبر على صدمات الحزن مطلقا بل يحسن للاعادي كما اظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم للكفار في غزواته ومناسكه . واما عند الاحبة فلا يحسن الا العجز لان اظهار التجلد عندهم قبيح جدا كما اظهره سمنون في بعض مناجاته وقال
 وليس لي في سواك حظ * فكيفما شئت فاخترني

فادب بتسليط عسر البول عليه فاعترف بمجزه وطاف في سكك بغداد يستأجر الصبيان وبأمرهم ان ادعوا عمكم الكذاب فقبر وخسته بدركاهت آدمم رحى وقال بعضهم الصبر الجميل تلقى البلاء بقلب رحيب ووجه مستبشر * وقبل لا اعابشكم على كآبة الوجه بل اكون لكم كما كنت وذلك لان الموحد الحقيقي يطوى بساط الوسائط والاسباب فلا يرى التأثير الا من الله تعالى في كل باب مع ان التغافل من اخلاق الكرام والعفو والصفح وقبول العذر من ديدن الاخيار

اقبل معاذير من يأتيك معتذرا * ان بر عندك فيما قال او فجرا
 ﴿ والله المستعان ﴾ اي المطلوب منه العون وهوانشاء الاستعانة المستمرة ﴿ على ما تصفون ﴾ على اظهار حال ما تصفون من شأن يوسف وبيان كونه كذبا واظهار سلامته كانه علم منهم الكذب قال تعالى (سبحان ربك رب العزة عما يصفون) * قال اليبضاوى هذه الجريمة كانت قبل استبائهم ان صح انتهى وذلك لانهم قالوا لا دليل على امتناع صدور الكيرة من الانبياء قبل الوحي وقوله ان صح يدل على الشك في صحة استبائهم واصاب في ذلك لان الانبياء محفوظون قبل نبوتهم كما انهم معصومون بعدها من الامور الموجبة للتفرة الغير الالفة بشأنهم وليس هم يوسف كما سيأتي من قيل ماصدر من اخوته من الحسد وضربه والقائه في الحب بالفعل والكذب عمدا من غير تأويل . واما قوله تعالى (ويتم نعمته عليك وعلى آل يعقوب)

فلا يدل على نبوة غيره من الاخوان الموجودين اذ يكفي في اتمام النعمة على آل يعقوب ان لا تنقطع سلسلة النبوة من اعقابهم كما قال تعالى في كلمة التوحيد كلمة باقية في عقبه فانه لا ينافي وجود الشرك من بعض الاحفاد كما لا يخفى. وكذا تمثلهم في صورة الكواكب لا يدل على نبوتهم لانه اذا كان يعقوب بمنزلة الشمس التي تعينه بالنبوة ودعوة الخلق وهدايتهم الى الله تعالى كان اولاده بمنزلة الكواكب التي تتبع الشمس والقمر ولو كان كلهم انبياء لاستدعى ان يكون محبة يعقوب لهم على السوية اى من اول الامر بناء على وراثته كلهم لنبوته. ولما ظهر ما ظهر من تفضيل يوسف عليهم فيوسف من بينهم كشيء من بين بنى آدم عليه السلام هكذا لاح ببال الفقير ايدى الله القدير ﴿ وفي الآيات اشارات الى تزوير الحواس والقوى وتلييسها وتمويهاتها وتخيلاتنا الفلسفية وكذباتها وحيلها ومكرها وكيدها وتوهماتنا وتسويلاتها المجبولة عليها وان كانت للانبياء وان الروح المؤيد بنور الايمان يقف على النفس وصفاتها وما جبلت الحواس والقوى عليه ولا يقبل منها تمويهاتها وتسويلاتها ويرى الامور كلها من عند الله واحكامه الازلية فيصبر عليها صبرا جيلا وهو الصبر على ظهور ما اراد الله فيها بالارادة القديمة والتسليم لها والرضى بها وبقوله (والله المستعان على ما تصفون) يشير الى الاستعانة بالله على الصبر الجميل فيما يجري من قضائه وقدره كذا في التأويلات النجمية نفعا لله تعالى بها ﴿ وجاءت سيارة ﴾ جماعة يسبرون من جهة مدين الى مصر فزلوا قريبا من جب يوسف وكان ذلك بعد ثلاثة ايام من القائه فيه * قال الكاشفي [روض جهارم مزده نجات بوى رسيد] * قال السمرقندى في بحر العلوم كان الجب في قفرة بعيدة من الممران لم يكن الا للراة فاخطأوا الطريق فزلوا قريبا منه انتهى * فهذا يخالف قوله تعالى (يلتقطه بعض السيارة) فانه يقتضى كون الجب في الامن والجادة والسير هو السير الممتد ﴿ فارسلوا ﴾ اى الى الجب ﴿ وواردهم ﴾ اى الذى يرد الماء اى يحضره ليستقي لهم وكان ذلك مالك بن دعر الخزاعي * قال في القاموس مالك بن دعر بالبدال المهمة ﴿ فادلى دلو ﴾ الادلاء بالفارسية [فروهشتن دلو] اى ارسلها الى الجب ليملاها فاوحى الى يوسف بالتعلق بالجل

اى يوسف آخر بهرست اين دلو در چاه آمده

[در معالم آورده كه ديوارهاى چاه بر فراق يوسف بكريستند] وذلك لان للجملات حياة حقانية لا يعرفها الا العلماء بالله فلها انس الذكر والتوحيد والتسبيح ومجاورة اهل الحق وقد صرح ان الجزع الذى كان يعتمد عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم حين الموعظة للناس ان انين بنى آدم لما فارقه رسول الله وذلك بعد ان عمل له المتبر : قال في المتوى

استن حنانه از حجر رسول * ناله مى زد همچو ارباب عقول

كفت پيغمبر چه خواهى اى ستون * كفت جانم از فراق كشت خون

فلما خرج يوسف اذا هو ب غلام احسن ما يكون وقد كان اعطى شطرا الحسن فلما رآه مالك ﴿ قال ﴾ مبشرا نفسه واصحابه ﴿ وابشري هذا غلام ﴾ [اى مزده وشادمانى] كانه نادى البشرى وقال تعالى وهذا ابناك حيث فاز بنعمة تاددة وأى لعمرة مكان ما يوجد ما احسن الماء

در اواط دفتريكم وبيان تايد سنون حنانه الخ

وقيل هو اسم صاحب له ناداه ليعينه على اخراجه كما قال الكاشف [او را آوزداد وكفت اين
 پسر بست كه دلورا كران ساخته پس بمدد كاری او يوسف را از چاه بر آورده]
 چون آن ماه جهان آرا بر آمد * ز جانش بانك يا بشری بر آمد
 بشارت كز چنین تاریك جای * بر آمد پس جهان افروز ماهی
 وذلك لان ماء الحياة لا يوجد الا في الظلمات كما ان العلم الا لاهي انما يوجد في ظلمات هذا
 القلب والقلب في التاويلات النجمية يشير الى ان القلب كاله بشارة من تعلق الجذبة
 وخلاصه من الجب فكذلك للجذبة بشارة في تعلقها بالقلب وخلاصه من الجب وهي من اسرار
 (محبهم ومحبونه) (واسروه) اي اخفاء الوارد واصحابه عن بقية الرفقة للتلايطالبوا بالشركة
 فيه (بضاعة) حال كونه بضاعة اي متاعا للتجارة فانها قطعة من المال بصعت منه اي قطعت
 للتجارة (والله عليم بما يعملون) لم يخف عليه اسرارهم (وشروه) اي باعوه وهو من
 الاضداد والضمير للوارد واصحابه * يقول الفقير ابداه الله القدير جعلوه عرضة للابتذال
 بالبيع والشراء لانهم لم يعرفوا حاله اما لان الله تعالى اغفلهم عن السؤال ليقضى امرا كان
 مفعولا اولانهم سألوا عن حاله ولم يفهموا لفته لكونها عبرية . وههنا روايات و بعيدة ينبغي
 ان لا يلتفت اليها وان ذهب اليها الجمل الفقير من المفسرين والله در المولى ابى السعود في ارشاده
 (ثم بنحس) زيف ناقص العيار * قال الكاشف [ببهاى اندك وبى اعتبار] وهو بمعنى
 المبخوس لان الثمن لا يوصف بالمعنى المصدري ووصف بكونه مبخوسا اما لردائه وغشه
 اول نقصان وزنه من بخسه حقه اي قصه كما في حواشي ابن الشيخ . وقال بعضهم ثمن بنحس اي حرام
 منقوص لان ثمن الحر حرام انتهى حمل البخس على المعنى لكون الحرام محقوق البركات والقول
 الاول هو الاصح (دراهم) بدل من ثمن اي لادانير (معدودة) اي غير موزونة فهو بيان لقلته
 وقصته مقدارا بعد بيان قصصه في نفسه لانهم كانوا يزنون الاوقية وهي اربعمون درهما
 وبمدون مادونها . فمن ابن عباس انها كانت عشرين درهما . وعن السدي اثنين وعشرين درهما
 * قيل ان الصبيان اخذوا النبي عليه السلام في طريق المسجد وقالوا كن لنا جملا كما تكون للحسن
 والحسين قال لبلال اذهب الى البيت واثبت بما وجدته لا تشترى نفسي منهم فاني ثماني جوزات
 فاشترى بها نفسه وقال (اخى يوسف باعوه ثمن بنحس دراهم معدودة وباعوني ثماني جوزات)
 كذا في روضة الاخبار (وكانوا) اي البائعون (فيه) في يوسف (من الزاهدين)
 الزهد والزهادة قلة الرغبة في الشيء اي من الذين لا يرغبون فيما يابدهم فلذلك باعوه بما ذكر
 من الثمن البخس وسبب ذلك انهم التقطوه والمتقط للشيء متهاون به او غير واثق بامرهم يخاف
 ان يظهر له مستحق فينتزعه منه فيبيعه من اول مساوم باوكس ثمن هذا مع الجمال الظاهر * وفيه
 اشارة الى ان الجمال الظاهر لا خطر له عند الله تعالى وانما الجمال هو الجمال الباطن وفي الحديث
 (ان الله لا ينظر الى صوركم واموالكم بل الى قلوبكم واعمالكم) يعني اذا كانت اكم قلوب
 واعمال سالحة تكونون مقبولين مطلقا سواء كانت لكم صور حسنة واموال فاخرة ام لا والا
 فلا وليس يبيع يوسف ثمن بنحس باعجب من بيعك نفسك بادنى شهوة فلا بد من الامساك
 والاحتواء والقتاعة: قال المولى الجامى قدس سره

هر آنکه کنج قناعت بکنج دنیا داد * فروخت یوسف مصری بکمترین ثمنی
 [گویند که نافع مولای عبدالله بن عمر که استاد امام شافعی بود آنکاه که مرد گفت این
 جایکه را بکنید بکنیدند بیست و ده هزار درم در سبوی بدید آمد گفت آنکاه که از جنازه
 من باز آمده باشید این بدرویش دهید او را گفتند یاشیخ چون تو کسی درم نهد گفت بحق
 این وقت شك ز کاه وی بر کردن من نیست و هرگز عیالان خود را بسختی نداشتم لکن
 هرگاه که مرا آرزویی بودی آنچه بدان آرزو بایستی دادن درین سؤال افکنیدی تا اگر
 مرا روز سختی پیش آید بدر سفلہ نباید رفتن] ففی هذه الحکایة ما يدل على المجاهدة
 النفسية والطبیعة. اما الاولى فلانه ما کتم المال وادخره لاجل الکثر بل لاجل البذل. واما الثانية
 فلانه منع عن طبیعته مقتضاها وشهواتها والحواس والقوى لا تعرف قدر القلب وتبعه بادی
 حظ نفس فان لانها مستعدة للاحتفاظ بالتمتع الدنيوية الفانية والقلب مستعد للاحتفاظ
 بالتمتع الاخروية الباقية بل هو مستعد للاحتفاظ بالشواهد الربانية وانه اذا سقى بشراب
 طهور تجلی الجمال والجلال بهریق سوره على ارض النفس والقوى والحواس فيحتظون به
 فانه للارض من كأس الکرام نصيب. وقال الذي اشتريه من مصر * وهو العزيز الذي
 كان على خزائن مصر وصاحب جنود الملك واسمه قطيفر وكان يقال له العزيز * قال في القاموس
 العزيز الملك لقلبه على اهل مملكته ولقب من ملك مصر مع الاسكندرية انتهى * وبيان
 كونه من مصر للاشعار بكونه غير من اشتراه من الملتقطين مما ذكر من الثمن البخس
 كما في الارشاد * وقال الكاشفي [وكفت آنكس که خرید يوسف را از اهل مصر] یعنی
 عزيز انتهى * وكان الملك يومئذ الريان بن الوليد من العماليق مات في حياة يوسف بعد
 ان آمن به وملك بعده قابوس بن مصعب فدعاه الى الاسلام فآبى * قال في القاموس قابوس
 ممنوع للمعجمة والمعرفة معرب كاووس انتهى وهذا غير قابوس الذي قيل في خطه هذا خط
 قابوس ام جناح طاووس فانه كان ملكا عظيما مات في ثلاث واربع مائة كافي الروضة. وكان فرعون
 موسى من اولاد فرعون يوسف فقوله تعالى (ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات) من قيل
 خطاب الاولاد باحوال الآباء * قال الكاشفي [چون خبر کاروان همدین بمصر آمد و کاشتگان
 عزیز بسر راه کاروان آمده يوسف را دیدند از لمة جمال او شیفته و حیران بازگشته خبر
 به عزیز مصر بردند و او عاشق يوسف بود از کوش]

والاذن تعشق قبل العين احيانا

فالتمسوا من مالکة عرض يوسف للبيع فزينه واخرجه الى السوق فلما رآه اهل مصر اقتنوا به
 اراسته آن یارنبا زار بر آمد * فریاد و فغان از در و دیوار بر آمد
 وعرض فی بیع من یزید ثلاثة ايام فزاد الناس بعضهم على بعض حتى بلغ ثمنه شیأ لا یقدر علیه احد
 خریداران دیگر لب به بستند * پس زانوی خاموشی نشستند
 فاشتراه عزیز مصر بوزنه مرة مسکا ومرة لؤلؤا ومرة ذهباً ومرة فضة ومرة حریراً وکان وزنه
 اربعمائة رطل - وحكى - ان عجوزا احضرت شیأ من القزل وارادت ان تشتري به يوسف
 والى هذا يشير المولى الجامی بقوله

بی سر عرفان متن تبار فکرت * خریدار یوسف مشوزین کلابه
وفیه اشاره الی انه یبنی لكل احد بذل مافی ملکه بما قدر علیه فی طریق المطلوب فانه
من علامات العاشق

هر کسی از همت والای خویش * سود برد در خور کالای خویش
وكان سن يوسف اذ ذاك سبع عشرة سنة واقام فی منزل العزيز مع مامر علیه من مدة لبته
فی السجن ثلاث عشرة سنة واستوزره الریان وهو ابن ثلاثین وآتاه الله العلم والحكمة
وهو ابن ثلاث وثلاثین سنة وتوفی وهو ابن مائة وعشرين سنة وهو اول من عمل القراطیس
﴿ لامرأته ﴾ اللام متعلقة بقال لا باشری ای قال لامرأته راعیل بنت راعیل او بنت
هیکاهروان کافی التیان ولقبها زلیخا بضم الزای المعجمة وفتح اللام کافی عین المعانی والمشهور
فی الالسنه فتح الزای وكسر اللام ﴿ اكرمی مثویه ﴾ اجعلی محل اقامته کریماً حسناً مرضياً
والمعنی احسنی تعهده فی المطعم والشرب وغيرها فهو کناية عن اكرام نفسه واحسان تعهده
كما يقال المقام العالی وبکنی به عن السلطان * قال الامام الغزالی رحمه الله یکنی عن الشریف
بالجناب والحضرة والمجلس فيقال السلام علی حضرة المباركة ومجلسه الشریف والمراد به
السلام علیه لكن یکنی عنه بما يتعلق به نوع التعلق اجلاً لا انتهی ﴿ عسی ان ینفعا ﴾ فیما نحتاج
الیه ویکفينا بعض المهمات. وبالفارسیة [شاید آنکه سود رساند مارا در کار ضیاع و عقار و سر
انجام مصالح روز کارما] ﴿ او تحذه ولدا ﴾ ای تبناه و تقیمه مقام الولد و انه لم یکن لها ولد
وقد تفرس فیہ الرشد فقال ذلك ولذلك قبل افرس الناس ثلاثة عزیز مصر وابنة شعیب التي
قالت ﴿ یا ابت استأجره ﴾ وابوبکر حین استخلف عمر رضی الله عنه ان تفرس فی عمرو ولایه من
بعده ﴿ وكذلك مکنا لیوسف فی الارض ﴾ ای جعلناه فیها مکاناً والمراد ارض مصر و هی
اربعمون فرسخاً فی اربعین فرسخاً وذلك اشارة الی مصدر الفعل المؤخر علی ان یكون
عبارة عن التمكن فی قلب العزيز او فی منزله وكون ذلك تمکیناً فی الارض بملازمة انه عزیز
فیها لا عن تمکین آخر یشبهه فالكاف مفحّم للدلالة علی فخامة شأن المشار الیه اقحاما لا یترك
فی لغة العرب ولا فی غيرها ومن ذلك قولهم مثلك لا یخل ای مثل ذلك التمكن البدیع مکنا
لیوسف فی الارض وجعلناه محباً فی قلب العزيز ومکرماً فی منزله لیترب علیه ماترب بما جرى
بینه و بین امرأة العزيز ﴿ وتعلمه من تأویل الاحادیث ﴾ ای نوقفه لتعیر بعض المناطات
التي عمدتها رؤیا الملك وصاحبی السجن لقوله تعالی ﴿ ذلکما معاً علمنی ربی ﴾ فیؤدی ذلك الی
الریاسة العظمی * وفی تفسیر ابی الیث من تأویل الاحادیث یعنی تعیر الرؤیا و غیر ذلك من العلوم
﴿ والله غالب علی امره ﴾ الهاء راجعة الی الله ای علی امر نفسه لا یرده شیء ولا ینازعه
احد فیما شاء و یحکم فی امر یوسف و غیره بل انما امره اذا اراد شیاً ان یقول له کن فیکون
﴿ ولكن اکثر الناس لا یعلمون ﴾ ان الامر كذلك فیأتون و یذرون زعماء منهم ان لهم
من الامر شیاً و انی لهم ذلك

بود هر کسی را ذکر کونه رای * نباشد مکر آنچه خواهد خدای

* وجاء في بعض الآثار ان الله تعالى يقول (ابن آدم تريد واريد ولا يكون الا ما اريد فان سلمت لي فيما اريد اعطيتك ما تريد) وان نازعتني فيما اريد اتعبتك فيما تريد ثم لا يكون الا ما اريد) فالادب مع الله تعالى ان يستسلم العبد لما اظهره الله تعالى في الوقت ولا يريد احداث غيره وفي التأويلات التجمعية لما اخرجوه من جب الطبيعة ذهبوا به الى مصر الشريعة (وقال الذي اشترى من مصر) وهو عزيز مصر الشريعة اي الدليل والمربي على جادة الطريقة ليوصله الى عالم الحقيقة (لامراته) وهي الدنيا (اكرمي مثواه) اخدمي له في منزل الجسد بقدر حاجته الماسة (عسى ان ينفعنا) حين يكون صاحب الشريعة وملكاً من ملوك الدنيا يتصرف فينا با كسير النبوة فتصير الشريعة حقيقة والدنيا آخرة (او تحذه ولدا) تربيته بلبان ثدي الشريعة والطريقة والفطام عن الدنيا الدنية (وكذلك مكننا ليوسف في الارض) يشير الى ان تمكين يوسف القلب في ارض البشرية انما هو ليعلم علم تأويل الرؤيا وهو علم النبوة كما قال (ولنعلمه من تأويل الاحاديث) فكما ان الثمرة على الشجرة انما تظهر اذا كان اصل الشجرة راسخا في الارض فكذلك على شجرة القلب انما تظهر ثمرات العلوم الدينية والمشاهدة الربانية اذا كان قدم القلب ثابتا في طينة الانسانية (والله غالب على امره) بمعنىين احدهما ان يكون الله غالبا على امر القلب اي يكون الغالب على امره ومحبة الله وطلبه والثاني ان يكون الغالب على امر القلب جذبات العناية لتقيمه على صراط مستقيم الفناء منه والبقاء بالله فيكون تصرفاته بالله والله وفي الله لانه باق بهويته فاني عن انانية نفسه (ولكن اكثر الناس لا يعلمون) انهم خلقوا مستعدين لقبول هذه الكمالية يصرفون استعدادهم فيما يورثهم النقصان والخسران انتهى ما في التأويلات * ثم ان الله تعالى مدح العلم في هذه الآية وذم الجهل . اما الاول فلان الله تعالى ذكر العلم في مقام الامتان حيث قال (ولنعلمه) واما الثاني فلانه قال (ولكن اكثر الناس لا يعلمون) وعلم منه ان اقلهم يعلمون . والعلم علمان علم الشريعة وعلم الحقيقة ولكل منهما فضل في مقامه وفي الخبر قيل يا رسول الله أي الاعمال افضل فقال (العلم بالله) قيل أي الاعمال يزيد مرتبة قل (العلم بالله) فقيل نسأل عن العمل تحيب عن العلم فقال (ان قليل العمل ينفع مع العلم وان كثير العمل لا ينفع مع الجهل) والعلم بالله لا يتيسر الا بتصفية الباطن وتجليه مرآة القلب وكان مطلع نظر الاكابر في اصلاح القلوب والسرائر دون القوالب والظواهر لان الظواهر مظهر نظر الخلق والبواطن مظهر نظر الحق واصلاح ما يتعلق بالحق اولى من اصلاح ما يتعلق بالخلق

كمبه بنباد خليل آذرست * دل نظرگاه جليل اكبرست

نسأل الله التوفيق * ولما بلغ يوسف * يوسف * اشد * قال في القاموس اي قوته وهو ما بين ثمانى عشرة سنة الى ثلاثين . واحد جاء على بناء الجمع كأنك ولا نظير لهما اوجع لا واحده من لفظه * وقال اهل التفسير اي منتهى اشتداد جسمه وقوته واستحكام عقله وتميزه وهو سن الوقوف ما بين الثلاثين الى الاربعين * والعقلاء ضبطوا مراتب اعمار الناس في اربع . الاولى سن النشو والنماء ونهايته الى ثلاثين سنة . والثانية سن الوقوف وهو سن الشباب ونهايته الى ان

تم اربعون سنة من عمره . والثالثة سن الكهولة وهو سن الانحطاط اليسير الحفي وتنامه الى
ستين سنة . والرابعة سن الشيخوخة وهو سن الانحطاط العظيم الظاهر وتنامه عند الاطباء
الى مائة وعشرين سنة . والاشد غاية الوصول الى الفطرة الاولى بالتجرد عن غواشي الحلقة
التي يسميها الصوفية بمقام الفتوة * قل في التعريفات الفتوة في اللغة السخاء والكرم وفي
اصطلاح اهل الحقيقة هي ان تؤثر الخلق على نفسك بالدنيا والآخرة ﴿ آتينا حكما ﴾
كالا في العلم والعمل استعديبه الحكم بين الناس بالحق ورياستهم * قال القشيري من جملة الحكم
الذي آتاه الله نفوذ حكمه على نفسه حتى غلب شهوته فامتنع عما راودته زليخا عن نفسه
ومن لاحكمه على نفسه لم ينفذ حكمه على غيره * قال الامام نقلا عن الحسن كان نبيا من الوقت
الذي أتى فيه في غيابة الجب لقوله تعالى (ولما بلغ أشده آتينا) ولذا لم يقل ههنا ولما بلغ أشده
واستوى كما قال في قصة موسى لأن موسى أوحى اليه عند منتهى الأشد والاستواء وهو اربعون
سنة وأوحى الى يوسف عند اوله وهو ثمان عشرة سنة ﴿ وعلمنا ﴾ قلوا المراد من الحكم
الحكمة العملية ومن العلم الحكمة النظرية وذلك لان اصحاب الرياضات والمجاهدات يصلون اولاً
الى الحكمة العملية ثم يترقون منها الى الحكمة النظرية . وأما اصحاب الافكار والانظار العقلية
فانهم يصلون اولاً الى الحكمة النظرية ثم يزلون منها الى الحكمة العملية وطريقة يوسف عليه
السلام هي الاول لانه صبر على المكاره والبلاء والحن فتفتح الله ابواب المكاشفات : قال الحافظ
مكن زعمه شكيتك در طريق طلب * براحتي ترسيد آنكه زحمتي نكشيد

: وقال

چه جورها که کشیدند ببلان از دی * بیوی آنکه دکر نو بهار باز آمد
والحاصل ان طريقة يوسف طريقة السالك المجذوب لا طريقة المجذوب السالك والاولى هي
سنة الله الخالية في انبيائه واوليائه في قوله (حكما وعلمنا) اشارة الى استكمال النفس في قوتها
العملية والنظرية وعن الحسن من احسن عبادة ربه في شيبته آتاه الله الحكمة في اكنهاله
وفيه اشارة الى ان المطيع تفتح له ينابيع الحكمة وتنبه على ان العطية الالهية تصل الى العبد
وان طال العهد اذا جاء او انها فلطالب الحق ان ينتظر احسان الله تعالى ولا ييأس منه
وفي الحديث (افضل اعمال امي انتظارهم فرج الله) * قل انصبر لما عقل يوسف عن الله او
امره ونواهي واستقام معه على شروط الادب اعطاء حكما على الغيب في تعبير الرؤيا وعلمنا
بنفسه في مخالفة هواها * قل بعض الاكابر الكمال العلمي افضل من الكمال العملي
والتقصير من جهة العلم اشد من التقصير من جهة العمل فان حسن العقيدة وصفاء القريحة
بسبب العلم والكمال ولشرفه امر الله تعالى سيد الانبياء صلوات الله عليه وعاليهم وسلامه
بطلب الزيادة منه فقال (وقل رب زدني علما) وقد ذكر اهل الاشارة ان آدم عليه السلام
وصل الى رياسة سجود الملائكة بعلم الاسماء وسليمان الى الملك العظيم بالفهم وعلم منطق
الطير ويوسف الى النجاة والشرف والعز بعلم التعبير فالعالم بعلم التوحيد كيف لا يجو من
الجحيم ويناله شرف لقاء الله تعالى في دار النعيم ﴿ وكذلك ﴾ اي مثل الجزاء العجيب الذي

جزينا يوسف ﴿نجزى المحسنين﴾ كل من يحسن في عمله وفي تعليق الجزاء المذكور بالمحسنين
 اشعار بعلة الاحسان له وتبنيه على انه سبحانه انما آتاه الحكم والعلم لكونه محسنا في اعماله
 متقيا في عفوان امره هل جزاء الاحسان الا الاحسان * قال بعض الاكابر بنجزى المحسنين
 الذين يحسنون لانفسهم في الطلب والارادة والاجتهاد والرياضة فمن ادخل نفسه في زمرة
 اهل الاحسان جزاء الله باحسن الجزاء واحبه كما قال الله تعالى ﴿والله يحب المحسنين﴾ فمن احبه
 الله نال سعادة الدارين وفي الحديث (اذا احب الله العبد نادى جبريل ان الله يحب فلانا فاجبه
 فيحبه جبريل فينادي في اهل السماء ان الله يحب فلانا فاجبوه فيحبه اهل السماء ثم يوضع له القبول
 في اهل الارض) وفي التأويلات النجمية (ولما بلغ) يوسف القلب (اشده) مبلغ كماله استعدادا
 لقبول فيض الالوهية (آتياء حكما وعلماء) افضنا عليه سجال الحكمة الالهية والعلم الدني وكما افضنا
 على القلب ما هو مستحقه من الحكمة والعلم بفضلنا (و) كرما (كذلك بنجزى المحسنين) الاعضاء
 الرئيسة والجوارح اذا احسنوا الاعمال والاخلاق على قاعدة الشريعة والطريقة خيرا جزاء وهو
 التبليغ الى مقام الحقيقة انتهى * ثم ان الجزاء ينبغي ان يكون مترتبا على انقضاء العمل فتارة يظهر
 بتمام الاعمال كلها وتارة يظهر لكل عمل منقضى جزاء وهكذا الى الوصول الى غاية الاجزية
 فعمل نعيم رؤيا الملك وصاحي السجن اوتي يوسف في السجن وتماه مع انضمام العلوم الكلية
 بعد انتهاء الابتلاء فافهم المقام وكن على بصيرة من ادراك دقائق الكلام ﴿و راودته التي
 هو في بينهما عن نفسه﴾ المراودة المطالبة من زاد يرود اذا جاء وذهب لطلب شيء وهي
 مفاعلة من واحد لكن لما كان سبب هذا الفعل صادرا من الجانب المقابل لجانب فاعله فان
 مراودتها انما هي لجمال يوسف كمداداة الطبيب انما هي للمرض الذي هو من جانب المريض
 عبر عنه بالمسبب وجي بصيغة المفاعلة وتعديتها بمن لتضمنها معنى المخادعة فالمنعى خادعت
 زليخا يوسف عن نفسه لتنال غرضها اي فعلت ما يفعله المخادع لصاحبه عن شيء لا يريد
 اخراجه عن يده وهو يحتال ان يأخذه منه وهي عبارة عن التمثل في مواقفه ايها والحل
 طلب بحيلة وتكلف كما في القاموس وايراد الموصول لتقرير المراودة فان كونه في بينهما مما
 يدعو الى ذلك. قيل لواحدة ما حملك على ما انت عليه مما لاخير فيه قالت قرب الوساد وطول
 السواد ولاظهار كمال تراهته فان عدم ميله اليها مع دوام مشاهدته لحاسنها وامتناعه منها
 مع كونه تحت مملكتها ينشأ بكونه في اعلى معارج العفة والزاهدة - حكى - ان زليخا
 كانت من اجل النساء وكانت بنت سلطان المغرب واسمه طيموس فرأت ذات ليلة في المنام
 غلاما على احسن ما يكون من الحسن والجمال فسألت عنه فقال انا عزيز مصر فلما استيقظت
 افنتت بما رأت في الرؤيا وادى ذلك الى تغير حالها ولكنها كتبت حالها عن الاغيار دهرها

نهان ميداشت رازش در دل تنك * چو كان لملى ولعل اندر دل سنك

ثم فطن من في البيت من الجوارى وغيرها ان بها امره فقال بعض باصابة العين وبعض باصابة
 السحر وبعض بمس الجن وبعض بالعشق

صح عند الناس انى عاشق * غير ان لم يعرفوا عشق لمن

فتش عن امرها فما وجد من غير العشق

(زليخا)

زلیخا عشق را پوشیده می داشت * بسینه تخم را پوشیده میکاشت
ولی سرمیزد آن مردم زجایی * همی کرد از برون نشو و نمایی
خوشت از بخردان این نکته گفتن * که مشک عشق را نتوان نهفتن
اگر بر مشک کرد در پرده صدتوی * کند غمازی از صد پرده اش بوی
وقد كان خطبها ملوك الاطراف قابت الاعزیز مصر فجهزها ابوها بما لایحصى من العید
والجوارى والاموال وارسلها مع حواشیه الى جانب مصر فاستقبلها العزیز بجمع کثیر
فی زینة عظيمة فلما رآته زلیخا علمت انه لیس الذی رآته فی المنام فاخذت تبکی وتحسر علی
ما فات من المطلوب

نه آنست آنکه من در خواب دیدم * بجست وجویش این محنت کشیدم
خدا را ای فلک بر من یخشای * بر روی من دری از مهر بکشای
مسوز از غم من بی دست و پا را * مده برکنج من این ازدهارا
فسمعت من الهاتف لایحزنی یازلیخا فان مقصودک انما یحصل بواسطه هذا
زلیخا چون زغیب این مژده بشنود * بشکرانه سرخود بر زمین سود
ثم لما دخلوا مصر انزلوا زلیخا فی دار العزیز بالمر والاحترام وهی فی نفسها علی الفراق
والآلام

بظاهر باهمه گفت و شنوداشت * ولی دل جای دیگر درکرو داشت
نهی صد دسته ریحان پیش بلبل * نخواهد خاطرش جز نکبت کل
وكانت هذه الحال سنین وبقیت بکرا لان العزیز کان غنیفا لایقدر علی المواقعة
بیا جامی که همت برکاریم * ز کنعان ماه کنعانا بر آریم
زلیخا بادل امید وارست * نظر بر شاهراه انتظارست
فکان ما کان من حسد الاخوان ووصول یوسف الی مصر بالعبودية فلما رآته زلیخا علمت
انه الذی رآته فی المنام وقالت

بخوابم روی زیباوی نمودست * شکب از جان شیداوی ربودست
درین کشور زسودایش فتام * بدین شهر از تمنایش فتام
[چون یوسف بخانه عزیز درآمد سلطان عشق رخت بخانه زلیخا فرستاد و لشکر حسنش
متاع صبر و سکون او را بیفماداد]

زلیخا چون برویش دیدم بکشد * بیک دیدارش افتاد آنچه افتاد
زحسن صورت و لطف شمائل * اسیرش شد بیک دلتی بصددل
بمعشوقان چو یوسف کس نبوده * جمالش از همه خوبان فزوده
نبود از عاشقان کس چون زلیخا * بعشق از جمله بود افزون زلیخا
ز طفلی تابه پر عشق ورزید * بشاهی واسیری عشق ورزید
[بعد آزانکه عشق بنایت کشید و شوق بنهایت آنجا رسید صورت حال بمیان آورد بایوسف]

- روى - ان يوسف كان يأوى الى بستان في قصر زليخا يعبد الله فيه وكان قد قسم نهاره ثلاثة اقسام ثلثا لصلواته وثلثا يبكي فيه وثلثا يسبح الله فيه ويذكره فلما ادرك يوسف مبالغ الرجال جعلت زليخا تراوده عن نفسها وهو يهرب منها الى البستان فلما طال ذلك عليها تغير لونها واصفر وجهها ودخلت عليها دابة من داباتها فاخبرتها بذلك فشارت عليها ان تبني له بيتا مزيناً بكل ما تقدر عليه من الزينة والطيب ليكون وسيلة الى صحبة يوسف ولما فرغ الصنيع من عمله دعت العزيز فدخل فاعجبه لكونه على اسلوب عجيب وقال لها سميه بيت السرور ثم خرج فاستدعت يوسف فزينوه بكل ما يمكن من الزينة وتزينت هي ايضا وكانت بيضاء حسناء بين عينيها خال يتلألاً حسناً ولها اربع ذوائب قد نظمتها بالدر والياقوت وعليها سبع خلل وارسلت قلائدها على صدرها

بزورها نبودش احتياجي * ولي افزود ازان خود را رواجي

بخوني كل بيستانها سمرشد * ولي از عقد شبنم بخو برشد

فجاؤا بيوسف

در آمد نا كهان از در چوماي * عطار د حشمتي خورشيد جامي

وجودي از خواص آب و كل دور * جين طلعتي نور على نور

فلما دخل عليها في القسم الاول من البيت اغفلته واغلقته وراودته عن نفسه بكل حيلة ثم ادخلته في الذي يليه فاغلقته وراودته بكل ما يمكن فلم يساعدها يوسف فدفعها بما قدر عليه ثم وثم الى ان انتهى الى البيت السابع فاغلقته وذلك قوله تعالى ﴿وغلقت الابواب﴾ عليها وعليه وكانت سبعة ابواب ولذلك جاء الفعل بصيغة التفعيل الدالة على التكثير ﴿وقالت هيت لك﴾ اسم فعل مضارع اقبل وبادر . وبالفارسية [بشتاب پيش من آي كه من ترا ام] واللام لليان متعلقة بمحذوف اي لك اقول هذا - روى - عن ابن عباس انه قال كان يوسف اذا تبسم رأيت النور في ضواحه واذا تكلم رأيت شعاع النور في كلامه يذهب من بين يديه ولا يستطيع آدمي ان ينعت نعت . فقالت له يا يوسف انما صنعت هذا البيت المزين من اجلك . فقال يوسف يا زليخا انما دعيتي للحرام وحسبي ما فعل بي اولاد يعقوب البسوفى قيص الذل والحزن يا زليخا اني اخشى ان يكون هذا البيت الذي سميت بيت السرور بيت الاحزان والثبور وبقعة من نقاع جهنم . فقالت زليخا يا يوسف ما احسن عينيك . قال هما اول شيء يسيلان الى الارض من جسدي . قالت ما احسن وجهك . قال هو للتراب يا كاهن . قالت ما احسن شعرك . قال هو اول ما ينتشر من جسدي . قالت ان فراش الحرير مبسوط فقم فاقض حاجتي . قال اذا يذهب نصيبي من الجنة . قالت ان طرفي سكران من محبتك فارفع طرفك الى حسني وجمالي . قال صاحبك احق بحسبك وجمالك مني قالت هيت لك ﴿قال معاذ الله﴾ هو من جملة المصادر التي ينصبها العرب بافعال مضمره ولا يستعمل اظهارها كقولهم سبحان الله وغفرانك وعونك اي اعوذ بالله معاذاً مما تدعوتني اليه من العصيان والحيانة ثم علل الاستماع بقوله ﴿انه﴾ اي الشأن الخطير هذا وهو ﴿ربي﴾ اي سيد العزيز الذي اشتراي ﴿احسن متراي﴾ اي احسن ما احسن

تمہدی و رعایتی حیث امرک با کرامی فاجزاؤہ ان اسی الیہ بالحیانة فی حرمہ * وفیہ ارشاد لہا
الی رعایۃ حق العزیز بالطف وجہ ﴿انہ لا یفلح الظالمون﴾ ای لا یدخل فی دائرۃ الفلاح
والظفر کل ظالم کائن من کان فیدخل فی ذلک المجازون للاحسان بالاساءۃ والعصیان لامر اللہ
تعالیٰ [واز زبان حال یوسف کہ بازلیخا خطاب می کرد کفہ اند]

زہی خجلت کہ در روز قیامت * کہ اقد برزنا کاران غرامت
جزای آن جفا کیشان نویسند * مرا سر دفتر ایشان نویسند
وفی الآیۃ دلیل علی ان معرفۃ الاحسان واجب لان یوسف امتنع لاجل شینین لاجل المعصیۃ
والظلم ولاجل احسان الزوج الیہ : قال الجامی

کہ چون نوبت بہنم خانہ افتاد * زلیخا از جان بر خاست فریاد
مرا تا کی درین محنت پسندی * کہ چشم رحمت از رویم بیندی
بکفتا مانع من این دو چیزست * عتاب ایزد وقہر عزیزست
زلیخا گفت زان دشمن میندیش * کہ چون روز طرب بنشستہ ام پیش
دہم جامی کہ با جانش ستیزد * زمستی تا قیامت بر نخیزد
تو میکوی خدای من کریمست * ہمینہ بر کنہکاران رحیمست
مرا از کوہر و زر صد خزینہ * درین خلوت سرا باشد دینہ
فدا سازم ہمہ بہر کناہت * کہ تا باشد ز ایزد عذر خواہت
بگفت آنکس نیم کافد پسندم * کہ آید بر کس دیگر کز ندیم
خدای من کہ نتوان حق زاریش * بر شوت کی توان آمرز کاریش
زلیخا در تقاضا کرم یوسف * ہمی انکیخت اسباب توقف
دلش میخواست در سفتن بالماس * ولی میداشت حکم عصمتش پاس

کما قال تعالی ﴿ولقد ہممت بہ﴾ الہم عقد القلب علی فعل شیء قبل ان یفعل من خیر او شر
وهو القصد والمراد ہمت بمخالطتہ ومجامعتہ اذ الہم لا یتعلق بالاعیان ای قصدتہا وعزمت
علیہا عزما جازما بعد ما باشرت مبادیہا وفعلت ما فعلت من المراودۃ وتغلیق الابواب ودعوۃ
الی نفسہا بقولہا ہیت لک ولعلہا تصدت ہناک لافعال اخر من بسطیدہا الیہ وقصد الممانعۃ
وغیر ذلک مما یضطرہ الی الہرب نحو البسبب والتأکید لدفع ماعسی یتوہم من اختصاص
اقلاعہا عما کانت علیہ بما فی مقالہ من الزواجر ﴿وہم بہا﴾ بمخالطتہا ای مال الیہا بمقتضی
الطبیعۃ البشریۃ وشہوۃ الشیاب میلہا جلیلا لا یکاد یدخل تحت التکلیف لا قصدا اختیارا
لانہ کما نہ بری من ارتکاب نفس الفاحشۃ والعمل الباطل کذلک بری من الہم المحرم وانما
عبر عنہ بالہم لجرد وقوعہ فی صحبہ ہما فی الذکر بطریق المشاکلۃ لالشبہہہ ولقد اشیر الی
تباینہما بانہ لم یقل ولقد ہا بالمخالطۃ او ہم کل منہما بالآخرہ قال حضرة الشیخ اقتداء قدس سرہ
(وہم بہا) ای ہم للطبیعۃ البشریۃ فقمع مقتضاہا ولم یعط حکمہا فان عدم تقاضیہا نقصان
بل الکمال ان لا یعطى لہا حکمہا مع فایۃ التوقان فیترقی بہ الانسان وینال المراتب العالیۃ

عند الرحمن ألا ترى ان العين لا يمدح على ترك الجماع : وفي المستوى

هين مكن خود را خصی رهبان مشو * زانکه عفت هست شهوترا کرو

بی هوا نهی از هوا ممکن نبود * هم غزایا مردگان نتوان نمود

قال الشافعي اربعة لا يعبأ الله بهم يوم القيامة زهد خصي وتقوى جندي وامانة امرأة وعبادة صبي وهو محمول على الغالب كافي المقاصد الحسنة - وروى - في الخبر انه ليس من نبي الا وقد اخطأ وهم بخطيئة غير يحيى بن زكريا ولكنهم كانوا معصومين من الفواحش. فن نسب الى الانبياء الفواحش كالعزم على الزنى ونحوه الذي يقوله الحشوية في يوسف كفر لانه شتم لهم كذا في القنية * قال بعض ارباب الاحوال كنت بمجلس بعض القصاص فقال ما سلم احد من هوى ولا فلان وسى من لا يليق ذكره في هذا المقام العظيم الشأن فقلت اتق الله فقال ألم يقل (حبب الى) فقلت ويحك قال حبب ولم يقل احببت قال ثم خرجت بهم فرأيت النبي عليه السلام فقال لا تهتم فقد قتلناه قال مخرج ذلك القاص الى بعض القرى فقتله بعض قطاع الطريق ^{هو} لولا ان رأى برهان ربه ^{هو} اى حجة الباهرة الدالة على كمال قبح الزنى . والمراد برؤيته لها كمال ايقانه ومشاهدته لها مشاهدة واصلة الى مرتبة عين اليقين التي تجلى هناك حقائق الاشياء بصورها الحقيقية وتخلع عن صورها المستعارة التي بها تظهر في هذه النشأة على ما نطق به قوله عليه السلام (حفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات) وكأنه قد شاهد الزنى بموجب ذلك البرهان النير على ما هو عليه في حد ذاته اقبح ما يكون . وجواب لولا محذوف يدل عليه الكلام اى لولا مشاهدته برهان ربه في شأن الزنى جرى على موجب ميله الجلبى لعدم المانع الظاهر ولكنه حيث كان شاهدا له من قبل استمر على ما هو عليه من قضية البرهان وفائدة هذه الشرطية بيان ان امتناعه لم يكن لعدم مساعدة من جهة الطبيعة بل بمحض العفة والنزاهة مع وفور الدواعي الداخلية وترتب المقدمات الخارجية الموجبة لظهور الاحكام الطبيعية هذا وقد نص ائمة الصناعة على ان لو في امثال هذه المواقع جار من حيث المعنى لا من حيث الصيغة مجرى التقييد للحكم المطلق كما في مثل قوله تعالى (ان كاد ليضلنا عن الهنا لولا ان صبرنا عليها) فلا يتحقق هناك هم أصلا وقالوا البرهان ما رأى في جانب البيت مكتوبا ولا تقربوا الزنى او قال له ملك تهم بفعل السفهاء وانت مكتوب في ديوان الانبياء او اخرج له سقف البيت فرأى يعقوب عاضا على يديه وبه كان يخوف صغيرا او رأى شخصا يقول له يا يوسف انظر الى يمينك فنظر فرأى ثعبانا اعظم ما يكون فقال هذا يكون في بطن الزانى غدا ^{هو} كذلك ^{هو} الكاف منصوب المحل وذلك اشارة الى الارادة المدلول عنها بقوله تعالى (لولا ان رأى برهان ربه) اى مثل ذلك التبصير والتعريف صرقاتا برهانا فيا قبل ^{هو} لنصرف عنه السوء ^{هو} خيانة السيد ^{هو} والفحشاء ^{هو} والزنى لانه مفترط في القبح. وفيه آية بينة وحجة قاطعة على انه لم يقع منهم بالمعصية ولا توجه اليها قط والالقبيل لنصرفه عن السوء والفحشاء وانما توجه اليه ذلك من خارج فنصرفه تعالى عنه بما فيه من موجبات العفة والمعصية كما في الارشاد ^{هو} انه من عبادنا المخلصين ^{هو} الذين اخلصهم الله لطاعة بان عصمهم مما هو قادر فيها وفيه دليل على ان الشيطان لم يجد الى اغوائه سبيلا ألا يرى الى قوله (فبزمك

(لا غوهم)

لاغوينهم اجمعين الا عبادك منهم المخلصين) * قال في بحر العلوم واعلم انه تعالى شهد ببرائه من الذنب ومدحه بانه من المحسنين وانه من عباده من المخلصين فوجب على كل احد ان لا يتوقف في نزاهته وطهارة ذنبه وعفته وثبته في مواقع العثار * قال الحسن لم يقص الله عليكم ما حكى من اخبار الانبياء تعييرا لهم لكن لثلاث تقطوا من رحمته لان الحجة للانبياء الزم فاذا قبلت توبتهم كان قبولها من غيرهم اسرع وعدم ذكر توبة يوسف دليل على عدم معصيته لانه تعالى ما ذكر معصية عن الانبياء وان صغرت الاوذكر توبتهم واستغفارهم منها كآدم ونوح وداود وابراهيم وسليمان عليهم السلام * والاشارة ان يوسف القلب وان بلغ اعلى مراتبه في مقام الحقيقة وفناءه عن صفات الانانية واستغراقه في بحر صفات الهوية لا ينقطع عنه تصرفات زليخا الدنيا مادام هو في بيتها وهو الجسد فان الجسد للقلب بيت دنيوى. فالمعنى انه (وراودته) يوسف القلب زليخا الدنيا (التي هو) يوسف القلب (في بيتها) اى في الجسد الدنيوى اى (عن نفسه) لما رأت في نفسه لتعلقه بالجسد داعية الاحتفاظ من الحفظ الدنيوية ليحتفظ منها وتحتفظ منه (وغلقت الابواب) وهى ابواب اركان الشريعة يعنى اذا فتحت الدنيا على القلب ابواب شهواتها وحفظها غلقت عليه ابواب الشريعة التى تدخل منها انوار الرحمة والهداية وتفتح الالطاف والنهاية (وقالت) اى الدنيا (هيت لك) اقبل الى واعرض عن الحق (قال) يعنى القلب الفانى عن نفسه الباقي بربه (معاذ الله) اى عياذ بالله مما سواه (انه ربي) الذى ربانى بلبان الطاف ربوبيته (احسن مثواى) اى مقامى في عالم الحقيقة فلا اعرض عنه (انه لا يفلح الظالمون) الذين يقبلون على الدنيا ويعرضون عن المولى (ولقد همت به) اى همت الدنيا بالقلب لما ترى فيه من الحاجة الضرورية الانسانية اليها (وهم بها) اى هم القلب بها فوق الحاجة الضرورية اليها لمشاركة النفس الحريصة على الدنيا ولذاتها (لولا ان رأى) القلب (برهان ربه) وهو نور القناعة التى من نتائج نظر العناية الى قلوب الصادقين (كذلك لتصرف عنه) عن القلب بنظر العناية (السوء) هو الحرص على الدنيا (والفحشاء) وهو تصرف حب الدنيا فيه (انه) قلب كامل (من عبادنا) لا من عباد الدنيا وغيرها (المخلصين) مما سواها اى المخلصين من جنس الوجود المجازى الموصولين الى الوجود الحقيقى وهذا مقام كماله القلب ان يكون عبدا لله حرا عما سواه فانها عن اوصاف وجوده باقيا باوصاف ربه كذا في التأويلات التجمية - حكى - عن على بن الحسن انه كان في البيت صنم فقامت زليخا وسرته بثوب فقال لها يوسف لم فعلت هذا قالت استحييت منه ان يرانى على المعصية

درون پرده کردم جایگاهش * که تائبود بسوى من نگاهش

زمن آيين بى دينى نيند * درين كارم كه مى بينو نيند

فقال يوسف استحيين ممن لا يسمع ولا يبصر ولا يفقه وانا احق ان استحي من ربي الذى خلقنى فاحسن خلقى * قال في التبيان ان يوسف لما رأى البرهان قام هاربا مبادرا الى الباب فقبته زليخا وذلك قوله تعالى ﴿ واستبقا الباب ﴾ بحذف حرف الجر اى تسابقا الى الباب البرانى الذى هو المخرج من الدار ولذلك وحد بعد الجمع فيما سلف اما يوسف فللقرار منها

وامامی فلتصده عن الخروج والفتح ﴿١﴾ وقدت قيصه من دبر ﴿٢﴾ ای اجتذبتہ من ورائہ وخلفہ
فانشق طولاً نصفین وهو القد كما ان الشق عرضاً هو القبط ﴿٣﴾ والفاء ﴿٤﴾ وجدا وصادفا
﴿٥﴾ سیدھا ﴿٦﴾ زوجها وهو قطفیر، تقول المرأة لزوجها سیدی ولم يقل سیدھا لان ملك
یوسف لم یصح فلم یكن له سیداء علی الحقيقة ﴿٧﴾ لدى الباب ﴿٨﴾ ای عند الباب البرانی مقبلاً
لیدخل او كان جالساً مع ابن عمه، زلیخا یقال له یلیخا - روى - عن كعب انه لما هرب
یوسف جعل فراش القفل یتأسر ویسقط حتی خرج من الابواب كما قال المولى الجامی

چو کش اندر دویدن کام تیزش * کشاد ازهر دری راه کریش
بهر درکامدی بی در کشایی * پریدی قفل جایی پرہ جایی
زلیخا چون بدیدان از عقب جست * بوی در آخرین درگاه پیوست
بی باز آمدن دامن کشیدش * زسوی پشت پیراهن در بدش
برون رفت از کف آن غم رسیده * بسان غنچه پیراهن دریده
برون آمد پیش آمد عزیزش * گروهی از خواص خانه نیزش

* ﴿٩﴾ قالت ﴿١٠﴾ كأنه قيل فماذا كان حين الفيا العزيز عند الباب فقيل قالت متزهة نفسها
﴿١١﴾ ماجزاً من اراد باهلك سوءاً ﴿١٢﴾ من الزنى ونحوه وما نافية ای ليس جزاؤه ﴿١٣﴾ الا ان
یسجن او عذاب الیم ﴿١٤﴾ الا السجن او العذاب الالیم مثل الضرب بالسوط ونحوه او استفهامیة
ای ای شیء جزاؤه غیر ذلك كما تقول من فی الدار الا زید * قال العزيز من اراد باهلی سوا قالت
زلیخا كنت نائمة فی الفراش فجاء هذا الغلام العبرانی وكشف عن ثیابی وراودنی عن نفسی

چو دزدان بر سر بالینم آمد * بقصد حرمن لسرینم آمد
خیالش آنکه من از وی نه آگاه * بحرم کلستانم آورد راه
باذن باغبان ناکشته محتاج * برد تا سنبل وکل را بتاراج
فالتفت العزيز اليه وقال يا غلام هذا جزائي منك حيث احسنت اليك وانت تخزني
نمی شاید درین دیر بر آفات * جز احسان اهل احسانرا مکافاة
زکوی حق کنزاری رخت بستی * نمک خوردی نمکدارا شکستی

کأنه قيل فماذا قال يوسف حينئذ فقيل ﴿١٥﴾ قال ﴿١٦﴾ دفعا عن نفسه وتزيتها لمرسه ﴿١٧﴾ هو راوتی
عن نفسی ﴿١٨﴾ طالبتی للمواقمة لا انی أردت بها سوءاً كما قالت

زلیخا هرچه میگوید دروغست * دروغ او چراغ بی فروغست
زن از بملوی چپ شد آفریده * کس از چپ راستی هرگز ندیده

فقال العزيز ما اقبل قولك الا بیرهان وفي رواية نظر العزيز الى ظاهر قول زلیخا ونظامها
فامر بان یسجن یوسف وعند ذلك دعا یوسف بائزال البراءة وكان زلیخا خال له ابن فی
المهد ابن ثلاثة اشهر او اربعة اوستة علی اختلاف الروایات فهبط جبریل الى ذلك الطفل
واجلسه فی مهده وقال له اشهد ببراءة یوسف فقام الطفل من المهد وجعل یسی حتی قام
بین یدی العزيز وكان فی حجره

فغان زد کای عزیز آهسته تر باش * ز تمجیل عقوبت بر حذر باش
سزاوار عقوبت نیست یوسف * بلطف و مرحمت اولیست یوسف
مزیز از گفتن کودک عجب ماند * سخن با او بقانون ادب راند
که ای ناشسته لب زالایش شیر * خدایت کرد تلقین حسن تفریر
بکود روشن که این آتش که فروخت * کز انام پرده عز و شرف سوخت

كما قال الله تعالى ﴿وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ أَهْلِهَا﴾ أي ابن خالها الذي كان صبيًا في المهد وإنما
التي الله الشهادة على لسان من هو من أهلها ليكون أوجب للحجة عليها وأوثق لبراءة
يوسف وإثباتي للتهمة عنه وفي الإرشاد ذكر كونه من أهلها لبيان الواقع إذ لا يختلف الحال
في هذه الصورة بين كون الشاهد من أهلها أو من غيرهم * وأعلم أنه تكلم في المهد جماعة
منهم شاهد يوسف هذا . ومنهم نينا صلى الله عليه وسلم فإنه تكلم في المهد في أوائل ولادته
وأول كلام تكلم به أن قال (الله أكبر كبيرا والحمد لله كثيرا وسبحان الله بكرة وأصيلا) . ومنهم
عيسى عليه السلام ويأتي تكلمه في سورة مريم ومنهم مريم . والدة عيسى عليه السلام
ومنهم يحيى عليه السلام . ومنهم إبراهيم الخليل عليه السلام فإنه لما سقط على الأرض استوى
فأثما على قدميه وقال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد الحمد لله الذي هدانا لهذا
. ومنهم نوح عليه السلام فإنه تكلم عقيب ولادته فإن أمه ولدته في غار خوفة على نفسها وعليه
فلما وضعت وأرادت الانصراف قالت وانوحه فقال لها لا تخافي احدا على ي أماء فإن الذي
خلقني يحفظني . ومنهم موسى عليه السلام فإنه لما وضعت أمه استوى قاعدا وفل ي أماء لا تخافي
أي من فرعون أن الله معنا . وتكلم يوسف عليه السلام في بطن أمه فقال أنا المنقود والمنقوب
عن وجه أبي زمانا طويلا فأخبرت أمه والده بذلك فقال لها أكتمي امرأ . وأجاب واحد أمه
بالقسمت وهو في بطنها حين عظمت وسمع الحاضرون كلهم صوته من جوفها . ومنهم ابن
المرأة التي مر عليها بامرأة يقال إنها زنت فشهد بالبراءة . ومنهم ضئيل لدى الأخدود . ومنهم
ابن ماشطة بنت فرعون * عن ابن الجوزي أن ماشطة بنت فرعون لما أسلمت أخبرت الأئمة
أباها بالسلامة فمر بالقائها والقاء أولادها في القفرة المتخذة من النحاس المحلاة فلما بلغت
التوبة إلى آخر ولدها وكان مرضعا قال أصبري يا أماء فإنك على الحق . ومنهم مبارك النمامة
قال بعض الصحابة دخلت دارا بمكة فرأيت فيها رسول الله وسمعت منه عجبا جاءه رجل
بصبي يوم ولد وقد لفه في خرقة فقال النبي عليه السلام (يا غلام من أنا) قال الغلام بلسان طاق
أنت رسول الله قال (صدقت بأذن الله فيك) ثم إن الغلام لما يتكلم بشيء فكنا نسبحه مبارك النمامة
وكانت هذه القصة في حجة الوداع . ومنهم صاحب جريج الراهب وقصته أن جريج كان يتعبد
في صومعة فقالت بنية من بني إسرائيل لا تقته فعرضته نفسها فلم يلتفت إليها فمكنت نفسها
من راعي غنم كان يأوي بطنه إلى أصل صومعته فولد غلاما وقالت أنه من جريج فضر به
وهدموا صومعته فصلى جريج والبصرق إلى الغلام ووضع يده على رأسه فقال بحق الذي
خلقك أن تخبرني من أبوك فتكلم بأذن الله تعالى بأن ابن فلان الراعي فاعتذروا إلى جريج

(روح البیان - ۱۶ - بع)

وینوا صومعتہ . ومنہم ما ذکرہ الشیخ محی الدین ابن العربی قدس سرہ قال قلت لبنتی زینب مرۃ وہی فی سن الرضاعة قریبا عمرها من سنة ماتقولین فی الرجل یجامع حلیتہ ولم یترک فقال علیہ الغسل فتعجب الحاضرون من ذلك ثم انی فارقت تلك البنت وغبت عنها سنة فی مکة وکنت اذنت لوالدتها فی الحج وجاءت مع الحج الشامی فلما خرجت لملاقاتها رأتی من فوق الجبل وہی ترضع فقالت قبل ان ترانی امها هذا بی وضحکت ورمت نفسها الی کما فی انسان العیون ﴿ ان کان قیصہ قد من قبل ﴾ الشرطیة محکیة علی ارادة القول کأنه قبل وشهد شاهد من اهلها فقال ان کان قیصہ وجع بین ان الذی هو للاستقبال وین کان لان المعنی ان یعلم ان قیصہ قد من قبل ای من قدام فالشرط وان کان ماضیا بحسب اللفظ لکنہ فی تأویل المضارع * فان قلت کیف اطلق الشهادة علی تقول هذه الشرطیة مع ان الشهادة فی عرف الشرع عبارة عن الاخبار بثبوت حق الفیر علی غیرہ بلفظ اشهد * قلت هذه الشرطیة تقوم مقام الشرطیة وتؤدي مؤداها من حیث ان قولها ثبت بہ صدق یوسف وبطل قولها ﴿ فصدقت ﴾ ای فقد صدقت زلیخا فی قولها ﴿ وهو من الکاذبین ﴾ فی قوله لانه اذا طلبها دفعته عن نفسها فشقت قیصہ من قدام او یسرع خلفها لیدرکها فیتعثر بذیلہ فینشق جیبہ ﴿ وان کان قیصہ قد من دبر ﴾ من خلف ﴿ فکذبت ﴾ فی قولها ﴿ وهو من الصادقین ﴾ لانه يدل علی انها تبعته فاجتذبت ثوبہ فقدته ﴿ فلما رأی ﴾ العزیز ﴿ قیصہ قد من دبر ﴾ وعلم براءة یوسف وصدقه کما قال الجامی

عزیز از طفل چون کوش این سخن کرد * روان تفتیش حال پیرهن کرد
چو دید از پس دریدہ پیرهن را * ملامت کرد آن مکارہ زن را
﴿ قال انه ﴾ ای الامر الذی وقع فیہ النشاجر ﴿ من کیدکن ﴾ من جنس جہلتن و مکرکن
اینها النساء لا من غیرکن فخرجت زلیخا وتعمیم الخطاب للتنیہ علی ان ذلک خلق لهن
عریق ﴿ ان کیدکن عظیم ﴾ فانه الصق واعلق بالقلب واشد تأثیرا فی النفس ای من کید
الرجال فعمم کید النساء علی هذا بالنسبة الی کید الرجال ولان الشیطان یوسوس مسارقة
وهن یواجهن بہ الرجال فالعظم بالنسبة الی کید الشیطان * وعن بعض العلماء انا اخاف من
النساء ما لا اخاف من الشیطان فانه تعالی یقول ﴿ ان کید الشیطان کان ضعیفا ﴾ وقال للنساء ﴿ ان
کیدکن عظیم ﴾

زکدزن دل مردان دو نیمست * زنا ترا کیدهای بس عظیمست
عزیز ترا کند کید زنان خوار * بکید زن بود دانا گرفتار
زمکر زن کسی عاجز مبادا * زن مکارہ خود هرگز مبادا
﴿ یوسف ﴾ ای قال العزیز یوسف ﴿ اعرض عن هذا ﴾ الامر وعن التحذیر بہ واکنم
حتی لا یشیع فیعرونی

قدم از رای غمازی بدرنہ * کہ باشد پردہ بوش از پردہ بدرہ
﴿ واستغفری ﴾ انت یا زلیخا ﴿ لذنبک ﴾ الذی صدر عنک وثبت علیک ﴿ انک کنت ﴾

بسبب ذلك ﴿ من الخاطئين ﴾ من جملة القوم الذين تعدوا للخطيئة والذنب يقال خطي اذا اذنب عمدا والتذكير تغليب الذكور على الاناث وفي الحديث (كل ابن آدم خطاء وخير الخطائين التوابون) وكان العزيز رجلا حليما فاكتفى بهذا القدر في مؤاخذتها كما قال المولى الجامى

عزيز ابن كفت ويرون شد زخانه * بخوش خوي سمر شد در زمانه
تحميل دلکش است امانه چدين * نکر خوي خوشست امانه چدين
چومرد از زن بخوش خوي کشد بار * زخوش خوي بيد روي کشد کار
مکن با کار زن چندان صبوری * که افتد رخه درسد غیوری
وقيل كان قليل الغيرة - وروى - انه حلف ان لا يدخل عليها الى اربعين يوما وخرج يوسف من عندها وشغله في خدمته وبقيت زليخا لا ترى يوسف

دريغ آن سيد كز دام برون رفت * دريغ آن شهد كز كام برون رفت
عزيزت كرد روزی عنكبوتی * که بهر خود کند تحصيل قوتی
بجای دید شهبازی نشسته * زقید دست شاهان باز رسته
بكررد اوتنیدن ككرد آغاز * که بسدد بال و پرش را ز پرواز
زمانی کار در پیکار او ككرد * لعاب خود همه در کار او ككرد
چون آن شهباز کرد ازوی كناره * نماید غیر تاري چند پاره
منم آن عنكبوت زارو رنجور * قتاده از مراد خویشان دور
دك جانم كسته همجوتارش * نكسته مرغ امید شكارش
كسته تارم از هر کار و باری * بدستم نیست جز بكسته تاري

والاشارة ان يوسف القلب لما رأى برهان ربه وهو نظر نور العناية التي من نتائجها القناعة وهرب من زليخا الدنيا وما انخدع من زينتها وشهواتها اتبعته زليخا الدنيا (واستبق الباب) وهو الموت فان الموت باب بين الدنيا والآخرة وكل الناس داخله فمن زحزح عن باب دار الدنيا دخل باب الدار الآخرة لان من مات قامت قيامته فتعلقت زليخا الدنيا بشهواتها بذيل قبص بشرية يوسف القلب قبل خروجه من باب الموت الحقيقي (وقدت قبصه) فقدت قبص بشرية (من دمي) فلما خرج يوسف القلب من باب موت البشرية والصفات الحيوانية واتبعته زليخا الدنيا (والقياسيها لدى الباب) وهو صاحب ولاية تربية يوسف القلب وزوج زليخا الدنيا واتما - - هي سبيدها لان اصحاب الولايات هم سادة الدنيا والآخرة وهم الرجال الحقيقية المتصرفون في الدنيا كتصرف الرجل في امراته (قالت ماجزاء من اراد باهلك سوا) ماجزاء قلب يتصرف في الدنيا بالسوء وهو على خلاف الشريعة ووفق الطبيعة (الا ان يسجن) في سجن الصفات الذميمة النفعية (او عذاب اليم) اي يعذب بالم البعد والفراق (قال) يوسف القلب واظهر عداوة زليخا الدنيا بعد ان تخرق قبص بشرية وخرج من باب الموت عن صفاتها (هي راودتي عن نفسي) لانها كانت مأمورة بخدمتي كما قال (يادنيا اخدي من خدمتي) واني

كنت فارا منها لقوله (ففرروا الى الله) (وشهد شاهد من اهلها) اي حكم بينهما حاكم وهو العقل
 الفريرى دون العقل المجرد فان الفريرى دنيوى والمجرد اخروى . فالمعنى ان حاكم العقل
 الفريرى الذى هو من اهل زليخا حكم (ان كان قيصة قدم من قبل) اي ان كان قيصة بشرية
 يوسف القلب قد من قبل يدل على ان التابع كان يوسف القلب على قدمى الهوى والحرص
 فعدل عن الصراط المستقيم العصمة وقد قيصة بشرية من قبل (فصدقت) زليخا الدنيا انها
 متبوعة (وهو من الكاذبين) في دعواه انها راودتى عن تقى واتبعنى (وان كان قيصة قدم من
 دبر فكذبت) زليخا الدنيا انها متبوعة (وهو من الصادقين) يعنى يوسف القلب صادق في ان زليخا
 الدنيا راودته عن نفسه واتبعته وانه متبوع (فلما رأى قيصة قدم من دبر) ميز حاكم العقل ان يدتصرف
 زليخا الدنيا لاتصل الى يوسف القلب الا بواسطة قيصة بشرية (قال انه) اي التعلق بقيصة بشرية
 يوسف القلب (من كيدكن) اي من كيد الدنيا وشهواتها (ان كيدكن عظيم) لا تكن تكدن
 في امر عظيم وهو قطع طريق الوصول الى الله العظيم على القلب السليم (يوسف اعرض عن هذا)
 اي يا يوسف القلب اعرض عن زليخا الدنيا فان كثرة الذكورتورث المحبة وحب الدنيا رأس كل خطيئة
 (واستغفرى لذنبك) يا زليخا الدنيا (انك كنت) بزيتك وشهواتك قاطعة طريق الله تعالى على
 يوسف القلب وانت في ذلك (من الخاطئين) الذين ضلوا عن الطريق وضلوا كثيرا كذا في التأويلات
 النجمية نفعا الله بحقايقها وقال نسوة (اي جماعة من النساء) وكن خسا امرأة الحجاز وامرأة الساقى
 وامرأة صاحب الدواب وامرأة صاحب السجن وامرأة الحاجب * والنسوة اسم مفرد لجميع
 المرأة وتأتيه غير حقيقى ولذا لم يلحق فعله تاء التأنيث * وقال الرضى النسوة جمع لانها على
 وزن فعلة فيقدر لها مفرد وهو نساء كغلام وغلمة لانها اسم جمع [أورد اندك] اكرجه
 عزيزاين قصه را تسكين داد اما سخن عشق نهان كى مياند شمه ازين واقعه در السنة عوام افتاد
 زليخارا چو بشكفت آن كل راز * جهانى شد بطغش بابل آواز
 ويمض از خواتين مصر زبان ملامت بر زليخا دراز كردند وهر آينه عشق را غوغاى
 ملامت در كارست نه سوداى سلامت [قال الحافظ
 من ازان حسن روز افزون كه يوسف داشت دانستم كه عشق از پرده عصمت برون آرد زليخارا
 وول الحامى

نسازد عشق را كنج سلامت * خوشا رسواى وكوبى ملامت
 غم عشق از ملامت تازه كردد * وزين غوغا بلند آوازه كردد
 في المدينة كطرف لقاى اى اشعن الامر فى مصر اوصفة للنسوة * وقال الكاشانى
 بايكديكر نشسته گفتند در شهر مصر بموضى كه عين الشمس مضمون سخن ايشان
 آنكه - امرأة العزيز والغزير بلسان العرب الملك والمراد به قطاير وزير الريان وبامراته
 زليخا ولم يصرحن باسمها على ما عليه عادة الناس عند ذكر السلطان والوزير ونحوها وكر
 من يتبعهم من خواص حرمهم * وقال سعدى المفتى صرحن باضافتها الى العزيز مبالغة
 للتشبيح لان النفوس اقبل الى سماع اخبار ذوى الاخطار وما يجرى لهم من تراود قبيها

ای تطالب غلامها بمواقعة لها وتحتال في ذلك وتخادعه ﴿عن نفسه﴾ والتي من الناس الشاب ويستعان للملوك وان كان شيخا كالغلام وهو المراد هنا وفي الحديث (لا يقولن احكم عدي وامني كلکم عید الله وكل نساءکم امام الله ولكن ليقبل غلامی وجاریتی وقاتی وقتائی) قال ابن الملك انما كره النبي عليه السلام ان يقول السيد عدي لان فيه تعظيما لنفسه ولان العبد في الحقيقة انما هو لله قيل انما يكره اذا قاله على طريق التناول على الرقيق والتحقيق لشأنه والا فقد جاء القرآن به قال الله تعالى (والصالحين من عبادكم وامائكم) ﴿وقد شغفها حبا﴾ [بدرستی که بشکافه است غلاف دل او از جهت دوستی یعنی محبت یوسف بدرون دل او در آمد] وهوبیان لاختلال احوالها القلية كاحوالها القالية خبرتان وحبا تميز منقوله من القالية اي شق حبه شغاف قلبها حتى وصل الى فؤادها. والشغاف حجاب القلب وقرئ شغفها بالعين المهملة يقال شغفه الحب احرق قلبه كما في الصحاح * اعلم ان المحبة هو الميل الى امر جميل وهو اذا كان مفرطاً يسمى عشقا وهو اذا كان مفرطاً يسمى سكر او هيئانا وصاحب العشق المفرط معذور غير ملوم لانه آفة سماوية كالجنون والمرض مثلا والمحبة اصل الایجاد وسببه كما قال تعالى لا كنت كثر ان محبا فاحببت ان اعرف * قال القاشاني العشق اخص لانه محبة مفرطة ولذلك * على الله الانتفاء الافراط عن صفاته انتهى * قال الجنيد قالت النار يارب لو لم اطعمك هل كنت تعذبني بشي هو اشد مني قل نعم كنت اسلمت عليك نارى الكبرى قالت وهل نار اعظم مني قل نعم نار محبتي اسكنها قلوب اوليائي المؤمنين كذا في فتح القريب * قل يحيى بن معاذ لو رايت خزائن العذاب ما عذبت عاشقا قط لانه ذنب اضطرار لا ذنب اختيار وفي الحديث (من عشق فغف وكنتم نهمات مات شهيدا) : قال الحافظ

عاشق شوارنه روزی کار جهان سر آید * تا خوانده نقش مقصود از کارگاه هستی
وعشق زلیخا وان كان عشقا مجازيا لكن لما كان تحققها به حقيقة وصداقة جذبها الى المقصود
وال الامر من المجاز الى الحقيقة لانه قطرتها : قال العطار في منطق الطير

هر که او در عشق صادق آمدست * بر سرش معشوق عاشق آمدست

کر بصدق عشق پیش آید ترا * طاشت معشوق خویش آید ترا

﴿انا لنرى بها﴾ اي نعلمها علما مضاهيا للمشاهدة والعيان فيما صنعت من المراودة والمحبة المفرطة مستقرة ﴿في ضلال﴾ في خطأ وبعد عن طريق الرشد والصواب ثم يبين ﴿بما واضح﴾ لا يخفى كونه ضلالا على احد او مظهر لامرهما فيما بين الناس وانما لم يبق انهما في ضلال مبین اشعارا بان ذلك الحكم غير صادر عنهن مجازفة بل عن علم ورأى مع التلويح بانهن متزهات عن امثال ما هي عليه ولذا ابتلاه الله تعالى بتارمين به الغير لانه ما عير احد اخاه بذنب الا ارتكبه قبل ان يموت وهذه اعني ملامة الخلق وتضليلهم علامة كمال المحبة ونتيجته لان الله تعالى اذا اصطفى عبدا لجنابه رفع محبة الذاتية عن قلوب الاغيار غيرة منه عليه ولذا ترى ارباب الاحوال والمحاسب الكشوف مذكورين غالبا بلسان القدم والتعير اذ هم قد تجاوزوا حد الجمهور فكانوا كالمسك بين الدماء فكما ان المسك خرج بذلك الوصف الزائد عن كونه جنس

الدم فكذا العشاق خرجوا بما هم عليه من الحالة الجمعية الكمالية عن كونهم من جنس العباد ذوى التفرقة والنقصان والجنس الى الجنس يميل لا الى خلافه فافهم حقيقة الحال وهو اللامح بالبال ﴿ فلما سمعت بمكرهن ﴾ باعتبارهن وسوء قولهن وقولهن امرأة العزتر عشقت عبدها الكنعاني وهو مقتها وتسميته مكر الكونه خفية منها كمكر الماكر وان كان ظاهرا لغيرها ﴿ ارسلت اليهن ﴾ تدعوهن للضيافة اكراما لهن ومكرا بهن ولتعذر في يوسف لعلمها انهن اذا راينه دهشن وافتن به . قيل دعت اربعين امرأة منهن الخمس المذكورات ﴿ واعتدت ﴾ اي احضرت وهيات ﴿ لهن متكأ ﴾ اي مايتكنن عليه من النمارق والوسائد وغيرها عند الطعام والشراب كمادة المترفين ولذلك نهى عن الاكل بالشمال او متكأ . وقرئ متكأ وهو الاترج او الزماورد بالضم وهو طعام من البيض واللحم معرب والعامية تقول الزماورد كما في القاموس ﴿ وآتت كل واحدة منهن ﴾ بعد الجلوس على المتكأ ﴿ سكيناً ﴾ لتستعمله في قطع مايعهد فيما قدم بين ايديهن وقرب اليهن من اللحوم والفواكه ونحوها وقصدت بتلك الهيئة وهي قعودهن متكئات والسكاكين في ايديهن ان يدهشن ويبهتن عند رؤيته ويشغلن عن نفوسهن فيقع ايديهن على ايديهن فيقطعنها لان المتكى اذا بهت لشيء وقعت يده على يده - روى - انهما اتخذت لهن ضيافة عظيمة من الوان الاطعمة وانواع الاشربة بحيث لا توصف

روان هر سو كنيزان و غلامان * بخدمت همچو طاوسان خرابان
پری رویان مصری حلقه بسته * بمسندهای زرکش خوش نشسته
چو خوان برداشتند از پیش آنان * زلیخا شکر کو یان مدح خوانان
نهاد از طبع حیلت ساز پرفن * ترنج و کزلکی بردست هر زن
﴿ وقالت ﴾ ليوسف وهن مشغولات بمعالجة السكاكين واعمالها فيما بايدهن من الفواكه واضرابها ﴿ اخرج ﴾ يايوسف ﴿ عليهن ﴾ اي ابرز لهن : قال المولى الجامى
بپای خود زلیخا سوی او شد * دران کاشانه هم زانوی او شد
بزاری گفت کای نور دو دیده * تمنای دل محنت رسیده
فتادم در زبان مردم از تو * شدم رسوا میان مردم از تو
کر قم آنکه در چشم تو خوارم * بنزدیک تو بس بی اعتبارم
مده زین خواری و بی اعتباری * ز خاتونان مصرم شرمساری
شد از افسون آن افسونگر کرم * دل یوسف به بیرون آمدن نوم
پی ترین او چون باد برخاست * چو سرو از حله سبزش بیاراست
فرود آویخت یکسوی مضرب * به پیش حله اش چون عنبر تر
میانش را که بامو همسری کرد * ز زرین منطقه زیور کری کرد
بسر تاج مرصع از جواهر * زهر جوهر هزارش لطف ظاهر
بپا نعلینی از لعل و کهریز * برو بسته دوال از رشته و
﴿ فلما رأينه ﴾ عطف على مقدر فخرج عليهن

ز خلوت خانه آن کنج نهفته * برون آمد چو کلزار شکفته
 فرآیند فلما رأته ﴿۱﴾ اکبرنه ﴿۲﴾ عظمتنه وهبن حسنه الفائق وجماله الرائق فان فضل جماله
 على جمال كل جيل كان كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب وسيأتى مزيد البيان
 فى هذا الشأن اوحضن ليوسف من شدة الشبق على حذف اللام. والشبق شدة شهوة الضراب
 والمرأة اذا اغتلمت واشتدت شهوتها سال دم حيضها من اكبرت المرأة اذا حاضت لانها
 تدخل الكبر بالحيض او امنين لتوقهن اليه كما فى الكواشى * وفى الشرعة ويستحب من اخلاق
 الزوجة ما قال على بن ابي طالب * خير نساؤكم العفيفة الغليمة المطيعة لزوجها ، ﴿۳﴾ واطمن
 ايديهن ﴿۴﴾ اى جرحنها بالسكاكين لفريط وحشتهن وخروج حركات جوارحهن عن منهج
 الاختيار والاعتیاد حتى لم يعلمن ما فعلن أو ابينها كما فى التبيان * وقال وهب ماتت جماعة منهن
 كما قال المولى الجامى

جوهر يك را دران ديدار ديدن * تمنا شد ترنج خود بريدن
 ندانسته ترنج از دست خود باز * زدست خود بريدن كيد آغاز
 يكي از تبغ انكشنان قلم كرد * بدل حرف وفای ورقم كرد
 يكي بر ساخت از كف صفحه سيم * كشيدش جدول از سرخی چو تقويم
 بهر جدول روانه سيلي از خون * ز حد خود نهاده پای يرون
 كروى زان زنان كف بريمه * ز عقل وصبر وهوش ودل ريمده
 ز تبغ عشق يوسف جان نبردند * ازان مجلس نرفته جان سپردند
 كروى از خرد بيكانه كشتند * ز عشق آن پرى ديوانه كشتند
 كروى آمدند آخر بخود باز * ولى با درد وسوز عشق دمساز
 جمال يوسف آمد خمى از مى * بقدر خود نصيب هر كس ازوى

(وقطن ايديهن) لدهشتن والمدهوش لا يدرك ما يفعل ولم تقطع زليخا يديها لان
 حالها انتهت الى التمكن فى المحبة كاهل النهايات وحال النسوة كانت فى مقام التلوين كاهل
 البدايات فلكل مقام تلون وتمكن وبداية ونهاية * قال القاشانى خريج يوسف بفتة على النسوة
 فقطن ايديهن لما اصابهن من الحيرة لشهود جماله والغنية عن اوصافهن كما قيل

فابت صفات القاطعات اكفها * فى شاهد هو فى البرية ابدع
 ولا شك ان زليخا كانت ابلغ فى محبته منهن لكنهما لم تنب عن التميز بشهود جماله لتمكن حال
 الشهود فى قلبها انتهى * در حقائق سلمى [مذكور است كه حق تعالى بدين آيت مدعيان
 محبت را سرزنش ميكند كه مخلوقى در رؤيت مخلوقى بدان مرتبه ميرسد كه احساس الم قطع
 نميكند شهادت شهود پذير جمال خالق بايد كه بهر هيچ كس از بلا وعنا متالم نشويد]
 كر بانودى دست در اغوش توان كرد * بيداد توسه هست فراموش توان كرد
 * وقال فى شرح الحكم العطاشة ما تجده القلوب من الهموم والاحزان يعنى عند فقدان مرادها
 والفتوش معادها فلاجل ما منعت من وجود البيان اذ لو عاينت جمال الفاعل جل عليها الم

البعء كما اتفق في قصة النسوة اللاتي قطعن ايديهن انتهى ﴿وقلن حاش لله﴾ [يا كست
خدای تعالی از صفت عجز در آفریدن چنین مخلوقی] واصله حاشا حذفت الالف الاخيرة
تخفيفا وهو حرف جر يفيد معنى التنزيه في باب الاستثناء تقول اساء القوم حاشا زيد فوضع
موضع التنزيه والبراءة فمعناه تنزيه الله وبراءة الله واللام لبيان المبرأ والمنزه كما في سقيا لك
والدليل في وضعه موضع المصدر قراءة ابي السهاك حاشا لله بالتوين ﴿ما هذا بشرا﴾ اي
آدميا مثلنا لان هذا الجمال غير معهود للبشر ﴿ان﴾ نافية بمعنى ما ﴿هذا الاملك كريم﴾ يعني
على ربه كما في تفسير ابي الليث وهو من باب قصر القلب لقلبه حكم السامعين حيث اعتقدوا انه
بشر لا ملك وقصره على الملكية مع علمهم انه بشر لانه ثبت في النفوس لا اكمل ولا احسن
خلقا من الملك يعني ركز في العقول من ان لاحي احسن من الملك كما ركز فيها ان لا اقبح من
الشیطان ولذلك لا يزال يشبه بهما كل متاء في الحسن والقبح وغرضهن وصفه باقصى مراتب
الحسن والجمال

چو دیدندش که جز والا کهر نیست * برآمد بانک کین هذا بشر نیست

نه چون آدم ز آب وکل سرشتست * ز بالا آمده قدسی فرشتست

* قال بعضهم ان من لطف الله بنا عدم رؤيتنا للملائكة على الصورة التي خلقوا عليها لانهم
خلقوا على احسن صورة فلو كنا نراهم لطارت اعيتنا واروا حنا لحسن صورهم ولذا ابتدئ
رسول الله بالرويا تأنيسا له اذ القوى البشرية لا تحمل رؤية الملك فجاء وقد رأى جبريل
في اوائل البعثة على صورته الاصلية فخر مغشيا عليه فنزل اليه في صورة الآدميين كافي انسان
العيون * قالوا كان يوسف اذا سار في ازقة مصر يرى تلالو وجهه كما يرى نور الشمس من
السماء عليها وكان يشبه آدم يوم خلقه ربه وكانت امه راحيل وجدته سارة جيلتين جدا

چه گویم کان چه حسن و دلبری بود * که بیرون از حد حور و پری بود

مقدس نوری از قید چه و چون * سر از جلباب چون آورده بیرون

چون آن بیچون درین چون کرد آرام * پیرو پوش کرده یوسفش نام

ز لیخایی که رشک حور عین بود * بمغرب پرده عصمت نشین بود

ز خورشید رحمت نادیده تابی * گرفتار جالش شد بخوانی

* قال الكاشفي في تفسيره الفارسي صاحب وسيط باسناد خود از جابر انصاري نقل
میکند که حضرت رسالت صلی الله علیه وسلم فرمود که جبرائیل بر من فرود آمد و گفت
خدای تعالی ترا سلام میرساند و میگوید حبيب من حسن روی یوسف را از نور کرسی
کنوت دادم و کسوت حسن ترا از نور عرش مقرر کردم و ما خلقت خلقا احسن منك
یوسف را جمال بود و آن حضرت را کمال در شهود جمال یوسف دستها بریده شد
در ظهور کمال محمدی زنا را قطع یافت

از حسن روی یوسف دست بریده سهلست * دلبای دلبر من سرها بریده باشد

[از مایه صدیقه نقل میکنند که در صفت جمال حضرت رسالت پناه فرمود که]

لوائم زلیخا لوراین جینه * لآثرن فی القطع القلوب علی الید
 زمان مصر بہنکام جلوۂ یوسف * زروی یخودی ازدست خویش بریدند
 مقرر است کہ دل پارہ پارہ میگردند * اگر جمال توای نور دیدہ میدیدند
 وفي الحديث (ما بعث الله نبياً الا حسن الوجه حسن الصوت وكان نديكم احسنهم وجهاً
 واحسنهم صوتاً) . * يقول الفقير ايدى الله التقدير الظاهر ان بعض الانبياء مفصل على البعض
 في بعض الامور وان الحسن بمعنى بياض البشرة مختص بيوسف وان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم كان اسمر اللون لكن مع الملاحظة انما هو لا يتنافى الحسن واليه يشير
 قول الحافظ

آن سیه چرودہ کہ شیرینی عالم با اوست * چشم میكون اب خندان رخ خرم با اوست
 وقول المولى الجامی

دیر صنع نوشتست کرد عارض تو * بمشکتاب کہ الحسن والملاحہ لك
 فالحسن امر والملاحہ امر آخر وبالملاحہ فضل النبي عليه السلام على يوسف وعليه يحمل
 قول الجامی

ز خوبی تو بہر جا حکایتی گفتند * حدیث یوسف مصری فسانہ باشد
 وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (لى جبريل
 ان اردت ان تنظر من اهل الارض شيها بيوسف فانظر الى عثمان بن عفان) وجاء (هو
 شبه الناس بمحمد ابراهيم وايك محمد) والخطاب لرقية بنت رسول الله زوجة عثمان وكانت
 رقية ذات جمال بارع ايضا ومن ثم كان النساء تغنيهما بقولهن احسن شئ يرى انسان
 رقية وبملها عثمان وجاء في حق رومان ام مائسة رضى الله عنها بضم الراء وفتحها (من اراد
 ان ينظر الى امرأة من الحور العين فليتنظر الى رومان) وفي بيان حسنهما وكونهما من اهل الجنة
 كما لا يخفى والاشارة (وقال نسوة) صفات البشرية انفسانية من البهيمية والسبعية والشيطانية
 (في المدينة) في مدينة الجسد (امرأة العزيز) وهي الدنيا (تراود فتاها عن نفسه) تعالب
 عبدها وهو القلب كان عبداً للدنيا في البداية للحاجة اليها في التربية فلما كمل القلب
 وصفا وصقل عن دنس البشرية واستاهل للنظر الالهي فتجلى له الرب تعالى فتصور القلب
 بنور جماله وجلاله احتاج اليه كل شئ وسجد له حتى الدنيا (قد شغفها حبا) اي احبته الدنيا غاية
 الحب لما ترى عليه آثار جمال الحق ولما لم يكن لتسوء صفات البشرية اطلاع على جمال يوسف القلب
 كن يلن الدنيا على محبة قلن (انا لراها في ضلال ميين فلما سمعت) زليخا الدنيا (بمكرهن)
 في ملامتها (ارسلت) الى الصفات وهيأت اطعمة مناسبة لكل صفة منها (و آتت كل واحدة منهن
 سكينا) سكين الذكر (وقالت) زليخا الدنيا ليوسف القلب (اخرج عليهن) وهو اشارة الى غلبات
 احوال القلب على الصفات البشرية (فلما رأينه) فلما وقفن على جماله وكأله (اكبرنه) اكبرن
 جماله ان يكون جمال البشر (وقطعن ايديهن) بسكين الذكركر عن تعلق ماسوى الله (وقلن حاش لله
 ما هذا بشرا) اي جمال بشر (ان هذا الا) جمال (ملك كريم) وهو الله تعالى بقراءة من قرأ ملك

بکسر اللام ﴿قالت فذلک﴾ کن للنسوة وذا لیوسف ولم تقل فهذا مع انه حاضر رفعا
لمنزله فی الحسن واسم الاشارة مبتداً والموصول خبره وهو ﴿الذی لمتنی فی﴾ فی شأنه
فالآن علمت من هو وما قو لکن فینا * قال الکاشفی [وا کنون دانستید که حق بطرف
من بود] : قال سعدی

ملامت کن مرا چندانکه خواهی * که نتوان شستن از زنجی سیاهی
وقال فی کتاب کلستان [یکی را از ملوک عرب حدیث لیلی و مجنون بگفتند و شورش حال
او که با کمال فضل و بلاغت سر در بیابان نهاده است و زمام اختیار از دست داده بفرمودش
تا حاضر آوردند و ملامت کردن گرفت که در شرف نفس انسانی چه خلل دیدی که خوی
حیوانی گرفتی و ترک عیش آدمی گفتی مجنون بنالید و گفت

و رب صدیق لامنی فی ودادها * ألم یرها یوما فیوضح لی عذری

کاش کاتانکه عیب من جستند * روت ای دلستان بدیدندی

تا بجای ترنج در نظرت * یخبر دستها بریدندی

[تا حقیقت معنی بر صورت دعوی کواهی دادی که] قوله تعالی (فذلک الذی لمتنی فی)
وفی القصيدة البردية

بالاثمی فی الهوی العذری معذرة * منی الیک ولو انصفت لم تلم

والهوی العذری عبارة عن الحب الشدید القرط نسبة الی بنی عذرة بضم العین وسکون
الذال المعجزة قبیلة فی الیمن مشهورة بالابتلاء بداء العشق وکثیر من شبانهم یهلكون
بهذا المرض کما یحکی ان واحدا سأل منهم عن سبب انهما کهم فی اودية الحبة والمودة
وموجب هلاکهم من شدة الحبة فاجابوا بان فی قلوبنا خفة وفی نساءنا عفة [اصمعی
گفت وقت از اوقات در اثناء اسفار بقیله بنی عذره نزول کردم و در وثاقی که بودم دختری دیدم
در غایت حسن و جمال روزی از سیل تفرج از آنجا بیرون آمدم و طوفی میکردم جوانی را
دیدم ضعیف تر از هلالی این ابیات میخواند و قطرات عبرت از دید کان می راند]

فلا عنک لی صبر ولا فیک حيلة * ولا منک لی بد ولا منک مهرب

فلو کان لی قلبان عشقت بواحد * وافردت قلبا فی هواک یمذب

ولی ألف باب قد عرفت طریقته * ولکن بلا قلب الی این اذهب

[از آن جماعت پرسیدم که این جوان کیست و حال او چیست گفتند او بدان دختر که
دران خانه که تو نزول کرده عاشقت و با آنکه بنت عم اوست ده سالست تا یکدیگر را
ندیده اند اصمعی میگوید که بخانه باز گشتم و خال آن جوان با این دختر تقریر کردم و گفتم
شک نیست که مهمان ضریب را در عرب حرمتی هر چه تمامترست التماس آنست که
امروز جمال خود را بدو نمایم دختر گفت صلاح او درین نیست اصمعی گفت بنداشتم که
بخل میکند و دفع میدهد گفتم از برای دل مهمان یک دو قدم بردار تا از مشاهده
جمال راحتی یابد گفت مرا رحمت و شفقت در حق عم زاده پیش از آنست امید داری

وليك ميدانم كه مصلحت اودر ديدن من نيست اما چون باور نمي داري

تو برو در پيت براي من

اصمي ميگويد كه برقم و پيش آن جوان بنشتم و كفتم حاضر باش مشاهده دلداد را كه بالتماس من مي آيد تا بحضور خود مسكن ترا بر نور كرداند درين سخن بوديم كه دختر از دور پيدا شد و دامن در زمين ميكشيد و كرد آن بر هوا ميرفت جوان چون آن كرد بديد نمره بزد و بر زمين افتاد آندام او چند جا سوخته شد چون بخانه مراجعت كردم دختر بامن عتاب كرد و گفت [

آنچه امروز يافت او ز تو يافت * وانچه ديد او رهگذار تو ديد

انه لا يطبق مشاهدة غبار من آثار ذيلنا فكيف يطبق مشاهدة جبالنا و لقائنا * ثم بعدما اقامت زليخا عليهن الحجة و اوضحت لديهن عذرهما وقد اصابهن من قبله عليه السلام ما اصابها باحت لهن ببقية سرها لان شان المشاق ان يظهر بعضهم لبعض ما في قلوبهم غير ملتفت الى تمييز احد ولا خائف لومة لائم ولا مبال بزر و سفاهة من جهل ولم يعلم حالهم فقالت ﴿ و لقد راودته عن نفسه ﴾ طلبت منه ان يمكثني من نفسه حسبما قلتن و سمعتن ﴿ فاستعصم ﴾ [پس خویش را نکاداشت و سر بمن نیاورد] ای طلب العصمة من الله مبالغا في الامتناع لانه يدل على الامتناع البالغ و التحفظ الشديد كأنه في عصمة وهو مجتهد في الاستزادة منها وفيه برهان نير على انه لم يصدر عنه شيء محل باستعصامه بقوله معاذ الله من الهم وغيره ﴿ و ان لم يفعل ما امره ﴾ من حذف الجار و افعال الفعل الى الضمير ای ما امر به من موافقتي فالضمير للموصول ﴿ ليسجنن ﴾ بالنون الثقيلة آثرت بناء الفعل للمفعول جريا على رسم الملوك. والمعنى بالفارسية [هر آينه زندان کرده شود] ﴿ و ليكونا ﴾ بالنون الخفيفة و انما كتبت بالالف اتباعا لحظ المصحف مثل لنسفا على حكم الوقف يعني ان النون الخفيفة يبدل منها في الوقف الالف وذلك انما يكون في الخفيفة لتشبهها بالنون ﴿ من الصاغرين ﴾ اي الاذلاء في السبجن و هو من صغر بالكسر و الصغير من صغر بالضم : قال الجامي

اگر ننهد بكام من دگر پای * ازین پس کنج زندان سازمش جای

نکردد مرغ و حتی جز بدان رام * كه كبرد در قفس يك چند آرام

ولقد انت بهذا الوعيد المتطوي على قنوت التاكيد بمحض من يعلم يوسف انها ليست في امرها على خفة ولا خيفة من احد فتضيق عليه الحيل وينصحن له و يرشدن الى موافقتها :

قال الجامي

بدو گفتند ای عمر کرامی * دریده پیرهن در نیک نامی

درین بستان که کل باخار جفت است * کل بی خار چون تو کم شکفت است

زلیخا خاك شد در راحت ای پاك * همی کش که کهی دامن برین خاك

سحر کن زانکه چون مضطر شود دوست * بخواری دوست را از سر کشد پوست

چو از سر بگذرد سیل خطر مند * تهد مادر بزیر پای فرزند
 دهد هر لحظه تهدیدت بزندان * که هست آرامگاه ناپسندان
 بجا شاید چنین محنت سرایی * که باشد بجای چون تو دلربایی
 خدا را بر وجود خود بخشای * بروی او دری از مهر بکشای
 وگر باشد ترا ازوی ملالی * که چندانش نمی بینی جمالی
 چو زو این شوی دمساز ما باش * نهائی همدم و همراه ما باش
 که ما مریم بخوبی بی نظیریم * سپهر حسن را ماه مشیریم
 چو بکشایم لبهای شکرخا * زخجلت لب فروبندد زلیخا
 چنین شین و شکرخا که مایم * زلیخارا چه قدر آنجا که مایم
 چو یوسف کوش کرد افسون کز ایشان * بی کام زلیخا یاوریشان
 گذشتند از ره دین و خردنیز * نه تنها بهروی از بهر خود نیز
 قال ۛ مناجی الرب ۛ رب السجن ۛ الذی اوعدتى باللقاء فيه وهوى بالفارسية [زندان]
 ۛ احب الی ۛ مما يدعونى الیه ۛ ای اثر عندی من موافقتها لان للاول حسن العاقبة
 دون الثاني

عجب درمانده ام درکار ایشان * مرا زندان به از دیدار ایشان
 به از صد سال در زندان نشینم * که یکدم طلعت ایشان به بینم
 بناحرم نظر دلرا کند کور * زد دولتخانه قرب افکند دور

ثم عند ذلك بكت الملائكة رحمة له وهبط اليه جبريل فقال له يا يوسف ربك يقرئك السلام
 ويقول لك اصبر فان الصبر مفتاح الفرج وعاقبه محودة واسناد الدعوة اليهن جميعا لانهن
 تنصحن له وخوفه من مخالفتها اولانهن جميعا دعونه الى انفسهن كما ذكر * قال بعض الحكماء
 لو قال رب العافية احب الی لعافاه الله ولكن لما نجا بدینه لم يبال ما اصابه في الله والبلاء موكل
 بالمنطق * وعن معاذ سمع النبي صلى الله عليه وسلم رجلا يقول اللهم انی اسألك الصبر قال
 (سألت البلاء فأسأله العافية) * قال الشيخ سعدی [فی کتاب الکلیستان پارسایی را دیدم که
 برکنار دریا زخم پلنگ داشت و به هیچ دارو به نمی شد و مدتها در آن رنجوری بود و مدام
 شکر خدا می گزارید پرسیدندش که چه شکر کنی گفت شکر آنکه بمصیبتی گرفتارم
 نه بمصیبتی بلی مردان خدا مصیبت را بر مصیبت اختیار کنند نه بینی که یوسف صدیق
 در آن حالت چه گفت قال رب السجن الآية]

کرمی آزار بکشتن دهد آن یار عزیز * تا نکویی که در آن دم غم جانم باشد
 کویم از بنده مسکین چه کنه صادر شد * کودل آزرده شد از من غم آنم باشد
 ۛ والا ۛ وان لم ۛ تصرف عني کیدهن ۛ [واکر نکردای از من مکر و فریب
 ایشانرا یعنی مرا در پناه عصمت نکیری] ۛ اصب اليهن ۛ امل الی جانبهن علی قضية
 الطیمة وحکم القوة الشهوية ای میلا اختیاریا قصدیا والصبوة الميل الی الهوی ومنة الصلابة

(الفوس)

النفوس تصبو اليها لطيب نسيما وروحها . وهذا فزع منه الى العطف الله جريا على سنن
الانبياء والصالحين في قصر تيل الخيرات والتجاة من السرور على جناب الله وسلب القوى
والقدر عن انفسهم ومبالغة في استدعاء لطفه في صرف كيدهم باظهار ان لا طاقة له بالمداغة
كقول المستغيث ادركني والاهلك لانه يطلب الاجبار والاجاء الى العصمة والعفة وفي نفسه
داعية تدعوه الى هوانه ﴿ واكن من الجاهلين ﴾ اي الذين لا يعملون بما يعلمون لان من
لم يعمل بعلمه هو والجاهل سواء او من السفهاء بانه تكاب ما يدعوني اليه لان الحكيم لا يفعل
القيح * وفيه دلالة بينة على ان ارتكاب الذنب والمعصية عن جهل وسفاهة وان من رزى فقد
دخل من جهة الكاذبين في الخلل ﴿ وستجاب له ربه ﴾ دعاء الذي تضمنه قوله ﴿ والانصرف
عني كد من ﴾ اخ فان فيه استدعاء بصرف كيدهم والاستجابة تنعدي الى الدعاء بنفسها نحو
استجاب الله تعالى دعاءه والى الداعي باللام ويحذف الدعاء اذا عدى الى الداع في الغالب
وقال استجاب له ولا يكاد يقال استجاب له دعاء كما في بحر العلوم ﴿ فصرف عنه كيدهم ﴾
حسب دعائه وثبته على العصمة والعفة حتى وطن نفسه على مقاساة السجن ومحنته واختارها
على البذة المتضمنة للمعصية ﴿ انه هو السبع ﴾ الدعاء المتضرع الى الله ﴿ العليم ﴾ باحوالهم
وما يصلحهم * وعن الشيخ ابى بكر الدقاق قدس سره قال بقيت بمكة عشرين سنة وكنت
اشتهى اللبن فقلبتى نفسي فخرجت الى عسفان وهو كتمان موضع على مرحلتين من مكة
فاستنضفت حيا من احياء العرب فوقعت عيني على حارية حساء اخذت بقلبي فقالت يا شيخ
لو كنت صادقا لذهبت عنك شهوة اللبن فرجعت الى مكة وطففت بالبيت فارتيت في منامي
يوسف الصديق عليه السلام فقلت له يا بني الله اقر الله عينك بسلامتك من زليخا فقال يا مبارك
بل اقر الله عينك بسلامتك من العصفانية ثم تلا يوسف ولمن خاف مقام ربه جنان وانشدوا

وانت اذا ارسلت طرفك رائدا * نلقبك يوما اتعبتك المناظر

رأيت الذي لا كله انت قادر * عليه ولا عن بعضه انت صابر

* قال بعضهم لا يمكن الخروج من النفس بالنفس وانما يمكن الخروج عن النفس بالله * وقال
الشيخ ابوتراب النخشي قدس سره من شغل مشغولا بالله عن الله ادركه انقث في الوقت
فلين للعصمة شيء يعادها ﴿ والاشارة ان القلب اذا لم يتابع امر الدنيا وهوى نفسه ولم يجب
الى ما تدعوه دواعي البشرية يكون مسجوناً في سجن الشرع والعصمة من الله تعالى والقلب
وان كان في كالية قلب نبي من الانبياء لو خلى وطبعه ولم يعصمه الله من مكائد الدنيا وآفات
دواعي البشرية وهو اجس النفس ووساوس الشيطان يميل الى ما يدعونه اليه ويكون من جملة
النفوس الظلومة الجهولة كما في التأويلات النجمية : قال الحافظ

دام سخت است مكر لطف خدا يارشود * ورنه آدم نبيد صرفه ز شيطان رحيم

نسأل الله القوة والغلبة على الاعداء الظاهرة والباطنة انه هو المعين ﴿ ثم بداهم ﴾ اي ظهر
للعزيز وانجابه المتصددين للحل والعقد رأى وتم يدل على تغير رأيهم في حقه ﴿ من بعد
مارأوا الآيات ﴾ اي الشواهد على براءة يوسف كشهادة الصبي وقد القيص وغيرها

﴿ ليسجنه ﴾ [هر آینه در زندان کنند اورا] ای قائلین والله ليسجنه ﴿ حتى حين ﴾ حتى جارة بمعنى الى ای الى حين انقطاع قالة الناس وهذا بادی الرأي عند العزيز وخواصه واما عندها حتى يذله السجن ويسخرها لها ويحسب الناس انه المجرم فلبث في السجن خمس سنين اوسبع سنين والمشهور انه لبث اثنتي عشرة سنة كما سيأتي عند قوله تعالى ﴿ فلبث في السجن بضع سنين ﴾ وقال ابن الشيخ لادلالة في الآية على تعيين مدة حبسه واما القدر المعلوم انه بقي محبوسا مدة طويلة لقوله تعالى ﴿ واذكر بعد امة ﴾ والحين عند اهل اللغة وقت من الزمان غير محدود ويقع على القصير منه والطويل واما عند الفقهاء فلو حلف والله لا اكلم فلانا حيننا اوزمانا بلانية على شيء من الوقت فهو محمول على نصف سنة ومع نية شيء معين من الوقت فمانوى من الوقت . وفي الآية محذوف والتقدير لما تغير رأيهم في حقه ورأوا حبسه حبسوه وحذف لدلالة قوله ﴿ ودخل معه السجن فتيان ﴾ وذلك ان زوج المرأة قد ظهر له براءة يوسف فلا جرم لم يتعرض له واحتالت المرأة في طريق آخر فقالت لزوجها هذا العبد العبراني فضغني في الناس

درين قولند مرد وزن موافق * كه من بروى بجانم كشته عاشق
كما قال هي راودني عن نفسي وانا لا اقدر على اظهار عذري فاري ان الاصلح ان تحبسه
لينقطع عن الناس ذكر هذا الحديث . وكان العزيز مطاما لها وجلا ذلولا زمامه في يدها
فاغتر بقولها ونسي ما عاين من الآيات وعمل برأيها والحاق الصفار به كما اوعده به * وقال
الكاشغري [آورده اندكه بعد از نومیدی زنان ازوی زلیخارا گفتند صلاح آست كه
اورادوسه روزی بزندان بازداري شاید بسبب رياضت رام گردد وقدر نعمت وراحت را
دانسته سر تسليم را برخط فرمان نهد]

چو كوره ساز زندانرا برو كرم * بود زان كوره كرد آهش نرم
چو كردد كرم ز آتش طبع فولاد * ازو چیزی تواند ساخت استاد
نه كرمی نرم اكر نتواندش كرد * چه حاصل زانكه كويد آهن سرد
زلیخارا چوزان جادو زبانان * شد از زندان امید وصل جانان
برای راحت خود رنج اوخواست * دران ویران امید كنج اوخواست
چون بود عشق عاشق را كالی * نه پند جز مراد خود خیالی
طفیل خویش خواهد یار خود را * بكام خویش خواهد كار خود را
ببوی يك كل ازبستان معشوق * زند صد خار غم بر جان معشوق
وكان للعزيز ثلاثة سجون سجن العذاب وسجن القتل وسجن العاقبة . فاما سجن العذاب
فانه محفور في الارض وفيه الحيات والمقارب وهو مظلم لا يعرف فيه الليل من النهار . واما
سجن القتل فانه محفور في الارض اربعين ذراعا وكان الملك اذا سقط على اشد بليته فيه
على ام رأسه فلا يصل الى قعره الا وقد هلك . واما سجن العاقبة فانه كان على وجه الارض
الى جانب قصره فاذا غضب على احد من حاشيته حبسه في ذلك السجن فلما ارادت

زلیخا ان یسجن یوسف ارسلت الی سجان سجن العاقبة وامرته ان یصلح فیہ مکانا مفردا لیوسف ثم قالت لیوسف لقد اعیتنی واتقطعت فیک حلتی فلاسلمنک الی المعذین یعذبونک كما عذبتی ولألبسنک بعد الحلی والحلل جبة صوف تأکل جلدک ولأقیدنک بقید من حدید یا کل رجلیک ثم تزعت ما کان علیہ من اللباس والبسته جبة صوف وقیدته بقید من حدید كما قال المولی الجامی

ز آہن بند بر سیمش نہادند * نکردن طوق تسلیمش نہادند
 بسان عیسیٰ اش بر خر نشانند * بہر کوبی زمصران خر برانندند
 منادی زن منادی بر کشیدہ * کہ ہر سرکش غلام شوخ دیدہ
 کہ کیرد شیوہ بی حرمی پیش * نہد پادر فراش خواجہ خویش
 بود لائق کہ همچون ناپسندان * بدین خواری برنش سوی زندان
 ولی خلقی زہر سودر تماشا * ہمی گفتند حاشا ہم حاشا
 کزین روی نکوبد کاری آید * وزین دلدار دل آزاری آید
 فرشتست این بصد پا کی سرشتہ * نیاید کار شیطان از فرشتہ
 چنان کز زشت نیکویی نیاید * زنیکیونیز بد خوبی نیاید
 بدینسان تا بزندانش پردند * بیاران زندانش سپردند

فلما دنا من باب السجن نکس رأسه فلما دخل قال بسم الله وجلس واحاط به اهل السجن وهوبکی واتاه جبریل وقال له لم بکاؤک وانت اخترت السجن لنفسک فقال انما بکائی لانه ایس فی السجن مکان طاهر اصلی فیہ فقال له جبریل صل حیث شئت فان الله قد طهر خارج السجن وداخله اربعین ذراعا لاجلک فكان یصلی حیث شاء وکان یصلی لیلۃ الجمعة عند باب السجن : قال المولی الجامی

چون آن دل زندہ در زندان درآمد * بحجم مردہ کوبی جان بر آمد
 دران محنت سرا افتاد جوشی * بر آمد زان گرفتاران خروشی
 بشادی شد بدل اندوہ ایشان * کم از کاهی غم چون کوه ایشان
 ہر جا یار کلر خسار کردد * اگر کلخن بود کلزار کردد
 - حکى - ان یوسف علیہ السلام دعا لاهل السجن فقال اللهم اعطف علیہم الاخیار ولا تخف عنہم الاخبار فیقال انہم اعلم الناس بکل خبر

چون در زندان گرفت از جنبش آرام * بزندانیان زلیخا داد پیغام
 کزین پس محنتش مہمند بر دل * ز کردن غل زپایش بند بکسل
 تن سیمیش از پشیمین مفرسای * بذرکش حلۂ فروش بیارای
 بشوی از فرق او کرد نژندی * ز تاج حشمتش دہ سر بلندی
 یکی خاہ برای او جدا کن * جدا از دیگران آنجاش جا کن
 زمینش راز سندس فرش انداز * ز استبرق بساط دلکش انداز

دران خانه جومزل ساخت یوسف * بساط بند کی انداخت یوسف
رخ آورد آنچنان کش بود عادت * دران منزل بمحراب عبادت
جو مردان در مقام صبر بنشست * بشکرا نه که از کید زنان رست
نیفتد در جهان کس را بلای * که ناید زان بلا بوی عطایی
اسیری کز بلا باشد هراسان * کند بوی عطا دشوارش آسان

ثم ان زليخا اثر في قلبها الفراق واحراق نار الاشتياق

چو قدر نعمت دیدار نشناخت * بداغ دوری از دیدار بکداخت

وصارت دارها عين السجن في عينها

به تنك آمد دران زندان دل او * یکی صد شد ز هجران مشکل او
چه آسایش دران کلزار ماند * حکزان کل رخت بندد خار ماند
زدل خونین رقم بر روی زد * بحسرت دست بر زانو می زد
که این کاری که من کردم که کردست * چنین زهری که من خوردم که خوردست
درین محنت سرایک عشق پیشه * نزد چون من بیای خویش تیشه
وكانت تتفكر في القاء نفسها من اعلى القصر او شرب السم حتى تهلك وكانت لها داية
تسليها وتحثها على الصبر

زمن بشنو که هستم پیر این کار * شکیبایی بود تدبیر این کار
بصبر اندر صدف باران شود در * بصبر از لعل و کوهر کان خود پر
نمانها عیل صبرها فجاءت ليلته مع دايته الى السجن وطالمت جمال يوسف من بعيد
بدیدش بر سر سجاده ازدور * چو خورشید در خشان غرقه نور
کمی چون شمع بر پا ایستاده * ز رخ زندانیانرا نور داده
کمی خم کرده قامت چون مه نو * فکند بر بساط از چهره پرتو
کمی سر بر زمین از عذر تقصیر * چو شاح تازه کل از باد شبگیر
کمی طرح تواضع در فکند * نشسته چون بنفشه سر فکند

ثم لما أصبحت جماعت تنظر من رزونة القصر الى جانب السجن

نبودی هیچکے خالی ازین کار * کمی دیوار دیدی گاه دیدار
ز نعمتهای خوش هر لحظه چیزی * نهادی بر کف محرم کنیزی
فرستادی زندان سوی یوسف * که نادیدی بجایش روی یوسف
یکشت از حال خود روزی مزاجش * بزخم فشر افتاد احتیاجش
ز خویش بر زمین در دیده کس * نیامد غیر یوسف یوسف و بس
بکلك نشر استاد سبك دست * بلوح خالك نقش این حرف را بست
چنان از دوست پر بودش رک و پوست * که بیرون نامدش از پوست جز دوست
خرش آنکس کورهای باید از خویش * نسیم آشنایی باید از خویش

نه بوی باشدش از خود نه رنکی * نه صلحی باشدش با کس نه جنکی
نیارد خویشتر را در شماری * نکبرد پیش غیر از عشق کاری

﴿ و دخل معه السجن قتيان ﴾ ای ادخل يوسف السجن و اتفق ان ادخل حينئذ آخران
من عيد الملك الاكبر وهو ريان بن الوليد احدهما شرابيه واسمه ابروها اويونا والآخر
خبازه واسمه قالب اوغلب - روى - ان جماعة من اهل مصر ضمتوا لهما مالا ليسا الملك
في طعامه وشرابه فاجاباهم الى ذلك ثم ان الساقى نكل عن ذلك ومضى عليه الحجاز فسم الحبز
فلما حضر الطعام قال الساقى لانا كل ايها الملك فان الحبز مسموم وقال الحجاز لا تشرب ايها
الملك فان الشراب مسموم فقال الملك للساقى اشربه فشربه فلم يضره وقال للحجاز كله فابى
فجره بدابة فهلكت فامر بحبسهما فاتفق ان ادخلا معه وكأنه قيل ماذا صنعا بعدما دخلا معه
السجن فاجيب بان ﴿ قال احدهما ﴾ وهو الشرابي ﴿ انى ارىنى ﴾ فى المنام كأنى فى بستان فاذا
انا باصل حلة حسنة فيها ثلاثة اغصان عليها ثلاثة عناقيد من غنب فخبثتها وكان كأس الملك
بيدى فمصرتها فيه وسقيت الملك فشربه وذلك قوله تعالى ﴿ اعصر خمرا ﴾ اي غبا سماء
بما يؤول اليه لكونه المقصود من العصر ﴿ وقال الآخر ﴾ وهو الحجاز ﴿ انى ارىنى ﴾ كأنى
فى مطبخ الملك ﴿ احمل فوق رأسى خبزا ﴾ فوق بمعنى على اي على رأسى ومثله (فاضربوا
فوق الاعناق) كفى التبيان ثم وصف الحبز بقوله ﴿ تأكل الطير منه ﴾ يعنى كأن فوق رأسى
ثلاث سلال فيها خبز والوان الاطعمة وارى سباع الطير يأكلن من السلة العليا * واختلف
في انهما هل رأيا رؤيا او لم يرآ شيئا فتحا لما اختبارا ليوسف لانه لما دخل السجن قال لاهله انى
اعبر الاحلام ورأى احدهما وهو التاجى وكذب الآخر وهو المصلوب ﴿ نبشأ بتأويله ﴾
اي اخبرنا بتفسير ما ذكر من الرؤيين وما يؤول اليه امرها وعبارة كل واحد منهما نبشأ
بتأويله مستفسرا لما رآه وصيغة المتكلم مع الغير واقعة فى الحكاية دون المحكى على طريقة قوله
تعالى ﴿ يا ايها الرسل كلوا من الطيبات ﴾ فانهم لم يخاطبوا بذلك دفعة بل خوطب كل منهم فى زمانه
بصيغة مفردة خاصة به ﴿ انا نريك ﴾ يجوز ان يكون من الرؤية بالعين وان يكون من الرؤية بالقلب
كفى بحر العلوم ﴿ من المحسنين ﴾ الذين يجيدون عبارة الرؤيا لما رآه يقص عليه بعض اهل
السجن رؤياه فيؤولها له تأويلا حسنا ويقع الامر على ما عبر به او من المحسنين الى اهل السجن
اي فاحسن البنا بكشف غمنا ان كنت قادرا على ذلك كما قال المولى الجامى

چو زندان بر گرفتاران زندان * شد از دیدار يوسف باغ خندان
همه از مقدم اوشاد كشتند * زبند در دورنج آزاد كشتند
بكردن غلشان شد طوق اقبال * بپا زنجير شان فرخنده خلخال
اكر زندانى بیمار كشتى * اسير محنت و تيمار كشتى
كر بستى بي بیمار داريش * خلاصى دادى از تيمار داريش
اكر جابر گرفتارى شدى تنك * سوى تدبير كارش كردى آهنگ
كشاده روشدى اورا دوا جوى * ز تشكى در كشاد آوردش روى

(روح البیان - ۱۷ - پیچ)

وکر بر مفلسی عشرت شدی تلخ * زنا داری نموده غمزه اش سلخ
 زرداران کلید زر کرفتی * زعیشش قفل تنگی بر کرفتی
 وکر خوابی بدیدی تنگ بختی * بکرداب بلا افتاده رختی
 شنیدی ازلبش تعیر آن خواب * بخشکی آمدی رختش ز کرداب

وكان في السجن ناس قد انقطع رجاؤهم وطال حزنهم فجعل يقول ابشروا واصبروا تؤجروا
 صبري مائة اميدت آرد * صبري دولت جاويدت آرد

فقالوا بارك الله عليك ما احسن وجهك وما احسن خلقك لقد بورك لنا في جوارك فمن انت يا فتى قال
 انا يوسف ابن صفي الله يعقوب ابن ذبيح الله اسحاق ابن خليل الله ابراهيم عليهم السلام فقال له
 عامل السجن لو استطعت خليت سيلاك ولكني احسن جوارك فكمن في اى بيوت السجن شئت
 - وروى - ان الفتيين قالوا له انا لنحبك من حين رأيناك فقال انشد كما بالله ان لا تحباني فوالله ما احبني
 احد قط الا دخل على من حبه بلاء لقد احببتني عمى فدخل على من حبه بلاء ثم احبني ابي فدخل على
 من حبه بلاء ثم احبني زوجة صاحبي فدخل على من حبه بلاء فلا تحباني بارك الله فيكما قال بعضهم ابتلى
 يوسف بالعبودية والسجن ليرحم الممالك والمسجونين اذا صار خليفة وملكاً في الارض وابتلى
 بجماة الاقارب والحساد ليعتاد الاحتمال من القريب والييد وابتلى بالقرية ليرحم الغرباء وفي الخبر
 (يجاء بالعبديوم القيامة فيقال له مامنك ان تكون عبدتي فيقول ابتليتني فجاءت على اربابا فشغلوني
 فيجاء بيوسف عليه السلام في عبوديته فيقال انت اشد ام هذا فيقول بل هذا فيقال لم يمنعه ذلك
 ان عبدني ويجاء بالفتى فيقال مامنك ان تكون عبدتي فيقول يارب كثر لي من المال فيذكر
 ما ابتلى به فيجاء بسليمان عليه السلام فيقال انت اغني ام هذا فيقول بل هذا فيقول لم يمنعه ذلك ان
 عبدني ويجاء بالمريض فيقال له مامنك ان تعبدني فيقول رب ابتليتني فيجاء بايوب عليه السلام
 فيقال انت اشد ضرا وبلاء ام هذا فيقول بل هذا فيقال لم يمنعه ذلك ان عبدني ويجاء
 بيانس من رحمة الله بسبب عصيانه فيقال لم يثقت من رحمتي فيقول لكثرة عصياني فيجاء
 بفرعون فيقال انت كنت اكثر عصيانا ام هذا فيقول بل هذا فيقال له ما هو يانس من الرحمة
 التي وسعت كل شئ حيث اجري كلمة التوحيد على لسانه عند الفرق . فيوسف حجة على
 من ابتلى بالرق والعبودية اذا تصر في حق الله تعالى . وسليمان حجة على الملوك والاعنياء
 . وايوب حجة على اهل البلاء . وفرعون حجة على اهل اليأس ليعوذ برب الناس اى بالنسبة الى
 ظاهر الحال عند الفرق وان كان كافرا في الحقيقة باجماع العلماء وليس ماجرى على الانبياء
 والاولياء من المحن والبلايا عقوبات لهم بل هي تحف وهدايا وفي الحديث (اذا احب الله عبدا
 صب عليه البلاء صبا)

جامياد دل بغم ودرده اندر دره عشق * كه نشد مر دره آنكس كه نه ابن دره كشيد
 والاشارة انه لما دخل يوسف القلب سجن الشريعة ودخل معه السجن اتيان وهما ساقى
 النفس وخباز البدن غلامان لملك الروح احدهما صاحب شرابه والاخر صاحب طعامه
 فالنفس صاحب شرابه تهين لملك الروح ما يصلح له شربه منه فان الروح العلوى الاخرى

لا يعمل عملا في السفلى البدن الا يشرب يشربه النفس والبدن صاحب طعامه الذي يهيئ
من الاعمال الصالحة ما يصلح لغذاء الروح والروح لا يبقى الا بغذاء روحاني باق كما ان الجسم
لا يبقى الا بغذاء جسماني وانما حبسا في سجن الشريعة لانهما مهمتان بان يجمعلا السم في شراب
ملك الروح وطعامه فيهلكاه وهو سم الهوى والمعصية فاذا كانا محبوسين في سجن الشريعة
امن ملك الروح من شرهما والنفس والبدن كلاهما دنيوي واهل الدنيا نيام فاذا ماتوا انتبهوا
وكل عمل يعمل اهل الدنيا هو بمثابة الرؤيا التي يراها النائم فاذا انتبه بالموت يكون اهلها تأويل
يظهر لها في الآخرة ويوسف القلب بتأويل مقامات اهل الدنيا عالم لانه من المحسنين اى
الذين يعبدون الله على الرؤية والمشاهدة بقلوب حاضرة عند مولاهم وجوه ناضرة الى ربها
ناظرة وكل حكم صدر من تلك الحضرة فهم شاهدوه في الغيب كما قبل نزوله الى عالم الغيب
فكسته القوة المتخيلة عند عبوره عليها كسوة خيالية تناسب معناه فصاحب الرؤيا ان كان
عالما بلسان الخيال يعبره ولا يعرضه على المعبر ليكون ترجائاه فيترجمه بلسان الخيال فيخبره
عن الحكم الصادر من الحضرة الالهية فلماذا كانت الرؤيا الصالحة جزءا من اجزاء النبوة
لانهما فرع من الوحي الصادر من الله وتأويل الرؤيا جزء ايضا من اجزاء النبوة لانه علم لدني
يعلمه الله من يشاء من عباده ﴿ قال ﴾ يوسف اراد ان يدعو الفتيين الى التوحيد الذي
هو اولى بهما واوجب عليهما مما سألانه ويرشدهما الى الايمان ويزينه لهما قبل ان يسفهما
بذلك كما هو طريقة الانبياء والعلماء الصالحين في الهداية والارشاد والشفقة على الخلق فقدم
ما هو معجزة من الاخبار بالغيب ليدلها على صدقه في الدعوة والتعير ﴿ لا يأتيكما طعام
ترزقانه ﴾ لطمعانه في مقامكما هذا حسب عادتكما المطردة ﴿ والانبأتكما بتأويله ﴾ استثناء
مفرغ من اعم الاحوال اى لا يأتيكما طعام في حال من الاحوال الاحال منبأتكما به بان
ينت لكما ماهيته من أى جنس هو ومقداره وكيفيته من اللون والطعم وسائر احواله
والطلاق التأويل عليه بطريق الاستعارة فان ذلك بالنسبة الى مطلق الطعام المبهم بمنزلة
التأويل بالنظر الى ما روى في المنام وشيئه له ﴿ قبل ان يأتيكما ﴾ قبل ان يصل اليكما وكان
يخبر بما غاب مثل عيسى عليه السلام كما قال ﴿ وانبأكم بما تاكلون وما تدخرون في بيوتكم ﴾ : وفي
المتوى

این طیبیان بدن دانشورند * برسقام تو ز تو واقفترند
تا ز قاروره همی پیتند حال * که ندانی توازان رواعندال
هم زنبض وهم زرنك وهم زدم * بوبرند از تو بهر گونه سقم
پس طیبیان الهی درجهان * چون ندانند از تو بی گفت دهان
هم زنبضت هم زچشمت هم زرنك * صد سقم پیتند در تو بی درنك
این طیبیان نو آموزند خود * که بدین آیاتشان حاجت بود
کاملان از دور قامت بشنوند * تا بقر تارو بودت در روند
بلکه پیش از زادن توسالها * دیده باشند ترا با حالها

در ادب و درجهان در بیان یافتن طیبیان الهی اصراض دل الخ

﴿ذلكما﴾ أي ذلك التأويل والاختيار بالمغيبات أيها القيان ﴿وما علمني ربي﴾ بالوحي والالهام وليس من قبل التكهن والتنجيم وذلك أنه لما نبأها بما يحمل اليهما من الطعام في السجن قبل أن يأتيهما ويصفه لهما ويقول اليوم يأتيكما طعام من صفته كيت وكيت وكم تأكلان فيجدان كما أخبرها قالا هذا من فعل العرافين والكهان فمن أين لك هذا العلم فقال ما أنا بكاهن وإنما ذلك العلم مما علمني ربي وفيه دلالة على أنه علوما حجة ماسبغها قطعة من جملتها وشعبة من دوحتها وكأنه قيل لما ذا علمك ربك تلك العلوم البديعة فقل ﴿إني﴾ أي لاني ﴿تركت﴾ رفضت ﴿ملة قوم﴾ أي قوم كان من قوم مصر وغيره ﴿لا يؤمنون بالله﴾ والمراد بتركها الامتناع عنها رأسا لا تركها بعد ملابستها وإنما عبر عنه بذلك لكونه أدخل بحسب الظاهر في اقتدائهما به عليه السلام ﴿وهم بالآخرة﴾ وما فيها من الجزاء ﴿هم كافرون﴾ على الخصوص دون غيرهم لأفراطهم في الكفر قال في بحر العلوم هذا التعليل من إين دليل على أن أفعال الله معللة بمصالح العباد كما هو رأي الحنفية مع أن الأصلح لا يكون واجبا عليه قالوا وما أبعد عن الحق قول من قال أنها غير معللة بها فإن بعثة الأنبياء لاهتداء الخلق وظهار المعجزات لتصديقهم وإيضاح لوم يفعل لغرض يلزم العبث تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا انتهى ﴿قال في التأويلات التجمية﴾ يعني لما تركت هذه الملة علمني ربي وفيه إشارة إلى أن القلب مهما ترك ملة النفس والهوى والطبيعة علمه الله علم الحقيقة وملتهم أنهم قوم لا يؤمنون بالله لأن النفس تدعى الربوبية كما قال نفس فرعون أنا ربكم الأعلى والهوى يدعى الألوهية كما قال تعالى ﴿أفأنت من اتخذ الهه هواه﴾ والطبيعة هي التي ضد الشريعة ﴿واتبعت ملة آبائي إبراهيم واسحق ويعقوب﴾ عرف شرف نبيه وأنه من أهل بيت النبوة لتقوى رغبتهما في الاستماع منه والوثوق عليه وكان فضل إبراهيم واسحاق ويعقوب أمرا مشهورا في الدنيا فإذا ظهر أنه ولدهم عظموه ونظروا إليه بين الأجلال واخذوا منه ولذلك جوز للعالم إذا جهلت منزلة في العلم أن يصف نفسه ويعلم الناس بفضله حتى يعرف فيقتبس منه ويتفقه به في الدين وفي الحديث (إن الله يسأل الرجل عن فضل علمه كما يسأل عن فضل ماله) وقدم ذكر ترك ملة الكفرة على ذكر اتباعه ملة آباءه لأن التخلية بالمعجزة متقدمة على التخلية بالمهملة وفيه إشارة إلى أن الاتباع سبب للفوز بالكمالات والظفر بجميع المرادات والإشارة أن ملة إبراهيم السر واسحاق الخفاء ويعقوب الروح التوحيد والمعرفة ﴿ما كان﴾ أي ماصح وما استقام فضلا عن الوقوع ﴿لنا﴾ معاشر الأنبياء لقوة نفوسنا ووفور علومنا ﴿إن لشرك بالله من شيء﴾ أي شيء كان من ملك أو جنى أو السى فضلا عن الجلود الذي لا يضر ولا ينفع ﴿ذلك﴾ التوحيد المدلول عليه بقوله ما كان لنا إلح فاشي ﴿من فضل الله علينا﴾ بالوحي يعني [يوحي مارا آكله داءه] ﴿وعلى الناس﴾ كافة بواسطتنا وارسالنا لأرشامهم إذ وجود القائد للامعي رحمة من الله أية رحمة ﴿ولكن أكثر الناس﴾ المبعوث إليهم ﴿لا يشكرون﴾ هذا فيعرضون عنه ولا يشعرون ولما كان الأنبياء وكل الأولياء وسائط بين الله وخلقه لزم شكرهم تأكيذا للعبودية وتأييدا

بحق الحكمة ﴿ يا صاحبي السجن ﴾ الاضافة بمعنى في اى يا صاحبي في السجن لما ذكر ما هو عليه من الدين القويم تلتطف في حسن الاستدلال على فساد ما عليه قوم الفتيين من عبادة الاصنام قناداما باسم الصحبة في المكان الشاق الذى يخلص فيه المودة ويتمحض فيه النصيحة ﴿ ارباب متفرقون ﴾ الاستفهام انكارى [آيا خدایان برا كنده كه شما داريد از زر و نقره و آهن و جوب و سنك] او من صغير وكبير ووسط كما في التبيان ﴿ خير ﴾ لكما ﴿ ام الله ﴾ المعبود الحق ﴿ الواحد ﴾ المفرد بالالوهية ﴿ القهار ﴾ الغالب الذى لا يغالبه احد . وفيه اشارة الى ان الله يقهر بوحده الكثرة وان الدنيا والهوى والشيطان وان كان لها خيرية بحسب زعم اهلها لكنها شر محض عند الله تعالى لكونها مضلة عن طريق طلب اعلى المطالب واشرف المقاصد ﴿ ما عبدون ﴾ الخطاب لهما ولمن على دينهما ﴿ من دونه ﴾ اى من دون الله ثباً ﴿ الاسماء ﴾ مجردة لا مطابق لها في الخارج لان ما ليس فيه مصداق اطلاق الاسم عليه لا وجود له اصلا فكانت عبادتهم لتلك الاسماء فقط ﴿ سميتوها ﴾ جعلتموها اسما ﴿ انتم و آباؤكم ﴾ بمحض جهلكم وضلالكم ﴿ ما نزل الله بها ﴾ اى بتلك التسمية المستبعدة للعبادة ﴿ من سلطان ﴾ من حجة تدل على صحتها ﴿ ان الحكم ﴾ في امر العبادة المتفرعة على تلك التسمية ﴿ الاله ﴾ لانه المستحق لها بالذات اذ هو الواجب بالذات الموجد لكل والمالك لامره فكانه قيل فاذا حكم الله في هذا الشأن فقبل ﴿ امر ﴾ على السنة الانبياء ﴿ ان لا تعبدوا ﴾ اى بان لا تعبدوا ﴿ الا اياه ﴾ الذى دلت عليه الحجج ﴿ ذلك ﴾ تخصيصه تعالى بالعبادة ﴿ الدين القيم ﴾ اى الثابت او المستقيم وهو دين الاسلام الذى لا عوج فيه واتم لا يميزون الثابت من غيره ولا الموعج من القويم قال تعالى ﴿ ان الدين عند الله الاسلام ﴾ وهو باعتبار الاصول واحد وباعتبار الفروع مختلف ولا يقدح الكثرة العارضة بحسب الشرائع المبنية على استعدادات الامم في وحدته ﴿ ولكن اكثر الناس لا يعلمون ﴾ فيخطئون في جهالتهم * واعلم ان ماسوى الله تعالى ظل زائل والمائل لا يتبع الظل بل يتبع من خلق الظل وهو الله تعالى واتباعه به هو تدينه بما امر به ومن جملته قصر العبادة بالاجتناب عن الشرك الجلى والحقى وهو الاخلاص التام الموصل الى الله الملك العلام * قال بعض الفضلاء الرغبة في الايمان والطاعة لا تنفع الا اذا كانت تلك الرغبة رغبة فيه لكونه ايمانا وطاعة واما الرغبة فيه لطلب الثواب وللخوف من العقاب فغير مفيد انتهى - وحكى - ان امرأة قالت لجماعة ما السخاء عندهم قالوا بذل المال قالت هو سخاء اهل الدنيا والموام فاسخاء الخواص قالوا بذل المجهود في الطاعة قالت ترجون الثواب قالوا نعم قالت تأخذون العشرة بواحد لقوله تعالى ﴿ من جاء بالحسنة فله عشر امثالها ﴾ فآين السخاء قالوا فما عندك قالت العمل لله تعالى لا للجنة ولا للآثار ولا للثواب وخوف العقاب وذلك لا يمكن الا بالتجرد والتفريد والوصول الى حقيقة الوجود وبمثل هذا العمل يصل المرء الى الله تعالى ويحداقه الطوع فيما اراد ولا تزال العوالم في قبضته باذن الله تعالى فيحكم بحكم الله تعالى ويعلم بملأه تعالى فيخبر عن المعينات كما وقع ليوسف عليه السلام * قال ابوبكر الكتانى قال

لى الحضر كنت بمسجد صنعاء وكان الناس يستمعون الحديث من عبد الرزاق وفي زاوية المسجد شاب في المراقبة فقلت له لم لا تسمع كلام عبد الرزاق قال انا اسمع كلام الرزاق وانت تدعوني الى عبد الرزاق فقلت له اين كنت صادقا فاخبرني من انا فقال انت الحضر فله عباد قد بدلوا الحياة القانية بالحياة الباقية وذلك ببذل الكل واقساؤه في تحصيل الوجود الحقاني وعملا والله في الله باسقاط ملاحظة الدارين فكوشفوا عن صور الاكوان وحقائق المعاني * وعن قدوة العارفين الشيخ عبد الله القرشي رحمه الله قال دخلت مصر في ايام الغلاء الكير فعزمت ان ادعوا الله لرفعه فتوديت بالتمنع فسافرت الى الشام فلما دنوت من قبر خليل الله تلقاني الخليل عليه السلام فقلت يا خليل الله اجعل ضيافتي الدعاء لاهل مصر فدعاهم ففرج الله عنهم * فقال الامام اليافعي قول الشيخ تلقاني الخليل حق لا ينكره الا جاهل بمعرفة ما يرد عليهم من الاحوال التي يشاهدون فيها ملكوت السموات * ثم اعلم ان جميع الانبياء امروا بالايمان واخلاص العبادة والايمان يقبل البلى كادل عليه قوله عليه السلام (جددوا ايمانكم بقول لا اله الا الله) وذلك بزوال الحب فلا بد من تجديد عقد القلب بالتوحيد وكلمة التوحيد مركبة من النفي والاثبات فتفي ماسوى المعبود وتثبت ماهو المقصود ويصل الموحد الى كمال الشهود وحصول ذلك بنور التلقين والكيونة مع اهل الصدق واليقين واقل الامر ملازمة المجالس وربط القلب بواحد منهم نسأل الله تعالى ان يوفقنا لتحصيل المناسبة المعنوية بعد المجالسة الصورية انه وهاب العطايا فياض المعاني والحقائق ﴿ يا صاحبي السجن ﴾ الاضافة بمعنى في كما سبق . والمعنى بالفارسية [اى ياران زندان] ﴿ اما احد كما ﴾ وهو الشرابي ولم يعينه لدلالة التعبير عليه ﴿ فيسقى ﴾ [بياشاماند] ﴿ ربه ﴾ سيده ﴿ خرا ﴾ كما كان يسقيه قبل - روى - انه عليه السلام قال له اما ما رأيت من الكرمه وحسنها فهو الملك وحسن حاله عنده اوقاله ما احسن ما رأيت اما حسن الحباة وهى اصل من اصول الكرم فهو حسن حاله وسلطانك وعزك واما القضبان الثلاثة فتلاثة ايام تمضى في السجن ثم يوجه الملك اليك عند انقضائهن فيردك الى عملك فتصير كما كنت بل احسن ﴿ واما الآخر ﴾ وهو الحجاز ﴿ فيصلب فتأكل الطير من رأسه ﴾ [از كله سر وى] * - روى - انه عليه السلام قال له بش ما رأيت اما خروجك من المطبخ فخروجك من عملك واما السلال الثالث فتلاثة ايام تمر ثم يوجه الملك اليك عند انقضائهن فيصلبك فتأكل الطير من رأسك * وفي الكواشي اكل الطير من اعلاها اخراجه في اليوم الثالث ﴿ قضى الامر ﴾ فرغ منه وآتم واحكم وهو ما رأياه من الرؤيين واسناد القضاء اليه مع انه من احوال مآله وهو نجاة احدها وهلاك الآخر لانه في الحقيقة عين ذلك المآل وقد ظهر في عالم المثال بتلك الصورة ﴿ الذى فيه تستفتيان ﴾ تطلبان فتواء وتأويله - روى - انه لما عبر رؤياها جحدا وقال ما رأينا شيئا فاخبر ان ذلك كان صدقا او كذبا ولعل الجحود من الحجاز اذ لا داعى الى جحود الشرابي الا ان يكون ذلك لمراعاة جانبه فكان كما عبر يوسف حيث اخرج الملك صاحب الشراب ورده الى مكانه وخلع عليه واحسن اليه لما تبين عبده حاله في الامانة واخرج الحجاز وزرع ثيابه وجلده بالسياط حتى مات لما ظهر عبده بخيانته وسنة

على قارعة الطريق واقبلت طيور سود فاكلت من رأسه وهو اول من استعمل الصلب ثم استعمله فرعون موسى كما حكى عنه من قوله (لا صلبتكم في جذوع النخل) - وروى - ان النبي صلى الله عليه وسلم لما رجع من غزوة بدر الى المدينة ومربرق الظية وهي شجرة يستظل بها امر فصلب عقبة بن ابى معيط من الاسارى وهو اول مصلوب من الكفار في الاسلام وكان يفترى على رسول الله في مكة ويزق مرة في وجهه والصلب اصعب انواع اسباب الهلاك لانحباس النفس في البدن ويفعله الحاكم بحسب ما رأى في بعض المجرمين تشديدا للجزاء وليكون عبرة للناس ۞ والاشارة اما النفس فسقى الروح خرا وهو ما خامر العقل مرة من شراب الشهوات واللذات النفسانية وتارة بافداح المعاملات والمجاهدات شراب الكشف والمشاهدات الربانية وهي باقية في خدمة ملك الروح ابدا واما البدن فيصلب بحبل الموت فتأكل طير اعوان الملك من رأسه الحيات القاسدة التي جمعت في ام دماغه * واعلم ان الموت اشد شئ وان المرء ينقطع عنده عن كل شئ ولا يبقى معه الا ثلاث صفات صفاء القلب وانه بذكر الله وجهه لله ولا يخفى ان صفاء القلب وطهارته عن ادناس الدنيا لا تكون الا مع المعرفة والمعرفة لا تكون الا بدوام الذكر والفكر وخير الاذكار التوحيد وفي الحديث (ذكر الله علم الايمان وبراءة من التفاق وحصن من الشيطان وحرز من النار) : قال المولى الجامى

دلت آية خدای نمانست * روى آية توتيره چراست
صیقلی داری صیقلی میزان * باشد آینه ات شود روشن
صیقل آن اسکرته آگاه * نیست جز لاله لاله الله

﴿ وقال ﴾ يوسف ﴿ للذى ظن ﴾ يوسف ﴿ انه ناج منهما ﴾ [ازان هردو یعنی سابقرا] ای وثق وعلم لان الظن من الاضداد يكون شكا ویقینا فالتمیر بالوحى كما ينبى عنه قوله (قضى الامر) اذ لو نبى جوابه على التمر لما قال قضى لان التمر على الظن والقضاء هو الالتزام الجازم والحكم القاطع الذى لا يصح ابتاؤه على الظن ﴿ اذ كرتى عند ربك ﴾ ای سيدك وقل له فى السجن غلام محبوس ظلما طال حبسه لعله یرحمى ويخلصنى من هذه الورطة

بگو هست انداران زندان غریبی * زعدل شاه دوران بی نصیبی
چینش بی کنه میسند ونبجور * که هست این از طریق معدلت دور

[اما چون تقرب برسد واز ساغر جاء ودولت سرخوش کردید از زندان واز اهل آن قافل شد] ﴿ فأنسبه الشيطان ﴾ ای انسى الشراى بوسوسته والقاءه فى قلبه اشغالا تعوقه عن الذكر والا فالانساء فى الحقيقة الله تعالى والفاء للسمية فان توصيته عليه السلام المتضمنة للاستعانة بغيره تعالى كانت باعته لما ذكر من الانساء ﴿ ذكر ربه ﴾ ای ذكر الشراى له عليه السلام عند الملك والاضافة لادنى ملابسة . يعنى ان الظاهر ان يقال ذكره لربه على اضافة المصدر الى مفعوله لان الشائع فى اضافته ان يضاف الى الفاعل او المفعول به الصريح الا انه اضيف الى غير الصريح للملابسة : قال المولى الجامى

چنان رفت آن وصیت از خیالش * که بر خاطر نیامد چند سالتش

نهال وعده اش مأیوسی آورد * بزندان بلا محبوسی آورد
 بی آنرا که ایزد برکزیند * بصدر عز معشوقی نشیند
 ده اسباب درویشی به بندد * رهین این و آتش کم پسندد
 نخواهد دست او در دامن کس * اسپردام خویشش خواهد و پس

وفي القصص ان زليخا سألت العزيز ان يخرج يوسف من السجن فلم يفعل وانساهم الله امر
 يوسف فلم يذكره ﴿ فلبث ﴾ يوسف بسبب ذلك الانساء او القول ﴿ في السجن بضع
 سنين ﴾ نصب على ظرف الزمان اي سبع سنين بعد الخمس لما روى عن النبي صلى الله عليه
 وسلم انه قال (رحم الله اخي يوسف لو لم يقل اذ كرتي عند ربك لما لبث في السجن سبعا بعد
 الخمس) قال في الفتح لبث يوسف في السجن اثنتي عشرة سنة عدد حروف اذ كرتي عند ربك
 فصاحبه اللذان دخلا معه السجن بقيا محبوسين فيه خمس سنين ثم رأيا رؤياهما قبل انقضاء
 تلك المدة بثلاثة ايام وفي هذا العدد كمال القوة والتأثير كالأثمة الاثني عشر على عدد البروج
 الاثني عشر وملائكة البروج الاثني عشر أئمة العالم والعالم تحت احاطتهم وفي الخبر اشارة الى
 قوة هذا العدد معنى اذ اثنا عشر الفا لن يغلب عن قلة ابداء ولذلك وجب الثبات على العسكر
 اذا وجد العدد المذكور ولا اله الا الله اثنا عشر حرفا وكذا محمد رسول الله ولكل حرف
 الف باب فيكون للتوحيد اثنا عشر الف باب * يقول الفقير حبس الله تعالى يوسف في السجن
 اثني عشر عاما لتكميل وجوده بكمالات اهل الارض والسماء ففي العدد المذكور اشارة
 اليه مع اخوته الاحد عشر فله القوة الجمعية الكمالية فافهم * قال بعضهم فانساء الشيطان ذكر
 ربه اي انسى يوسف ذكر الله حتى استعان بغيره وليس ذلك من باب الاغواء حتى يخالف
 الاعبادك منهم المخلصين فان معناه الاضلال بل هو من ترك الاولى وفي بحر العلوم والاستعانة
 بغير الله في كشف الشدائد وان كانت محمودة في الجملة لكنها لا تليق بمنصب الانبياء الذين هم
 افضل الخلق واهل الترقى فهي تنزل من باب ترك الاولى والافضل ولا شك ان الانبياء يعاتبون على
 الصغار معاتبه غيرهم على الكبار كما في الكواشي . وليس ماروي عن عائشة رضي الله عنها ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يأخذ النوم ليلة من الليالي وكان يغلب من يحرسه حتى جاء سعد
 فسمعت غطيطة مخالفا له اذ ليس فيه استعانة في كشف الشدة النازلة بغير الله بل هو استئناس
 كما في حواشي سعدى المفتي - وحكي - ان جبريل دخل على يوسف في السجن فلما رآه يوسف
 عرفه فقال له يا اخا المتذرين مالي اراك بين الحاططين فقال له جبريل يا طاهر الطاهرين ان الله
 كرمني بك و بآبائك وهو يقرئك السلام ويقول لك اما استحييت مني اذ استغثت بغيري
 وعزني لالبتك في السجن بضع سنين قال يا جبريل وهو عنى راض قال نعم اذا لا ابالي و كان
 الواجب عليه ان يقتدى بجده ابراهيم في ترك الاستعانة بالغير كما روى انه قال له جبريل حين
 رمى به في النار هل لك حاجة فقال اما اليك فلا قال فسل ربك قال حسبي من سؤالي علمه
 بحالي * وعن مالك بن دينار لما قال يوسف للشرابي اذ كرتي عند ربك قال الله تعالى يا يوسف
 اتخذت من دوني وكيلا لا طيلن حبسك فبكى يوسف وقال يا رب اقمس قلبي كثيرة الاحزان

والبلوی فقلت کلمة ولا اعود * وعن الحسن انه کان يبکی اذا قرأها ویقول نحن اذا نزل بنا امر فرغنا الی الناس : قال الکمال الحجدی

کیست در خورد که رسد دوست فریاد دلش * آنکه فریاد زجور وستم او نکند
پارسا پشت فراغت ننهد بر محراب * کر کند تکیه چرا بر کرم او نکند
والاشارة وقال یوسف القلب المسجون فی حبس الصفات البشریة للنفس اذ کرفی عند
الروح یشیر الی ان القلب المسجون فی بدء امره یلهم النفس بان یدکره بالمعاملات المستحسنة
الشرعیة عند الروح لیتقوی بها الروح وینبه من نوم الغفلة الناشئة من الحواس الخمس ویسعی
فی استخلاص القلب من اسر الصفات البشریة بالمعاملات الروحانیة مستمدا من اللطاف
الربانیة والشیطان یوساوسه یمحو عن النفس اثر الهامات القلب لینیسی النفس ذکر الروح
بتلك المعاملات * وفیه معنی آخر وهو ان الشیطان انسی القلب ذکر ربه یعنی ذکر الله حتی
استغاث بالنفس لیدکره عند الروح ولواستغاث بالله لخلصه فی الحال (فلبث فی السجن بضع
سنین) یشیر الی الصفات البشریة السبع الی بها القلب محبوس وهی الحرص والبخل والشهوة
والحسد والمداوة والغضب والكبر كما فی التأویلات التجمیة ﴿ وقال الملک ﴾ ای ملک مصر
وهو الریان بن الولید ﴿ انی ارى ﴾ فی المنام ﴿ سبع بقرات ﴾ جمع بقرة بالفارسیة [کاو]
﴿ سمان ﴾ جمع سمیئة نعت لبقرات ﴿ یا کلهن سبع عجاف ﴾ [هفت کاو لاغر] ای سبع
بقرات عجاف جمع عجفاء والقیاس عجف لان افعل وفعلاء لا یجمع علی فعال لکنه حمل علی
تقیضه وهو سمان والعجف الهزال والعجف المهزول - روی - انه لما قرب خروج یوسف
من السجن جعل الله لذلك سیما لا یخطر بالبال

بسا قفلا که ناپیدا کلیدست * برو راه کشایش تا بدیدست
ز نا که دست صنعی در میان نی * بفتحش هیچ صانع را کان نی
بدید آید ز غیب آرا کشادی * ودیعت در کشادش هر مرادی
جو یوسف دل ز حیلتهای خود کند * برید از رشته تدبیر پیوند
بجز ایزد نماند اورا پناهی * که باشد در نوائب تکیه کاهی
ز بندار خودی و بخردی رست * گرفتیش فیض فضلی ایزدی دست

وذلك ان الملک کبر کان یخذ فی کل سنة عیداً عن شاطئ النیل ویحشر الناس الیه فطعمهم
اطیب الطعام ویسقیهم الذ الشراب وهو جالس علی سریره ینظر الیهم فرأى لیلۃ الجمعة فی منامه
سبع بقرات سمان خرجن من نهر یابس او من البحر كما فی الکواشی وخرج عقیقهن سبع
بقرات مهزیزل فی غایة الهزال فابتلعت العجاف السمان فدخلن فی بطونهن فلم یر منهن شیئ
﴿ وسبع ﴾ ای واری سبع ﴿ سنبلات ﴾ جمع سنبله ﴿ خضر ﴾ جمع خضراء نعت لسنبلات
والمنی بالفارسیة [هفت خوشه سبز و تازه] دانهای ایشان منعقد شده بود [و آخر ﴾
ای سبعا اخره ﴿ یابسات ﴾ قد ادرکت الحصاد والتوت علی الخضر حتی غلبن علیها وانما استغنی
عن بیان حالها بما قص من حال البقرات فلما استیقظ من منامه اضطرب بسبب انه شاهد

ان الناقص الضعيف استولى على الكامل القوي فشهدت فطرته بان هذه الرؤيا صورة شر
عظيم يقع في المملكة الا انه ما عرف كيفية الحال فيه فاشتاق ورغب في تحصيل المعرفة بتعبير
رؤياه فجمع اعيان مملكته من العلماء والحكماء فقال لهم ﴿ يا ايها الملا ﴾ فهو خطاب
للاشراف من العلماء والحكماء اول السحرة والكهنة والمنجمين وغيرهم * كما قال الكاشفي [اي
كروه كاهنان ومعبران واشراف قوم] ﴿ افتوني في رؤياي ﴾ هذه اي عبورها وبينوا
حكمها وما يؤول اليه من العاقبة . و بالفارسية [فتوى دهيدي يعني جواب كوييد مرا]
﴿ ان كنتم للرؤيا تعبرون ﴾ اي تعلمون عبارة جنس الرؤيا علما مستمرا وهي الانتقال من
الصور الخيالية المشاهدة في المنام الى ما هي صور امثلة لها من الامور الآفاقية والانفسية الواقعة
في الخارج فالتعبير والعبارة الجواز من صورة ما رأى الى امر آخر من العبور وهي المجاوزة
وعبرت الرؤيا اثبت من عبرتها تعبيرا واللام للبيان كانه لما قيل كنتم تعبرون قيل لاى شئ
ف قيل للرؤيا وهذه اللام لم تذكر في بحث اللامات في كتب النحو * واعلم ان الرؤيا تطلب
التعبير لان المعاني تظهر في الصور الحسية منزلة على المرتبة الخيالية . واما ابراهيم عليه السلام
فقد جرى على ظاهر ما ارى في ذبح ابنه لان شأن مثله ان يعمل بالعزيمة دون الرخصة
ولولم يفعل ذلك لما ظهر للناس تسليمه وتسليم ابنه لامر الحق تعالى - وحكى - ان الامام تقى
ابن محمد صاحب المسند في الحديث رأى النبي صلى الله عليه وسلم في المنام وقد سقاء لبنا فلما
استيقظ استقاء وقاء لبنا اي ليعلم حقيقة هذه الرؤيا وتحقيق قوله عليه السلام (من رأى في المنام
فقد رأى في اليقظة فان الشيطان لا يمثّل على صورتي) ولوعبر رؤياه لكان ذلك اللبّن علما
فخرمه الله علما كثيرا على قدر ما شرب من اللبّن ثم قاء ووجه كون اللبّن علما انه اول ما يظهر
بصورة الحياة ويقتدى به الحيوان فيصير حيا كما ان العلم اول ما يتعين به الذات فيظهر علما ثم
ان رآه عليه السلام احد في المنام بصورته التي مات عليها من غير نقصان من اجزائه ولا تغير
في هيئته فانه يأخذ عنه جميع ما يأمر به او ينهيه او يخبره من غير تعبير وتأويل كما كان يأخذ
عنه من الاحكام الشرعية لو ادركه في الحياة الدنيا الا ان يكون اللفظ مجمولا فانه يؤوله فان
اعطاه شياً في المنام فان ذلك الشئ هو الذي يدخله التعبير فان خرج في الحس كما كان في الخيال
فذلك الرؤيا لا تعبیر لها - وحكى - ان رجلا من الصلحاء رأى في المنام انه لطم النبي عليه
السلام فانتبه فزعا وهاله ما رأى مع جلالة النبي عليه السلام عنده فأتى بعض الشيوخ فعرض
عليه رؤياه فقال له الشيخ اعلم انه عليه السلام اعظم من ان يكون عليه بذلك او لفرك والذي
رأيت لم يكن النبي عليه السلام انما هو شرعه قد اخلت بحكم من احكامه وكون اللطم في الوجه
يدل على انك ارتكبت امرا محرما من الكبائر فافتكر الرجل في نفسه فلم يذكر انه اقدم على
محرم من الكبائر وكان من اهل الدين ولم يتهم الشيخ في تعبيره لعلمه باصابته فيها كان تعبيره
فرجع الى بيته حزينا فسأله زوجته عن سبب حزنه فاخبرها برؤياه وتعبير الشيخ فتعجبت
الزوجة واظهرت التوبة وقالت انا اصدقك كنت حلفت اني ان دخلت دار فلان اجد معارفك
فاني طالق فعبرت على بابهم فخلعوا على فاستحييت من الحاحهم فدخلت اليهم وخجيت ان

اذ كركمك ماجرى فكتمت الحال فتاب الرجل واستغفر وتضرع الى الحق واعتدت المرأة ثم جدد المقدر عليها ومن رأى الحق تعالى في صورة يردّها الدليل لزم ان يعبر تلك الصورة التي توجب التقصان ويردّها الى الصورة الكمالية التي جاء بها الشرع فانه يمكن عليه لا ينسب اليه تعالى كما في الاسماء فانه لم يطلق الشرع عليه مائلا ان تنسب اليه وتلك الصورة التي ردها الدليل وجعلها منتقاة الى التعبير ما في حق حال الراى بحسب مناسبتها لتلك الصورة المردودة والمكان الذي يراه فيه او في حقهما معا - حكي - ان بعض الصالحين في بلاد الغرب رأى الحق تعالى في المنام في دهلز بيته فلم يلتفت اليه فلمطمه في وجهه فلما استيقظ قلق قلقا شديدا فاخبر الشيخ الاكبر قدس سره بما رأى وفعل فلما رأى الشيخ مابه من القلق العظيم قال له اين رأيتك قل في بيت لي قد اشتريت قال الشيخ ذلك الموضع مفصوب وهو حق للحق المشروع اشتريته ولم تراع حاله ولم تف بحق الشرع فيه فاستدركه فتفحص الرجل عن ذلك فادا هو من وقف المسجد وقديع بغصب ولم يعلم الرجل ولم يلتفت الى امره فلما تحقق رده الى وقف المسجد واستغفر الله ولعل الشيخ علم من صلاح الراى وشدة قلقه انه ليس من قبيل الراى فسأله عن المكان الذي رأى فيه فمثل هذا اذا روى يجب تأويله . واما اذا كان التجلي في الصورة النورية كصورة الشمس او غيرها من صور الانوار كالنور الابيض والاخضر وغير ذلك ابقينا تلك الصورة المرئية على ما رأينا كما نرى الحق في الآخرة فن تلك الرؤية تكون على قدر استعدادنا فافهم المراتب والمواطن حتى لا تزل قدمك عن رعاية الظاهر والباطن * وقد جاء في الحديث (ان الحق يتجلى بصورة التقصان فينكرونه ثم يحول ويتجلى بصورة الكمال والعظمة فيقبلونه ويسجدون له) فمن صورة مقبولة ومن صورة مردودة فاحتاج الى التعبير ينبغي ان لا يترك على حاله فان موطن الرؤيا وهو عالم المثال يقتضى التعبير ولذا قال ملك مصر (افتونى في رؤياي ان كنتم للرؤيا تعبرون) **﴿﴾** قالوا **﴿﴾** استئناف بياني فكأنه قيل فاما قال الملائكة فقل قالوا هي **﴿﴾** اضغات احلام **﴿﴾** تخالطها اي اباطيلها واكاذيبها من حديث نفس او وسوسة شيطان فان الرؤيا ثلاث رؤيا من الله ورؤيا تحزين من الشيطان ورؤيا مما حدث المرء نفسه على ما ورد في الحديث . والاضغات جمع ضغت * قال في القاموس الضغت بالكسر قبضة حبش مختلطة الرطب باليابس واضغات احلام رؤيا لا يصح تأويلها باختلاطها انتهى . والاحلام جمع حلم بضم اللام وسكونها وهي الرؤيا الكاذبة لاحقيقة لها لقوله عليه السلام الرؤيا من الله والحلم من الشيطان وازافة الاضغات الى الاحلام من قبيل لجين الماء وهو الظاهر كما في حواشي سعد المفتي وجمعوا الضغت مع ان الرؤيا واحدة مبالغة في وصفها بالبطلان فان لفظ الجمع كما يدل على كثرة الذوات يدل ايضا على المبالغة في الانصاف كما تقول فلان يركب الخيل لمن لا يركب الا فرسا واحدا او لتضمنها اشياء مختلفة من السبع السمان والسبع العجاف والسنايل السبع الحضر والآخر اليابسات فتأمل حسن موضع الاضغات مع السنايل فانه درشان التزليل **﴿﴾** وما نحن بتأويل الاحلام **﴿﴾** اي المتامات الباطلة التي لا اصل لها **﴿﴾** بتأويل لان لها تأويلا ولكن لانعلمه بل لانه لا تأويل لها وانما التأويل للمتامات

الصادقة ويجوز ان يكون ذلك اعترافا منهم بقصور علمهم وانهم ليسوا بخارير في تأويل الاحلام مع ان لها تأويلا فكأنهم قالوا هذه الرؤيا مختلطة من اشياء كثيرة والانتقال فيها من الامور الخفية الى الحقائق العقلية الروحانية ليس بيسهل ومانحن بمنبحرين في علم التعبير حتى نهتدى الى تعبير مثلها ويدل على قصورهم قول الملك ان كنتم للرؤيا تعبرون فانه لو كان هناك متبحر ليت القول بالافتاء ولم يعلقه بالشرط وهو اللانح بالبال وعلى تقدير تجرهم عمى الله عليهم واعجزهم عن الجواب ليصير ذلك سببا لخلاص يوسف من الحبس وظهور كماله ﴿وقال الذي نجا منهما﴾ اي من صاحبي يوسف وهو الشرايبي ﴿واذكر﴾ اصله اذ تكرر قلبت التاء دالا والذال دالا وادغمت والمعنى تذكر يوسف وما قاله ﴿وبعدامة﴾ اي مدة طويلة حاصلة من اجتماع الايام الكثيرة وهي سبع سنين كما ان الامة انما تحصل من اجتماع الجمع العظيم فالمدة الطويلة كأنها امة من الايام والساعات والجملة حال من الموصول * قال الكاشفي [ملك ريان وليد از جواب ايشان متحير كشته در دريای تفكر غوطه خورده كه آيا اين مشكل من كه كشايد وراه تعبير اين واقعه كه بمن نمايد]

يارب اين خواب پریشان مرا تعبير چيست

[ساقی كه ملك را متكرديد از حال يوسفش ياد آمدي] اي تذكر التاجي يوسف وتأويله رؤياه ورؤيا صاحبه وطلبه ان يذكره عند الملك فثنا بين يدي الملك اي جلس على ركبته فقال ﴿انا انبئكم بتأويله﴾ اي اخبركم به خاطبه بلفظ الجماعة تعظيما ﴿فارسلون﴾ فابعثون الى السجن فان فيه رجلا حكما من آل يعقوب يقال له يوسف يعرف تعبير الرؤيا قد عبرنا قبل ذلك

بود بيدار در تعبير هر خواب * دلش از غوص اين دريا كهرياب
اگر كوي برو بكشايم اين راز * وزو تعبير خوابت آورم باز
بكفتا اذن خواهي چيست از من * چه بهتر كود را از چشم روشن
مراجشم خرد اين لحظه كورست * كه از دانستن اين راز دورست

فارسلوه الى يوسف فاتاه فاعتذر اليه وقال يا ﴿يوسف ايها الصديق﴾ البليغ في الصدق وانما وصفه بذلك لانه جرب احواله وعرف صدقه في تأويل رؤياه ورؤيا صاحبه ﴿اقتنا﴾ في سبع بقرات سمان يا كاهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر واخر يابسات ﴿اي في رؤيا﴾ ذلك فان الملك قد رأى هذه الرؤيا ففى قوله اقتنا مع ان المستقى واحد اشعار بان الرؤيا ليست له بل لغيره بمن له ملازمة بامور العامة وانه في ذلك سفير ولم يغير لفظ الملك واصاب فيه اذ قد يكون بعض عبارات الرؤيا متعلقة باللفظ ﴿لعل ارجع الى الناس﴾ [تا باشد كه باز كردم بآن جواب تمام بسوى مردمان يعنى ملك وملازمان او] ﴿لعلهم يعلمون﴾ [تا باشد كه ايشان بيركت تو بدانند تأويل اين واقعه را] كأنه قيل فما ذا قال يوسف في التأويل فقيل ﴿قال تزرعون سبع سنين دأبا﴾ مصدر دأب في العمل اذا جد فيه وتعب واستعانه على الحالية من فاعل تزرعون بمعنى دائبين اي مستمرين على الزراعة على ما ذكره

واجتهاد والفرق بين الحرث والزرع ان الحرث القاء البذر وتهيئة الارض والزرع مراعاته وانباته ولهذا قال (افرايتم ما تحرثون . انتم تزرعونه ام نحن الزارعون) فثبت لهم الحرث ونفى عنهم الزرع فالزرع اعم لانه يقال زرع اى طرح البذر وزرع الله اى انبت كما فى القاموس اخبرهم الله يواظبون سبع سنين على الزراعة ويبالغون فيها اذ بذلك يتحقق الحصب الذى هو مصداق البقرات السمان وتأويلها ودلهم فى تضاعيف ذلك على امر نافع لهم فقال ﴿ فما حصنتم ﴾ [بس آنجه بدرويد از غلات در هر سال] ﴿ فذرروه فى سنبله ﴾ اى اتركوه فيه ولا تذروه كيلاً ياكله السوس كما هوشان غلال مصر ونواحيها ولعله استدل على ذلك بالسنبلات الحضر وانما امرهم بذلك اذ لم يكن معتاداً فيما بينهم وحيث كانوا معتادين للزراعة لم يأمرهم بها وجعلها امراً محقق الوقوع وتأويلاً للرؤيا ومصدقاً لما فيها من البقرات السمان ﴿ الا قليلاً ﴾ [مكراندى بقدر حاجت] ﴿ مما تأكلون ﴾ فى تلك السنين فاتهم تدرسون وقت حاجتكم اليه . وفيه ارشاد منه عليه السلام لهم الى التقليل فى الاكل والاقتصار على استثناء المأكول دون البذر لكون ذلك معلوماً من قوله قال تزرعون سبع سنين وبعثناهم ما امرهم به شرع فى بيان بقية التأويل التى يظهر منها حكمة الامر المذكور فقال ﴿ ثم يأتى من بعد ذلك ﴾ اى من بعد السنين المذكورات وهو عطف على تزرعون ﴿ سبع شداد ﴾ جمع شديدة اى سبع سنين صعب على الناس لان الجوع اشد من الاسر والقتل ﴿ يأكلن ما قدمتم لهن ﴾ اى يأكل اهلهم ما ادخرتم من الحبوب المتروكة فى سنبليها . وفيه تنبيه على ان امره بذلك كان لوقت الضرورة واسناد الاكل اليهن مع انه حال الناس فيهن مجاز كما فى لهاده صائم . وفيه تلويح بانه تأويل لاكل المعجاف السمان واللام فى لهن شيع لذلك فكان ما ادخر فى السنبال من الحبوب شئ قديمي وقسم لهن كالدنى يشبعنهم والا فهو فى الحقيقة مقدم للناس فيهن ﴿ الا قليلاً مما تحصنون ﴾ تحرزون وتدخرون للبذر ﴿ ثم يأتى من بعد ذلك ﴾ اى من بعد السنين الموصوفة بما ذكر من الشدة واكل الغلال المدخرة ﴿ عام فيه ﴾ سالى كه دروي [يفت الناس] من الفيت اى يمطرون فيكون بناؤه من ثلاثى والفه مقلوبة من الياء يقال غاثنا الله من الفيت وبابه باع ويجوز ان يكون من الفوث اى ينقذون من الشدة فيكون بناؤه من رباعى تقول افاثنا من الفوث فالالف مقلوبة من الواو ﴿ وفيه بمصرون ﴾ اى ماشأته ان يصير من الغنم والقصب والزيتون والسمن ونحوها من الفواكه لكثرتها وتكريره لان الفيت والفوث من فعل الله والمصر من فعل الناس واحكام هذا الصام المبارك ليست مستبطة من رؤيا الملك وانما تلقاه من جهة الوحي فيشرهم بها . اول البقرات السمان والسنبلات الحضر بسنين مخصبة . والمعجاف واليابسات بسنين مجدبة . وابتلاع المعجاف للسمان باكل ما جمع فى السنين المخصبة فى السنين المجدبة وبيانه ان البقر فى جنس الحيوانات هو المخصوص بالمعجاف وتناول النباتات حلوها ومرها وشرب المياه صافها وكدرها كما ان السنة هى التى تسع الامور كلها مرغوبها ومكروهها وتأتى بالحوادث حسننها وسينها وايضا المعبر فى امر التعمير هو عبارة الرأى وقد عبر الملك عن رؤياه ببقرات وسنبلات

فاستشعر يوسف من الاول بالاشتقاق الكبير على ماهو الممول عليه عند الاكبر آت قرب
ومن الثاني سنة بلاء ثم ان البلاء مشترك بين الخير والشر والحضر فيه حرفان من الخير
مع ظهور ضاد الضوء بها واليابس هو البائس كذا في شرح القصص للشیخ مؤيد الدين
الجندي قدس سره * يقول الفقير اصلحه الله القدير وجه تخصيص البقرات والسنابل
ان البقر عليه في الاكل والحنطة معظم معاش الناس فاشارت الرؤيا الى ان الناس يقعون في ضيق
معاش من جهة الحنطة التي هي اول ما كولاتهم ومعظم اغذيتهم ولا ينافيه وجود قحط آخر
من سائر الانواع والاشارة ان السبع البقرات السمان صفات البشرية السبع التي هي الحرص
والبخل والشهوة والحسد والعداوة والنصب والكبر والعجاف صفات الروحانية السبع
التي هي اضداد صفات البشرية وهي القناعة والسخاء والعفة والغبطة والشفقة والحلم والتواضع
والملك الروح وهو ملك مصر القلب والملا الاعضاء والجوارح والحواس والقوى وليس
التصرف في الملكوت ومعرفة شواهد من شأنها والتأجج هي النفس الملهمة وهي اذا ارادت
ان تعلم شيئا مما يجري في الملكوت ترجع بقوة التفكير الى القلب فتستخير منه فالقلب يخبرها
لانه يشاهد الملكوت ويطالع شواهد وهو واقف بلسان القلب وهو ترجمان بين الروحانيات
والنفس فيما بينهم من لسان الغيب الروحاني يؤول للنفس ويفهمها تارة بلسان الخيال وتارة
بالفكر السليم وتارة بالالهام وقوله (تردعون سبع سنين دأبا) يشير الى تربية صفات البشرية
السبع بالعادة والطبيعة وذلك في سني اوان الطفولية قبل البلوغ وظهور العقل وجريان
قلم التكليف عليه (فما حصدتم) من هذه الصفات عند كماله فلا تستعملوه (فذروه) في اما كنه
(الاقليلا) مما تعيشون به وهو بمنزلة الغذاء لمصالح قيام القلب الى ان تبلغوا حد البلاغة ويظهر
نور العقل في مصباح السر عن زجاجة القلب كانه كوكب دري ونور العقل اذا ايد بتأييد
انوار تكاليف الشرع بعد البلوغ وشرف بالهام الحق في اظهار فجور النفس وهو صفات
البشرية السبع وتقواها وهو الاجتناب بالتركيز عن هذه الصفات والتحلية بصفات الروحانية
السبع وكان السبع العجاف قد اكلن السبع السمان وانما سمي السبع العجاف لانها من عالم
الارواح وهو لطيف وصفات البشرية من عالم الاجساد تنشأ وهو كثيف فسميت السمان
ولا يبقى من صفات البشرية عند غلبات صفات الروحانية الا قليلا يحسن به الانسان حياة
قالبه وبقاء صورته وبعد غلبات صفات الروحانية واضمحلال صفات البشرية يظهر مقام فيه
يتدارك السالك جذبات العناية وفيه يتبرا العبد من معاملاته وينجو من حبس وجوده وحجب
انانيته وكان حصنه وملجأ الحق تعالى كذا في التأويلات النجمية: قال الكمال الخجندی

جامه بده جان ستان روى ميسج ازديان * عاشق بي مایه را عين زیا است سود
سر فنا کوش کن جام بقا نوش کن * حاجت تقرر نیست کر عدم آمد وجود

الاهم اجعلنا من اصحاب الفناء والبقاء وارباب اللقاء وقال الملك * اي ملك مصر وهو
الريان * استونی به * اي بيوسف وذلك ان الساقى لما رجع بتعبير الواقعة من عند يوسف

(اله)

الى الملك وفي محضره الاشراف اعجبه به تعيره وعلم ان له علما وفضلا فاراد ان يكرمه ويقربه
ويستمع التعبير المذكور من فیه بالذات

سخن کرد دوست آری شکر است آن * ولی کر خود بگوید خوشتر است آن
ولذا قال استونی به فعاد الساقی ﴿فلما جاء﴾ ای یوسف ﴿الرسول﴾ وهو الساقی لیخرجه
که ای سرو ریاض قدس بخرام * سوی بستان سرای شاهانه کام
وقال ان الملك يدعوك فاني ان يخرج معي ﴿قال﴾ للرسول ﴿ارجع الى ربك﴾ ای سیدك
﴿فاسأله﴾ لیسأل ويتفحص ﴿ما بال النسوة اللاتي﴾ [که چه حال بود حال آن زنان که]
﴿قطعن ابدیهن﴾ فی مجلس زلیخا کما سبق مفصلا

بگفتا من چه آیم سوی شاهی * که چون من بیکسی را بی کناهی
بزدان سالها محبوس کردست * ز آثار کرم مأیوس کردست
اگر خواهد که من بیرون نهم پای * ازین غمخانه کو اول بفرمای
که آنانی که چون رویم بدیدند * ز حیرت در رحم کفها بریدند
که حرم من چه بود از من چه دیدند * چرا رخم سوی زندان کشیدند
بود کین سرشود بر شاه روشن * که پاکست از خیانت دامن من
مرابه ککر زخم ثقب خزائن * که باشم در فراش خانه خائن

ولم يذكر سيده تأدبا ومراعاة لحقها واحترازا عن مكرها حيث اعتقدها مقبلة في عدوة
العداوة واما النسوة فقد كان يطمع في صدعهن بالحق وشهادتهن باقرارها بانها راودته
عن نفسه فاستعصم * قال العلماء انما ابى يوسف عليه السلام ان يخرج من السجن الا بعد
ان يتفحص الملك عن حاله مع النسوة لتكشف حقيقة الحال عنده لاسيما عند العزيز ويعلم
انه سجن ظلما فلا يقدر الحاسد الى تقيح امره وليظهر كمال عقله وصبره ووقاره فان من
بقى في السجن ثلثي عشرة سنة اذا طلبه الملك وامر باخراجه ولم يبادر الى الخروج وصبر
الى ان تقين برأته من الحيانة في حق العزيز واهله دل ذلك على برأته من جميع انواع
التهمة وعلى ان كل ما قيل فيه كان كذبا وبهتاناً وفيه دليل على انه ينبغي ان يجتهد في نفي
التهمة ويتق مواضعها وفي الحديث (من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يقنع مواقع
التهوم) ومنه قال عليه السلام للمارين به في معتكفه وعنده بعض نساءه (هي فلانة) نفيا
للتهمة * وروى عن النبي عليه السلام انه استحسّن حزم يوسف وصبره حين دعاه الملك فلم
يبادر الى الخروج حيث قال عليه السلام (لقد عجبت من يوسف وكرمه وصبره والله يغفر له
حين سئل عن البقرات المعجاف والسمان ولو كنت مكانه ما اخبرتم حتى اشترطت ان
يخرجوني ولقد عجبت حين اتاه الرسول فقال ارجع الى ربك الآية ولو كنت مكانه ولبت في السجن
ما لبث لا سرعت الاجابة وبادرتهم الباب وما ابتغيت العذر انه كان حليماً ذا اناء) الحلم بكسر
الحاء تأخيراً مكافاة الظالم . والاناء على وزن الفتاة التأني وترك العجلة * قال ابن الملك هذا
الذي اخبرنا عن نينا عليه السلام بتضجره وقلة صبره بل فيه دلالة على مدح صبر يوسف

وترك الاستعجال بالخروج ليزول عن قلب الملك ما كان متهماً به من الفاحشة ولا ينظر اليه
بعين مشكوكه انتهى * وقال الطيبي هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم على سبيل التواضع
لانه كان مستعجلاً في الامور غير متأن والتواضع لا يصغر كبيراً ولا يرفع رقيقاً بل يوجب
لصاحبه فضلاً ويورثه جلالاً وقدرًا ﴿ان ربي﴾ ان الله ﴿يكيدهم﴾ بمكر زمان وفريب
ايشان ﴿عليم﴾ حين قلن لي اطع مولاتك. وفيه استشهاد بعلم الله على انهن كدنه وانه
بري من التهمة كأنه قيل احمله على التعرف يتبين له براءة ساحتي فان الله يعلم ان ذلك
كان كيداً منهن

جوانمرداين سخن چون گفت پاشا * زنان مضراً کردند آگاه
که پیش شاه یکسر جمع گشتند * همه پروانه آن شمع گشتند
فلما حضرن ﴿قال﴾ الملك لهن ﴿ما خطبكن﴾ اي شأنكن العظيم ﴿اذ راودتن﴾
ظاهر الآية يدل على انهن جميعاً قد راودن لامرأة العزيز فقط فلا يعدل عنه الابدليل
والمرادة المطالبة ﴿يوسف﴾ وخادعته ﴿عن نفسه﴾ هل وجدت من ميله اليكن
كزان شمع حريم جان چه ديديد * که بروی تیغ بدنامی کشیدید
زرویش در بهار و باغ بودید * چرا ره سوی زندانش نمودید
بی کازار باشد بر تنش کل * کی از دانا سزد بر کردنش غل
کلی کش نیست تاب باد شبگیر * بیایش چون نهد جز آب زنجیر
﴿قلن﴾ اي جماعة النساء بحية للملك ﴿حاش لله﴾ اصله حاشا بالالف فحذفت للتخفيف
وهو في الاصل حرف وضع هنا موضع المصدر اي التنزيه واللام لبيان من يبرأ ويتزه وقد
سبق في هذه السورة فهو تنزيهه وتعجب من قدرته على خلق عفيف مثله ، والمعنى
بالفارسية [پاکست خدای تعالی از آنکه طاهر باشد از آفریدن مرد پاکیزه جو یوسف]
﴿ما علمنا عليه من سوء﴾ من ذنب وخیانة

زیوسف ما بجز پاکی ندیدیم * بجز هن و شرقا کی ندیدیم
نباشد در صدف کو هر چنان پاک * که بود از تهمت آن جان جهان پاک

﴿قالت امرأة العزيز﴾ اي زليخا وكانت حاضرة في المجلس * قال الكاشفي [چون زليخا
ديد که جز راستی فائده ديگر نيست وي نیز بيايی يوسف اقرار کرد] ﴿الآن﴾ ارادت
بالآن زمان تکلمها بهذا الكلام لازمان شهادتهن ﴿حصص الحق﴾ اي وضع وانكشف
وتمكن في القلوب والنفوس ﴿انا راودتن﴾ [می جستم يوسف را از قفس او
و آرزوی وصال کردم] لانه راودنی عن نفسی ﴿واته لمن الصادقين﴾ اي في قوله هي
راودتی عن نفسی : قال المولى الجامی

بجرم خویش کرد اقرار مطلق * برآمد زو صدای حصص الحق
بگفتا نیست یوسف را گناهی * منم در عشق او کم کرده راهی
نخست او را بوصل خویش خواندم * جو کام من نداد از پیش براندم

بزدان از ستمهای من افتاد * دران غمها زغمهای من افتاد
غم من چون گذشت از حد و غایت * بجانش کرد حال من سرایت
جفایی کر رسید اورا زجافی * کنون واجب بود اورا تلافی
هر احسان کاید از شاه نکوکار * بصدچندان بود یوسف سزاوار

* قال ابن الشيخ لما علمت زليخا ان يوسف راعى جانبها حيث قال (مابال النسوة اللاتي قطعن ايديهن) فذكر هن ولم يذكر اياها مع ان الفتن كلها انما نشأت من جانبها وجزمت بان رعايته اياها انما كانت تعظيما لجانبها واخفاء للامر عليها فارادت ان تكافئه على هذا الفعل الحسن فلذلك اعترفت بان الذنب كله كان من جانبها وان يوسف كان بريئا من الكل - روى -
ان امرأة جاءت بزوجه الى القاضي وادعت عليه المهر فامر القاضي بان تكشف عن وجهها حتى يتمكن الشهود من اداء الشهادة على وجهها فقال الزوج لاحاجة الى ذلك فاني مقر بصدقها في دعواها فقالت المرأة لما اكرمتي الى هذا الحد فاشهدوا اني ابرأت ذمتك عن كل حق كان لي عليك * قال في الارشاد فانظر ايتها المتصف هل ترى فوق هذه المرتبة نزاهة حيث لم تمالك الحصى، عدم الشهادة بها والفضل ماشهدت به الحصى * قال بعض ارباب التأويل ان قول نسوة القوي (حاش لله) وقول امرأة العزيز التي هي النفس الامارة (الآن حصحص الحق) اشارة الى تنوير النفس والقوي بنور الحق واتصافها بصفة الانصاف والصدق وحصول ذلك انما هو بتكميل الاسماء السبعة او الاثني عشر في سجن الحلوة فان القلب بهذه الحلوة والتكميل يصل الى نور الوحدة ويحصل للنفس التزكية والاطمئنان والاقرار بفضيلة القلب وصدقه وبرائه فان من كمال اطمئنان النفس اعترافها بالذنب واستغفارها بمافارط منها حالة كونها امارة والصدق في الاعمال كونها موافقة لرضى الله تعالى وخالية عن الاغراض وفي الاحوال كونها على وفق رضى الله تعالى وطاهرة عن الصفات النفسانية ﴿ ذلك ﴾ من كلام يوم يوسف اى طلب البراءة او ذلك الثبوت والتشمر لظهور البراءة * قال الكاشفي [ملك يوسف رايغام داد كه زنان بكناه معترف شدند بيانا بحضور تو ايشان را عقوبت كنم يوسف فرمود كه غرض من عقوبت نبود اين خواست بر اى آن كردم كه] ﴿ ليعلم ﴾ اى العزيز ﴿ انى لم اخنه ﴾ فى حرمه لان المعصية خيانة ﴿ بالغيب ﴾ بظهر الغيب وهو حال من الفاعل انى لم اخنه وانا غائب عنه خفى على عينه او من المفعول اى وهو غائب عنى خفى عن عيني او ظرف اى بمكان الغيب اى وراء الاستار والابواب المغلقة ﴿ وان الله ﴾ اى وليعلم ان الله ﴿ لا يهدي كيد الخائنين ﴾ اى لا ينفذه ولا يسدده بل يبطله ويزهقه كما لم يسد كيد امرأته حتى اقرت بخيانة امانة زوجها وسمى فعل الخائن كيدا لان شأنه ان يفعل بطريق الاحتيال والتليس فعنى هداية الكيد اتمامه وجعله مؤديا الى ما قصده . وفيه تعريض بامرأة العزيز فى خيانتها امانته وبنفس العزيز فى خيانة امانة الله حين ساعدها على حبس يوسف بعد ما راوا آيات نزاهته ويجوز ان يكون ذلك لتأكيد امانته وانه لو كان خائنا لما هدى الله امره واخسن ماقبته . وفيه اشارة الى ان الله تعالى يوصل عباده الصادقين بمد التمسك الى السرور ويخرجهم من الظلمات الى النور * قال

بعضهم كنت اقرأ الحديث من الشيخ ابي حفص وكان يقربنا جانوت عطار فجاء رجل فاخذ منه العطر بعشرة دراهم فسقط من يده ففزع الرجل فقلنا تفزع على يسير من الدنيا قال لو فزعت على الدنيا لفزعت حين سقط مني ثلاثة آلاف دينار مع جوهرة قيمتها كذلك ولكن الليلة ولد ولد لي فكلفت بلوازمه ولم يكن لي غير هذه العشرة وقد ضاعت فلم يبق لي غير الفرار ففزعني لفراق الاهل والاولاد فسمع جندى قوله فاخرج كيسا فيه الدنانير والجوهرة بالعلامة التي اخبر بها الرجل ولم يؤخذ منه شيء فسبحان من ابتلى عبده اولا بالشدائد ثم انجاء : قال المولى الجامي

دربین دهر کهن رسمیت دیرین * که بی تلخی نباشد عیش شیرین
خوردنه ماه طفلی در رحم خود * که آید بارخ چون ماه بیرون
بساختی که بیند لعل درسک * که خورشید درخشانش دهد رنگ

* وفي الآية دلالة على ان الحياة من الصفات الذميمة كما ان الامانة من الخصال الحمودة فالصلاة والصوم والوزن والكيل والعيد والاماء والودائع كلها امانات وكذا الامامة والخطابة والتأذين ونحوها امانات يلزم على الحكم تأديتها بان يقدوها ارباب الاستحقاق ثم في الوجود الانفس امانات مثل السمع والبصر واليد والرجل ونحوها وكل اولئك كان عنه مسئولوا والقلب امانة فاحفظه عن الميل الى ماسوى المولى : قال الصائب

ترا بکومر دل کرده اند امانت دارم * زدزد امانت حق زانگاه دارم بحسب

فمن يتقن انه تعالى حاضر لديه ناظر عليه لم يجترأ على سوء الادب بموافقة النفس التي هي منبع القباحة والحياة - وحكي - ان شابا كان له رائحة طيبة فقبل له لك مصرف عظيم في تلك الرائحة فقال هي عطاء من الله تعالى وذلك ان امرأة ادخلتني بحيلة في بيتها وراودتني فلطخت نفسي وثيابي بالنجاسة فخلتني بظن الجنون فاعطاني الله تعالى تلك الرائحة ورأى الشاب في المنام يوسف الصديق فقال له طوبى لك حيث خلصك الله من كيد امرأة العزيز فقال عليه السلام طوبى لك خلصك الله من تلك المرأة بدون هم منك وقد صدر مني هم اى هجوم الطبيعة البشرية وان لم يكن هناك وجود مقتضاها نسأل الله العصمة والتوفيق في الدارين

تم الجزء الثاني عشر في العشرين من جنادى الاولى سنة ثلاث ومائة والفا

الجزء الثالث عشر

من

الاجزاء الثلاثين

وما برى نفسى من كلام يوسف عليه السلام اى لا اترها عن سوء ولا اشهد لها بالبراء الكلية قاله تواضعا لله تعالى وهضما لنفسه الكريمة لا تركية لها وعجبا بحاله في الامانة ومن هذا القيل قوله عليه السلام (اناسيد ولد آدم ولا فخر لي) او تحديتا بسم الله تعالى عليه في توفيق

وعصمته اى لا اترها عن السوء من حيث هي ولا اسند هذه الفضيلة اليها بمقتضى طبعها من غير توفيق من الله تعالى ﴿ ان النفس ﴾ اللام للجنس اى جميع النفوس التى من جعلتها نفسى في حد ذاتها ﴿ لامارة بالسوء ﴾ تأمر بالقبائح والمعاصى لانها اشد استلذاذا بالباطل والشهوات واميل الى انواع المتكررات ولولا ذلك لما صارت نفوس اكثر الخلق مسخرة لشهواتهم في استتباط الحيل لقضاء الشهوة وما صدرت منها الشرور اكثر ومن ههنا وجب القول بان كل من كان او فر عقلا واجل قدرا عند الله كان ابصر بعيوب نفسه ومن كان ابصر بعيوبها كان اعظم انها ما لنفسه واقل اعجابا ﴿ الامارحم ربي ﴾ من النفوس التى يعصمها من الوقوع في المهلك ومن جعلتها نفسى ونفوس سائر الانبياء ونفوس الملائكة اما الملائكة فانه لم تتركب فيهم الشهوة واما الانبياء فهم وان ركبت هي فيهم لكنهم محفوظون بتأييد الله تعالى معصومون فاموصولة بمعنى من . وفيه اشارة الى ان النفس من حيث هي كالبهايم والاستثناء من النفس او من الضمير المستتر في اماراة كانه قيل ان النفس لامارة بالسوء الانفسا رحما ربي فذنبها لا تأمر بالسوء او بمعنى الوقت اى هي اماراة بالسوء في كل وقت والوقت رحمة ربي وعصمته لها ودل على عموم الاوقات صيغة المبالغة في اماراة يقال في اللغة امرت النفس بشئ ففى آمرة واذا اكثرت الامر ففى اماراة ﴿ ان ربي غفور ﴾ عظيم المغفرة لما يعتري النفوس بموجب طبعها ﴿ رحيم ﴾ مبالغ في الرحمة لها بعصمتها من الجربان بمقتضى ذلك ﴿ قال في التأويلات النجمية خلقت النفس على جبة الامارية بالسوء طبعا حين خلقت الى طبعها لا يأتى منها الا الشر ولا تأمر الا بالسوء ولكن اذا رحما ربها ونظر اليها بنظر العناية يقلبها من طبعها ويبدل صفاتها ويجعل اماريتها مبدلة بالمأمورية وشريرتها بالخيرية فاذا تنفس صبح الهداية في لية البشرية واضاء افق سماء القلب صارت النفس لوامة تلوم نفسها على سوء فعلها وندمت على ما صدر عنها من الامارية بالسوء فيتوب الله عليها فان الندم توبة واذا طلعت شمس العناية من افق الهداية صارت النفس ملهمة اذ هي تنورت بانوار شمس العناية فاهمها نورها فجورها وتقواها واذا بلغت شمس العناية وسط سماء الهداية واشرقت الارض بنور ربها صارت النفس مطمئة مستعدة لخطاب ربها بمجذبة ارجى الى ربك راضية مرضية انتهى * يقول الفقير سلوك الانبياء عليهم السلام وان كان من النفس المطمئة الى الراضية والمرضية والصادقة الا ان طبع النفوس مطلقا اى سواء كانت نفوس الانبياء او غيرهم على الامارية وكون طبعها عليها لا يوجب ظهور آثار الامارة بالنسبة الى الانبياء ولذا لم يقل يوسف عليه السلام ان نفسى لامارة بالسوء بعد ما قال وما برى نفسى بل اطلق القول في الامارية واستثنى النفوس المعصومة قلولا المعصية لوقع من النفس ما وقع ولذا قال عليه السلام (رب لا تكنلى الى نفسى طرفة عين ولا اقل من ذلك) فالدليل على امارية مطلق النفوس هذه الآية * وقد قال ابن الشيخ في هذه السورة عنه قوله تعالى (ولما بلغ اشد آتياه حكما وعلماء) يحتمل ان يكون المراد من الحكم صيرورة نفسه المطمئة حاكمة على نفسه الامارية بالسوء مستعيلة عليها قاهرة لها انتهى فثبت الامارية لنفس يوسف * وقال سعدى المفتى عند قوله تعالى (اصب اليهن) في هذه السورة ايضا

على قول اليبضاوى اى امل الى جانبهم او الى انفسهم بطبى ومقتضى شهوتى قوله بطبى
 اى بسبب طبى ونفسى الامارة بالسوء انتهى ﴿٢٧٦﴾ وقال حضرة الشيخ نجم الدين دايه قدس
 سره عند قوله تعالى فى سورة الانعام (وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الانس والجن)
 فشیطان الانس نفسه الامارة بالسوء وهى اعدى الاعداء انتهى * وصرح ايضا بذلك فى مواضع
 اخر من تأويلاته وهكذا ينبغي ان يفهم هذا المقام فانه من مزالقي الاقدام وقد رأيت من تحير
 فيه وزلق ووقع فى هاوية الاضطراب والقلق مع شهرته التامة والعامه فى الافواه القائلة
 بمكاشفاته ووصوله الى الله فليجتهد العبد مع النفس الامارة حتى يصل الى الاطمئنان فيتخلص
 من كيدها والتوحيد اقوى الامور فى هذا الباب لانه اشد تأثيرا فى تزكية النفس وطهارتها
 من الشرك الجلى والحقى * قال فى تفائس المجالس النفس منبع العناد والحياة ومعدن الشر والجنایة
 فهى منشأ الفتن فى الانفس والآفاق وسبب ظهور الظلم على الاطلاق فلو حصل بين سلطان
 الروح ووزير العقل ومفتى القلب اتفاق لارتفع من القوى النفسانية والطبيعية خلاف وشقاق
 - وحكى - ان ثلاثة اثوار احدها اصفر والثانى ازرق والثالث اسود استولت على جبل باتفاق
 منها بحيث لم يقدر غيرها ان يرعى فى ذلك الجبل فتشاور الحيوانات يوما فى ذلك فقال اسدانا
 اتدارك الامر فجاء الى سفح الجبل فلما هجم الاثوار لمنعه قال الاسد يا اخوتى الاثوار اتركنى
 حتى اكون معكن فانه يحصل بسبب زيادة قوة فرضين باخوته وكونه بينهما فيوما قال للثور
 الاصفر والازرق ايها الاخوان الاتريان ان لا مناسبة بيننا وبين الاسود فلو دبرنا فيه لكان
 خيرا قالوا ماذا تفعل قال افعل ما ارى ان ساحتما وسكتما قالوا فافعل ماشئت فاته الاسد وهو
 يرعى فصال عليه فاستمد الثور الاسود من اخويه فلم يلتفتا فافترسه الاسد واكله ثم بعد زمان
 قال للاصفر يا اخى شعرك يشابه شعري فيننى وبينك مناسبة تامة ولكن اى مناسبة فى ان يكون
 هذا الازرق بيننا فتعال حتى نرفعه من الين ويخلو لنا الجبل فقال افعل ماشئت فاته وهو يرعى
 فلما اراد ان يتعرض له خار واستمد من اخيه فلم يرفع له اخوه رأسا فاكله ثم بعد زمان قال
 للاصفر تها فاني آكلك فانه اى مناسبة فى ان يكون بيننا اخوة واتفاق فتضرع ولكن لم يسمعه
 الاسد فقال الثور قد كنت اتصور محبي هذا الى رأسى منذ ما جاء الى رأس اخى الثور الاسود
 ما جاء فافترسه واكله فالنفس مثل هذا الاسد اذا ظهرت فى جبل الوجود غلبت على القوى
 واكلتها وفى هذا التمثيل مواضع كثيرة لمن تأمل فيه : قال المولى جلال الدين الرومى قدس سره
 بيت من بيت نيست اقليمست * هزل من هزل نيست تعليمست

﴿ وقال الملك ﴾ [آورده اند كه چون باملك مصر سخنان يوسف باز گفتند آرزومندى
 وى بديدار يوسف زياده شد] ﴿ استوفى به ﴾ [بياريد يوسف را پيش من] ﴿ استخلصه ﴾
 اجعله خالصا ﴿ لنفسى ﴾ وخاصا بى * قال سعدى المفتى كان استدعاء الملك يوسف اولاً
 بسبب علم الرؤيا فلذلك قال استوفى به فقط فلما فعل يوسف ما فعل وظهرت اماتته وصبره
 وحمته وجودة نظره وتأنيه فى عدم التسرع اليه باول طلب عظمت منزلته عنده وطلبه ثانياً
 بقوله استوفى به استخلصه لنفسى ﴿ فلما كمل ﴾ اى فاتوا به فلما كمل يوسف اثر ما اتاه

(استخلصه)

در اول طر وقر نیم در بیان حکایت آن عت ورسیدن الخ

فاستطقه وشاهد منه ما شاهد من الرشد والدهاء وهو جودة الرأي ﴿ قال ﴾ له ايها الصديق ﴿ انك اليوم لدنيا ﴾ عندنا وبحضرتنا ﴿ مكين ﴾ ذومكانة ومنزلة رفيعة ﴿ وامين ﴾ مؤتمن على كل شيء واليوم ليس بمعمار لمدة المكانة بل هو آن التكلم والمراد تحديد مبدأها احترازا عن احتمال كونها بعد حين - روى - ان الرسول اى الساقى جاء الى يوسف فقال اجب الملك : قال الحافظ

ماء كنعانى من مند مصر آن توشد * كاه آنست كه بدروود كنى زندانرا

قال المولى الجامى

شب يوسف بگذشت از درازی * طلوع صبح کردش کار سازی
چو شد کوه کران برجانش اندوه * برآمد آفتابش از پس کوه
فخرج من السجن وودع اهل السجن ودعاهم وقال لهم اعطف قلوب الصالحين عليهم
ولا تسر الاخبار عنهم فمن ثم تقع الاخبار عند اهل السجن قبل ان تقع عند عامة الناس
وكتب على باب السجن هذه منازل البلوى وقبور الاحياء وشبابة الاعداء وتجربة الاصدقاء
ثم اغتسل وتنظف من درن السجن ولبس ثيابا جددا [درتيسير آورد . ملك هفتاد حاجب
را باهفتاد مركب آراسته باتاج ولباس ملوكانه بزيندان فرستاد]

چو يوسف شد سوى خسرو روانه * بخلعتهای خاص خسروانه

فراز مركبي از پای تا فرق * چو کوهی کشته در درو کهر غرق

بهر جا طلبهای مشک و عنبر * زهر سو بدرهای زر و کومر

براه مركب او می فشاندند * کدا را از کدایی می رهاوند

[وجون تزديك ملك رسيد اورا احترام تمام نموده استقبال فرمود]

زقرب مقدمش شه چون خبر یافت * باستقبال او چون بخت بشتافت

کشیدش در کنار خویشتن تنك * چو سرو کلرخ و شمشاد کلرنك

به پهلوی خودش بر تخت بنشاند * به پرشهای خوش با اوسخن راند

- روى - انه لما دخل على الملك قال اللهم انى اسألك بخيرك من خيره واعوذ بعزتك وقدرتك

من شره ثم سلم عليه ودعاه بالعبرانية وكان يوسف يتكلم بلسان سبعين لسانا فلم يفهمها الملك

فقال ما هذا اللسان قال لسان آبائى ابراهيم واسحاق ويعقوب ثم كله بالعربية فلم يفهمها الملك

فقال ما هذا اللسان قال لسان عمى اسماعيل وكان الملك يتكلم بسبعين لسانا فكلمه بها فأجابه

بجميعها فتعجب منه . وفيه اشارة الى حال اهل الكشف مع اهل الحجاب فان اصحاب الحقيقة

يتكلمون فى كل مرتبة شريفة كانت او طريقة او معرفة او حقيقة واما ارباب الظاهر فلا

قدرة لهم على التكلم الا فى مرتبة الشريفة وعلمان خير من علم واحد . وقال الملك

ايها الصديق انى احب ان اسمع رؤياى منك فحكاهامعبرها يوسف على وجه بديع واجاب

لكل ما سأل بأسلوب عجيب

جوابی دلکشن ومطبوع گفتش * چنان کامدازان گفتن شکفتش

* وفي الآية اشارتان. الاولى ان الروح يسعى في خلاص القلب من سجن صفات البشرية ليكون خالصا له في كشف حقائق الاشياء ولم يعلم انه خلق لصلاح جميع رعايا مملكته روحانية وجسمانية كما قال عليه السلام (ان في جسد ابن آدم لمضة اذا صلحت صلح بها سائر الجسد واذا فسدت فسدت بها سائر الجسد الا وهي القلب). والثانية ان الله استحسن من الملك احسانه مع يوسف واستخلصه من السجن فاحسن اليه بان رزقه الايمان واستخلصه من سجن الكفر والجهل وجعله خالصا لحضرة بالعبودية وترك الدنيا وزخارفها وطلب الآخرة ودرجاتها قال مجاهد اسلم الملك على يده وجمع كثير من الناس لانه كان مبعوثا الى القوم الذين كان بين اظهرهم * يقول الفقير ايده الله القدير اذا كان الاحسان الى يوسف والاكرام له سببا للايمان والعرفان فما ظنك بمن آسى رسول الله صلى الله عليه وسلم وذب عنه مادام حيا وهو عمه ابو طالب فالاصح انه ممن احياء الله للايمان كما سبق في الجلد الاول * واعلم ان اللطف والكرم من آثار السعادة الازلية فلو صدر من الكافر رجى ان ذلك يدعو الى الايمان والتوحيد ويصير عاقبة الى الفلاح والنجاح ولو صدر من اهل الانكار اذاه الى الاستسعاد بسعادة التوفيق الخاص كما لا يخفى على اهل المشاهدة ﴿قال﴾ يوسف ﴿اجعلنى على خزان الارض﴾ اى ارض مصر فاللام للعهد اى ولى امرها من الايراد والصرف [يعنى مرا برآنجه حاصل ولايت مصر باشد از تقود واطعمه خازن كردان] ﴿انى حفيظ﴾ لها عن لا يستحقها ﴿عليهم﴾ بوجوه التصرف فيها * وذلك انه لما عبر رؤيا الملك واخبر باتيان (السنين المجدة) قال له فما ترى يا يوسف قال تزرع زرا كثيرا وتأخذ من الناس خمس زرعهم في السنين المحصبة وتدخر الجميع في سنبله فيكفيك واهل مصر مدة السنين المجدة * وفي بحر العلوم قال له من حقت ان تجمع الطعام في الاهراء فيأتيك الخلق من التواحي ويمتارون منك ويجمعونك من الكنوز ما لم يجمع لاحد قبلك فقال الملك ومن لى بدالك فقال ﴿اجعلنى﴾ الآية

ولى هر كار را بايد كفىلى * كه از دانش بود باوى دليلى

بدانش غايت آن كار داند * چو داند كار را كردن تواند

ز هر چيزى كه در عالم توان يافت * چو من دانا كفىلى كم توان يافت

بمن تفويض كن تدبير اين كار * كه نابد ديكرى چون من بديدار

وذلك لانه علم في الرؤيا التي رآها الملك ان الناس يصيبهم القحط فخاف عليهم القحط والتلف فاحب ان تكون يداه على الخزانة ليعينهم وقت الحاجة شفقة على عباد الله وهي من اخلاق الخلفاء وكانت خدمته معجزة لفراغة مصر ولهذا قال فرعون زمانه حين بنى الفيوم له هذا من ملكوت السماء وهو اول من دون الدفاتر وعين علوم الحساب والهندسة بانواع الاقلام والحروف * وفي الآية دليل على جواز طلب الولاية اذا كان الطالب ممن يقدر على اقامة العدل واجراء احكام الشريعة * قال العلماء سؤال تولية الاوقاف مكروه كسؤال تولية الامارة والقضاء - روى - ان قوما جاؤا الى النبي عليه السلام فسألوه ولاية فقال (انما ان تستعمل على عملنا من اراده) وذلك لان الله تعالى يعين الجبور ويسدد ويكمل الطالب

الى نفسه والولاية امور ثقیة فلا یقدر الانسان على رعاية حقوقها واذا تعین احد للقضاء او الامارة او نحوهما لزمه القبول لانها من فروض الكفاية فلا یجوز اهمالها ويوسف عليه السلام كان اصليح من يقوم بما ذكر من التدير في ذلك الوقت فاقضت الحال تقلده وتطلبه اسلاحا للعالم * وفي الآية دلالة ايضا على جواز التقليد من يد الكافر والسلطان الجائر اذا علم انه لا سبيل الى الحكم بامر الله ودفع الباطل واقامة الحق الا بالاستظهار به وتمكنه وقد كان السلف يتولون القضاء من جهة البغاة ويرونه - وحكى - الشيخ العلامة ابن الشحنة ان تيمورلنك ذكروا عنه كان يتغنت على العلماء في الاسئلة ويجعل ذلك سببا لقتلهم وتعذيبهم مثل الحجاج فلما دخل حلب فتحها عنوة وقتل واسر كثيرا من المسلمين وصعد نواب المملكة وسائر الخواص الى القلعة وطلب علماءها وقضاتها فحضروا اليه واوقفنا ساعة بين يديه ثم امرنا بالجلوس فقال لمقدم اهل العلم عنده وهو المولى عبد الجبار ابن العلامة نعمان الدين الحنفى قل لهم انى سائلهم عن مسألة سألت عنها علماء سمرقند وبخارى ومراة وسائر البلاد التى افتتحتها ولم يفصحوا عن الجواب فلا تكونوا مثلهم ولا یجاوبنى الا اعلمكم وافضلکم وليعرف مايتکلم به فقال لى عبد الجبار سلطاننا یقول بالامس قتل منا ومنکم فمن الشهيد قتلنا ام قتلکم ففتح الله على بجواب حسن بديع فقلت جاء امرابى الى النبى عليه السلام فقال الرجل یقاتل للمغرم والرجل یقاتل للذكر والرجل یقاتل لیرى مكانه فى سبيل الله ومن قتل منا ومنکم لاعلاء كلمة الله فهو الشهيد فقال تيمورلنك * خوب خوب * وقال عبد الجبار ما احسن ماقلت وانفتح باب الموائسة فتكررت الاسئلة والاجوبة وكان آخر ما سأل عنه ماتقولون فى على ومعاوية ويزيد فقلت لاشك ان الحق كان مع على وليس معاوية من الخلفاء فقال قل على الحق ومعاوية ظالم ويزيد فاسق قلت قال صاحبت الهداية یجوز تقليد القضاء من ولایة الجور فان كثيرا من السحابة والتابعين تقلدوا القضاء من معاوية وكان الحق مع على فى توبته فسر لذلك واحسن الينا والى من یتعلق بنا فى البلدة - وروى - ان الملك لما عين يوسف عليه السلام لامر الخزان توفى قطغیر فى تلك الليالى كما قال المولى الجامى

جو يوسف را خدا داد این بلندی * بقدر این بلندی ار جندی
 عزیز مصر را دولت زبون کشت * لوائى حشمت او سر نگون کشت
 دلش طساق نیاورد این خلل را * بزودی شد هدف تیر اجل را
 زلیخا روی در دیوار غم کرد * زبار حجر یوسف پشت خم کرد
 نه از جای عزیزش خانه آباد * نه از اندوه یوسف خاطر آزاد
 فلک کو دیر مهر و نیز کین است * درین حرمان سرا کاروی اینست
 یکی را برکشد چون خود با فلک * یکی را افکند چون سایه بر خاک
 خوش آن دانا بهر کاری و باری * که از کارش بکیرد اعتباری
 نه از اقبال او کردن فرازد * نه از ادبار او جانش کدازد

سكى - ان زليخا بعد ما توفى قطغیر انقطعت عن كل شىء وسكنت فى خرابة من خرابات

مصر سنين كثيرة وكانت لها جواهر كثيرة جمعت في زمان زوجها فاذا سمعت من واحد خبر يوسف او اسمه بذلت منها حبة له حتى تقدت ولم يبق لها شيء * وقال بعضهم اصاب زليخا ما اصاب الناس من الضر والجوع في ايام القحط فباعت حليها وحللها وجميع ما كانت تملكه وذهب نعمتها وبكت بكاء الشوق ليوسف وهرمت

جواني تيره كشت از چرخ پيرش * برنگ شير شد موى چو قيرش
بر آمد صبح و شب هنگامه بر چيد * بمشكستان او كافور باريد
به پشت خم آزان بودى سرش پيش * كه جستن كم شده سرمايه خویش
ثم لما غيرها الجهد واشتد حالها بمقاساة شدائد الحلو في تلك الحراة اتخذت لنفسها بيتا من القصب على قارعة الطريق التي هي ممر يوسف وكان يوسف يركب في بعض الاحيان وله فرس يجمع صهيله على ميلين ولا يصهل الا وقت الركوب فيعلم الناس انه قد ركب فتقف زليخا على قارعة الطريق فاذا مر بها يوسف تناديه باعلى صوتها فلا يسمع لكثرة اختلاط الاصوات

زبس بر كوشها ميزد زهرجا * صهيل مركبان باد پيا
زبس بر آسمان ميشد زهر سوى * تقير چاوشان طرقتوا كوى
كس از غوغا بحال او نيفتاد * بحالى شد كه اورا كس ميناد
چو كردى كوش آن حيران و مهجور * زچاووشان صدای دور شودور
زدی افغان كه من عمر يست دورم * بصد محنت دران دورى صبورم
زجانان تابكي مهجور باشم * هان بهتر كه از خود دور باشم
بكفتى اين و بيهوش اوقصادى * زخود كرده فراموش اوقصادى
فاقبلت يوما على صنمها الذي كانت تعبد ولا تفارقه وقالت له تبالك ولن يسجد لك امارحم
كبرى و عمای و فقری و ضعیفی فی قوای فانا اليوم كافرة بك

بكفت این را بزد بر سنك خار * خليل آسا شكستش پاره پاره
تضرع كرد ورو بر خاك ماليد * بدرگاه خدای پاك ناليد
اكر رو در بت آوردم خدایا * بآن بر خود جفا كردم خدایا
بلطف خود جفای من بیامرز * خطا كردم خطای من بیامرز
زبس راه خطا پیمایی از من * ستاندى كوه پیمایی از من
چو آن كرد خطا از من فشاندى * بمن ده باز آنجه از من ستاندى
بود دل فارغ از داغ تأسف * بچشم لاله از باغ يوسف
فأمنت برب يوسف وصارت تذكر الله تعالى صباحا ومساء فركب يوسف يوما بعد ذلك فلما صهل فرسه علم الناس انه ركب فاجتمعوا لمطالمة جماله ورؤية احتشامه فسمعت زليخا الصهيل فخرجت من بيت القصب فلما مر بها يوسف نادى باعلى صوتها سبحان من جعل الملوك عبيدا بالمعصية وجعل العبيد ملوكا بالطاعة فامر الله تعالى الريح فآلقت كلامها في مسامع يوسف

فأرنيه فبکی ثم التفت فرآها فقال لعلامه اقض لهذه المرأة حاجتها فقال لها ما حاجتك قالت ان حاجتي لا يقضيها الا يوسف فحملها الى دار يوسف فلما رجع يوسف الى قصر تزع ثياب الملك ولبس مدرعة من الشعر وجلس في بيت عبادة يذكر الله تعالى فذكر العجوز ودعا بالعلام وقال له ما فعلت العجوز فقال انها زعمت ان حاجتها لا يقضيها غيرك فقال انتني بها فاحضرها بين يديه فسلمت عليه وهو منكس الرأس فرق لها ورد عليها السلام وقال لها يا عجوز اني سمعت منك كلاما فاعيديه فقالت اني قلت سبحان من جعل العبيد ملوكا بالطاعة وجعل الملوك عبيدا بالمعصية فقال نعم ما قلت فما حاجتك قالت يا يوسف ما اسرع ما نيتني فقال من انت وما لي بك معرفة

بگفت آم که چون روی تو دیدم * ترا از جمله عالم بر کزیدم
فشاندم کنج و کومر در بهایت * دل و جان وقف کردم در هوايت
جواني در غمت بر باد دادم * بدین پیری که می بینی قسام
کرفتی شاهد ملک اندر آغوش * مرا یکبار تو کردی فراموش

أما انا زليخا فقال يوسف لاله الا الله الذي يحيي ويميت وهو حي لا يموت وانت بعد في الدنيا بارأس الفتنة واساس البلية فقالت لايوسف اُبخلت على بحياة الدنيا فبكي يوسف وقال ما صنع حنك وجمالك ومالك قالت ذهب به الذي اخرجك من السجن واورثك هذا الملك فقال لها ما حاجتك قالت اوتفضل قال نعم وحق شعبة ابراهيم فقالت لي ثلاث حوائج الاولى والثانية ان تسأل الله ان يرد علي بصرى وشبابي وجمالي فاني بكيت عليك حتى ذهب بصرى ونحل جسمي فدعا لها يوسف فرد الله عليها بصرها وشبابها وحسنها

سفیدی شد ز مشکین مهره اش دور * در آمد در سواد ترکش نور
جواني پیریش را کشت هاله * پس از جل سالکی شد هژده ساله
وقال بعضهم كان عمرها يومئذ تسعين سنة والحاجة الثالثة ان تتزوجني فسكت يوسف واطرق رأسه زمانا فاتاه جبريل وقال له يا يوسف ربك يقرأك السلام ويقول لك لا تبخل عليها بما طلبت

که ما عجز زليخارا جو دیدیم * بتو عرض نیازش را شنیدیم
دلش از تیغ نومیدی نخشیم * بتو بالای عرضش عقد بستیم
قتزوج بها فانها زوجتك في الدنيا والآخرة

چو فرمان یافت يوسف از خداوند * که بنده با زليخا عقد و پیوند

دعا سلطان مصر و جميع الاشراف وضاف لهم

بقانون خليل ودين يعقوب * بر آيين جميل و صورت خوب

زليخارا بعقد خود در آورد * بعقد خویش یکتا کوهی آورد

وترلت عليه الملائكة تهته بزوجها بها وقالوا هناك الله بما اعطاك فهذا ما وعدك ربك وانت في الحب فقال يوسف الحمد لله الذي انعم علي واحسن الي وهو ارحم الراحمين ثم قال

نوع لامر يوسف

الهي وسیدی اسألك ان تم هذه النعمة وتريني وجه يعقوب وتقر عينه بالنظر الى وتسهل
لاخوتي طريقا الى الاجتماع بي فانك سميع الدعاء وانت على كل شيء قدير وارسلت زليخا
الى بيت الخلوة فاستقبلتها الجوارى بانواع الحلى والحلل فترينت بها فلما جن الليل ودخل
يوسف عليها قال لها أليس هذا خيرا مما كنت تريدین فقالت ايها الصديق لا تلني فاني كنت
امراة حسنة ناعمة في ملك ودنيا وكان زوجي عتيلا لا يصل الى النساء وكنت كما جعلك الله
في صورتك الحسنة فغلبتني نفسي

شکيباي نبود از تو حد من * بکس دامن عفوی از بد من

ز جرمی کز کال عشق خیزد * کجا معشوق با عاشق ستیزد

فلما بنى بها يوسف وجدها عذراء واصابها وفك الحاتم

کلید حقه از یاقوت تر ساخت * کشادش قفل دروی کوه رانداخت

فحملت من يوسف وولدت له ابنين في بطن أحدهما افرایم والاخر میثا وکانا کالشمس

والقمر في الحسن والبهاء وبأمر الله بحسبهما ملائكة السموات السبع وأحب يوسف

زليخا حبا شديدا وتحول عشق زليخا وحبا الاول اليه حتى لم يبق له بدونها قرار

چو صدقش بود بیرون از نهایت * در آخر کرد بر يوسف سرایت

وحول الله تعالى عشق زليخا المجازی الى العشق الحقيقي فجعل ميلها الى الطاعة والعبادة وراودها

يوسف يوما ففررت منه فتبعها وقد قصصها من دبر فقالت فان قدوت قيصك من قبل فقد قدوت

قيصی الآن فهذا بذاك

درین کار از تفاوت بی هراسیم * به پیراهن دری رأسا برأسیم

چو یوسف روی او در بندگی دید * وزان نیت دلش را زندگی دید

بنام او ز زر کاشانه ساخت * نه کاشانه عبادت خانه ساخت

ووضع في البيت الذي بناء سريرا مرصعا بالجواهر فاخذ بيدها واجلسها عليه وقال

درو بنشین بی شکر خدای * کزو داری بهرمویی عطای

توانکر ساختت بعد از فقیری * جوانی داد بعد از ضعف پیری

بچشم نور رفته نور داد * وزان بزور در رحمت کشادت

بس از عمری که زهر غم چشاندت * بتریاك وصال من رساندت

زلیخاهم بشوفیق الهی * نشسته بر سریر پادشاهی

دران خلوت سرایمی بود خرسند * بوصل یوسف وفضل خداوند

وسیاتی وفاتهما في آخر السورة فانظر ايها المتصف ان الدنيا مشغلتها عن الله تعالى فاستعملا

الاعضاء والجوارح في خدمة الله تعالى والآشارة قال يوسف القلب ملك الروح (اجعلني

على خزائن الارض) ارض الجسد فان الله تعالى في كل شيء وعضو من اعضاء ظاهر الجسد وباطنه خزانة

من القهر واللفظ فيها نعمة اخرى كالعين فيها نعمة البصر فان استعملها في رؤية العين ورؤية

الآيات والصنائع فيجد اللطف وينتفع به وان استعملها في مستلذاتها وشهوات النفس ولم يحفظ

قہ منها فيجد القهر ويضرب ذلك نفس الباقي على هذا المثال ولهذا قال يوسف (انى حفيظ
 عليم) اى حافظ نفسى فيها عما يضربها عليم بنفعها وضربها واستعمالها فيما ينفع ولا يضرب (وكذلك)
 الكاف منصوبة بالتمكين وذلك اشارة الى ما انعم الله به عليه من انجائه من غم الحبس وجعل
 الملك الريان اياه خالصا لنفسه ﴿ مكننا ليوسف ﴾ اى جعلنا له مكانا ﴿ فى الارض ﴾ اى ارض
 مصر وكانت اربعين فرسخا فى اربعين كما فى الارشاد * وقال فى المدارك التمكن الاقدار
 واعطاء القدوة * وفى تاج المصادر مكنه فى الارض بواء اياها يتعدى بنفسه واللام كنصحت
 ونصحت له * وقال ابو على يجوز ان يكون على حذر دلف لكم ﴿ يتبوا منها ﴾ حال من يوسف
 اى ينزل من بلادها ﴿ حيث يشاء ﴾ ويتخذ مباءة ومنزلا وهو عبارة عن كمال قدرته على
 التصرف فيها ودخولها تحت سلطانه فكأنها منزله يتصرف فيها كما يتصرف الرجل فى منزله
 وفى الحديث (رحم الله اخى يوسف لو لم يقل اجعلنى على خزائن الارض لاستعمله من ساعته
 ولكنه اخر ذلك سنة) وعن ابن عباس رضى الله عنهما لما انصرفت السنة من يوم سأل
 الامارة دعاه الملك فتوجه وختمه بخاتمه ورداه بسيفه ووضع له سريرا من ذهب مكللا بالدر
 والياقوت وطول السرير ثلاثون ذراعا وعرضه عشرة اذرع عليه ثلاثون فراشا فقال يوسف
 اما السرير فاشد به ملكك واما الخاتم فادبر به امرك واما التاج فليس من لباسى ولا لباس
 آباءى فقال الملك فقد وضعت اجلالاك واقرا را بفضلك فجلس على السرير واتت له الملوك
 وفوض اليه الملك امره كما قال المولى الجامى

جوشاء ازوى بديد اين كار سازى * بملك مصر دادش سر فرازى
 سب را بنده فرمان او كرد * زمين را عرصه ميدان او كرد

و نم ما قبل

يوسف جرح واختر بخت تو نوجوان * آن به كه پير نوبت خود با جوان دهد
 وكان يوسف يومئذ ابن ثلاثين سنة كما فى التبيان واقام العدل فى مصر واجتبه الرجال
 والنساء وامر اهل كل قرية وبلدة بالاشتغال بالزرع وترك غيره فلم يدعوا مكانا الا زرعوه
 حتى بطون الاودية ورؤس الجبال مدة سبع سنين وهو يأمرهم ان يدعوه فى سنبله
 فاخذ منهم الخس وجعله فى الاهراء وكذا ما ذرعه السلطان ثم اقبلت السنون المجدة
 فحبس الله عنهم القطر من السماء والتبسات من الارض حتى لم يبق لهم حبة واحدة
 فاجتمع الناس وجاؤا له وقالوا له يا يوسف قد نفى ما فى بيوتنا من الطعام فبعنا مما عندك
 فامر يوسف بفتح الاهراء وباع من اهل مصر فى سنى القحط الطعام فى السنة الاولى
 بالدرهم والدنانير وفى الثانية بالحنى والجواهر وفى الثالثة بالدواب وفى الرابعة بالعيد
 والاماء وفى الخامسة بالضياع والمقار وفى السادسة باولادهم وفى السابعة برقابهم حتى استرقهم
 جميعا فقالوا ما رأينا ملكا اجل واعظم منه فقال يوسف للملك كيف رأيت صنع ربى فيما
 خلونى فتارى فقال ارى رأيك ونحن لك فقال انى اشهد الله واشهدك انى قد باعت اهل
 مصر عن آخرهم ورددت عليهم املاكهم * قال الكاشغرى [حكمت درين آن بود كه مصريان

يوسف را بوقت خرید و فروخت در صورت بندی دیده بودند قدرت ازلی همه را طوق بندی او در کردن نهاد تا کسی را که درباره اوستختی بی ادبانه نرسد [و كان لا يبيع من احد من المتارين اكثر من حمل بعير تقسيطا بين الناس وكان لم يشبع مدة القحط مخافة نسيان الجوع : قال السعدي قدس سره

آنکه در راحت و تنعم زیست * او چه داند که حال کرسنه چیست
حال درماندگی کسی داند * که باحوال خود فروماند

﴿ لصيب برحمتا ﴾ [میرسانیم برحمت خود از نعم دینی و دنیوی و صوری و معنوی]
قالا للتعمية ﴿ من نشاء ﴾ كل من زیدله ذلك لا ینمنا منه شیء ﴿ ولا نضیع اجرا للمحسنین ﴾
عملهم بل نوفیه بکماله فی الدنیا والآخرة - روى - عن سفیان بن عینة المؤمن یناب علی حسناته فی الدنیا والآخرة والناجر یعجل له الخیر فی الدنیا وماله فی الآخرة من خلاق وتلا هذه الآية وفي الحديث (ان للمحسنین فی الجنة منازل حتی الحسن الی اهله واتباعه)
والاحسان وان كان یم امورا كثيرة ولكن حقیقته المشاهدة والیمان وهی لیست رؤیة الصانع بالبصر وهو ظامر بل المراد بها حالة تحصل عند الرسوخ فی کمال الاعراض عما سوى الله تعالی وتنام توجهه الی حضرته بحيث لا یكون فی لسانه وقلبه وهمه غیر الله تعالی وسمیت هذه الحالة مشاهدة لمشاهدة البصيرة اياه تعالی كما اشار الیها بعض العارفين بقوله

خیالك فی عینی و ذکرک فی فی * وجبک فی قلبی فاین تغیب

﴿ ولا اجر الآخرة ﴾ ای اجرهم فی الآخرة فالإضافة للملابسة وهو النعم المقيم الذی لا تقادله ﴿ خیر ﴾ لانه افضل فی نفسه واعظم وادوم ﴿ للذین آمنوا وكانوا یتقون ﴾ الکفر والفواحش [چون یوسف باحسان و تقوی از قعر جاه بخت و جاه رسید]

بدینی و عقی کسی قدر یافت * که او جانب صبر و تقوی شنافت

﴿ وفي الآية اشارة الى ان غیر المؤمن المتق لا نصیب له فی الآخرة ﴾ قال بعض العارفين لو كانت الدنیا ذهابا فانیاء والآخرة خزفا باقیا لكانت الآخرة خیرا من الدنیا فكیف والدنیا خذف فان والآخرة ذهب باق * وعن ابی هريرة قال قلنا یا رسول الله یم خلق الجنة قال (من الماء) قلنا اخبرنا عن بناتها قال (لبنه من فضة ولبنه من ذهب وملاطها المسك الاذفر وترابها الزعفران وحصابها اللؤلؤ والياقوت ومن یدخلها ینم ویخلد ولا یموت ولا تبلى ثیابه ولا یفنی شبابه وان اهل الجنة لیزدادون کل یوم جمالا وحسنا کما یزدادون فی الدنیا هرما) ولا بد من الطاعات فانها بذر الدرجات واجرة الجنات - حکى - ان ابراهیم بن ادهم اراد ان یدخل الحمام فتمعه الحماهی ان یدخله بدون الاجرة فبکی ابراهیم وقال اذا لم یؤذن ان ادخل فی بیت الشیطان مجانا فكیف لی بالدخول فی بیت التبین والصدیقین * یقول الفقیر فان کان المراد بیت التبین الجنة فلا بد فی دخولها من صدق الاعمال وان کان المراد القلب فلا بد فی دخوله من صدق الاحوال وعلى کلا التقديرین لا بد من العبودیة لانها مقتضى الحکمة والذیال (للذین آمنوا) كانوا یتقون) فمن لا عبودیة له لم تکن الآخرة عنده خیرا من الدنیا اذ لو یحلم خیرتها یقینها لا یمجد فی العبودیة لله تعالی والامتثال

بالامر والاجتناب عن التهي وقد جعل الله التصرف في عالم الملك والملكوت في العمل على وفق الشرع وخلاف الطبع اذ فيه المجاهدة التي هي حمل النفس على المكارم وترك الشهوات ألا ترى ان يوسف عليه السلام لما خالف الطبع ومقتضاه ونهى النفس عن الهوى ورضى بما قسم المولى وصبر على مقاساة شدائد الحب والسجن والعبودية جعله الله تعالى سلطانا في ارض مصر ففصح له في مكانه فكان مكافاة لضيق الحب والسجن وسخر له اهل مصر مجازاة للعبودية وزوجه زليخا بمقابلة كف طبعه عن مقتضاه والتقوى لا بد منها لاهل النعمة والمحنة اما اهل النعمة فتقواهم الشكر لانه وقاية من الكفران وجنة منه واما اهل المحنة فتقواهم الصبر لانه جنة من الجزع والاضطراب فعلى العاقل ان يتمسك بعروة التقوى فانها لا تقصم لها ولها عاقبة حميدة واما غيرها من العرى فلها انقسام واقطاع وليس لها نتيجة مفيدة كما شوهد مرة بعد اخرى اللهم اعصمنا من الزلل في طريق الهدى واحفظنا عن متابعة النفس والهوى واجعلنا من الذين عرفوك فوققوا عند امرك وتوجهوا اليك فرفضوا علاقة المحبة لغيرك ﴿ وجاء اخوة يوسف ﴾ [آورده اند كه اثر قحط بكنعان وبلاد شام رسیده كار بر اولاد یعقوب تنك کردید وگفتند ای پدر در شهر مصر ملکیت که همه قحط زدکاری می نوازند وکار ضربا وابتداء سبیل بدخواه ایشان می سازد]

زاحسان آسوده بر تاویر * وزوخته خوش دل غریب و فقیر

بخش زار بهاری فزون * صفات کمالش زقايت برون

[اكر فرمای برویم و طعامی جهت كرسنكان كنعان بیاریم یعقوب اجازت فرمود و بنیامین را جهت خدمت خود باز گرفت و ده فرزند دیگر هر يك با شتری و بضاعتی كه داشتند روی براه آوردند و يك شتر جهت بنیامین با بضاعت او همراه بردند] وقال بعضهم لما اجذبت بلاد الشام و غلت اسعارها جمع یعقوب بنیه وقال لهم یا بنی أماترون ما نحن فيه من القحط فقالوا یا ابانا و ما حیلنا قال اذهبوا الی مصر و اشترؤا منها طعاما من العزیز قالوا یا بنی الله کیف یطیب قلبك ترسلنا الی فراغة الارض و انت تعلم عداوتهم لنا و لا نأمن ان ینالنا منهم شر و كانت تسمى ارض مصر بارض الجبارة لزیادة الظلم و الجور فقال لهم یا بنی قد بلغنی انه ولی اهل مصر ملک عادل فاذهبوا الیه و اقربوہ منی السلام فانه یقضى حاجتکم ثم جهز اولاده العشرة و ارسلهم فذلک قوله تعالى ﴿ وجاء اخوة یوسف ﴾ ای بختارین قالوا لما دنا ملاقاته یعقوب بیوسف و انحول الحال من الفرقة الی الوصلة و من الالم الی الراحة ابتلی الله الخلق ببلاء القحط لیکون ذلک وسیلة الی خروج ابتلاء یعقوب لطلب المعاش وهو الی المعارفة و المواصله و كانت بین کنعان و مصر ثمانی مراحل لکن ابهم الله تعالى لیعقوب علیه السلام مکان یوسف و لم یأذن لیوسف فی تعریف حاله الی محیی الوقت المسمى عند الله تعالى فجاءوا بهذا السبب الی یوسف فی مصر ﴿ فدخلوا علیه ﴾ ای علی یوسف وهو فی مجلس حکومتہ علی زینة و احتشام ﴿ فعرفهم ﴾ فی بادئ الراى و اول النظر لقوة فهمه و عدم مباینة احوالهم السابقة لحالهم یومئذ لم یفرقه الیاهم و هم رجال و تشابه هیاتهم و زینهم فی الحالین

ولكون همته معقودة بهم وبمعرفة احوالهم لاسيا في زمان القحط وقد اخبره الله حين ما لقاها
 اخوته في الجب لتنبئهم باصرهم هذا وهم لا يشعرون فلم بذلك انهم يدخلون عليه البتة
 فلذلك كان مترصدا لوصولهم اليه فلما رآهم عرفهم ﴿وهم له منكرون﴾ اي والحال انهم
 منكرون ليوسف لطول العهد لما قال ابن عباس رضي الله عنهما انه كان بين ان قذفوه في البئر
 وبين ان دخلوا عليه اربعون سنة ومفارقة اياهم في سن الحداثة ولاعتقادهم انه قد هلك
 ولذهابه عن اوصالهم لقلّة فكرهم فيه ولبعد حاله التي رأوه عليها من الملك والسلطان عن حاله
 التي فارقوه عليها طريقا في البئر مشريا بدراهم معدودة وقلة تأملهم في حلاله من الهيبة والاستعظام
 ﴿وفي التأويلات النجمية عرفهم بنوهم المعرفة والنسب﴾ (وهم له منكرون) لبقاء ظلمة معاصيهم
 وحرمانهم من نور التوبة والاستغفار ولوعرفوه حق المعرفة ما باعوه بثمن بخس ﴿ولما جهزهم
 بجهازهم﴾ اي اصلحهم بعدتهم وهي عدة السفر من الزاد وما يحتاج اليه المسافر واوفر
 ركائبهم اي اقل بما جاؤا لاجله من الميرة وهي بكسر الميم وسكون الياء طعام يمتاره الانسان
 اي يجلبه من بلد الى بلد ﴿قال ائتوني باخ لكم من ابيكم﴾ [بياريد بمن برادري كه
 شماراست از پدر شما يعني علايتست نه اعياني] والعلة الضرة وبنوا العلات بنوا امهات
 شتى من رجل لان الذي تزوجها على الاولى قد كانت قبلها تاهل ثم عل من هذه وبنوا
 الاعيان اخوة لاب وام وبنوا الاخياخ اخوة امهم واحدة والآباء شتى ولم يقل باخيكم
 مبالغة في اظهار عدم معرفته لهم فانه فرق بين حررت بغلامك وحررت بغلامك فانك
 في التعريف تكون عارفا بالغلام وفي التكبير انت جاهل به ولعله انما قاله لما قيل من انهم سألوه
 حملا زائدا على المعتاد لنيامين فاعطاهم ذلك وشرطهم ان يأتوا به ليعلم صدقهم وكان يوسف
 يعطى لكل نفس حملا لا غير تقسيطا بين الناس * وقال الكاشفي [هريك را يك شتر بار
 كندم دادند كفتنديك شتروار ديكر بجيت برادر ما كه در خدمت پدر است بدهيد يوسف
 كفت من شمار مردم ميدهم نه بشمار شتر ايشان مبالغه نمودند قال ائتوني] الآية * وقال
 في بحر العلوم لا بد من مقدمة سبقت له معهم حتى اجترأ القول هذه المسئلة - روى - انه
 لما رآهم وكلوه بالعبودية قال لهم اخبروني من اتم وما شأنكم فاني انكركم قالوا نحن قوم
 من اهل الشام رعاة اصابتنا الجهد فجتنا نمتار فقال لعليكم جتم عيوننا نظرون عورة بلادى قالوا معاذ الله
 نحن اخوة بنوا اب واحد وهو شيخ صديق نبي من الانبياء اسمه يعقوب قال كم اتم قالوا كنا اثني
 عشر فهلك منا واحد قال فكم اتم ههنا قالوا عشرة قال فاين الآخرة الحمادى عشر قالوا عند ابيه
 ليتسلى به من الهالك قال فمن يشهد لكم انكم لستم بعيون وان الذي تقولون حق قالوا اننا ببلاد
 لا يعرفنا فيها احد فيشهد لنا قال فدعوا بعضكم عندي رهينة وائتوني باخيكم من ابيكم
 وهو يحمل رسالة من ابيكم حتى اصدقكم فاقتربوا بينهم فاصابت القرعة شمعون فخلفوه
 عنده ﴿الأترون﴾ [اي ائني بينيد] ﴿اني اوفى الكيل﴾ اتم لكم * قال الكاشفي [من تمام
 مي بيايم پيامه را وحق كسى باز نمي كيرم] ﴿وانا خير المنزلين﴾ والحال اني في طاعة الاحسان
 في ازالكم وضياقتكم وقد كان الامر كذلك [يعني در ازاله بهتانان و اكرام و احترام]

بایشان دقیقه فرو نیکذاریم [ولم یقله علیه السلام بطریق الامتان بل لحنهم علی تحقیق ما امرهم به] فان لم تأتونی به [پس ا کر نیارید بمن آن برادر را] فلا کیل لکم عندی [من بعد ای فی المستقبل فضلا عن ایفائه والمقصود عدم اعطاء الطعام کیلا] ولا تقربون [بدخول بلا دی فضلا عن الاحسان فی الاتزال والضيافة] قالوا الله امره بطلب اخیه لیعظم اجر ایه علی فراقه وهو اما لہی اونی معطوف علی الجزاء کأنه قیل فان لم تأتونی به تحرّموا ولا تقربوا یعنی انه سواء کان خبرا او نهیا یکون داخلا فی حکم الجزاء معطوفا علیہ لکن جزمہ علی الثانی بلا الناهیہ وعلی الاول بالمطف علی ماہو فی محل الجزم * قال فی الارشاد وفيہ دلیل علی انہم کانوا علی نية الامتیاز مرة بعد اخرى وان ذلك کان معلوما لہ علیہ السلام [قالوا ستر اود عنه اباء] سخادعہ عنہ ونحتال فی اتزاعہ من یدہ ونجتهد فی ذلك وفيہ تنبیہ علی عزة المطلب وصعوبة مآلہ [وانا لفاعلون] ذلك غیر مفرطین ولا متوانین عبروا [بما یبدل علی الحال تنبیہا علی تحقق وقوعہ کافی قوله تعالی (وان الدین لواقع) وفيہ اشارة الی ان لطائف الحیل وسائل فی الوصول الی المراد وان الانخداع کما انہ من شأن العامة كذلك هو من شأن خواص العباد بموجب البشرية التي رکبها الله علی السوية بین الافراد] آورده اند کہ چہار کس در باغی رفتند بی اجازت مالک و بخوردن میوہ مشغول گشتند. یکی ازان جملہ دانشمندی بود. و دوم علوی. و سوم لشکری. و چہارم بازاری خداوند باع در آمد چون دید کہ دست خیانت دراز کرده اند و میوہ بسیار تلف شدہ با خود اندیشہ کرد کہ اگر نہ بنوع از فریب و مکر و حیل در پیش آیم بایشان بر نیایم. اول روی بمر د عالم آورد و گفت تو مرد دانشمندی و مقتدای مای و مصالح معاش و معاد ما بیرکت اقلام و حرکت اقدام شما منوطست و این بزرگ دیگر از خاندان نبوت و از اهل قوت است و ما از جملہ جا کران خاندان ویم و دوستی ایشان بر ما واجبست چنانکہ حق تعالی میفرماید (قل لا اسألكم علیہ اجرا الا المودة فی القربی) و این عزیز دیگر مرد لشکریست و خاتمان و جان ما بقیغ بران و سعی و تدبیر ایشان آبادان و باقیست شما اگر در باغ من آید و تمام میوہا بمصلحت خود صرف کنید جان ما و باغ ما فدای شما باد این مرد بازاری کیست و او را حجت چیست و بچہ سبب در باغ من آمده است و دست دراز کرده کریبان وی بگرفت و او را دست بردی تمام نمود کہ آواز پای در آمد و دست و پایش محکم بست و پینداخت بعد ازان روی بلشکری نهاد و گفت من بندہ سادات و علمام توندانستہ کہ من خراج این باغ بسلطان داده ام اگر سادات و ائمہ بجان ما حکم فرمایند حاکم باشند اما بکوی کہ تو کیستی و بچہ سبب در باغ من آمدی او را نیز بگرفت و کوشمالی تمام بتقدیم رسانید و او را نیز محکم در بست بعد ازان روی بدانشمند آورد کہ ہمہ عالم بندگان ساداتند و حرمت داشتن ایشان بر ہمہ کس واجبست اما تو کہ مرد عالمی این قدر ندانی کہ در ملک دیگران بی اجازت نباید رفت و مال مسلمانان بقصب نباید برد جان من و خاتمان من فدای سادات باد هر جاہل کہ خود را دانشمند خواند و هیچ نداند در خور تأدیب و مستحق تعذیب باشد او را نیز تمام برنجانید و مقید گردانید بعد ازان

روی بعلوی آورد و گفت ای لاسید مکار وای مدعی نابکار ای تنک سادات عظام وای
 عاروشین شرفاء کرام یچه سبب درباغ من آمده و بکدام دل وزهره این دلیری نموده رسول
 فرموده است که مال امت من بر لعلویان حلالست اورانیز ادب بلیغ بتقدیم رسانید و محکم
 دست و پای وی در بست و بلطف حیل هر چار را تأدیب کرد و بهای میوه که خورده بودند
 از ایشان بستاد و بشفاعت دیگران دست از ایشان برداشت اگر حیل در امور دنیوی نبود
 صاحب باغ که یک تن بود تأدیب چهار مرد نتوانستی کرد و مقصود او بمحصول موصول
 نکشتی [فاذا انقطع اسباب الحیل يلزم حينئذ الغلظة في المعاملة ان اقتضت الحال ذلك
 والايسكت ويسلم]

چو دست از همه حیلتی در کست * حلالست بردن بشمشیر دست

﴿ وقال ﴾ يوسف ﴿ لفتیانه ﴾ غلمانہ الکیالین ای الموکلین علی خدمۃ الکیل جمع نفی
 وهو المملوک شابا کان اوشیخا ﴿ اجعلوا بضاعتهم فی رحالهم ﴾ دسوها فی جوالیقهم وذلك
 بعد اخذها وقبولها واعطاء بدلها من الطعام. والبضاعة من البضع بمعنى الشق والقطع لانها
 قطعة من المال. والرحل الوعاء ويقال لمنزل الانسان وماواه رحل ایضا ومنه نسی الماء
 فی رحله وكل بكل رحل من يعي فيه بضاعتهم التي شروا بها الطعام وكانت نعلا وادما وقيل
 دراهم فان مقابلة الجمع بالجمع تقتضي انقسام الاحاد بالاحاد وانما فعله عليه السلام تفضلا عليهم
 وخوفا من ان لا يكون عند ابيه ما يرجعون به مرة اخرى ﴿ لعلهم يعرفونها ﴾ ای يعرفون
 حق ردها وحق التكرم باعطاء البدلين ﴿ اذا اقبلوا ﴾ ای رجعوا ﴿ الى اهلهم ﴾ وفتحوا
 اوعيتهم فالمعرفة مقيدة بالرجوع وتفریع الاوعية ﴿ لعلهم يرجون ﴾ لعل معرفتهم بذلك
 تدعوهم الى الرجوع اليها مرة اخرى باخيهم بنيامين فان التفضل عليهم باعطاء البدلين ولا سيما
 عند اعادة البضاعة من اقوى الدواعي الى الرجوع ﴿ فلما رجعوا ﴾ من مصر ﴿ الى ابيهم ﴾
 في كنعان ﴿ قالوا ﴾ قبل ان يشتغلوا بفتح المتاع ﴿ يا ابانا منع منا الکیل ﴾ مصدر كلت
 الطعام اذا اعطيته كيلا ويجوز ان يراد به المكيال ايضا على طريقة ذكر المحل وارادة الحال
 ای منع ذلك فيما بعد في المستقبل وفيه ما لا يخفى من الدلالة على كون الامتياز مرة بعد اخرى
 معهودا فيما بينهم وبينه عليه السلام * قال الكاشفي [یعنی ملك مصر حکم کرد که دیگر
 طعام برمانه پیمانند اگر بنیامین را نبریم] و ذکر روا له احسانه وقالوا انا دما علی خیر رجل
 اتزلنا واكرما بكرامة لو كان رجلا من آل يعقوب ما اكرما كرامته و ذکر روا انه ارثهن
 شمعون ﴿ فارسل معنا اخانا ﴾ بنيامين الى مصر وفيه ايدان بان مدار المنع عدم كونه معهم
 ﴿ نكتل ﴾ بسببه ما نشاء من الطعام من الاكتيال يقال اكلت عليه ای اخذت منه كيلا ﴿ وانا له
 لحافظون ﴾ من ان يصيبه مكروه ضامنون برده ﴿ قال ﴾ يعقوب ﴿ هل آمنكم عليه ﴾
 استفهام في معنى النفي وآمن فعل مضارع والامن والاثنان بمعنى وهو بالفارسية [امين داشتن
 کسی را] ﴿ الا كما امتكم على اخيه ﴾ منصوب على انه لمت مصدر منصوب ای الا امانا
 كامن الاكم على اخيه يوسف ﴿ من قبل ﴾ وقد قلتم في حقه ما قلتم ثم فعلتم به ما فعلتم فلا الق بكم

ولا یحفظکم وانما افوض الامر الی اللہ تعالیٰ ﴿۱﴾ قالہ خیر ﴿۲﴾ منی ومنکم ﴿۳﴾ حافظا ﴿۴﴾ تمیز
او حال مثلہ درہ فارسا ﴿۵﴾ وھو ارحم الراحمین ﴿۶﴾ من اھل السموات والارضین فارجو ان
یرحمنی بحفظہ ولا یجمع علی مصیبتین وھذا کاتری میل منہ الی الاذن والارسال لما رأی فیہ
من المصلحۃ قال کعب لما قال یعقوب قالہ خیر حافظا قال اللہ تعالیٰ وعزتی لا ردن علیک کلھما
بعد ماتو کات علی فینبی ان یشوکل علی اللہ ویعتمد علی حفظہ دون حفظ ماسواہ فان ماسواہ محتاج
فی حفظہ الی الاسباب والآلات واللہ تعالیٰ غنی بالذات مستغن عن الوسائط فی کل امور وفی جمیع
الحالات ولذا حفظ یوسف فی الحب وكذا دانیال علیہ السلام فان یخت نصر طرحہ فی الحب
والقی علیہ اسدین فلم یضرہ وجعلہا یلحسانہ ویقبصان الیہ فاتاہ رسول فقال یادانیال فقال
من انت قال انارسل ربک الیک ارسلنی الیک بطعام فقال الحمد للہ الذی لا ینسی من ذکرہ
ومن حفظہ تعالیٰ ماروی عن ابن عباس رضی اللہ عنھما قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اذا اراد الحاجۃ ابعد فذهب یوما تحت شجرۃ فترع خفیہ قال ولبس احدهما فجاء طائر فاخذ
الحف الآخر فحلق بہ فی السماء فانفلت منہ اسود سالح وھو نوع من الافعوان شدید السواد
وسمی بذلك لانہ یسلخ جلده کل عام فقال النبی علیہ السلام (ھذہ کرامۃ اکرمنی اللہ بہا اللھم
انی اعوذ بک من شر من یمشی علی رجلین ومن شر من یمشی علی اربع ومن شر من یمشی علی بطنہ)
ومن لطائف الاخبار ما ذکر فی انیس الوحده بالفارسیۃ [مردی دازنی بود صاحب جمال
واواظایت غیرت کہ از لوازم محبت است طاعتی نداشتی کہ باد بر سر زلف او کذر یافتی یا آفتاب
جہان تاب دروی تافتی

بادرا کر خبر از غیرت عاشق بودی • بر سر سنبل زلفش نکذشتی ازیم

اطراف وجوانب خانہ چنان محفوظ ومضبوط کردانیدہ کہ از نظر غیر دائمامصون ومستور
بودی زن چون روزی چند دران خانہ ضیق بماند بقت آمد شوھر را گفت مرا تا این ظایت
جرادر بند میداری

درقص طلبد ہر کجا گرفتار است

پیش ازین مرا گرفتار مدار زن ۱ کر بدکار و نابکار باشد هیچ آفریدہ اورا نکاہ نتواند
داشت و ندارد وا کر پارسا وعقیفہ ونیکو کار باشد سر بہر کہ در جہان بلکہ بماء آسمان
فرونیارد ازین بند و حبس دست بدار و مرا بامستووی من سپار کہ عفت من مرا حافظی بی
مثل وراقی بی نظیر است ازین نوع چند انکہ گفت در نکرفت بلکہ در محافظت او بیشتر می
کوشید زن خواست کہ اورا برھانی نماید در جوار اوزالی بود کہ کاه کاهی از شکاف
دربا و سخن گفتی روزی اورا بخواند و بمجوانی کہ دران ہمسایہ بود پیغام فرستاد و گفت
مدتی است تادر عشق گرفتارم و بی تو عاشق زارم و خواہان دولت موصلت و آرزومند
سعادت ملاقات زال تبلیغ رسالت کرد جوان چون وصف حسن و جمال اوشنیدہ
بہ از شادی در طرب و اهتزاز آمد و از مسرت و ابتہاج در ہوای عشق چون باز پرواز
جواب فرستاد کہ

جانا بزبان من سخن میکوی * باخود سخن از زبان تو میکوی

کیست آنکس که نخواهد که توجانش باشی

من بعد در سر این کارم و عشق ترا بجان خریدار اما شوهر مردی عظیم غیورست و تمنای وصال اندیشه دور گفت

راه وصل ما بیای عاشقان * کر ترا رغبت بود کامی بود

مصلحت آنست که بعزم سفر آوازه در اندازی و صندوق بزرگ بسازی و بشوهر من فرستی که بسفر میروم و صندوق پر از متاع دارم و بجز از تو بهیچ کس اعتماد ندارم میخوام که بخانه تو آرم و بامانت بسپارم اگر قبول کنی لطفی بموقع خود بود و رهین منت کردم او را وداع کنی و بروی و بعد از آن درین صندوق روی و غلامت بخانه ما آرد و هر گاه که شوهرم بیرون رود

تو ز صندوق خویش بیرون آی * و ز جام همیشه می آسای

جوانرا این تدبیر خوش آمد و بران موجب کار پیش گرفت چون صندوق را بخانه آن فرستاد و موضعی معین کرد که صندوق بنهد زن پیش شوهر آمد و گفت این چیست و صندوق کیست شوهر حال باز گفت زن گفت میدانیکه در صندوق چیست گفت نمی دانم گفت از عقل دور باشد که صندوقی مقل بخانه آری و ندانیکه در آنجا چیست اگر فردا خصم بیاید و گوید در آنجا انواع جواهر و لآلی بود و خلاف آن باشد چون از عهده آن بیرون آبی صواب آن باشد که یکی را از خانه او بیاری و جمعی از محلت حاضر گردانی تا سر صندوق بکشایند و هر چه در آنجا باشد بنمایند تا در وقت مطالبات امانت طرق قیل و قال مسدود باشد مرد چون سخن مقبول شنید صلاح درین دید غلام آن مرد و جماعتی چند حاضر گردانید و سر صندوق بکشادند و جوانرا دیدند در آنجا چون مفزدر بسته بسته و از غایت خجالت و شرمساری زبان نطق بسته شوهر زن صاحب جمال نیک متحیر و متغیر شد زن گفت ای خواجه این جوانرا هیچ کنایه نیست این کار نیست و پیشه من غرض آن بود که چون پیوسته مرا مقید و معذب میداشتی خواستم که باتو نمایم که زانرا هرگز نگاه نتوان داشت زن باید که خود مستور و نیک نام بود اگر چه از آنچه احتراز میکردی مرا بدان میل و التفاتی بودی یا نه عفت من مانع آن حالت کشتی تو بدست خود یاری آورده بودی اما غرض من نمودن برهانت و اظهار عفت خود اکنون مرا با عفت خود سپار و دست از محافظت و مراقبت من بدار مرد چون آن حال مشاهده کرد دست از رعایت او برداشت و پیش از آن او را مقید نداشت و بحفظ حق حواله کرد [و لما فتحو متاعهم] الذي حملوه من مصر و هو اسم من متع كالكلاب و السلام من كلم و هو في الاصل كل ما انتفع به والمراد به هنا اوعية الطعام مجازا اطلاقا لكل على بعض مسمياته ويسمى بعضهم هذا النوع من المجاز اعني اطلاق الكل على البعض حقيقة قاصرة [و وجدوا بضاعتهم] [يا فتدبضاعت خود را که تسلیم ملک کرده بودند] [و ردت اليهم] تفضلا و قد علموا ذلك بدلالة الحال كأنه قيل ماذا قالوا حينئذ فقيل [و قالوا] لا يسهم ولعله كان حاضرا عند الفتح كافي الارشاد

و يؤيده ما في القصص من ان يعقوب قال لهم يا بني قدموا احمالكم لادعوا لكم فيها بالبركة
قدموا احمالهم وفتحوا بين يديه فراوا بضاعتهم في رؤس احمالهم فقالوا عند ذلك ﴿ يا ابانا ما نبغى ﴾
ما استفهامية منصوبة بنفى وهو من النفي بمعنى الطلب اي اى شئ نطلب وراء هذا من
الاحسان ﴿ هذه بضاعتنا ﴾ [اينست بضاعت ما كه غله بدين بضاعت بما فروخته اند]
﴿ ردت الينا ﴾ اي حال كونها مردودة الينا تفضلا من حيث لاندرى بعد ما من علينا بالمنن
العظام هل من مزيد على هذا قطبله ارادوا الاكتفاء به في استيجاب الامتثال لامره والاتجاه
اليه في استجلاب المزيد ﴿ ونمير اهلنا ﴾ اي نجلب اليهم الطعام من عند الملك وهو معطوف
على مقدر اي ردت الينا فنستظهر بها ونمير اهلنا في رجوعنا الى الملك يقال مار اهلكه بميرهم ميرا
اذا اتاهم بالميرة وهي الطعام الجلوب من بلد الى بلد ومثله امتار ﴿ ونحفظ اخانا ﴾ من الجوع
والمعش وسائر المكاره ﴿ وتزداد ﴾ [وزياده بستانيم بواسطة او] ﴿ كيل بغير ﴾ اي
حمل بغير يكال لنا من اجل اخينا لانه كان يعطى باسم كل رجل حمل بغير كأنه قيل اى حاجة
الى الازدياد فقبل ﴿ ذلك ﴾ اي ما يحمله اباعرنا ﴿ كيل يسير ﴾ اي مكيل قليل لا يقوم
باودنا اي قوتنا ﴿ قال ﴾ ابوهم ﴿ لن ارسله معكم ﴾ بعد ما عاينت منكم ما عاينت ﴿ حتى
تؤتون ﴾ [تا بدهيد مرا] ﴿ موثقا من الله ﴾ اي عهدا موثوقا به اي معتمدا مؤكدا بالحلف
وذكر الله وهو مصدر ميمي بمعنى الثقة استعمل في الآية بمعنى اسم المفعول اي الموثوق به وانما
جمعه موثقا منه تعالى لان توكلد العهد به مأذون فيه من جهته تعالى فهو اذن منه تعالى
﴿ لتأثني به ﴾ جواب القسم اذ المعنى حتى تحلفوا بالله لتأثني به في كل الاوقات ﴿ الا ان يحاط
بكم ﴾ الا وقت الاحاطة بكم وكونهم محاط بهم اما كناية عن كونهم مغلوبين مقهورين بحيث
لا يقدر على اتيانه البتة او عن هلاكهم وموتهم جميعا واصله من العدو فان من احاط به العدو
يصير مغلوبا عاجزا عن تنفيذ مراده او هالكا بالكلية ولقد صدقت هذه القصة المثل السائر وهو
قولهم البلاء موكل بالمنطق فان يعقوب عليه السلام قال اولافى حق يوسف ﴿ واخاف ان يأكله
الذئب ﴾ فابتلى من ناحية هذا القول حيث قالوا اكله الذئب وقال ههنا ﴿ لتأثني به الا ان يحاط بكم ﴾
فابتلى ايضا بذلك واحيط بهم وغلبوا عليه كاسياتى * قال الكاشفى [در بيان فرموده كه اورا
بشما ندمم تا سو كند خوريد بحق محمد صلى الله عليه وسلم خاتم النبيين وسيد المرسلين ايشان
قبول نموده بمنزلت حضرت پيغمبر ما سو كند خوردند كه در مهم بنيامين غدر نكند]
﴿ فلما آتوه موثقهم ﴾ عهدهم من الله حسبما اراد يعقوب ﴿ قال الله على ما قول وكيل ﴾
اي على ما قلنا في اثناء طلب الموثق وايتائه من الجانبين وكيل مطلع رقيب يريد به عرض ثقته
بالله وحشهم على مراعاة ميثاقهم * وفيه اشارة الى ان التوكل بعد التوكيد كقوله تعالى ﴿ فاذا عزمتم
فتوكل على الله ﴾ وفي الكواشى في قول يعقوب ﴿ لن ارسله معكم ﴾ الآية دليل على جواز التعلق
بالاسباب الظاهرة مع صحة التوكل : وفي المتنوى

كر توكل ميكنى در كار كن * كشت كن بس نكيه بر جبار كن

فينبى للانسان ان يجمع بين رعاية الاسباب المعبرة في هذا العالم وبين ان لا يعتمد عليها ولان

لا يراعيها الا لحض التبعيد بل يربط قلبه بالله ويتقديره ويعتمد عليه وعلى تدبيره ويقطع رجاءه عن كل شيء سواء وليس الشأن ان لا تترك السبب بل الشأن ان تترك السبب وارادتك الاسباب مع اقامة الله اياك في التجريد انحطاط عن المهمة العلية لان التجريد حال الآخذ من الله بلا واسطة فالمتجرد في هذه الحالة كمن خلع عليه الملك خلعة الرضى فجعل يتشوق لسياسة الدواب قال بعض المشايخ مثل المتجرد والمتسبب كعبد لله للملك قال لاحدهما اعمل وكل من عمل يدك وقال للآخر الزم انت حضرتي وانا اقوم لك بقسمتي فتى خرج واحد منهما عن مراد السيد منه فقد اساء الادب وتعرض لاسباب المقت والمطوب والاسباب على انواع فقد قيل من وقع في مكان بحيث لم يقدر على الطعام والشراب فاشتغل باسم الصمد كفاء والصمدية هي الاستغناء عن الاكل والشرب وعن بعضهم انه سافر للحج على قدم التجريد وعاهد الله سبحانه ان لا يسأل احدا شيئا فلما كان في بعض الطريق مكث مدة لا يفتح عليه شيء فمجز عن المشي ثم قال هذا حال ضرورة تؤدي الى تهلكة بسبب الضعف المؤدى الى الانقطاع وقد نهى الله عن الالتقاء الى التهلكة ثم عزم على السؤال فلما هم بذلك اتبعت من خاطره رده عن ذلك العزم ثم قال اموت ولا تنقض عهدا بيني وبين الله تعالى فمرت القافلة وانقطع واستقبل القبلة مضجعا ينتظر الموت فينما هو كذلك اذا هو بفارس قائم على رأسه معه اداة فسقاء وازال مابه من الضرورة فقال له تريد القافلة فقال واين منى القافلة فقال قم وسار معه خطوات ثم قال قف هنا والقافلة تأتيك فوقك واذا بالقافلة مقبلة من خلفه فانظر ان البقاء فرع الفناء فادام لم يحصل للمرء الفناء عن الوجود لم يجد البقاء من الله ذي الفيض والجلود

يكجو از خر من هستی نتواند برداشت * هر که در کوی فنا در ره حق دانه نکشت

وقال يعقوب ناصحاً لبيه لما ازمع على ارسالهم جيماً لا يبغي لا تدخلوا مصر من باب واحد وكان لها اربعة ابواب وادخلوا من ابواب متفرقة اي من طرق شتى وسلك مختلفة مخافة العين فان العين والسحر حق اي كائن اثرهما في المعين والمسحور وصاهم بذلك في هذه الكرة لانهم كانوا ذوى جمال وهيئة حسنة مشتهرين في مصر بالقربية عند الملك فخاف عابهم ان يدخلوا جماعة واحدة ان يصابوا بالعين ولم يوصهم في الكرة الاولى لانهم كانوا مجهولين حينئذ مغمورين بين الناس غير متجملين تجملهم في الثانية وكان الداعي اليها خوفاً على بنيسامين [در لطائف آورده كه يعقوب در اول مهر بدری پیدا کرد و آخر هجرت بندگی آشکار کرد كه گفت] وما اغنى عنكم اي لا اتفكم ولا ادفع عنكم بتدبيرى من الله وقضائه من رائدة لنا كيد التنى شيء اي شيئاً فان الحذر لا يمنع القدر من جهدى كتم قضا ميكويد * يرون ز كفايت تو كار دكرست

ولم يرد به الفاء الحذر بالمرّة كيف لا وقد قال تعالى (ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة) وقال (خذوا حذرکم) بل اراد بيان ان ما وصاهم به ليس بما يستوجب المراد لا محالة بل هو تدبير في الجملة وانما التأثير وترتب المنفعة عليه من العزيز القدير وان ذلك ليس بمدافعة للقدر بل هو استعانة بالله وهرب منه اليه ان الحكم اي ما الحكم مطلقا الا الله لا يشاركه احد ولا يمانه شيء فلا يحكم

(احد)

احد سواء بشئ من السوء وغيره ﴿عليه﴾ لاعلى احد سواء ﴿توكلت﴾ في كل ما آتى
واذره وفيه دلالة على ان ترتيب الاسباب غير محل بالتوكل ﴿وعليه﴾ دون غيره ﴿فليتوكل
المتوكلون﴾ الفاء لافادة التسبب فان فعل الانبياء سبب لان يقتدى بهم * قال سهل بن عبد الله
التستري قدس سره للعباد على الله ثلاثة اشياء تكليفهم وآجالهم والقيام بامرهم والله على
العباد ثلاثة التوكل عليه واتباع نبيه والصبر على ذلك الى الموت. ومعنى ذلك ان الثلاثة الاول
دخول العبد فيها تكلف اذ لا يتصور وجودها بسبب منه ولا يجب على الله شئ. والثلاثة
الآخر لا بد من قيام العبد بها اذ لا بد من تسييه فيها * واعلم انه قد شهدت باصابة العين
تجارب العلماء من الزمن الاقدم وتطابق السنة الانبياء على حقيقتها : قال الكمال الحنفي
عقل باطل شمر دجتم توهر خون كه كند * ظاهرا بي خبر از نكته العين حقست
وفي الحديث (ان العين تدخل الرجل القبر والجلل القدر) وعن علي رضي الله عنه ان جبريل
اتي النبي صلى الله عليه وسلم فوافقه مغتما فقال يا محمد ما هذا الغم الذي اراه في وجهك فقال
(الحسن والحسين اصابهما عين) فقال يا محمد صدقت فان العين حق وتحقيقه ان الشئ لا يعان
الا بعد كماله وكل كامل فانه يعقبه نقص بقضاء ولما كان ظهور القضاء بعد العبد اضيف ذلك
اليها فالتأثير الحاصل عقيب هو فعل الله على وفق اجراء عادته اذ لا تأثير للعين حقيقة على
ما هو مذهب اهل السنة * وقال بعضهم تأثير المؤثر في غيره لا يجب ان يكون مستندا الى
القوى الجسمانية بل قد يكون التأثير نفسانيا محضا ويدل عليه ان اللوح الذي يكون قليل
العرض اذا كان موضوعا على الارض يقدر الانسان على المشي عليه ولو كان موضوعا فيما بين
جدارين عالين يعجز عن المشي عليه وما ذلك الا لان خوفه من السقوط يوجب سقوطه
منه فعلمنا ان التأثيرات النفسانية موجودة من غير ان يكون للقوى الجسمانية مدخل لها وايضا
اذا تصور الانسان كون فلان مؤذيا له حصل في قلبه غضب يسخن بذلك مزاجه جدا فبدأ
تلك السخونة ليس الا ذاك التصور النفساني ولان مبدأ الحركات البدنية ليس الا التصورات
النفسانية فلما ثبت ان تصور النفس يوجب تغير بدنه الخاص لم يبعد ايضا ان يكون بعض
النفوس بحيث تشعدي تأثيراتها الى سائر الابدان فثبت انه لا يمتنع في العقل ان يكون بعض
النفوس مؤثرا في سائر الابدان فان جواهر النفس مختلفة بالماهية فجاز ان يكون بعض النفوس
بحيث يؤثر في تغير بدن حيوان آخر بشرط ان يراه ويتعجب منه * وقال بعضهم وجه اصابة
العين ان الناظر اذا نظر الى شئ واستحسنه ولم يرجع الى الله والى رؤية صنعه قد يحدث
الله في المنظور علة بجنابة نظره على غفلة ابتلاء من الله لعباده ليقول الحق انه من الله وغيره
من غيره فيواخذ الناظر لكونه سببا * وقال بعضهم صاحب العين اذا شاهد الشئ واعجبه
كانت المصلحة له في تكليفه ان يغير الله ذلك الشئ حتى لا يبقى قلب المكلف متعلقا به * وقال
بعضهم لا يستبعد ان يبعث من عين بعض الناس جواهر لطيفة غير مرئية فتصل بالمعين فيتضرر
بالهلاك والفساد كما قيل مثل ذلك في بعض الحيات فان من انواع الافاعي ما اذا وقع بصرها
على عين انسان مات من ساعته والتأثير غير موقوف على الاتصالات الجسمية بل بعضها

بالمقابلة والرؤية وبعضها لا يحتاج الى المقابلة بل يتوجه الروح اليه ونحوه . ومن هذا القيل شر الحسود المستعاذ منه حتى قال بعضهم ان بعض العائنين لا يتوقف عنهم على الرؤية بل ربما يكون اعمى فيوصف له الشيء فتؤثر نفسه فيه بالوصف من غير رؤية * قال القزويني ويختص بعض النفوس من القطرة بامر غريب لا يوجب مثله لغيرها كما ذكر ان في الهند قوما اذا اهتموا بشيء اعتزلوا عن الناس وصرفوا همهم الى ذلك الشيء فيقع على وفق اهتمامهم . ومن هذا القيل ما ذكر ان السلطان محمود غزا بلاد الهند وكانت فيها مدينة كلما قصدها مرض فسأل عن ذلك فقيل له ان عندهم جمعا من الهند اذا صرفوا همهم الى ذلك يقع المرض على وفق ما اهتموا فاشار اليه بعض اصحابه بدق الطبول وتفتح البوقات الكثيرة لنشويش همهم ففعل ذلك فزال المرض واستخلصوا المدينة فهذا تأثير الهمة . وامات تأثير الحجة فقد حكى ان بعض الناس كان يهوى شابا يلقب ببدر الدين فاتفق انه توفي ليلة البدر فلما اقبل الليل وتكمل البدر لم يتمالك حبه رؤيته من شدة الحزن وانشد يخاطب البدر

شقيقك غيب في لحده * وتطلع يا بدر من بعده
فهل اخسفت وكان الحسوف * لباس الحداد على فقده

فخسف القمر من ساعته فانظر الى صدق هذه الحجة وتأثيرها في القمر وصدق من قال ان الحجة مغناطيس القلوب وتأثير الارواح في الاجسام امر مشاهد محسوس فالتأثير للارواح واشدة ارتباطها بالعين نسبت اليها * قال بعض الحكماء ودليل ذلك ان ذوات السموم اذا قتلت بعد لسعها خف اثر لسعها لان الجسد تكيف بكيفية السم وصار قابلا للانحراف فادامت حية فان نفسها تتمد بامتزاج الهواء بنفسها وانتشاق المسموم به وهذا مشاهد ولا اقول ان خاصية قتلها منحصرة فيها فقط بل هي احدى فوائدها المنقولة عنها واصل ذلك كله من اعجاب العائن بالشيء فيتبعه كيفية نفسه الحيثة فيستعين على تنفيذ سميتها بعينه وقد يعين الرجل نفسه بغير ارادة منه وهذا اردى ما يكون * وينبغي ان يعلم ان ذلك لا يختص بالانس بل قد يكون في الجن ايضا وقيل عيونهم انفذ من اسنة الرماح * وعن ام سلمة رضي الله عنها ان النبي عليه السلام رأى في بيتها جارية وفي وجهها صفرة فقال استرقوا لها فان بها النظرة واراد بها العين اصابتها من الجن * قال الفقهاء من عرف بذلك حبسه الامام واجرى له النفقة الى الموت فلما كان اصل ذلك استحسانه * قال عثمان رضي الله عنه لما رأى صيدا مليحا دسموا نوته ثلاثصيه العين اى سودوا نقرة ذقه * قالوا ومن هذا القيل نصب عظام الرأس في المزارع والكرو ووجهه ان النظر الشؤم يقع عليه اولافتكسر سورته فلا يظهر اثره وقد جعل الله لكل داء دواء واكل شيء ضدا فالدعوات والافئاس الطيبة تقابل الاثر الذي حصل من النفوس الحيثة والحواس الفاسدة فتزيده - وروى - عن عباد بن الصامت رضي الله عنه قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في اول النهار فرأيت شديدا الوجع ثم عدت اليه آخر النهار فرأيت معافى فقال (ان جبريل عليه السلام اتاني فرقاني وقال بسم الله اريقك من كل شيء يؤذيك ومن كل عين وحاسد الله يشفيك قال عليه السلام فافقت) وفيه وفيها لا ذكر

(من)

من حديث ام سلمة دلالة على جواز الاسترقاق وعليه عامة العلماء هذا اذا كانت الرقية من القرآن
او الاذكار المعروفة اما الرقية التي لا يعرف معناها فكروها * وعن عائشة رضي الله عنها انها
قالت له صلى الله عليه وسلم (هلا تشرت) اي تعلمت النشرة وهي الرقية * قال بعضهم وفيه دليل
على عدم كراهة استعمال النشرة حيث لم ينكر عليه السلام ذلك عليها وكرهها جمع
واستدلوا بحديث في سنن ابى داود مرفوعا (النشرة من عمل الشيطان) وحمل ذلك على النشرة
التي تصحبها العزائم المشتملة على الاسماء التي لا تفهم كما قال المطرزي في المغرب * انما تنكره
الرقية اذا كانت بغير لسان العرب ولا يدري ما هو ولعله يدخل فيه سحرا وكفرا * واما ما كان
من القرآن ونشئ من الدعوات فلا بأس به * واما تعليق التعويذ وهو الدعاء الجرب او الآية المجربة
او بعض اسماء الله لدفع البلاء فلا بأس به ولكن ينزعه عند الحلاء والقربان الى النساء كذا
في التارخانية وعند البعض يجوز عدم التزع اذا كان مستورا بشئ والاولى التزع . وكان
عليه السلام يعوذ الحسن والحسين رضي الله عنهما فيقول (اعبدكما بكلمات الله التامة من كل شيطان
وهامة ومن كل عين لامة فعوذوا بها اولادكم فان ابراهيم كان يعوذ بها اسماعيل واسحاق)
رواه البخاري في صحيحه . وكلمات الله كتبه المتزلة على انبيائه اوصفاته كالعزة والقدرة
وغيرها وكونها تامة لعرائها عن النقص والانقصام . وكان احمد بن حنبل يستدل بقوله بكلمات
الله التامة على ان القرآن غير مخلوق ويقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يستعبد بمخلوق
وما من كلام مخلوق الا وفيه نقص فالموصوف منه بالتام غير مخلوق وهو كلام الله تعالى * يقول
الفقيه جامات الاستعاذة بمخلوق في قول علي رضي الله عنه اذا كنت بواد تخاف فيه السبع
فقل اعوذ بدانيال وبالجلب من شر الاسد وذلك ان دانيال لما ابتلى بالسباع كاذكرناه عند
قوله تعالى (فانه خير حافظا وهو ارحم الراحمين) جعل الله الاستعاذة به في ذلك تمنع شر الذي
لا يستطاع كفا في حياة الحيوان * قال بعضهم هذا مقام من بقوله التفات الى غير الله فاما من
توغل في بحر التوحيد حيث لا يرى في الوجود الا الله لم يستعذ الا بالله ولم يلتجئ الا الى الله
والتي عليه السلام لما ترقى عن هذا المقام قال (اعوذ بك منك) * والهامة احدي الهوام وهي
حشرات الارض * وقال الخطابي ذوات السموم كالحية والعقرب ونحوها واما حديث ابن
عجرة (أبو ذيك هوام رأسك) فالمراد بها القمل على الاستعاذة * واللامة الملمة من المتبه اي
نزلت وجي على فاعلة ولم يقل ملمة للازدواج بهامة ويجوز ان يكون على ظاهرها بمعنى
جامعة للشر على المعيون من له يله اذا جمعه يقال ان دارك تلم الناس اي تجمعهم * وفي الفتوحات
المكية ان التأثير الحاصل من الحروف واسماء الله تعالى من جنس الكرامات اي اظهار
الخواص بالكرامة فان كل احد لا يقدر استخراج خواص الاشياء * وعن عائشة رضي الله
عنها يؤمر العائن ان يتوضأ ثم يغتسل منه المعين وهو الذي اصيب بالعين * وعن الحسن
دواء اصابة العين ان تقرأ هذه الآية (وان يكاد الذين كفروا ليزلقونك بابصارهم لاسمعوا
الذكر ويقولون انه لمجنون وما هو الا ذكر للعالمين) وليس في الباب انفع من هذه الآية لدفع العين
* وعن عائشة رضي الله عنها ان النبي عليه السلام كان اذا أوى الى فراشه كل ليلة جمع كفيه فقرأ قل هو الله

احد والمعوذتين فنفث فيهما ثم مسح بهما ما استطاع من جسده. يبدأ بهما على رأسه ووجهه يفعل ذلك ثلاث مرات وقد قيل ان ذلك امان من السحر والعين والهوام وسائر الامراض والجراحات * والسنة لمن رأى شيئاً فاعجبه فخاف عليه العين ان يقول ماشاء الله لا قوة الا بالله ثم يبرك عليه تبريكاً فيقول بارك الله فيك وعليك * وذكر أن اعجب ما في الدنيا ثلاثة . اليوم لا تظهر بالنهار خوف ان تصيبها العين لحسنها كما قال في حياة الحيوان ولما تصور في نفسها انها احسن الحيوان لم تظهر الا بالليل . والثاني الكركي لا يبطأ الارض بقدميه بل باحدها فاذا وطئها لم يعتمد عليها خوف ان تخسف الارض . والثالث الطائر الذي يقف على سوقه في الماء من الانهار ويعرف بمالك حزين يشبه الكركي لا يشبع من الماء خشية ان يفنى فيموت عطشاً . ونظيره ان دوداً بطبرستان يكون بالنهار من المثقال الى الثلاثة يضيء في الليل كضوء الشمع ويطير بالنهار فيرى له اجنحة وهي خضراء ملساء لاجنحين له في الحقيقة غذاؤه التراب لم يشبع قط منه خوفاً من ان يفنى تراب الارض فيهلك جوعاً * يقول الفقير ذلك الطائر وهذا الدور اشارة الى اهل الحرص والبخل من اهل الثروة فانهم لا يشبعون من الطعام بل من الحبز خوفاً من تفاد اموالهم مع كثرتها ونموذ بالله وقد التقطت الى هنا من انسان العيون وشرح المشرق لابن الملك وشرح الشرعة لابن السيد على انوار المشرق وشرح الطريقة لمحمد الكردي والاسرار المحمدية ولغة المغرب وحياة الحيوان وشرح الحكم وحواشي ابن الشيخ وحواشي سمد المفتي ﴿ ولما دخلوا ﴾ [آن هنگام كه در آمدند اولاد يعقوب] ﴿من حيث امرهم ابوم﴾ من الابواب المتفرقة في البلد والجار والمجرور في موضع الحال اي دخلوا متفرقين ﴿ما كان يفنى عنهم﴾ رأى يعقوب ودخولهم متفرقين ﴿من الله﴾ من جهته تعالى ﴿من شئ﴾ اي شيئاً مما قضاء عليهم والجملة جواب لما ﴿الاحاجة في نفس يعقوب قضيتها﴾ حاجة منصوبة بالالكونها بمعنى لكن وقضاها بمعنى اظهرها ووصى بها خبر لكن . والمعنى ان رأى يعقوب في حق بنه وهو ان يدخلوا من الابواب المتفرقة واتباع بنه له في ذلك الرأي ما كان يدفع عنهم شيئاً مما قضاء الله عليهم ولكن يعقوب اظهر بذلك الرأي ما في نفسه من الشفقة والاحتراس من ان يمانوا اي يصابوا بالعين ووصى به اي لم يكن للتدبير فائدة سوى دفع الخاطر من غير اعتقاد ان للتدبير تأثيراً في تغيير التقرير واما اصابة العين فانما لم تقع لكونها غير مقدرة عليهم لا لانها اندفعت بذلك مع كونها مقتضية عليهم : قال في المتنوى

گر شود ذرات عالم حيله بیج * باقضای آسمان هیچست هیچ [۱]

هر چه آید ز آسمان سوی زمین * فی مقر دارد نه چاره نه کین

حيله ها و چاره ها كنز ازدهاست * بیش الا الله انها جملة لاست [۲]

﴿وانه﴾ اي يعقوب ﴿لذو علم﴾ جليل ﴿لما علمناه﴾ بالوحى ونصب الادلة ولذلك قال

(وما اغنى عنكم من الله من شئ) لان العين لو قدر ان تصيبهم اصابتهم وهم متفرقون كالتصيبهم

وهم مجتمعون ﴿ولكن اكثر الناس لا يعلمون﴾ اسرار القدر ويزعمون ان يفنى الخاطر

(تدبر)

[۱] در اوایل دفتر سوم در بیان رجوع بحکایت خواب و درختان
[۲] در اوایل دفتر سوم در بیان باز آیدن عارف و در بیان طلب السلام الخ

تدیر کند بنده و تدیر نداند • تدیر خداوند بتدیر نماید

• وفي التأويلات التجمية (ولكن) ارباب الصورة (لا يعلمون) ان ما يجري على خواص
العباد انما هو بوحنا والهامنا وتعليمنا فهم يعلمون بما نأمرهم ونحن تفعل ما نشاء بحكمتنا
• ولما دخلوا على يوسف • [وآن وقت که درآمدند اولاد یعقوب بر یوسف بیارکاء
او رسیدند یوسف بر تخت نشسته بود و قلاب فرو گذاشته پرسید که چه کسانیید گفتند
کنعانیانیم که مارا فرموده بودید که برادر خود را بیارید اورا از پدر خواستیم و بمهد و پیمان
آوردیم] فقال لهم احستم وستجدون ذلك عندي فاجلسوا فجلسوا على حاشية البساط
فاكرمهم ثم اضافهم واجلسهم متى متى اي كل اثنين منهم على قصعة • وفي التبيان على خوان
• قال الكاشي [يوسف فرمود که هر دو برادر که از يك پدر و مادرند بريك خوان طعام
خورند هر دو کس بريك خوان بنشستند بنيامين تنها مانده بکریه درآمد و میگریست
تا بیهوش شد یوسف فرمود تا کلاب بروی او زدند چون بیهوش آمد پرسید که ای جوان
کنعانی ترا چه شده که بیهوش شدی گفت ای ملک حکم فرمودید که هر کس برادر اعیانی
طعام خورد مرا برادری از مادر و پدر بود که یوسف نام داشت بیاد آمد با خود گفتم
لوکان اخي يوسف حيا لاجلسني معه از شوق این حال بی طاقت شدم سبب گریه و بیهوشی
من این بود گفت بیاتنا من برادر تو باشم و با تو بريك خوان نشیم پس فرمود تا خوان
و برابر داشتند و در پس رده آوردند و اورا نیز طلبیده و بدین بهانه [• اوی الیه • فی الطعام
• اخاه •] بنيامين وكذا في المنزل والميت واتزل كل اثنين منهم يتناثم قال له هل تزوجت
قال نعم ولي عشرة بنين اشتقت اسماؤهم من اسم اخي هلك • وفي القصص رزقت ثلاثة
اولاد ذكور قال فما اسماؤهم قال اسم احدهم ذئب فقال له يوسف انت ابن نبي فكيف تسمى
ولذلك باسماء الوحوش فقال ان اخوتي لما زعموا ان اخي اكله الذئب سميت ابنی ذئبا حتى
اذا صحت به ذكرت اخي فابكي فبكي يوسف وقال ما اسم الآخر قال دم قال ولم سميت بهذا الاسم
فقال اخوتي جاؤا بقميص اخي متضمنا بالدم فسميته بذلك حتى اذا صحت به ذكرت اخي
يوسف فابكي فبكي يوسف وقال وما اسم الثالث قال يوسف سميت به حتى اذا صحت به ذكرت
اخي فابكي فبكي يوسف وقال في نفسه الهی وسیدی هذا اخي اراه بهذا الحزن فكيف
يكون حال الشيخ يعقوب اللهم اجمع بيني وبينه قبل فراق الدنيا ثم قال له اتحب ان اكون
اخاك بدل اخيك الهالك قال من يبعد اخا منك ولكن لم يملك يعقوب ولا راحيل فبكي
يوسف وقام اليه وعانقه وتعرف اليه وعند ذلك • قال اني انا اخوك • يوسف • قال الكاشي
[يوسف قلاب بته دست بطعام کرد چون بنيامين را نظر بردست يوسف افتاد بگریست
يوسف اورا پرسید که این چه گریه است گفت ای ملک چه مانند دست تو بردست
برادرم يوسف که این کله را شنید طاقتش نماید قلاب از چهره برداشت و بنيامين را گفت
منم برادر تو • • وفي القصص جعل بنيامين يأكل وينص باكله ويطيل النظر الى يوسف
فقال له يوسف اراك تطيل النظر الى فقال ان اخي الذي اكله الذئب يشبهك فقال له يوسف
انا اخوك • فلا تبش • • فلا تجزن • قال في تهذيب المصادر [الابتاس : اندو هکین شدن]

﴿ بما كانوا يعملون ﴾ بنا فيما مضى فان الله قد احسن الينا وجعنا بخير وامره ان لا يخبرهم بل يخفى الحال عنهم . وفيه تنبيه على ان اخفاء المرام وكتمه مما يستحب في بعض المكان ويعين على تحصيل المقاصد ولذلك ورد في الاثر (استعينوا على قضاء حوائجكم بالكتمان) وايضا في الضيافة المذكورة اشارة الى ان اطعام الطعام من سنن الانبياء العظام كان ابراهيم عليه السلام مضيفا لا ياكل طعاما بلا ضيف * وعن جابر رضى الله عنه قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال (ألا احديثكم بغرف الجنة) قلنا بلى يا رسول الله بايننا وامنا قال (ان في الجنة غرفا من اصناف الجواهر يرى ظاهرها من باطنها وباطنها من ظاهرها وفيها من النعيم واللذات والسرور مالا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر) قال قلت لمن هذه الغرف يا رسول الله قال (لمن افشى السلام واطعم الطعام وأدام الصيام وصلى بالليل والناس نيام) * ثم ان قوله (فلا تبئس بما كانوا يعملون) اشارة الى ان الله تعالى لا يهدي كيد الخاسرين بن النصر الالهي والتأييد الرباني مع القوم الصالحين ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم لصاحبه في الفار (لا تحزن ان الله معنا) لا ترى الى ما فعل اولاد يعقوب في حق يوسف وأخيه من الحسد والاذى فما وصلوا الى ما ملوا بل الله تعالى جمع بينهما اي الاخوين ولوبعد حين وكذا بين يعقوب ويوسف ﴿ فلما جهزهم بجهازهم ﴾ الجهاز المتاع وهو كل ما ينتفع به اي كال كيلهم واعطى كل واحد منهم حمل بعير واصلحهم بعدتهم وهي الزاد في السفر * وفي القصص قال يوسف لاختوته اتحبون سرعة الرجوع الى أبيكم قالوا نعم فامر الكيال بكيل الطعام وقال له زدهم وقر بعير ثم جهزهم باحسن جهاز وامرهم بالمسير - روى - ان يوسف لما تعرف الى اخيه بنيامين [از هوش برفت وباخود آمده دست در کردن يوسف افکند و بزبان حال گفت

این که محبینم به بیدار است یارب یا بخواب * خویشان را در چنین راحت پس از چندین عذاب آنکه دست در دامن زد] قائله فانا لا افارقك قال يوسف قد علمت اغتمام والدي بي فاذا حبستك از داد غمه ولا سبيل الى ذلك الا ان اشهرك بامر فظيع قال لا ابالي فافعل ما بدالك قال ادس صاعی في رحلك ثم نادى عليك بانك سرقة ليتهايى ردك بعد تسريحك معهم قال افعل فلما جهزهم بجهازهم ﴿ جعل السقاية ﴾ هي مشربة بكسر الميم اي اثناء يشرب منه جعلت صواعا يكال به وكانت من فضة وكان الشرب في اثناء الفضة مباحا في الشريعة الاولى او من بلور او زمردة خضراء او ياقوتة حمراء مساوي مائتي الف دينار ويشرب يوسف منها وقال في الكواشي كانت من ذهب مرصعة بالجواهر كال بها لاختوته اكراما لهم * وقال الكاشي [ملك ازان آب خوردی درین وقت بجهت عزت و نقاست طعام آنرا پیمانه ساخته بود] ﴿ في رحل اخيه ﴾ بنيامين ولما انفصلوا عن مصر نحو الشام ارسل يوسف من استوقفهم فوقفوا ﴿ ثم اذن مؤذن ﴾ اي نادى مناد من قتيان يوسف واسمه افراميم ﴿ ايها العير ﴾ [ای کاروانیان] وهي الابل التي عليها الاحمال لانها تعير اي تذهب ونحبي والمراد اصحاب الابل ﴿ انكم لسارقون ﴾ قال بعضهم هذا الخطاب بامر يوسف

(قائله)

فلعله اراد بالسرقة اخذهم له من ابيه ودخول بنيامين فيه بطريق التغليب وهو من قبيل
المبالغة في التشبيه اى اخذتم يوسف من ابيه على وجه الحيانة كالسراق وقد صدر التعريض
والتورية من الانبياء عليهم السلام - روى - ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزل قريبا
من بدر ركب هو و ابوبكر حتى وقفا على شيخ من العرب يقال له سفيان فسأله عليه السلام
عن قريش وعن محمد واصحابه وما بلغه عنهم فقال لا اخبركما حتى تخبراني من انما فقال له
عليه السلام اذا اخبرتنا اخبرناك فاخبر الشيخ حسبا بلغه خبرهم فلما فرغ قال من انما
فقال عليه السلام (نحن من ماء دافق) واوهم انه من ماء العراق ففيه تورية واضيف الماء الى
العراق لكثرة به - وروى - ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خرج من الغار وتوجه
الى المدينة كان ابوبكر رضى الله عنه رديفاه واذا سأله اى ابابكر سائل من هذا الذى معك
يقول هذا الرجل يهدينى الطريق يعنى طريق الخير كذا فى انسان العيون * قال فى حواشى
سعدى المفتى الكذب اذا تضمن مصلحة يرخص فيه [دروغ مصلحت آميز به از راست
فته انكيز] وقال بعضهم هذا الخطاب من قبل المؤذن بناء على زعمه وذلك ان يوسف وضع
السقاية بنفسه فى رحل اخيه واخفى الامر عن الكل او امر بذلك بعض خواصه * قال فى القصص
انه ابنه وامره باخفاء ذلك عن الكل ثم ان اصحاب يوسف لما طلبوا السقاية وما وجدوها
وما كان هناك احد غير الذين ارتحلوا غلب على ظنهم انهم هم الذين اخذوها فتادى المتادى
من بينهم على حسب ظنه انكم لسارقون ﴿ قالوا ﴾ اى الاخوة ﴿ واقبلوا عليهم ﴾ حجة
حالية من قالوا جيئ بها للدلالة على ازواجهم مما سمعوه لمباينة لحالهم اى وقد اقبلوا على طابى
السقاية ﴿ ماذا تفقدون ﴾ اى تعدمون تقول فقدت الشيء اذا عدته بان ضل عنك لا بفعلت
والمال ما الذى ضاع منكم ﴿ قالوا ﴾ فى جوابهم ﴿ نفقد صواع الملك ﴾ وصيغة المضارع
فى كلا الحليين لاستحضار الصورة ثم قالوا تربية لما تلقوه من قبلهم واردة لاعتقاد انه انما بقى
فى رحلهم اتفاقا ﴿ ولمن جاء به ﴾ من عند نفسه مظهرا له قبل التفتيش * وفى البحر ولمن دل على
سارقه وفضحه ﴿ حمل بغير ﴾ من البر جماله ﴿ وانا به زعيم ﴾ كفى اؤديه الى من جاء به
ورده لان الملك يتهمنى فى ذلك وهو قول المؤذن * وفى التأويلات النجمية فيه اشارة الى ان
من يكون مستاهلا للحمل البعير الذى هو علف الدواب متى يكون مستحقا لمشربة هى من مشارب
الملوك ﴿ قالوا تالله لقد علمتم ما جئنا لنفسد فى الارض ﴾ قسم فيه معنى التعجب مما اضيف
اليهم والجمهور على ان التاء بدل من الواو مختصة باسم الله تعالى . والمعنى ما اعجب حالكم اثم
تعلمون علما جليا من دياننا وفرط امانتنا اننا بريئون مما نسبون اليانا فكيف تقولون لنا انكم
لسارقون . وقوله لنفسد اى لنسرق فانه من اعظم انواع الفساد ﴿ وما كنا سارقين ﴾ اى
ما كنا نوصف بالسرقة قط وانما حكموا بعلمهم ذلك لان العلم باحوالهم الشاهدة يستلزم
العلم باحوالهم الغائبة ﴿ قالوا ﴾ اى اصحاب يوسف ﴿ فاجزأوه ﴾ على حذف المضاف
اى فاجزاء سرقة الصواع عنكم وفى شريعتكم ﴿ ان كنتم كاذبين ﴾ فى جحودكم ونفى كون
الصواع فيكم ﴿ قالوا جزأوه من وجد ﴾ اى اخذ من وجد الصواع ﴿ فى رحله ﴾ واسترقاقه

وكان حكم السارق في شرع يعقوب ان يسترق سنة بدل القطع في شريعتنا ﴿فهو جزاؤه﴾
 تقرير لذلك الحكم اي فاخذه جزاؤه ﴿كذلك﴾ اي مثل ذلك الجزاء الادنى ﴿نحزى
 الظالمين﴾ بالسرقة تأكيد للحكم المذكور غيب تأكيد وبيان بقبح السرقة ولقد فعلوا ذلك
 نفة بكمال برأتهم منها وهم عما فعل بهم غافلون ﴿فبدأ﴾ يوسف بعدما رجعوا اليه التفتيش
 ﴿باوعيتهم﴾ باوعية الاخوة العشرة اي بتفتيشها ﴿قبل﴾ تفتيش ﴿وعاء اخيه﴾ بنيامين
 لتفي التهمة - روى - ان اصحاب يوسف قالوا انجخوا تفتش رجالكم فاناخوا واثقين ببرأتهم
 ففتشوا رجل الاخ الاكبر ثم الذي يليه ثم وثم الى ان بلغت التوبة الى رجل بنيامين فقال يوسف
 ما ظن اخذ هذا شياً فقالوا والله لا نتركه حتى ننظر في رحله فانه اطيب لنفسك وانفسنا فلما
 فتحوا متاعه استخرجوه منه وذلك قوله ﴿ثم استخرجها﴾ اي الصواع لانه يذكر ويؤنث
 ﴿من وعاء اخيه﴾ فلما وجد الصاع مدسوسا في رحل بنيامين واستخرج منه نكسوا رؤسهم
 وانقطعت ألسنتهم فاخذوا بنيامين مع مامعه من الصواع وردوه الى يوسف واخذوا يشتمونه
 بالعبرانية وقالوا له بالص صاع الملك ولا يزال ينالنا منك بلاء كالفينا من ابن
 راحيل فقال بنيامين بل مالتى ابنا راحيل البلاء الامنكم فاما يوسف فقد علمتم به ما فعلتم واما انا
 ففني قتموني اي نسبتموني الى السرقة قالوا فمن جعل الاناء في متاعك اليس قد خرج من رحلك
 في السرقة ان كنتم سرقتم بضاعتكم الاولى وجعلتموها في رحالكم فكذلك اناسرت الصاع وجعلته
 في رحلي فقال روبيل والله لقد صدق واراد بنيامين ان يخبرهم بخبر يوسف فذكر وصيته له فسكت
 ﴿كذلك﴾ نصب على المصدرية والكاف مقحمة للدلالة على فخامة المشار اليه وكذا ما في ذلك
 من معنى البعد اي مثل ذلك الكيد العجيب وهو عبارة عن ارشاد الاخوة الى الافناء المذكور
 باجرائه على ألسنتهم وبحملهم عليه بواسطة المستفتين من حيث لم يحتسبوا فمضى قوله تعالى
 ﴿كدنا لبوسف﴾ صنعنا له ودبرنا لاجل تحصيل غرضه من المقدمات التي رتبها من دس
 الصواع وما يتلوه فاللام ليست كافي قوله ﴿فيكيدوا لك كيدا﴾ فانها داخلة على المتضرر على ما هو
 الاستعمال الشائع. والكيد في الاصل عبارة عن المكر والحديعة وهو ان توهم غيرك خلاف
 ما تخفيه ﴿ما كان﴾ يوسف ﴿ليأخذ اخاه في دين الملك﴾ استئناف وتلبيح لذلك الكيد
 وصنعه كأنه قيل لماذا فعل يوسف ذلك فليل لانه لم يكن ليأخذ اخاه بما فعل في دين ملك مصر
 في امر السارق اي في حكمه وقضائه الابن لان جزاء السارق في دينه انما كان ضربه وتغريمه
 ضعف ما اخذ دون الاسترقاق والاستبعاد كما هو شريعة يعقوب فلم يكن يتمكن بما صنعه من اخذ
 اخيه بالسرقة التي نسبها اليه في حال من الاحوال ﴿الا ان يشاء الله﴾ اي الاحال مشيئة التي
 هي عبارة عن ارادته لذلك الكيد والاحال مشيئته للاخذ بذلك الوجه قال الكواشي لولا شريعة
 ابيه لما تمكن من اخذ اخيه انتهى قال في بحر العلوم وحكم هذا الكيد حكم الحيل الشرعية
 التي يتوصل بها الى مصالح ومنافع دينية كقوله لايوب ﴿وخذي يدك ضغثا﴾ ليتخلص من جلدتها
 ولا يحنث وكقول ابراهيم (هي اخي) لتسلم من يد الكافر وما الشرائع كلها الامصال وطرق الى
 التخلص من الوقوع في المفسد وقد علم الله في هذه الحيلة التي لقنها يوسف مصالح عظيمة

فجعلها سلما وذريعة اليها فكانت حنة حيلة وازاحت عنها وجوه القبح ﴿ترفع درجات﴾
 اى رتبا كثيرة عالية من العلم وانتصابها على المصدرية او الظرفية او على ترع الخافض اى الى
 درجات والمفعول قوله تعالى ﴿من نشاء﴾ اى نشاء رفعه حسبما تقتضيه الحكمة ونستدعيه
 المصلحة كما رفعنا يوسف ﴿وفوق كل ذى علم﴾ من الخلق ﴿عليم﴾ ارفع درجة منه فى العلم
 بنى ليس من عالم الاوفوق اعلم منه حتى ينتهى العلم الى الله تعالى

دست شد بالاي دست اين تا بجا * تا بزدان كه اليه المتهمى

كان بكي درياست بي غور وكران * جمله درياها چوسيلي پيش آن

• وعن محمد بن كعب بن رجليس قال سأل عليا رضى الله عنه عن مسألة فقال فيها قولا فقال الرجل ليس
 هو كذا ولكنه كذا وكذا فقال على أصبت وأخطأت وفوق كل ذى علم عليم وفي التأويلات النجمية
 (ترفع درجات من نشاء) من عبادنا بأن تؤتیه علم الصعود من حضيض البشرية الى ذروة العبودية
 بتوفيق الربوبية (وفوق كل ذى علم) آتينا علم الصعود (عليم) يجذب من المصعد الذى يصعد اليه
 بالعلم المخلوق الى مصعد لا يصعد اليه الا بالعلم القديم وهو السير فى الله بالله الى الله وهذا صواع
 لا يسهه اوعية الانسانية انتهى كلام التأويلات ﴿قالوا﴾ ان الصواع لما خرج من رحل
 بنيامين افتضح الاخوة ونكسوا رؤسهم حياء فقالوا تبرئة لاسحتهم ﴿ان يسرق﴾ بنيامين
 فلامجب ﴿فقد سرق اخ له من قبل﴾ يريدون به يوسف * واختلف فيما اضافوا الى يوسف
 من السرقة فقليل كان اخذ في صباه صبا كان لجدته ابي امه لانه كان يعبد الاصنام بجران وهى بفتح
 الحاء المهملة وتشديد الراء قرية فى جانب دمشق فقالت راحيل لابنها يوسف خذ الصنم
 واكرسه لعله يترك عبادة الصنم فاخذ يوسف وكسره والقاه بين الجيف فى الطريق
 وهو الاصح لما ذكر فى الفردوس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال (سرق يوسف صنما لجدته ابي امه
 من فضة وذهب فكسره والقاه على الطريق) وغيره اخوته بذلك * وفيه اشارة الى ان الانسان
 الكامل قابل لتهمة السرقة فى بدء الامر وهى الاستراق من الشهوات الدنيوية النفسانية
 ويخلص فى النهاية للامور الاخرية الروحانية فين اول الامر وآخره فرق كثير * وقيل
 كانت لابراهيم منطقة يتوارثها اكابر ولده فورثها اسحاق ثم وقعت الى ابنته وكانت
 اكبر اولاده فحضنت يوسف وهى عمته بعد وفاة امه راحيل وكانت تحبه حبا شديدا
 بحيث لا تصبر عنه فلما شب اراد يعقوب ان يزرعه منها فاحالت بان شدت المنطقة على وسط
 يوسف تحت ثيابه وهو قائم وقالت فقدت منطقة اسحاق فانظروا من اخذها ففتشوا
 فوجدوها مشدودة على يوسف تحت ثيابه فقالت انه سرقها منى فكان سلما لي وكان حكمهم
 ان من سرق يسترق فتوسلت بهذه الحيلة الى امساكه عند نفسها فتركه يعقوب عندها الى ان
 ماتت ﴿فاسرها يوسف﴾ اى اكن الحزازة الحاصلة مما قالوا والحزازة وجع فى القلب من غيظ
 ونحوه كما فى القاموس * وقال فى الكواشى فاسرها اى كتمهم انه سرق ﴿فى نفسه﴾ لانه
 اسرها فى بعض اصحابه كما فى قوله (واسررت لهم اسراراً) ولم يبيدها لهم اى لم يظهرها لهم
 لا قولا ولا فعلا صفحا عنهم وحلما كأنه قيل فاما قال فى نفسه عند تضاعف ذلك الاسرار

در اوائل دفتر سوم در بیان باز وصى آمدن بخدر ووصى عليه السلام

فَقِيلَ ﴿ قَالَ اَتَمَّ شَرِّ مَكَانًا ﴾ اِىْ مَازَلَهُ حَيْثُ سَرَقَ مِنْ اَيِّكُمْ ثُمَّ طَفِقْتُمْ تَقْتَرُونَ عَلَى الْبَرِيِّ * وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَوَّقَ يَوْسُفَ بِثَلَاثِ حِينَ هُمْ بِزُلَيْخَا فَسَجَنَ وَحِينَ قَالَ اِذْ كَرْتَنِي عِنْدَ رَبِّكَ فَلَبِثْتُ فِي السَّجْنِ بَضْعَ سَنِينَ وَحِينَ قَالَ اَنْتُمْ لَسَارِقُونَ فَرَدُّوا عَلَيْهِ وَقَالُوا فَقَدْ سَرَقَ اخُ لَهْ مِنْ قَبْلِ ﴿ وَاللَّهِ اَعْلَمُ بِمَاتَصَفُونَ ﴾ اِىْ عَالَمٌ عَلِمَا بِالْعِلْمِ اِلَى اَقْصَى الْمَرَاتِبِ اِنْ اَلْأَمْرَ لَيْسَ كَمَا تَصِفُونَ مِنْ صُدُورِ السَّرْقَةِ مَا بَلْ اِنَّمَا هُوَ اقْتِرَاءٌ عَلَيْنَا فَالْصِغَةُ لِلْجَرْدِ الْمُبَالَغَةِ لَا لِتَفْضِيلِ عِلْمِهِ عَلَى عِلْمِهِمْ كَيْفَ لَا وَلَيْسَ لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ * وَفِي الْبَحْرِ اَعْلَمُ بِمَاتَصَفُونَ مِنْكُمْ لِأَنَّهُ عَالَمٌ بِحَقَائِقِ الْأُمُورِ وَكَيْفَ كَانَتْ مِزْقَةُ أَخِيهِ الَّذِي احْتَمَمَ سَرَقَتَهُ عَلَيْهِ اَنْتَهَى * فَاعْلَمَ عَلَى مَا قَرَّرَهُ عَلَى مَعْنَاهِ التَّفْضِيلِ فَإِنْ قِيلَ لَمْ يَكُنْ فِيهِمْ عِلْمٌ وَالتَّفْضِيلُ يَقْتَضِي الشَّرْكَ فَلَنَا يَكُنِي الشَّرْكَ بِحَسَبِ زَعْمِهِمْ فَانَّهُمْ كَانُوا يَدْعُونَ الْعِلْمَ لَأَنْفُسِهِمْ أَلَا يَرَى إِلَى قَوْلِهِمْ فَقَدْ سَرَقَ اخُ لَهْ مِنْ قَبْلِ عَلَى سَبِيلِ الْجَزْمِ كَمَا فِي الْحَوَاشِي السَّعْدِيَّةِ - رَوَى - اَنَّهُمْ كُلُّوا الْعِزْزَ فِي اِطْلَاقِ بَنِيَامِينَ فَقَالَ رُوْبَيْلُ ابْنُ الْمَلِكِ لَتَرَدَّنَا إِلَيْنَا أَخَانَا أَوْ لَا صِيحْنَ صِيحَةً تَضَعُ مِنْهَا الْحَوَامِلُ فِي مِصْرَ وَقَامَتْ شُعُورُ جَسَدِهِ فَمَخْرَجَتْ مِنْ ثِيَابِهِ وَكَانَ بَنُو يَعْقُوبَ إِذَا غَضِبُوا لَا يُطَاقُونَ خَلَا أَنَّهُ إِذَا مَسَّ مِنْ غَضَبٍ وَاحِدٌ مِنْهُمْ سَكَنَ غَضَبُهُ فَقَالَ يَوْسُفُ لِابْنِهِ قُمْ إِلَى جَنْبِ فَسْهْ وَيُرْوَى خَذَ بِيَدِهِ فَسْهْ فَسَكَنَ غَضَبُهُ فَقَالَ رُوْبَيْلُ اِنْ هُنَا لِبَذْرَا مِنْ بَذْرِ يَعْقُوبَ فَقَالَ يَوْسُفُ مِنْ يَعْقُوبَ وَرَوَى أَنَّهُ غَضِبَ ثَانِيًا فَقَامَ إِلَيْهِ يَوْسُفُ فَرَكَّضَهُ بِرِجْلِهِ وَاخَذَ بِتَلَابِيهِ فَوَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ فَقَالَ اَتَمَّ مَعْتَرِ الْعِبْرَانِيِّينَ تَظُنُّونَ اِنْ لَا أَحَدٌ أَشَدَّ مِنْكُمْ

خَدَائِي كَهْ بِالَا وَبَسْتَ آفَرِيدَ * زَبَرْدَسْتُ هَرْدَسْتُ دَسْتُ آفَرِيدَ

قَالَ السَّعْدِيُّ

كَرَجَه شَاطِرٌ بُوْدْخَرُوسُ بِجَنَكِ * جَهْ زَنْدِ پِشِ بَازِ رُوْبَيْنِ جَنَكِ
كَرَبَه شِيرَسْتُ دَرِ كَرَفْتَنِ مَوْشِ * لَيْكِ مَوْشَسْتُ دَرِ مَصَافِ يَلَنَكِ

وَلَمَّا رَأَوْا اِنْ لَاسَبِيلَ لَهُمْ إِلَى تَخْلِيصِهِ خَضَعُوا حَيْثُ ﴿ قَالُوا ﴾ مُسْتَغْفِرِينَ ﴿ يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ اِنْ لَهْ أَبَا شَيْخَا كَبِيرًا ﴾ فِي السَّنِ لَا يَكَادُ يَسْتَطِيعُ فِرَاقَهُ [وَبَعْدَ اِزْهَالِكِ بِسَرِّخُودِ يَوْسُفَ بِدُوْ اَنَسِ وَالْفَتْ دَارِدَ] ﴿ فَخَذَ أَحَدُنَا مَكَانَهُ ﴾ بَدَلَهُ عَلَى وَجْهِ الْأَسْتَرْهَانِ أَوْ الْأَسْتَرْقَاقِ فَلَسْنَا عِنْدَهُ بِمَنْزِلَتِهِ مِنَ الْمَحَبَةِ وَالشَّفَقَةِ ﴿ اَنَا نَزِيكٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ الْيَنَاءُ فِي الْكَيْلِ وَالضِّيَافَةِ فَاتَمَّ احْسَابُكَ بِهَذِهِ النِّعْمَةِ ﴿ قَالَ ﴾ يَوْسُفُ ﴿ مَعَاذَ اللَّهِ ﴾ مِنْ إِضَافَةِ الْمَصْدَرِ إِلَى الْمَفْعُولِ بِهِ اِىْ لِعَوْدَةِ اللَّهِ مَعَاذًا مِنْ ﴿ اِنْ نَأْخُذَ الْأَمْنَ وَجَدْنَا مَتَاعَنَا عِنْدَهُ ﴾ غَيْرَ مِنْ وَجْدِ الصَّوَاعِ فِي رَحْلِهِ لِأَنَّا اخَذْنَا لَهُ اِنَّمَا هُوَ بِقَضِيَّةٍ قَتَوْنَاكُمْ فَلَيْسَ لَنَا اِلَّا خِلَالٌ بِمَوْجِبِهَا ﴿ اَنَا إِذَا ﴾ اِىْ إِذَا اخَذْنَا غَيْرَ مِنْ وَجْدِ مَتَاعِنَا عِنْدَهُ وَلَوْ بِرِضَاهُ ﴿ لَظَالِمُونَ ﴾ فِي مَذْهَبِكُمْ وَمَا لَنَا ذَلِكَ * قَالَ فِي بَحْرِ الْعُلُومِ وَإِذَا جَوَابُ لَهُمْ وَجْزَاءٌ لِأَنَّ الْمَعْنَى اِنْ اخَذْنَا بَدَلَهُ ظَلَمْنَا هَذَا ظَاهِرُهُ وَأَمَّا بَاطِنُهُ فَهُوَ اِنْ اللَّهُ اَصْرَفَنِي بِالْوَحْيِ اِنْ أَخَذَ بَنِيَامِينَ لِمَصَالِحِ عِلْمِهَا اللَّهُ فِي ذَلِكَ فَلَوْ اخَذْتَ غَيْرَهُ لَكُنْتَ ظَالِمًا وَعَامِلًا بِخِلَافِ الْوَحْيِ * وَفِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى اِنْ الْعَمَلُ بِخِلَافِ الْإِلَهَامِ أَيْضًا ظَلَمٌ لِأَنَّ كُلَّ وَارِدٍ لَمْ يَنْهَ أَنْ يَفْعَلْ اِنْ يَفْعَلْ بِهِ النَّبِيُّ وَالْوَلِيُّ وَيَضَعُهُ فِي الْحُلِّ الَّذِي عَلَيْهِ اللَّهُ فَالْأَنْبِيَاءُ وَالْأَوْلِيَاءُ مُتَظَنُّونَ لِأَمْرِهِ

فی کل حادثۃ فإلم بأمرؤا به ولم یخبروا لایصدقونه ولا یقبعونه * وكان لسری تلیذۃ ولها ولد
عند المعلم فبعث به المعلم الی الریحی فقتل الصبی فی الماء ففرق فاعلم المعلم سریا بذلك فقال السری
قوموا بنا الی امه فمضوا الیها وتکلم السری علیها فی علم الصبر ثم تکلم فی علم الرضی فقال
یا استاذ وأی شیء ترید بهذا فقال لها ان ابنک قد غرق فقالت ابی فقال نعم فقالت ان الله
تعالی مافعل هذا ثم عاد السری فی کلامه فی الصبر والرضی فقالت قوموا بنا فقاموا معها
حتى انتهوا الی النهر فقالت ابن غرق قالوا ههنا فصاحت ابی محمد فاجابها لیک یا اماء فزلت
واخذت بیده فمضت به الی منزلها فالتفت السری الی الجنید وقال أی شیء هذا فقال اقول
قال قل قال ان المرأة مراعية لما لله علیها وحکم من كان مراعیاً لما لله علیه ان لا تحدث
حادثۃ حتى یعلم بها فلما لم تکن تعلم هذه الحادثۃ انکرت فقالت ان ربی مافعل هذا * ثم ان الظلم
علی انواع فالحکم بغير ما حکم الله به ظلم وطلب الظلم ظلم والصحبۃ بغير المجانس ظلم ومن ابتلى
بالظلم وسائر الاوزار فعليه التدارک بالتوبۃ والاستغفار * قال سهل اذا احب الله عبدا جعل ذنبه
عظیما فی نفسه وفتح له بابا من التوبۃ الی ریاض انسه واذا غضب علی عبد جعل ذنبه صغیرا
فی عینه فکلما ادبه لا یبتغظ نسأل الله التوبۃ ﴿فلما استیأسوا منه﴾ یأسوا غایۃ الیأس بدلالة
صفة الاستفعال * قال الکاشفی [پس آن وقت کہ نوید شدند از یوسف ودانستند کہ
برادر را بدیشان نمی دهد] ﴿خلصوا﴾ اعترلوا وانفردوا عن الناس خالصین لا یخالطهم
غیرهم ﴿نجیا﴾ متاجین فی تدبیر امرهم علی أی صفة یذهبون وماذا یقولون لایسهم فی شأن
اخبهم * قال فی الکواشی جماعۃ یتاجون سرا لان التجی من تساره وهو مصدر یعم الواحد
والجمع والذکر والانی ﴿قال کیرهم﴾ فی السن وهو رویل اوفی العقل وهو یهودا
اوریسهم وهو شمعون وكانت له الریاسة علی اخوته کأنهم اجمعوا عند التاجی علی الانقلاب
جمۃ ولم یرض فقال مکررا علیهم ﴿ألم تعلموا﴾ ای قد علمتم یقینا ﴿ان اباکم قد اخذ علیکم
موثقا من الله﴾ عهدا وثیقا وهو حلفهم بالله وکره من الله لاذنه فیہ * وقال الکاشفی [وشما
سو کند خورید بمحمد آخر زمان کہ در شان وی غدر نکنید اکنون ابن صورت واقع
شد] ﴿ومن قبل﴾ ای من قبل هذا وهو متعلق بالفعل الآتی ﴿ما﴾ مزیدۃ ﴿فرطم﴾
فی یوسف ﴿ای تصرتم فی شأنه﴾ ولم تحفظوا عهد ابيکم وقد قلم وانا لناصون وانا له لحافظون
فتمن متهمون بواقعة یوسف فلیس لنا مخلص من هذه الورطۃ ﴿فلن ابرح الارض﴾
ضمن معنی المفارقة فعدی الی المفعول ای لن افارق ارض مصر ذاهبا منها فلن ابرح تامة
لا ناقصة لان الارض لا تحمل علی المتکلم ﴿حتى یأذن لی ابی﴾ فی العود الیه وكأن ايمانهم
کانت معقودة علی عدم الرجوع بغير اذن یعقوب ﴿او یحکم الله لی﴾ بالخروج منها علی وجه
لا یؤدی الی نقض الميثاق او بخلاص اخی بسبب من الاسباب ﴿وهو خیر الحاکمین﴾ اذ لا یحکم
الا بالحق والعدل * قال الکاشفی [ومیل ومداهنه در حکم او نیست] ﴿ارجعوا﴾ اتم
﴿الی ابيکم فقولوا یا ابانا ان ابنک سرق﴾ علی ظاهر الحال ﴿وما شهدنا﴾ علیه بالسرقۃ
﴿الا بما علمنا﴾ وشاهدنا ان الصواع استخرج من وطئه ﴿وما کنا للغیب﴾ ای باطن

الحال ﴿حافظین﴾ فما ندري حقيقة الامر كما شاهدنا ام هي بخلافه : يعني [بظاہر دزدی
 اودیدم اما از نفس الامر خبر نداریم کہ برو تهمت کردند وصاع را دربار او نہادند یا خود
 مباشر این امر بوده] ثم انهم لما كانوا متهمين بسبب واقعة يوسف امرهم كيبرهم بان يبالغوا
 في ازالة التهمة عن انفسهم ويقولوا ﴿واسأل القرية التي كنا فيها﴾ اي وقولوا لايكم
 ارسل الى اهل مصر واسألهم عن كنه القصة لتبين لك صدقا ﴿والعير التي اقبلنا فيها﴾
 العير الابل التي عليها الاحمال اي اصحاب العير التي توجهنا فيهم وكنا معهم وكانوا قوما من
 كنعان من جيران يعقوب ﴿وانا لصادقون﴾ ثم رجع كيبرهم فدخل على يوسف فقال له
 لم رجعت قال انك اتخذت اخي رهينة فخذني معه فجعله عند اخيه واحسن اليهما كأنه قيل
 فماذا كان عند قول المتوقف لاختوته ماقال فقيل ﴿قال﴾ يعقوب عندما رجعوا اليه فقالوا له
 ماقال لهم اخوهم ﴿بل﴾ اضراب عما يتضمن كلامهم من ادعاء البراءة من التسبب فيما نزل
 به وانه لم يصدر منهم ما يؤدي الى ذلك من قول او فعل كأنه قيل لم يكن الامر كذلك بل
 ﴿سولت لكم﴾ زينة وسهلت ﴿انفسكم امرا﴾ من الامور اردتموه ففعلتموه وهو
 فتواكم ان جزاء السارق ان يؤخذ ويسترق والا فنادى الملك ان السارق يؤخذ بسرقة
 لان ذلك انما هو من دين يعقوب لا من دين الملك ولولا فتواكم وتعليمكم لما حكم الملك بذلك
 ظن يعقوب عليه السلام سوابهم كما كان في قصة يوسف قبل فاتفق ان صدق ظنه هناك
 ولم يتحقق هنا * قال السعدي [دروغ گفتن بضربت لاذب ماند که اگر نیز جراحات
 درست شود نشان بماند چون برادران يوسف بدروغی موسوم شدند بر راست گفتن
 ایشان نیز اعتماد نماند] قال الله تعالى (بل سولت لكم) الآية

کسی را کہ عادت بود راستی * خطا کر کند در گذارند ازو

و کر نامور شد بتاراستی * در کر راست باور ندارند ازو

﴿فصبر جميل﴾ اي فامری صبر جميل وهو ان لا يكون فيه شكوى الى الخلق * وعن ابي الحسن
 قال خرجت حاجا الى بيت الله الحرام فينا انا اطوف واذا بامرأة قد اضاء حسن وجهها فقلت
 والله ما رأيت الى اليوم قط نضارة وحسنا مثل هذه المرأة وما ذاك الا لقلة الهم والحزن فسمعت
 ذلك القول مني فقالت كيف قلت يا هذا الرجل والله اني لو وثيقة بالاحزان مكسومة الفؤاد
 بالهموم والاشجان ما يشركني فيها احد فقلت وكيف ذلك قال ذبح زوجي شاة ضحينا
 بها ولي ولدان صغيران يلعبان وعلى يدي طفل يرصع فقممت لاصنع لهم طعاما اذ قال ابني
 الكبير للصغير ألا اريك كيف صنع ابي بالشاة قال بلى فاضطجعه وذبحه وخرج هاربا
 نحو الجبل فاكله ذئب فالتفت ابوه في طلبه فادركه المعش فأت فوضعت الطفل وخرجت
 الى الباب انظر ما فعل ابوه فذهب الطفل الى البرمة وهي على النار فالتقى يده فيها
 وصبها على نفسه وهي تغلي فانتشر لحمه عن عظمه فبلغ ذلك ابنة لي كانت عند زوجها فرمت
 بنفسها الى الارض فوافقت اجلها فافردني الدهر من بينهم فقلت لها فكيف صبرك على هذه
 المصائب العظيمة فقالت ما من احد ميز الصبر والجزع الا وجد بينهما منهاجا متناوتا فاما

الصبر بحسن العالنية فحمود العاقبة واما الجزع فصاحبه غير معوض ثم اعرضت وهي تشدني

صبرت وكان الصبر خير معول * وهل جزع يجدي على فاجزع
صبرت على ما لو تحمل بفضه * جبال غرور أصبحت تتصدع
ملكك دموع العين حتى رددتها * الى ناظري فالعين في القلب تدمع

﴿ عسى الله ان يأتيهم جميعا ﴾ [شايد كه خدای تعالی آورد همه ایشانرا بمن] ای یوسف و اخيه والمتوقف بمصر فانهم حين ذهبوا الى البادية اول مرة كانوا اثني عشر فضاع يوسف وبقي احد عشر ولما ارسلهم الى مصر في الكرة الثانية عادوا تسعة لان بنيامين حبه يوسف واحتبس ذلك الكبير الذي قال فلن ابرح الارض فلما بلغ العاشون ثلاثة لاجرام اورد صينة الجمع ﴿ انه هو العليم ﴾ بحالي في الحزن والاسف ﴿ الحكيم ﴾ الذي لم يتلنى الاحكمة بالغة * واعلم ان البلاء على ثلاثة اضرب . منها تعجيل عقوبة للعبد . ومنها امتحان ليرز ما في ضميره فيظهر خلقه درجته اين هو من ربه . ومنها كرامة ليزداد عنده قربة وكرامة . واما تعجيل العقوبة فمثل ما نزل بيوسف عليه السلام من لثه في السجن بالهم الذي هم به ومن لثه بعد مضي المدة في السجن بقوله (اذ كرتي عند ربك فانساه الشيطان ذكر ربه فلبث في السجن بضع سنين) ومثل ما نزل يعقوب كما قال وهب اوحى الله الى يعقوب انذري لما عاقبتك وحبست عنك يوسف ثمانين سنة قال لا الهي قال لانك شويت عنقا وفقرت على جارك واكلت ولم تطعمه - وروى - ان سبب ابتلاء يعقوب انه ذبح عجلا بين يدي امه وهو بخور * وقيل اشترى جارية مع ولدها فباع ولدها فبكت حتى عميت - وروى - انه اوحى اليه انما وجدت عليكم لانكم ذبحتم شاة فقام ببابكم مسكين فلم تطعموه منها شيئا . واما الامتحان فمثل ما نزل بايوب عليه السلام قال تعالی (انا وجدناه صابرا نعم العبد انه اواب) . واما الكرامة فمثل ما نزل يحيى بن زكريا عليهما السلام ولم يعمل خطيئة قط ولم يهمل بها فذبح ذبحا واهدى رأسه الى بني من بغايا بني اسرائيل وفي الكل عظم الاجر والثواب بالصبر وعدم الاضطراب * وقام بعضهم ليقضى ورده من الليل فاصابه البرد فبكي من شدته فجازت عليه سنة فقال له قائل ماجزاء ان انماهم واقفائك الا ان تبكي علينا فانته واستغفر * قال ابو القاسم القشيري سمعت الاستاذ ابا علي الدقاق يقول في آخر عمره وقد اشتدت به العلة من امارات التأييد حفظ التوحيد في اوقات الحكم ثم قال كالمفسر لفعله مفسرا لما كان فيه من حاله وهوان يقرضك بمقاريض القدرة في امضاء الاحكام قطعة قطعة وانت ساكن خامد : قال الحافظ

ما شقارا كردد آتش نمی پستند لطف یار * تنك چشمم كر نظر در چشمه كوثر كنم
﴿ وتولى عنهم ﴾ اعرض يعقوب عنهم كراهة لما سمع منهم * قال الكاشاني [پس يعقوب از غایت ملال توجه به بیت الاحزان فرمود] قال الجامي
روای محمد بن یوزنم طرب بادوستان خوش روی * مرا بکذار تانتها درین بیت الحزن میرم

﴿ وقال يا اسفى على يوسف ﴾ الاسف اشد الحزن والحسرة واصله يا اسفى باضافة الاسف الى ياء المتكلم فقلبت الياء الفا طلبا للتخفيف لان الفتحة والالف اخف من الكسرة والياء نادى اسفه وقال يا اسفا تعالى واحضر فهذا اوانك : قال الجامى
كرجو يوسف زما شوى غائب * همجو يعقوب ما وبأسفا

: وقال الحافظ

يوسف عزيزم رقت اى برادران رحى * كز غمش عجب ديد ام حال پير كنعانى
وانما تأسف على يوسف مع ان الحادث مصيبة اخويه بنيامين والمحتبس والحادث اشد على النفس دلالة به على تبادى اسفه على يوسف وان زراء اى مصيبتيه مع تقادم عهده كان غضا عنده طريا ولان زرا يوسف كان قاعدة المصيبات ولانه كان واثقا بحياتهما علما بمكانهما طامعا فى ايايهما واما يوسف فلم يكن فى شأنه مايحرك سلسلة رجائه سوى رحمة الله وفضله وفى الحديث (لم تعط امة من الامم ان الله وانا اليه راجعون عند المصيبة الا امة محمد صلى الله عليه وسلم) الا يرى الى يعقوب حين اصابه ما اصابه لم يسترجع بل قال يا اسفا على يوسف * وعن ابي ميسرة قال لو ان الله ادخلنى الجنة لعابت يوسف بما فعل بابيه حيث لم يكتب كتابا ولم يعلم حاله ليسكن مابه من الغم انتهى * يقول الفقير هذا كلام ظاهرى وذهول عما سياتى من الخبر الصحيح ان هذا كان بامر جبرائيل عن امر الله تعالى والا فكيف يتصور من الانبياء قطع الرحم وقد كان بين مصر وكنعان ثمانى مراحل ﴿ وايضت عيناه من الحزن ﴾ الموجب للبكاء فان العبرة اذا كثرت محقت سواد العين ﴿ قلبته الى بياض وقد تعميها كما اخبر عن شعيب عليه السلام فانه بكى من حب الله تعالى حتى عمى فرد الله عليه بصره وكذا بكى يعقوب حتى عمى وهو الاصح لقوله تعالى ﴿ فارتد بصيرا ﴾ : قال الكمال الحنبدى

زكريه برسر مردم يقين كه خانه چشم * فرو رود شب هجران زبس كه بارانست
- روى - انه ماجفت عينا يعقوب من يوم فراق يوسف الى حين لقائه ثمانين سنة وما على وجه الارض اكرم على الله من يعقوب * فان قلت لم ذهب بصر يعقوب بفراقه واشتياقه الى يوسف * قلت لثلا يزيد حزنه النظر الى اولاده ولسر شهود الجمال لما ورد فى الخبر النبوى برويه عن جبريل عن ربه قال (يا جبريل ماجزاء من سلبت كريمته) يعنى عينيه قال (سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا قال تعالى جزاؤه الخلود فى دارى والنظر الى وجهى وفى الخبر اول من ينظر الى وجه الرب تعالى الاعمى) قال بعض الكبار اورث ذلك العمى بذهاب بصره النظر الى الجمال اليوسفى الذى هو مظهر من مظاهر الجمال المطلق لان الحق تعالى تجلى بنور الجمال فى المجلى اليوسفى فاحبه ابوه وابتلى بحبه اهل مصر من وراء الحجاب * وفيه اشارة الى انه ما لم يفن العارف العين الكونى الشهادى لا يصل الى شهود الجمال المطلق

مر محتى مقدمة راحتى بود * شد همزبان حق جو زبان كليم سوخت
فالعارف يشاهد الجمال المطلق بعين السر فى مصر الوجود الانسانى ويتقاده القوى والحواس جميعا * واستدل بالآية على جواز التأسف والبكاء عند التائب فان الكف عن ذلك مما لا يدل

تحت التكليف فانه قل من يملك نفسه عند الشدائد * قال انس رضى الله عنه دخلنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على ابي سيف القين وكان ظئرا لابراهيم ولده عليه السلام فاخذ رسول الله ابراهيم فقبله وشمه ثم دخلنا عليه بعد ذلك وابراهيم يحجود بنفسه فجعلت عينا رسول الله تذرفان فقال له عبدالرحمن بن عوف وانت يا رسول الله قال (يا ابن عوف انها رحمة) ثم اتبعها اخرى اى دمة اخرى فقال (ان العين تدمع والقلب يحزن ولا نقول الا ما يرضى ربنا وانا بفراقك يا ابراهيم لمحزونون) * قال فى الروضة وابراهيم بنى النبي عليه السلام مات فى المدينة وهو ابن ثمانية عشر شهرا انتهى * وانما الذى لا يجوز ما فعله الجبهة من الصباح والياحة ولطم الحدود والصدور وشق الجيوب وتمزيق الثياب * وعنه عليه السلام انه بكى على ولد بعض بناته وهو يحجود بنفسه فقيل يا رسول الله تبكى وقد نهيتنا عن البكاء فقال (ما نهيتكم عن البكاء وانما نهيتكم عن صوتين احقن صوت عند الفرح وصوت عند الترح) قال فى المغرب الحق نقصان العقل وانما قيل لصوتى الياحة والترنم فى اللعب احقان لحق صاحبهما * والبكاء على ثلاثة اوجه من الله وعلى الله والى الله فالبكاء من تويخه وتهديده والبكاء اليه من شوقه ومحبه والبكاء عليه من خوف الفراق وفرق الله بين يوسف وابيه لميله اليه ومحبه عليه والمحجوب يورث المحنة والعيمان من الانبياء اسحاق ويعقوب وشعيب * ومن الاشراف عبدالمطلب بن هاشم وامية بن عبد شمس وزهرة بن كلاب ومطعم بن عدي * ومن الصحابة سواء كان اعمى فى عهده او حدث له بعد وفاته عليه السلام البراء بن عازب وجابر بن عبدالله وحسان بن ثابت والحكم بن ابى العاص وسعد بن ابى وقاص وسعيد بن يربوع وصخر بن حرب ابوسفیان والعباس بن عبد المطلب وعبدالله بن الارقم وعبدالله بن عمر وعبدالله بن عباس وعبدالله بن عمر وعبدالله بن ابى اوفى وعثمان بن مالك وعتبة بن مسعود الهذلى وعثمان بن عامر ابو خافة وعقيل بن ابى طالب وعمرو بن ام مكتوم المؤذن وقنادة بن النعمان فهو كظيم مملوء من النبط على اولاده ممسك له فى قلبه

در ديست درين سينه كه كفتن نتوانيم

﴿ قالوا تالله تفتؤا ﴾ اى لا تقا ولا تزال وحذفت لالعدم الالتباس لانه لو كان اثباتا للزمه اللام والتون او احداهما ﴿ تذكر يوسف ﴾ تفجعا عليه ﴿ حتى تكون حرضا ﴾ مريضا مشرفا على الهلاك ﴿ او تكون من الهالكين ﴾ اى الميتين * وفيه اشارة الى انه لا بد للمحب من ملامة الخلق فاؤل ملامتى فى العالم آدم عليه السلام حين طعن فيه الملائكة ﴿ قالوا انجمل فيها من يفسد فيها ﴾ ولو امنت النظر رأيت اول ملامتى على الحقيقة حضرة الربوبية لقولهم ﴿ انجمل فيها ﴾ وذلك لانه تعالى كان اول محب ادعى المحبة وهو قوله ﴿ يحبهم ﴾ فطلما يلوم اهل السلوة المحبين ومن علامة المحب ان لا يخاف فى الله لومة لائم

ملا مت كن مرا چندانكه خواهى * كه نتوان شستن از زنتكى سياهى

﴿ قال انما ائتكم بى ﴾ البث اصعب الهم الذى لا يصبر عليه صاحبه فيثب الى الناس اى ينشره فكأنهم قالوا له ما قالوا بطريق التسلية والاشكاء فقال لهم انى لا ائتكم ما بى اليكم

اولی غیرکم حتی تصدوا لتسلی وانما اشکومنی ﴿ وحزنی الی الله ﴾ ملتجنا الی جنبه
نضرنا لدی بابه فی دفعه

راز کویم بخلق و خوار شوم * باتو کویم بزرگوار شوم
والحزن اعم من البث فاذا عطف علی الخاص یراد به الافراد الباقية فیکون المعنی
لا اذکر الحزن العظیم والحزن القلیل الا مع الله * فان قیل لم قال یعقوب فصبر جیل ثم قال
یا سفا علی یوسف وقال انما اشکوبنی وحزنی الی الله فکیف یکون الصبر مع الشکوی
* قیل لیس هذا الا شکایة من النفس الی خالقها وهو جائز الا ترى ان ایوب علیه السلام قال
(رب انی مسنی الضر وانت ارحم الراحمین) وقال تعالی مع شکواه الی ربه فی حقه (انا وجدناه
صابرا نعم العبد) لانه شکا منه الیه وبکی منه علیه فهو المعذور لدیه لان حقیقة الصبر ومعناه
الحقیقی حبس النفس ومنعها عن الشکوی الی الغیر وترك الركون الی الغیر وتحمل الاذی
والابتلاء لصدوره من قضائه وقدره کما قیل بلسان الحقیقة

کل شیء من الملیح ملیح * لکن الصبر عنه غیر ملیح
وقیل والصبر عنک فمذموم عواقبه * والصبر فی سائر الاشیاء محمود
وذلك لان الحب لا یصبر عن حضرة المحبوب فلا یزال یرض حاله وافتقاره الی حضرة
ولسان العشق لسان التضرع والحکایة لالسان الجزع والشکایة کما اشار العاشق
بشنوازی جون حکایت میکند * از جدایها شکایت میکند

یعنی شکایة العارف الواقف فی صورة الشکوی حکایة حاله وتضرعه وافتقاره الی حبیبه
* وعن انس رضی الله عنه رفعه الی النبی علیه الصلاة والسلام (ان رجلا قال لیمقوب ماالذی
اذهب بصرک وحفی ظهرك قال اما الذی اذهب بصری فالبکاء علی یوسف واما الذی حفی
ظهري فالحزن علی اخیه بنیامین فاتاه جبریل فقال ائت شکو الی غیر الله قال انما اشکوبنی وحزنی
الی الله قال جبریل الله اعلم بما قلت منك قال ثم انطلق جبریل ودخل یعقوب بینه فقال ای
رب اما رحم الشیخ الکبیر اذهبت بصری وحنیت ظهري فرد علی ریحاتی فاشمهما شمة
واحدة ثم اصنع بی بعد ما شئت فاتاه جبریل فقال یا یعقوب ان الله یرک السلام ویقول ابشر
فانهما لوکانا میتین لنشرتهما لک لافر بهما عینک ویقول لک یا یعقوب اتردی لم اذهبت بصرک
وحنیت ظهرك ولم فعل اخوة یوسف یوسف ما فعلوه قال لا قال انه اناک بیتیم مسکین وهو صائم جائع
وزبحت انت واهلك شاة فطعمتوها ولم تطعموه ویقول انی لم احب من خلقی شیأ حی الیتامی
والمساکین فاصنع طعاما وادع المساکین) قال انس قال علیه السلام (فکان یعقوب کما امسى
نادی منادیه من کان صائما فلیحضر طعام یعقوب واذا اصبح نادی منادیه من کان مفطرا
فلیفطر علی طعام یعقوب) ذکره فی الترغیب والترهیب : قال السعدی قدس سره

نخواهی که باشی براکنده دل * براکنده کارا ز خاطر مهل

کسی نیک بیند بهر دو سرای * که نیکی رساند بخلق خدای

﴿ واعلم من الله ﴾ من لطفه ورحمته ﴿ ما لا تعلمون ﴾ فارجو ان یرحمنی ویرطفنی ولا یخيب

(رحمان)

رجائی او اعلم من الله بنوع من الالهام ما لا تعلمون من حياة يوسف - وروی - انه رأى ملك الموت في منامه فسأله عنه فقال هو حى وقيل علم من رؤيا يوسف انه لا يموت حتى يخرجوا له سجدا - وروی - ان يوسف قال لجبريل ايها الروح الامين هل لك علم بيمقوب قال نعم وهب الله له الصبر الجميل وابتلاء بالحزن عليك فهو كظيم قال فما قدر حزنه قال حزن سبعين تكلي قال فانه من الاجر قال اجر مائة شهيد ومساء ظنه بالله ساعة قط * وقال السدى لما اخبره ولده بسيرة الملك احسنت نفسه قطع وقال لعله يوسف فقال ﴿ يا بنى اذهبوا ﴾ الى مصر ﴿ فتحسبوا من يوسف واخيه ﴾ اى تعرفوا من خبرهما بحواسكم فان التحسس طلب الشئ بالحاسة * قال في تهذيب المصادر [التحسس مثل التجسس : آكاهى جستن : وفى الاحياء بالجيم فى تطلع الاخبار وبالحاء فى المراقبة بالعين * وقال فى انسان العيون ما بالحاء ان يفحص الشخص عن الاخبار بنفسه وما بالجيم ان يفحص عنها بغيره وجاء تحسبوا ولا تحسبوا انتهى * والمراد باخيه بنيامين ولم يذكر الثالث وهو الذى قال قلن ابرح الارض واحتبس بمصر لان غيته اختيارية لا يصر ازايتها * قال ابن الشيخ فان قلت كيف خاطبهم بهذا اللطف وقد تولى عنهم فالجواب ان التولى التجاء الى الله والشكاية اليه والاعراض عن الشئ الى احد منهم ومن غيرهم لا ينافى الملاحظة والمكاملة معهم فى امر آخر انتهى * قالوا له ا بنيامين فلانترك الجهد فى امره وامايوسف فانه ميت وانما لا نطلب الاموات فانه اكله الذئب منذ زمان فقال لهم يعقوب ﴿ ولا تيأسوا من روح الله ﴾ لا تقنطوا من فرجه وتنفيه والياس والقنوط انقطاع الرجاء * وعن الاصمعى ان الروح ما يجرد الانسان من نسيم الهواء فيسكن اليه وتركيب الرأى والواو والحاء يفيد الحركة والاهتزاز فكل ما يلتذ الانسان ويهتز بوجوده فهو روح * قال فى الكواشى اصله استراحة القلب من غمه . والمعنى لا تقنطوا من راحة تأنيكم من الله انتهى * وقرئ من روح الله بالضم اى من رحمته التى يحى بها العباد ﴿ انه لا يياس من روح الله الا القوم الكافرون ﴾ لعدم علمهم بالله وصفاته فان العارف لا يقنط فى حال من الاحوال اى فى الضراء والسرء ويلاحظ قوله تعالى (ان مع العسر يسرا) فصنع الله عجيب وفرج الله قريب وفى الحديث (الفاجر الراجى اقرب الى الله من العابد القانط) - وروی - ان رجلا مات فاوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام مات ولى من اوليائى فاغسله فجاء موسى عليه السلام فوجده قد طرحه الناس فى المزابل لفسقه فقال موسى يارب انت تسمع مقالة الناس فى حقه فقال الله تعالى يا موسى انه تشفع عند موته بثلاثة اشياء لو سألت بها جميع المذنبين لفقرت . الاول انه قال يارب انت تعلم انى وان كنت ارتكبت المعاصى بفعل الشيطان والقرين السوء ولكنى كنت اكرهها بقلبي . والثانى انى وان كنت مع الفسقة بارتكاب المعاصى ولكن الجلوس مع الصالحين كان احب الى . والثالث لو استقبلنى صالح وفاجر كنت اقدم حاجة الصالح * وفى رواية وهب بن منبه قال يارب لو عفوت عنى لفرح ابيائى واولياؤك وحزن عدوك الشيطان ولو عذبتنى لكان الامر بالعكس ولارب ان فرح الاولياء احب اليك من فرح الاعداء فارحنى وتجاوز عنى قال الله تعالى فرحت فانى غفور رحيم خاصة لمن اقر بالذنب * فعلى العاقل ان لا يقنط من رحمة ربه فانه تعالى

يكشف الشدائد في الدنيا والآخرة - حكى - ان رجلا بقي في جزيرة بلا زاد فقال بطريق اليأس

اذا شاب الغراب اثبت اهلى * وصار القار كاللبن الحليب

فسمع قائلا يقول

عسى الكرب الذي امسيت فيه * يكون وراءه فرج قريب

فلما نظر رأى سفينة فوصل بها الى اهله ۞ قال في التأويلات التجمية في الآية اشارة الى ان الواجب على كل مسلم ان يطلب يوسف قلبه وبنيامين سره ولا ييأس ان يجد روح الله اى ربحه منهما بل من وجد قلبه وجد فيه ربه اذ هو سبحانه متجل لقلوب اوليائه المؤمنين وقد وعد الله بوجدانه الطالين فقال (الامن طلبنى وجدنى) والسرفيه ان طلب الحق تعالى يكون بالقلب لا بالقالب ووجدانه ايضا يكون في القلب كما قال موسى عليه السلام الهى اين اطلبك قال (انا عند المنكسرة قلوبهم من اجلى) اى من محبتي وفي قوله (انه لا ييأس من روح الله الا القوم الكافرون) اشارة الى ان ترك طلب الله واليأس من وجدانه كفر انتهى : وفي المتن

كركران وكر شتابنده بود * آنكه جويندست يابنده بود
در طلب زن دائما تو هر دو دست * كه طلب در راه نيكو رهبرست
لنك ولوك وخفته شكل بي ادب * سوى اومى غيثر واورامى طلب
كه بكفت و كه بخاموشى و كه * بوى كردن كير هر سو بوى شه
كفت آن يعقوب با اولاد خویش * جستن يوسف كنيد از حد پیش
هر خسى خود را درین جستن بجد * هر طرف رانید شكل مستعد
كفت از روح خدا لا تيأسوا * همچوكم کرده پسر رو سوبسو
از ره حس دهان پرسان شويد * كوش را بر چار راه اونهد
هرجا بوى خوش آيد بوبريد * سوى آن سر كاشنای آن مرید
هرجا لطفى بينى از كسى * سوى اصل لطف ره يابى عسى
این همه خوشها ز دریا بیست ژرف * جزورا بگذار و بر كل دار طرف

﴿ فلما دخلوا عليه ﴾ - روى - ان يعقوب امر بعض اولاده فكتب بسم الله الرحمن الرحيم من يعقوب اسراييل الله ابن اسحاق ذبيح الله ابن ابراهيم خليل الله الى عزيز مصر اما بعد فانا اهل بيت موكل بنا البلاء اما جدى ابراهيم فانه ابتلى بنار النمرود فصبر وجعله الله عليه بردا وسلاما واما ابى اسحاق فابتلى بالذبح فصبر ففداء الله بذبح عظيم واما انا فابتلانى الله بفقد ولدى يوسف فبكيت عليه حتى ذهب بصرى ونحل جسمى وقد كنت اتسلى بهذا الغلام الذى امسكته عندك وزعمت انه سارق وانا اهل بيت لا نسرق ولا نلد سارقا فان رددته على والادعوت عليك دعوة تدرك السابع من ولدك والسلام [پس نامه به فرزندان داد و اندك بضاعتى از شرم و روغن و امثال آن ترتيب نموده ايشانرا بمصر فرستاد ايشان بمصر آمده برادريرا كه آنجا بود ملاقات كردند و باتفاق روى ببارگاه يوسف نهادند پس آن هنگام در آمدند برادران

در اوائل دفتر سوم در بیان حکایت ملاکبری که از درهای انفس در راه مرده است

(یوسف)

يوسف بروى [قالوا يا ايها العزيز] اى الملك القادر الغالب [منا] اصابنا [واهلنا] وهم من خلفهم [الضر] الفقر والحاجة وكثرة العيال وقلة الطعام [وجتاي بضاعة] [وأورده ايم بضاعتى] [مزجية] [اندك وبى اعتبار] اى مردودة مدفوعة يدفعها كل تاجر رغبة عنها واحتقار لها من ازجيته اذ ادفعته وطردته وكانت بضاعتهم من متاع الاعراب صوافا ومنا وقيل هى الصنوبر والحبة الخضراء وهى المستق اودراهم زيوف لا تؤخذ الا بنقصانها [فاوف لنا الكيل] قائم لنا الكيل الذى هو حقنا * قال بعضهم اعطنا بالزيوف كما نبيع بالدرهم الجياد ولا تنقصنا شيئا [وتصدق علينا] تفضل بالمساحة وقبول المزجاة فان التصدق التفضل مطلقا واختص عرفا بما يتنى به ثواب الله ولذا لا يقال فى العرف انهم تصدق على لانه لا يطلب الثواب من المبد بل يقال اعطنى او تفضل على وارحمنى * ثم هذا اى حمل التصدق على المساهلة فى المعاملة على قول من يرى تحريم الصدقة على جميع الانبياء واهليهم اجمعين واما على قول من جعله مختصا بنبينا عليه السلام فالمراد حقيقة الصدقة [ان الله يجزى المتصدقين] يثيب المتفضلين احسن الجزاء والثواب * قال الضحاك لم يقولوا ان الله يجزيك لانهم لم يعلموا انه مؤمن * يقول الفقير دخل يوسف فى القفا الجمع سواء شافهموه بالجزاء اولامع ان الجزاء ليس بمقصود على الجزاء الاخرى بل قد يكون دنيويا وهو اعم فافهم * ومن آثار الثواب الدنيوى ما حكى عن الشيخ ابى الربيع انه قال سمعت امرأة فى بعض القرى اكرمها الله بشاة تحلب لبنا وعسلا فجئت اليها وحلبت الشاة فوجدتها كما سمعت وسألت عن سببها قالت كانت لنا شاة نتقوت بلبنها فزلت علينا ضيف وقد امرنا باكرامه فذبناها له لوجه الله تعالى فعوضنا الله تعالى هذه الشاة ثم قالت انها ترى فى قلوب المريرين معنى لما طابت قلوبنا طاب ما عندنا فطيبوا قلوبكم بطب لكم ما عندكم فالاعتقاد الصحيح والنية الخالصة وطيب الخاطر لها تأثير عظيم - حكى - ان السلطان محمود مر على ارض قوم يكثر فيها قصب السكر وكان لم يره بعد فقشر له بعض القصبات فلما مص منه السكر استحسنته والتذ منه فى الغاية فخطر بباله ان يضع فيه شيئا من الرسوم كالباج والخراج حتى يحصل له من هذا القصب فى كل سنة كذا وكذا فلما مص بعد هذه الخاطرة وجد قصبيا بابا خاليا عن السكر فسمعه من تلك القية شيخ عتيق وقال قد هم الملك بان يفعل بدعة وظلما فى مملكته او فعلها فلذلك نهد سكر القصب فاستتاب السلطان فى نفسه ورجع عما خطر بباله فلما مصه ثانيا بعد ذلك وجد مملوا من السكر كما كان فهذا من تأثير النية والهمة * ثم ان الصدقة لا تختص بالمال بل كل معروف صدقة ومنها العدالة بين الاثنين والاعانة والكلمة الطيبة والمشى الى الصلاة واماطة الاذى عن الطريق ونحوها وكذا التواقل لا تختص عند اهل الاشارة بالصلوات بل تم كل خير زائد وفى الحديث القدسى (لا يزال عبدى يتقرب الى بالتواقل حتى احبه فاذا احبته كنت سمعه وبصره) فعلى العاقل الاشتغال بتواقل الخيرات من الصدقات وغيرها : قال السعدى قدس سره

يكي در بيان سكي تشنه يافت * برون از رملق در حياتش نه يافت

کله دلو کرد آن بسندیده کیش * چو جبل اندران بست دستارخوش
 به خدمت میان بست و بازو کشاد * سک ناتوان را دمی آب داد
 خبر داد پیغمبر از حال مرد * که داور کناهان او عفو کرد
 الا کر جفا کاری اندیشه کن * وفا پیش کیرو کرم پیشه کن
 کسی با سکی نیکوی کم نکرد * بجاکم شود خیر بایک مرد
 کرم کن چنان کت بر آید ز دست * جهانبان در خیر بر کس نیست
 کرت در بیابان نباشد چمی * چراغی بنه در زیارتکمی
 به قطار زر بخش کردن ز کج * نباشد چو قیراطی از دست رنج
 بر دهر کسی بار در خورد زور * کرانست پای ملخ پیش مور

ثم فی قوله ((وجئت بیضاغة مزجیة)) الآية اشارة الى ان طالب الحق ينبغي له عرض الحاجة والفقر والافتقار ورؤية تقصيره فان الفناء محبوب المحبوب وطريق حسن لنيل المطلوب ولذلك لما سمع يوسف كلامهم هذا ادركته الرحمة فرفع الحجاب وخلصهم من ألم الفرقة والاضطراب * ومن هذا المقام ما قيل لابی یزید البسطامی قدس سره خزائننا مملوءة بالأعمال فأین العجز والافتقار والتضرع والسؤال ولا يلزم من هذا ترك العمل فانه لا بد منه في مقامه ألا ترى ان الاخوة انما قالوا ما قالوا بعد ان جاؤا ببعض الامتعة فللطالب ان يعمل قدر طاقته ولكن لا يغتر بعلمه بل يتقرب اليه بالفناء وترك الرؤية يكون ذلك وسيلة الى المعرفة والقربة والوصلة : قال ابو یزید البسطامی قدس سره

چار چیز آورده ام شاها که در کنج تو نیست * نیستی و حاجت و هجز و نیاز آورده ام

قال - لما رأى يوسف تمسكن اخوته رق لهم فلم يملك من ان عرفهم نفسه * قال الكاشف [آن نامه یعقوب بر کوشه تخت نهادند یوسف نامه را بخواند کربیه بروی غلبه کرد عنان تمالك از دست داده گفت ای برادران] هل علمتم ما فعلتم بیوسف واخيه * ای هل تبتم عن ذلك بعد علمكم بقبحه فهو سؤال عن المذوم والمراد لازمه وفعلهم باخيه بنیامین افراده عن يوسف واذا بانواع الاذى واذلاله حتى كان لا يقدر ان يكلمهم الا بعجز وذلة * اذ انتم جاهلون * [چه آن وقت نادان بودید بقبیح آن] فلذلك اقدمتم على ذلك او جاهلون بما يؤول اليه امر يوسف وانما كان كلامه هذا شفقة عليهم وتنصحا لهم في الدين وتحريضا على التوبة لامعابة وتثريبا اشارا لحق الله على حق نفسه - روى - انه لما قرأ الكتاب بكي وكتب اليه (بسم الله الرحمن الرحيم الى يعقوب اسرائيل انا من ملك مصر انا بعد ايها الشيخ فقد بلغت كتابك وقرأته واحطت به علما وذكركت فيه آباءك الصالحين وذكركت انهم كانوا اصحاب البلاء فانهم ان ابتلوا وصبروا ظفروا فاصبر كما صبروا والسلام فلما قرأ يعقوب الكتاب قال والله ما هذا كتاب الملوك ولكنه كتاب الانبياء ولبل صاحب الكتاب هو يوسف * قال الكاشف [آنکه تقاب افکنند و تاج از سر بر داشت ایشرا نظر بران

شکل و شمائل افتاد [﴿ قَالُوا أَتُكَلِّمُنَا يَوْسُفَ ﴾ استفهام تقرر [یعنی البتہ تو ہی یوسف کہ باین جمال و کمال دیکری نتواند بود]

کہ دارد از همه خوبان رخی چنین کہ تو داری • تبارک الله ازین روی تازنین کہ تو داری ﴿ قَالَ اَنَا يَوْسُفُ وَهَذَا اخِي ﴾ من ابي وامي ذکرہ مبالغہ فی تعریف نفسه و تقحیما بلسان اخيه و ادخالا له فی قوله ﴿ قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا ﴾ فکأنه قال هل علمتم ما فعلتم بنا من التفریق و الاذلال فاننا یوسف و هذا اخي قد اتم الله علينا بالحلّاص مما ابتلينا به و الاجتماع بعد الفرقة و الانس بعد الوحشة ﴿ اِنَّهُ ﴾ ای الشان ﴿ مِنْ ﴾ [هر کہ] ﴿ یَتَّقِ ﴾ ای یفعل التقوی فی جمیع احواله اویق نفسه عما یوجب سخط الله و عذابه ﴿ وَ یَصْبِرْ ﴾ علی المحن کفارقة الاوطان و الاهل و العشار و السجن و نحوها او علی مشقة الطاعات او عن المعاصی التي تستلذها النفس ﴿ فَانَّ اللَّهَ لَیَبْضِیعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِ ﴾ ای اجرهم و انما وضع المظهر موضع المضمر للتنبیه علی ان المحسن من جمع بین التقوی و الصبر [چون برادران یوسف را بشناختند روی بخت آورده خواستند کہ در پای وی افتند یوسف از تحت فروده آمدہ اشارہ در کنار گرفت] ﴿ قَالُوا مَا لَیَئِسْنَا بِاللَّهِ لَقَدْ آتَرَکَ اللَّهُ عَلَيْنَا ﴾ اختارک و فضلك علینا بالجمال و الکمال و الجاء و المال ﴿ وَاِنْ ﴾ ای و ان شأنا و حالنا ﴿ کُنَّا لَخَاطِئِینَ ﴾ یقال خطیئہ فعل الاتم عمدا و اخطا فعلہ غیر عمد ای لمعمدين بالذنب اذ فعلنا بک ما فعلنا و لذلك اعزک و اذلنا و فیہ اشعار بالتوبة و الاستغفار و لذلك ﴿ قَالَ لَا تَثْرِيبَ عَلَیْکُمُ الْیَوْمَ ﴾ [هیچ سرزنش نیست بر شما امروز و من هرگز دیکر کناه شمارا باروی شما نیارم] و هو تفعل من الثرب و هو الشحم الذی یغشی الکرش و مضاء ازالة الثرب فکان التعبیر و الاستقصاء فی اللوم یذب جسم الکرم و ثربه لشدة علیه کما فی الکواشی • و قال ابن الشیخ سمي التقریر تزییا تشبیها له بالثریب فی اشتغال کل منهما علی معنی التزییق فان التقریر یمزق العرض و یدهب ماء الوجه، و الیوم منصوب بالثریب ای لا تثریب علیکم الیوم الذی هو مظنة التثریب فاظنکم بأسر الایام بالیوم الزمان مطلقا ثم ابتداء فقال ﴿ یَغْفِرُ اللَّهُ لَکُمْ ﴾ فدعا لهم بمغفرة ما فرط منهم او منصوب بیغفر و ذلك ان یوسف صفح عن جرمینهم یومئذ فسقط حق العبد و تابوا الی الله فلم یمبق حق الله لان الله تعالی یقبل التوبة عن عباده فلذلك قال ﴿ یَغْفِرُ اللَّهُ لَکُمْ ﴾ و فی التأویلات التجمیة اخبر بصنیعهم فی البدایة و لکنه کان سبب رفعة منزله و نیل مملکتہ فی النہایة فلذلك قال ﴿ یَغْفِرُ اللَّهُ لَکُمْ ﴾ انتهى • و من کرم یوسف ان اخوته ارسلوا الیه انک تدعوننا الی طعامک بکرة و عشا و نحن نستحي منک بما فرط منا فیک فقال ان اهل مصر و ان ملکک فیهم کانوا ینظرون الی بالین الاولی و یقولون سبحان من بلغ عبدا بیع بعشرین درهما ما بلغ و لقد شرفت بکم الآن و عظمت فی العیون حیث علم الناس انکم اخوتی و انی من حفدة ابراهیم علیہ السلام - و روی - ان رسول الله صلی الله علیہ وسلم اخذ بمضادتی باب الکعبة یوم الفتح فقال لقریش (ما روتنی فاعلا بکم) قالوا نظن خیرا اخ کریم و ابن اخ کریم و قد قدرت فقال (اقول ما قال اخي یوسف لا تثریب علیکم الیوم) - و روی - ان اباسفیان لما جاء لیسلم قال له العباس اذا أتیت الرسول قاتل علیہ (لا تثریب علیکم الیوم) ففعل فقال علیہ السلام

(غفر الله لك ولمن علمك) ﴿ وهو ارحم الراحمين ﴾ لان رحمة الراحمين ايضا برحمته اولان
رحمتهم جزء من مائة جزء من رحمته تعالى والخلق اذا رحم فكيف الخالق
باى بسوزد جهانى كناه * باشكى بشويد درون سياه
بدر مانده تخت شاهی دهد * بدر ماندگان هر چه خواهی دهد
: قال السعدی قدس سره

نه يوسف که چندان بلا دید و بند * چو حکمش روان گشت و قدرش بلند
صکنه عفو کرد آن یعقوب را * که معنی بود صورت خوب را
بیکر دار بدشان مقید نکرد * بضاعت مزجات شان رد نکرد
ز لطف همین چشم داریم نیز * درین بی بضاعت بخش ای عزیز
بضاعت نیاوردم الا امید * خدایا ز عقوم مکن تا امید

* قال فی بحر الملوک الذنب للمؤمن سبب للوصلة والقرب من الله فانه سبب لتوبته واقباله على الله
* قال ابو سليمان الداراني ما عمل داود عليه السلام عملا انفع له من الخطيئة مازال يهرب منها
الى الله حتى اتصل ﴿ وقال في التأويلات النجمية في قوله ﴾ (وهو ارحم الراحمين) اشارة الى
انه ارحم من ان يجرى على عبد من عباده المقبولين امرا يكون فيه ضرر لعبد آخر في الحال
وانفع في المال ثم لا يوفقه لاسترضاء الخصم ليعفو عنه ماجرى منه ويستغفر له حتى يرحمه الله
وايضا انه تعالى ارحم للعبد المؤمن من والديه وجميع الرحماء انتهى - حكى - انه اعتقل لسان
فتى عن الشهادة حين اشرف على الموت فاخبروا النبي صلى الله عليه وسلم فدخل عليه وعرض
الشهادة فاضطرب ولم يعمل لسانه فقال عليه السلام (اما كان يصلي اما كان يركي اما كان يصوم) قالوا
بلى قال (فهل عقى والديه) قالوا نعم قال (هاتوا بانه) فجاءت وهي عجوز عوراء فقال عليه السلام
(هلا عفوت النار حملته تسعة اشهر النار ارضعته ستين فأتى رحمة الام) فعند ذلك انطلق لسانه
بالكلمة والنكته انها كانت رحمة لارحمة فللقليل من رحمتهما ماجوزت احراقه بالنار فالرحمن
الرحيم الذي لا يتضرر بجنابة العباد كيف يستجيز احراق المؤمنين الموابط على كلمة الشهادة سبعين
سنة ﴿ اذهبوا ﴾ لما عرفهم يوسف نفسه وعرفوه سألهم عن أبيه فقال ما فعل ابي بئدي
قالوا اذهبت عينا فاعطاهم فيصه وقال اذهبوا يا اخوتي ﴿ بقميصي هذا ﴾ حال والباء
للملابسة والمصاحبة ويجوز ان تكون للتعمدية. فالمعنى بالفارسية [يريد اين پيراهن مرا] وهو
القميص المتوارث كما روى عن انس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (اما قوله
اذهبوا بقميصي هذا فان نمروذ الجبار لما اتى ابراهيم في النار نزل الله جبريل بقميص
من الجنة وطفنفة من الجنة قال به القميص واقمده على الطفنفة وقدم معه يحدته فكسا
ابراهيم ذلك القميص اسحاق وكساء اسحاق يعقوب وكساء يعقوب يوسف فجعله في قسبة من فضة
وعلقها اي للحفظ من العين وغيرها وفي التبيان مخافة من اخوته عليه قال في الجلب
والقميص في عنقه وكان فيه ريح الجنة لا يقع على مبتلى او سقيم الاصح وعوف وفي التأويلات
النجمية فيه اشارة الى ان قميص يوسف القلب من ثياب الجنة وهو كسوة كساء الله تعالى

من اتوار جماله اذا التقي على وجه يعقوب الروح الاعمى يرتد بصيرا ومن هذا السر ارباب القلوب من المشايخ يلبسون المریدین خرقتم لتعود بركة الخرقه الى ارواح المریدین فيذهب عنهم العمى الذي حصل من حب الدنيا والتصرف فيها انتهى * قال بعض الحفاظ من الكذب قول من قال ان عليا لبس الخرقه الحسن البصري فان ائمة الحديث لم يثبتوا للحسن من على سماعا فضلا عن ان يلبسه الخرقه انتهى * يقول الفقير هذا من سنة المشايخ قدس الله اسرارهم فانهم لبسوا الخرقه والبسوها تبركا وتيمنا وهم قد فعلوا ذلك بالهام من الله تعالى واشاره فليس لاحد ان يدعى انه من الزيادات والبدع القبيحة وزرت في بلدة قونية مرقد حضرة الشيخ صدر الدين قدس سره وله في حجرة الكتب خرقه لطيفة محفوظة يقال انها من البسة الجنة وغسلت طرفا من ذيلها في طست له يستشفى بمانه وشربت على نية زوال الامراض الظاهرة والباطنة والحمد لله ﴿ فالتقوه على وجه ابى يأت بصيرا ﴾ يصير بصيرا كقولك جاء البناء محكما بمعنى صار ويشهد له فارتد بصيرا ويأت الى حال كونه بصيرا ذاهبا بياض عينه وراجعا اليها الضوء وينصره قوله ﴿ وأتوني ﴾ [وبيايد بمن] اي اتم واني فبه تغلب المخاطبين ﴿ باهلكم اجمعين ﴾ بنسائكم وذرائكم ومواليكم فان الاهل يفسر بالازواج والاولاد وبالعيد والاماء والاقارب وبالاصحاب والمجموع - روى - ان يهودا حمل القميص وقال انا احزنه بحمل القميص الملطخ بالدم اليه فافرحه كما احزنه فحملة وهو حاف حاسر من مصر الى كنعان ومعه سبعة ارغفة لم يستوف اكلها حتى اتاه وكانت المسافة ثمانين فرسخا * قال الكاشفي [يراهن بوى داد واسباب راه جهت پدر ومتعلقان مهباساخته برادران تسليم كرد] ﴿ ولما فصلت العير ﴾ يقال فصل من البلد فصولا اذا انفصل منه وجاوز حيطانه وعمرانه * قال الكاشفي [وآن وقت كه جدا شد يعنى يرون آمد كاروان از عمارت مصر وبخضاء صحرا رسیده] ﴿ قال ابوهم ﴾ يعقوب لمن عنده من ولد ولده وغيرهم ﴿ انى لاجد ربح يوسف ﴾ اوجد الله اى جعله واجداريح ماعبق اى لزوج واصق من ربح يوسف من ثمانين فرسخا حين اقبل به يهودا

ايها السالون قوموا واعشقوا * تلك ربا يوسف فاستشقوا

: قال في المتنوى

بوى يراهان يوسف را نديد * آنكه حافظ بود يعقوبش كشيد

وهذا البيت اشارة الى حال اهل السلوك والسكر واصحاب الزهد والعشق وذلك لان الزاهد ذاهل عما عنده كالجمار الغافل عما استصعبه من الكتب فكيف يعرف ما عند غيره والعاشق يستشوق من كل مظهر ربح سر من الاسرار ويدخل في خيشومه من روائع النفس الرحمانى مالموعاش الزاهد الف سنة على حاله ماثم شيا منها قال اهل المعانى ان الله اوصل اليه رائحة يوسف عند اقضاء المحنة ومجيء وقت الروح والفرح من المكان البعيد ومنع من وصول خبره اليه مع قرب احدى البلدين من الاخرى وذلك يدل على ان كل سهل فهو في زمان المحنة صعب وكل صعب فهو في زمان الاقبال سهل * وذكر أن ربح الصبا استأذنت ربها في ان تأتي

در اواخر دفتر سوم در بیان آگاه شده پیغمبر بر طعن طاعنان الخ

يعقوب بریح یوسف قبل ان یاتیه البشیر بالقميص فأذن لها فأتته بها : قال المولى الجامی
 دبر می جنبه بشیرای یاد بر کتمان کذر * مرده پیراهن یوسف بر یعقوب را
 ولذلك یستروح کل محزون بریح الصبا ویتنسما المکروبون فیجدون لها روحا وهی التي تأتي
 من ناحية المشرق وفيها لین اذا هبت علی الابدان نعمتها ولینتها وهیجت الاسواق
 الی الاحباب والحنین الی الاوطان قال الشاعر
 أيا جلی نعمان بالله خلیا * نسیم الصبا یخلص الی نسیمها
 فان الصبا ریح اذا ماتتفسست * علی نفس مهموم تجلت صومها
 : قال الحافظ

نصبا همراء یفرست از رحمت کلدسته * بوکه بویی بشنوم از خاک بستان شما
 * وفي التیان هاجت الریح فحملت ریح القميص من مسافة ثمانین فرسخا واتصلت بیعقوب فوجد
 ریح الجنة فلم انه لیس فی الدنيا من ریح الجنة الا ما کان من ذلك القميص انتهى * يقول الفقیر
 هذا موافق لما ذکر من انه کان فی القميص ریح الجنة لا یقع علی مبتلى الاصح فالخاصية
 فی ریح الجنة لا فی ریح یوسف کما ذهب الیه الیضاوی * واما الاضافة فی قوله (ریح یوسف)
 فللملابسة کما لا یخفی * قال الامام الجلدکی فی کتاب الانسان من کتاب البرهان لعمری کما
 کثفت طینة الانسان وزادت کثافتها نقصت حواسه فی مدرکاتها لحجب الکثافة الطاریة
 علی ذات الانسان من اصل فطرته واما جوهر ذات الانسان اذا لطف وترايدت لطافته
 فان جمیع حواسه تقوی ویزید ادراکها وکثیر من اشخاص النوع الانسانی یدرکون بحاسة
 الشیخ الروائح العطرة من بعد المسافة علی مسافة میل او اکثر من ذلك علی مسيرة امیال
 من ترايدت لطافته یدرک رائحة ما لا راحة له من الروائح المعتادة کما قال الله تعالی
 حکایة عن یعقوب (انی لاجد ریح یوسف) وهذه الحاسة مخصوصة باهل الکشف لا بنیرهم
 من الناس انتهى : وفي المثوی

بود وای چشم باشد نور ساز * شد زبونی دیده دیده یعقوب باز [۱]
 بوی بد مر دیده را تازی کند * بوی یوسف دیده را یاری کند
 بوی کل دیدی که انجما کل نبود * جوش مل دیدی که انجما مل نبود
 آن شنیدی داستان بایزید * که ز حال بو الحسن پیشین چه دید [۲]
 روزی آن سلطان تقوی میکذشت * با مریدان جانب صحرا ودشت
 بری خوش آمد مراورا نا کهان * از سوادری زسوی خارقان
 هم بر انجما ناله مشتاق کرد * بوی را از باد استنشق کرد
 چون در و آثار متقی شد بدید * یک مرید اورا ازان دم بر رسید
 بس پرسیدش که این احوال خوش * که بروست از حجاب پنج و شش
 کاه صرخ و کاه زرد و که سید * می شود رویت چه حالت و نورید
 می کشی بوی و بظاهر نیست کل * بی شک از غیبست و از گلزار کل

[۱] در اواسط دفتر یکم در بیان تفسیر آیه طاهره الله کان الخ

[۲] در اواسط دفتر چهارم در بیان مرده دادن بایزید از زادن ابوالحسن خرقانی الخ

گفت بوی بوالعجب آمد بمن * همچنانکه مصطفی را از یمن
 که محمد گفت برست صبا * از یمن می آیدم بوی خدا
 از اویس و از قرن بوی عجب * مرئی راست کرد و بر طرب
 گفت ازین سو بوی یاری می رسد * اندرین ده شهر یاری می رسد
 بعد چندین سال می زاید شمی * می زند بر آسمانها خر کھی
 رویش از کلزار حق کلبون بود * از من او اندر مقام افزون بود
 چیست نامش گفت نامش بوالحسن * حلیه اش وا گفت از کیسو ذقن
 قد او ورنک او و شکل او * یک یک وا گفت از کیسو ورو
 حلیهای روح او را هم نمود * از صفات و از طریق و جا و بود

﴿لولا ان تفقدون﴾ ای تنبونی الی القند وهو الحرف ونقصان العقل وفساد الرأی
 من هرم يقال شیخ مفند ولا يقال عجوز مفندة اذ لم تكن فی شیبها ذات رأی فتفند فی کبرها
 ای نقصان عقلها ذاتی لاحادث من عارض الهرم وجواب لولا محذوف تقدیره لولا تفنیدکم
 لصدقتمونی * واعلم ان الحرف بالفارسیة [فرتوت شدن] لا یطراً علی الانبیاء والورثة
 لانه نوع من الجنون الذی هو من القائص وهم مبرأون مما یشین بهم من الآفات ﴿وقالوا﴾
 ای الحاضرون عنده ﴿تالله انک لفی ضلالک القديم﴾ [در همان حیرت قدیمی در افراط
 محبت یوسف و بسیاری ذکر او و توقع ملاقات او بعد از چهل سال یا هشتاد سال] وکان
 عندهم قدمات وفيه اشارة الی انه لا ید للعاشق من لائم

یا عاذل العاشقین دع فقة * اضلها الله کیف ترشدها
 مکن بنامه سیاهی ملامت من مست * که آکھست که تقدیر بر سرش چه نوشت

﴿فلما ان﴾ ان صلة ای زائدة لتأکید الفعلین واتصالھما حتی كأنھما وجدا فی جزء واحد
 من الزمان من غیروقت ﴿جاء البشیر﴾ [مژده دهنده] وهو یھودا ﴿القیہ علی وجهه﴾
 طرح البشیر القميص علی وجه یعقوب ﴿فارتد﴾ الارتداد انقلاب الشیء الی حال کان علیها
 وهو من الافعال النافصة ای طاد ورجع ﴿بصیرا﴾ بعدما کان قد عمی ورجعت قوته و سروره
 بعد الضعف والحزن

داشت در بیت حزن جامی جای * جاء منك بشیر قنجا
 ﴿قال فی التأویلات النجمیة﴾ (فلما ان جاء البشیر) من حضرة یوسف القلب الی یعقوب
 الروح بقميص انوار الجمال (القیہ علی وجهه فارتد بصیرا) یشیر الی ان الروح کان بصیرا
 فی بدو الفطرة ثم عمی لعلقه بالدنیا وتصرفه فیها ثم ارتد بصیرا بوارد من القلب
 ورد البشیر بما اقر الاعینا * وشیئ النفوس قلن قایات المتی
 وقاسم الناس المسرة بینهم * قسما فكان اجلهم حظا انا
 ﴿وفيہ اشارة الی ان القلب فی بدو الامر کان محتاجا الی الروح فی الاستکمال فلما کمل و صلح
 لقبول فیضان الحق بین الاصبعین ونال مملکة الخلافة بمصر القریة فی النهایة صار الروح

محتاجا اليها لاستنارة باتوار الحق وذلك لان القلب بمثابة المصباح في قبول نار نور الالهية والروح بمثابة الزيت فيحتاج المصباح في البداية الى الزيت في قبول النار ولكن الزيت يحتاج الى المصباح وتركيبه في النهاية ليقبل بواسطته النار فان الزيت بلامصباح وآلاته ليس قابلا للنار فافهم جدا ﴿ قال ألم اقل لكم اني اعلم من الله ما لا تعلمون ﴾ اي ألم اقل لكم يا بني حين ارسلتكم الى مصر وامرتكم بالتعجس ونهيتكم عن اليأس من روح الله اني اعلم من الله ما لا تعلمون من حياة يوسف واتزال الفرج - وروى - انه سأل البشير كيف يوسف فقال هو ملك مصر قال ما اصنع بالملك وعلى أي دين تركته قال على دين الاسلام قال الآن تمت النعمة ﴿ قالوا يا ابانا استغفر لنا ذنوبنا ﴾ [آمرزش طلب برای ما از خدا عزوجل] ﴿ انا كنا خاطئين ﴾ متعمدين للخطيئة والاثم مذنبين بما فعلنا بك ويوسف وبنيامين ومن حق شفقتك علينا ان تستغفر لنا ذنوبنا فانه لولا ذلك لكننا هالكين ﴿ قال سوف استغفر لكم ربي انه هو الغفور الرحيم ﴾ سوف وعسى ولعل في وعد الاكابر والعظماء يدل على صدق الامر وجده ووقوع ذلك منهم موقع القطع والبت وانما يعنون بذلك اظهار وقارهم وترك استعجالهم فعلى ذلك جرى وعد يعقوب كانه قال اني استغفر لكم لاجالة وان تأخر كما في بحر العلوم * وعن شعبي قال ﴿ سوف استغفر لكم ربي ﴾ قال اسأل يوسف ان عفا عنكم استغفر لكم ربي فان عفو المظلوم شرط المغفرة فاخر الاستغفار الى وقت الاجتماع بيوسف فلما قدموا عليه في مصر قام الى الصلاة في السحر ليلة الجمعة وكانت ليلة عاشوراء فلما فرغ رفع يديه وقال اللهم اغفر جزعي على يوسف وقلة صبري عنه واغفر لولدي ما اتوا به اخاهم وقام يوسف خلفه يؤمن وقام اخوته خلفهما اذلة خاشعين فاوحى الله اليه ان الله قد غفر لك ولهم اجمعين ثم لم يزل يدعو لهم كل ليلة جمعة في نيف وعشرين سنة الى ان حضره الوفاة * والتحقيق في هذا المقام ما قاله حضرة شيخى وسندى قدس الله سره في بعض تحريراته وهو انه تعالى قال في حكاية قول يوسف عليه السلام ﴿ يغفر الله لكم وهو ارحم الراحمين ﴾ وقال في حكاية قول يعقوب عليه السلام ﴿ سوف استغفر لكم ربي انه هو الغفور الرحيم ﴾ وذلك لانه انبث من غيب قلب يوسف النظر الى ما نال اليه بسبب اخوته من النعماء والآلاء وانبعث ايضا من غيب قلبه النية والارادة للاستغفار لهم فقال بلا توقف ولا تأخر ﴿ يغفر الله لكم وهو ارحم الراحمين ﴾ اي وهو ارحم بكم مني ومن ابني ومنكم ومن سائر الراحمين وهو يرحمكم ويغفر لكم بسبب استغفاري لكم قدرم انتم اليه بسبب ابتلائي بكم بل فوقه اذ لولا رحمة ومغفرته لكم لما ابتلائي بكم ولما اتاني الى ما رأيتم من السلطنة الظاهرة والباطنة والنعمة التامة الكاملة ولم ينبعث من غيب قلب يعقوب عليه السلام ذلك بل انبعث النظر الى ما وصل اليه بسببهم من النعماء والحن ولم ينبعث النية للاستغفار لهم بل توقف وتأخر الى انبعث النية من جانب الغيب حتى يستغفر لهم بالنية الصادقة المأذونة من قبل الحق تعالى فقال اشارة الى هذا وتنبها لهم عليه ﴿ سوف استغفر لكم ﴾ ربي حين تنبعث نية الاستغفار الى قلبي من قبل العزيز الغفار ولا تستعجلوا ﴿ انه هو الغفور الرحيم ﴾ لانه كما انزل على هذه المنح في صورة الحن من قبلكم

برحکم و یغفر لکم ولولا ارادته الرحمة والمغفرة لکم لما ابتلاکم بهذا البلاء ولكن هذه
الوقفة لعمدة في صورة التهمة ورحمة في صورة الغضب المحمد لله على ما انتم وهو الا کرم والارحم
واصل ذلك ارادة الحق سبحانه ان یجلی لهم بالقبض والجلال من جانب ابيهم وبالبسط والجمال
من جانب اخيهم حتی ینالوا الى مرتبة الصبر بالتجلی الاول ویصلوا الى مرتبة الشکر
التجلی الثاني وتكون تربيتهم بالقبضتين والیدین ومرتبتهم جامعة بین المرتبتین فلو کان
التجلی من كلا الجانبین بالقبضة والید الواحدة لکان مخالفا لسنة القديمة فانه لا یجلی لاحد
من مجلیین الابصورتین مختلفتین وكذا لا یجلی لشخصین من مجلیین الابصورتین الا ترى انه
لا یوجد شخصان في صورة واحدة وان كانا من اب واحد لان في اتحاد التجلی فیهما تحصيل
حاصل وهو نوع عبث تعالی شأنه عن العبث علوا کبیرا ۞ فلما دخلوا علی یوسف ۞ - روی -
ان یوسف وجهه الی ابيه جهازا کثیرا ومائتی راحلة وسأله ان یأتی به اياه اجمعین فنهأ یعقوب
للخروج الی مصر : قال الخجندی

کرد شیرین دهن ما خبر یار عزیز * که زمصرت ذکر اینک شکری می آید
فتوجه مع اولاده واهالیهم الی مصر علی رواحلهم فلما قریبوا من مصر اخبر بذلك یوسف
صبا و دوست پیامی بسوی ما آورد * بهمدمان کهن دوستی بجای آورد
برای چشم ضعیف رمد گرفته ما * ز خاک مقدم محبوب توتیا آورد
فاستقبله یوسف والملك الریان فی اربعة آلاف من الجند او ثلثمائة الف فارس والمطاء واهل
مصر باجمعهم ومع کل واحد من الفرسان جنة من فضة وراية من ذهب فترینت الصحراء
بهم واصطفوا صفوفا وکان الكل غلمان یوسف ومراکبه ولما صعد یعقوب تالا ومعه اولاده
وحفدته ای اولاد اولاده ونظر الی الصحراء مملوءة من الفرسان مزينة بالالوان نظر الیهم
متعجبا فقال له جبریل انظر الی الهواء فان الملائكة قد حضرت سرورا بحالکم كما كانوا
محزونین مدة لاجلک. یعنی [ازیں لشکر و تجمیل عجب میداری ببالا نکر جنود ملک از زمین
تا فلک بتفرج آمده بشادی تو مبتهج و مسرورند چنانچه درین مدت از اندوه تو محزون
و رنجور بودند] ثم نظر یعقوب الی الفرسان فقال ایهم ولدی یوسف فقال جبریل هو
ذاک الذی فوق رأسه ظلة فلم یتمالك ان اوقع نفسه من البعیر فجعل یمشی متوکئا علی یهودا
راه نزدیک و یماندم سخت دیر * سیر کستم زین سواری سیر سیر
سرنکون خود را ز اشتر در فکند * گفت سوژندم ز غم تا چند چند

فقال جبریل یا یوسف ان اباك یعقوب قد نزل لك فانزل له قترل من فرسه وجعل کل واحد
منهما یعدو الی الآخر فلما قریبا قصد یوسف ان یبدأ بالسلام فقال جبریل لاحتی یبدأ
یعقوب به لانه افضل واحق فابتدا به وقال السلام علیک یا مذهب الاحزان
چه جورها که کشیدند بلبلان از دی * بیوی آنکه ذکر نو بهار باز آید
فما تبا و بکیا سرورا و بکت ملائكة السموات وماج الفرسان بعضهم فی بعض وصهلت
الانحیول و سبحت الملائكة وضرب بالطبول والبوقات فصار كأنه یوم القیامة

چه خوش حالست روی دوست دیدن * پس از عمری بیک دیگر رسیدن
بکام دل زمانی آرمیدن * بهم گفتن سخن وز هم شنیدن
قال يوسف يا ابت بكيت على حتى ذهب بصرك ألم تعلم ان القيامة تجمعا فقال بلى ولكن
خشيت ان يسلب دينك فيحال بيني وبينك فقال الله الثبات على الايمان انه الكريم المنان
عروسی بود نوبت ماتمت * کورت تیک روزی بود خاتمت

﴿ آوى الى ابويه ﴾ الجمهور على ان المراد بابويه ابوه وخاله لسان امه راخيل كانت
قد ماتت في ولادة بنيامين ولذلك سمي بنيامين قان يامين وجع الولادة بلسانهم كما في تفسير
ابى الليث. والرابة وهى موطوءة الالب تدعى اما لقيامها مقام الام اولان الحالة ام كما ان الم
اب. والمعنى ضمهما الى نفسه فاعتقهما وكأنه عليه السلام حين استقبالهم نزلهم في خيمة ابويت
كان له هنالك فدخلوا عليه في ذلك البيت او الخيمة وضمهما اليه * وقال الكاشفى [پس
در تزديك مصر موصى بود ازان يوسف وقصر رفيع در آنجا ساخته بودند يوسف در آنجا
نزول فرمود پس آن هنگام که درآمد بر يوسف در آن منزل آوى الى ابويه جای داد
همسوی خود پدر و خاله خود را که بجای مادرش بود و دیگر باره برادران را در کنار گرفت
خاک را پرستش فرمود و برادر زادگان را نوازش کرد] ﴿ وقال ﴾ لهم قبل ان يدخلوا مصر
﴿ ادخلوا مصر ان شاء الله آمين ﴾ من الجوع والخوف وسائر المكاره قاطبة لانهم كانوا قبل ولادة يوسف
يخافون ملوك مصر ولا يدخلونها الا باجازتهم لكونهم جبابرة والمشية متعلقة بالدخول
والامن معا كقولك للغازی ارجع سالما فانما ان شاء الله فالمشية متعلقة بالسلامة والغم معا
والتقدير ادخلوا مصر آمين وذو الحال هو فاعل ادخلوا ﴿ ورفع ابويه ﴾ عند نزولهم
بمصر وكانوا اثنين وسبعين رجلا وامرأة وكانوا حين خرجوا منها مع موسى عليه السلام
ستمائة الف وخمسمائة وبضعا وتسعين اوسبعين رجلا سوى الذرية والهرمى وكانت الذرية
الف الف ومائتى الف ﴿ على العرش ﴾ وهو السرير الرفيع الذى كان يجلس عليه يوسف
وهو بالفارسية [تخت] اى اجلسهما معه على سرير الملك تكملة لهما فوق مافعله لاخته
واشترکوا في دخول دار يوسف لكنهم تباينوا في الايواء فانفرد الابوان بالجلوس معه على
سرير الملك لبعدهما من الجفاء کذا غدا اذا وصلوا الى الغفران يشتركون فيه في دخول الجنة
ولكنهم يتباينون في بساط القرية فيختص به اهل الصفاء دون من انصف اليوم بالالتواء
هرکسی از همت والاى خویش * سود برد در خور کالای خویش

﴿ وخرؤاله ﴾ [وپروى در افتادند پدر و خاله و برادران سرورا] ﴿ سجدا ﴾ حال
مقدرة لان السجود بعد الخروى يكون اى حال كونهم ساجدين تحية وتكرمة له فانه كان
السجود عندهم جاريا مجرى التحية والتكرمة كالقيام والمصافحة وتقبيل اليد ونحوها
من عادات الناس الناشئة في التعظيم والتوقير والرفع مؤخر عن الخروى اذ السجود له كان قبل
الصعود على السرير في اول الملاقاة لان ذلك هو وقت التحية الا انه قدم لفظا للاهتمام بتعظيمه لهما
والترتيب الذکرى لا يجب كونه على وقف الترتيب الوقومى ويصل به في كونه تيسر

الرؤیا • قال الکاشفی [یوسف کہ آن حال مشاہدہ نمود اظہار مسرت وبہجت فرمود]
 ﴿ وقال یا ابت ﴾ [ای پدر من] ﴿ هذا ﴾ [این سجدہ کردن شمارا] ﴿ تاویل رؤیای ﴾
 الی رأیتها وقصصتها علیک ﴿ من قبل ﴾ فی زمن الصبی یرید قوله (انی رأیت احد عشر کوکبا
 والشمس والقمر رأیتهم لی ساجدین) ﴿ قد جعلها ربی حقا ﴾ صدقا فی الیقظة واقما بعینها
 • قال بعضهم وقعت رؤیا یوسف بعد اربعین سنہ والیہا ینتہی الرؤیا • یقول الفقیر فیکون
 القول بان الاجتماع کان بعد ثمانین سنہ مرجوحا • واعلم ان السبب فی تأخیر ظهور المنامات
 الجیدة وسرعة الرئیة هو آن القدرة الالہیة المظہرة لہذہ المنامات تعجل البشارة بالخیرات
 الكامنة قبل اوائلها بمدة طويلة لتکون مدة السرور اطول وتؤخر الانذار بالشرور الكامنة
 الی زمان یقرب من حصولها لیقصر زمان الهم والحزن • قال الشیخ صدر الدین القنوی قدس
 سرہ فی شرح قوله علیہ السلام (اصدق المنامات ما رؤی فی السحر) اعلم ان السحر هو زمان
 اواخر الیل واستقبال اول النہار واللیل مظهر الغیب والظلمة والنہار هو زمان الکشف
 والوضوح ومنتہی سیر المغیبات والمقدرات الغیبیة فی العلم الالہی ثم فی عالم المعانی والارواح
 ولما کان زمان السحر هو مبدأ زمان السحر هو مبدأ زمان استقبال کمال الانکشاف والتحقیق
 لزم ان الذی یری اذ ذاک یکون قریب الظہور والتحقیق والی ذلک اشار یوسف بقوله هذا
 (تاویل رؤیای من قبل قد جعلها ربی حقا) ای ما کملت حقیة الرؤیا الا بظہورها فی الحس فان فیہ
 ظہر المقصود من تلك الصورة المثلثة وابتعت ثمراتها انتہی • وقال حضرة الشیخ الاکبر
 قدس سرہ الا ظہر (هذا تاویل رؤیای من قبل قد جعلها ربی حقا) ای اظہرها فی الحس بعد
 ما كانت فی صورة الخیال فقال النبی علیہ السلام (الناس نيام) ای جعل النبی علیہ السلام الیقظة
 ایضا نوما من انواع النوم لغفلة الناس فیہا عن المعانی الغیبیة والحقائق الالہیة کایغفل النائم
 عنها فکان قول یوسف (قد جعلها ربی حقا) بمنزلة من رأى فی نومه انه استیقظ من رؤیا رآها
 ثم ذکرها وعبرها ولم یعلم انه فی النوم عنه ما یرج فاذا استیقظ یقول رأیت کذا ورأیت کانی
 استیقظت واولئها بکذا هذا مثل ذلک کما قال فی المتنوی

این جهان ترا کہ بصورت قائمت • کفت پیغمبر کہ حلم نائمست

او کان برده کہ این دم خفته ام • بی خبر زان کونست در خواب دوم

فانظر کم بین ادراک محمد و بین ادراک یوسف علیہما السلام فی آخر امرہ حین قال (هذا تاویل
 رؤیای من قبل قد جعلها ربی حقا) معناه ثابتا حسا ای محسوسا وما کان الا محسوسا فان الخیال
 لا یطی ایدا الا المحسوسات لیسر له غیر ذلک فالتی علیہ السلام جعل الصورة الحسیة ایضا
 کالصورة الخیالیة الی تجلی الحق والمعانی الغیبیة فیہا وجعل یوسف الصور الحسیة حقا ثابتا
 والصور الخیالیة غیر ذلک فصار الحس عنده مجالی للحق والمعانی الغیبیة دون الخیال فانظر
 ما اشرف علم ورتة سید الانبیاء والرسل صلوات اللہ وسلامہ علیہ وعلیہم اجمعین وهم ای
 الورثة الاولیاء کاملون المطلعون علی ہذہ الاسرار ﴿ والاشارة ان یعقوب هو الروح
 وزوجتہ النفس واولادہ اوصاف البشریة والقوی والحواس ویوسف هو القلب والقلب

در اواسط دفتر دوم در بیان سبب بیان آن سطران فرمود

بمثابة العرش وهو على الحقيقة عرش الرحمن والسجدة كانت على الحقيقة لرب العرش
للالعرش وقوله ان شاء الله لانه لا يصل الى مصر حضرة الملك العزيز احد الا بجذبة مشيئة
وقوله آمين اي من الانقطاع عن تلك الحضرة فانها منزلة عن الاتصال والانفصال والانقطاع
عنها فعلى العاقل ان يجتهد في طريق الوصول الى ان تنفتح بسيرته ويتخلص من الظلمة ولا يقول
اين هو كما قال في المتوى

اين جهان پر آفتاب و نورماه * اوبهشت سرفرو برده بچاه
که اگر حقست پس کوروشنی * سر زچه بردار و بنکرای دنی
جمله عالم شرق و غرب آن نوریافت * تا تودر چاهی نخواهد برتوانفت

وصحبة هذا النور انما تحصل بالصبر على المعاصي والشرور واصلاح الطبيعة والنفس بالشرية
والطريقة وحبس الوجود في ظلمة بيت الخلوة الى اشراق نور الحقيقة الا ترى الى قول
الحافظ الشيرازی

آنکه پیرانه سرم محبت یوسف بنواخت * اجر صبریست که در کلبه احزان کردم
الهم اجعلنا من الواصلين ﴿١﴾ وقد احسن بي ﴿٢﴾ قال في الكواشي المفعول محذوف تقديره
احسن بي صنعه والمشهور استعمال الاحسان بالي وقد يستعمل بالياء ايضا كما في قوله (وبالوالدين
احسانا) والمعنى بالفارسية [وبدرستی که نیکویی کرده است بمن آفرین کارمن] ﴿٣﴾ اذا خرجني
من السجن ﴿٤﴾ [چون بیرون آورد مرا از زندان] ولم يذكر الحب للاستحي اخوته
ومن تمام الصفح والعمو ان لا يذكر ما تقدم من الذنب ولانه كان في السجن مع الكفار
وفي الحب مع جبرائيل ولانه كان في وقت دخول الحب صغيرا ولا يجب الشكر على الصبيان
ولان عهده بالسجن اقرب من الحب فلذا ذكره والوجه الاول ارجح وقد سبق مثله
في حق زليخا ايضا حيث قال ﴿٥﴾ ارجع الى ربك فاسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن ايديهن
ولم يذكر زليخا * قال لقمان رضي الله عنه خدمت اربعة آلاف نبي واخترت من كلامهم ثمان
كلمات. ان كنت في الصلاة فاحفظ قلبك. وان كنت في بيت الغير فاحفظ عينيك. وان كنت
بين الناس فاحفظ لسانك. واذكر اثنين. وانس اثنين. اما اللذان تذكركهما فالله والموت. واما اللذان
تساها احسانك في حق الغير واساءة الغير في حقك ﴿٦﴾ وفي التأويلات اخرجني من سجن
الوجود ولهذا لم يقل من الحب جب البشرية ونعمة اخراجه من سجن الوجود اكبر
من نعمة اخراجه من جب البشرية ﴿٧﴾ وجاء بكم ﴿٨﴾ [وآورد شمارا] ﴿٩﴾ من البدو ﴿١٠﴾ قال
في القاموس والبدو والبادية خلاف الحضرة لكون الصحراء بادية على العين اي ظاهرة
سميت بها وكانوا اصحاب المواشي والعمد اي الاخية ينتقلون في الماء والمرعى * وقال الكاشي
[وآن موضعی بود از زمین فلسطین در زمین شام که یعقوب آنجا نشستی و آن نزدیک کنعان
بود یوسف جهت شکر نعمت فرمود که حق سبحانه و تعالی مرا از زندان بخت رسانید
و شمارا از بادیه نزدیک من آورد تا بایکدیگر برنشینیم] ﴿١١﴾ من بعد ان ترغ الشيطان بين وبين
اخوتي ﴿١٢﴾ اي افسد بيننا وحرش واخرى من ترغ الرائي الدابة اذا احسها وحلها على

در اواخر دفتر دوم در بیان یافتن عاشق مشتوق را و بیان آنکه جوینده با بنده بود الخ

الجرى والحركة ولقد بالغ في الاحسان حيث نسب ذلك الى الشيطان * يقول الفقير الادب ان يسند الشر الى النفس والشیطال لانهما معدنه ومنشأه وان كان الكل بخلق الله تعالى ﴿ ان ربی لطیف لما يشاء ﴾ ای لطیف التدبیر لاجله رفیق حتی یحیی علی وجه الحکمة والصواب ما من صعب الا وهو بالنسبة الى تدبيره سهل * وقال في الكواشي ذوالطف بمن يشاء والالطف الاحسان الخفی * قال الامام الغزالي رحمه الله انما يستحق هذا الاسم من يعلم دقائق المصالح وغوامضها ومادق منها ومالطف ثم يسلک فی ایصالها الى المستصلح سبیل الرفق دون العنف واذا اجتمع الرفق في الفعل والالطف في الادراك تم معنى اللطف ولا يتصور كمال ذلك في العلم والفعل الا الله تعالى وحظ العبد من هذا الوصف الرفق بعباد الله تعالى والتلطف بهم في الدعوة الى الله والهداية الى سعادة الآخرة من غير اضرار وعنف ومن غير تعصب وخصام واحسن وجوه اللطف فيه الجذب الى قبول الحق بالشمائل والسير المرضية والاعمال الصالحة فانها اوقع والطف من الالفاظ المزینة : وفي المتنوى

بند فعلی خلق را جذابتی * که رسد در جان هر با کوش کر

﴿ انه هو العليم ﴾ بلیغ العلم بوجود المصالح والتدابیر ﴿ الحکیم ﴾ الذي يفعل کل شیء علی قضية الحکمة وقد سبق فی اوائل هذه السورة سر التقدم واثناخر بین اسمی العالیم والحکیم - روى - ان يوسف اخذ بيد يعقوب فطاف به في خزائنه فادخله في خزائن الورق والذهب وخزائن الحلي وخزائن الثياب وخزائن السلاح وغير ذلك فلما ادخله خزائن القراطيس وهو اول من عملها قال يا بني ما اعطتك عندك هذه القراطيس وما كتبت الي على ثمانى مراحل

صد بارشد از عشق تو ام حال ذکر کون * یکبار نکفتی فلان حال توجون ش
قال امرنى جبريل قال أو ما تسأله قال انت ابسط اليه منى فاسأله قال جبريل الله امرنى بدلات لقولك اخاف ان يأكله الذئب قال فهلا خفتى : قال المولى الجامى

زليخا جون زيوسف كام دل يافت * بوصل دائمش آرام دل يافت
تمسادی يافت ايام وصالش * دران دولت زچل بگذشت سالش
بيای داد آن نخل برومند * بر فرزند بل فرزند فرزند
مرادی در جهان در دل نبودش * که برخوان امل حاصل نبودش

وولد ليوسف من راعيل اى زليخا افرايم وميشا وحنة امرأة ايوب عليه السلام وولد لافرايم نون ولئون يوشع فنى موسى ولما نزل يعقوب في قصر يوسف جاء اولاد يوسف فوقفوا بين يدي يعقوب ففرح بهم وقبلهم وحده يوسف بحديثه مع زليخا وما كان منه ومنها واخبره ان هؤلاء اولاده منها فاستدعاها يعقوب فحضرت وقبلت يده وسأله زليخا ان ينزل عندها فقال لا ارضى بزيتكم هذه ولكن اصنعوا لي عريشا من البردى والقصب مثل عريشى بارض كنعان فصنعوا له عريشا كما اراد ونزل فيه في اتم سرور وغبطة * قال السهيلي كان مساكن نينا صلى الله عليه وسلم مبنية من جريد النخل عليه طين وبعضها من

حجارة مرصوفة وسقفها كلها من جريد * وعن الحسن البصري كنت وانا امراهم ادخل بيوت ازواج النبي عليه السلام في خلافة عثمان رضي الله عنه فانا ناول سقفها بيدي وهدمها عمر بن عبدالعزيز بعد موت ازواجه عليه السلام وادخلها في المسجد * قال بعضهم ما رأيت با كيا اكثر من ذلك اليوم وليتها تركت ولم تهدم حتى يقصر الناس عن البناء ويرضون بما رضى الله لئيه عليه السلام ومفاتيح خزائن الارض بيده عليه السلام اى فان ذلك مما يزهو الناس في التكاثر والتفاخر في البنيان وفي الحديث (ان شر ما ذهب فيه مال المرء المسلم البنيان) * وكتب بهلول على حائط من حيطان قصر عظيم بناء اخوه الخليفة هارون ياهارون رفعت الطين ووضعت الدين رفعت الجص ووضعت النص ان كان من مالك فقد اسرفت ان الله لا يحب المسرفين وان كان من مال غيرك ظلمت ان الله لا يحب الظالمين ﴿رب﴾ - روى ان يعقوب اقام مع يوسف اربعا وعشرين سنة واوصى ان يدقته بالشام الى جنب ابيه اسحاق فنقله يوسف بنفسه في تابوت من ساج فوافق يوم وفاة عيص فدقنا في قبر واحد وكانا في بطن واحد وكان عمرهما مائة وسبعا واربعين سنة كما في تفسير ابي الليث ثم عاد الى مصر وعاش بعد ابيه ثلاثا وعشرين سنة وكان عمره مائة وعشرين سنة فلما جمع الله شمله وانتظمت اسبابه واطردت احواله ورأى امره على الكمال علم انه اشرف على الزوال وان نعيم الدنيا لا يدوم على كل حال قال قائلهم

اذا تم امرنا نقتصه * توقع زوالا اذا قيل تم

فسأل الله الموت بحسن العاقبة * قال الكاشفي [يوسف بدررا بخواب ديدكه ميكويد اى يوسف بفايت مشاق لقاي توام بشتاب تاسه روز ديكرتزد من آي يوسف از خواب در آمد و برادرانرا طلبيد و وصيتها كرد ويهودا ولي عهد ساخته فرزندانرا بروسپرد و بطريق مناجات گفت اى پروردگار من] ﴿قد آتيتني من الملك﴾ اى اعطيتني بعضا منه عظيما وهو ملك متبر اذ لم يكن له ملك كل الدنيا * قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده قدس سره كان في وجود يوسف عليه السلام قابلية السلطنة واما سلطان الانبياء صلى الله عليه وسلم فقد اتى جميع ما في ملك وجوده من جهة الافعال والصفات فلم يبق شيء فظهر مكانه شيء لا بوصف بحيث وقع تجلي الذات فملكه وسلطانه لا يدانيه شيء ولذا لو قال احد على وجه التحقير انه كان فقيرا يكفر

شمع سراجة ايت اختر برج لودنوت * تارك ديني دني مالك ملكت دنا

﴿وعلمتني من تأويل الاحاديث﴾ [وبياموختي مرا از تميز خوابها] ومن للتبويض ايضا لانه لم يؤت علم كل التأويل على التفصيل وان جاز ان يؤتى ملكته ويقال من هنا لا بانه الجنس لا للتبويض * قال ابن الكمال الاحاديث مبنى على واحد المستعمل وهو الحديث كأنهم جمعوا حديثا على احدة ثم جمعوا الجمع على احاديث كقطع واقعة واقطيع والمراد بالاحاديث الرؤى جمع الرؤيا وتأويلها بيان ما تؤول هي اليه في الخارج وعلم التميز من العلوم الجلية لكنه ليس من لوازم النبوة والولاية فقد يعطيه الله بعض خواصه على التفصيل وبعضهم على

الاجال ﴿ فاطر السموات والارض ﴾ اى خالقهما وموجدهما من العدم الى الوجود * قال ابن عباس رضى الله عنهما كان معنى الفاطر غير ظاهر الى ان تقدم رجلا من العرب يدعى كل منهما الملكية في بئر فقال احدهما انا فطرتهما اى ابتدأت حفرها فعرفت ذلك ﴿ أنت ولى ﴾ سيدى وانا عبدك * وقال الكاشى [توبى يارمن ومتولى كارمن] اى القائم بامرى ﴿ فى الدنيا والآخرة ﴾ [درين سراى ودران سراى] واعلم ان من عرض له حاجة فارد ان يدعو فليه ان يقدم التاء على الله تعالى ولذا قدم يوسف عليه السلام التاء ثم قال داعيا ﴿ توفنى مسلما ﴾ وهو طلب للوفاة على حال الاسلام لانها تمام النعمة ونحوه (ولا تموتن الا اتم مسلمون) ويجوز ان يكون تمنا للموت اى اقضى اليك مخلصا بتوحيديك * قيل ماتنى الموت نبى قبله ولا بعده الاهو : وفى المتوى

پس رجال از نقل عالم شادمان * وزبقاش شادمان اين كودكان [۱]

همچنين باد اجل بر عارفان * نرم وخوش همچون نسيم يوسنان [۲]

آتش ابراهيم را دندان تزد * چون كزیده حق بود چو نش كزد

وفى الحديث (الموت تحفة المؤمن) لان الدنيا سجنه لا يزال منها فى عناء. بقاء انة نفسه ورياضتها فى شهواتها ومدافعة شيطانه فالموت اطلاقه واستراحته كما قيل موت الامراء فتنة وموت العلماء مصيبة وموت الاغنياء محنة وموت الفقراء راحة وفى الحديث (من احب لقاء الله احب الله لقاءه ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه) وقالوا يارسول الله كلنا نكره الموت قال (ليس ذلك بكرهه للموت ولكن المؤمن اذا احتضر جاء البشير من الله بما يرجع اليه فليس شئ احب اليه من لقاء الله فاحب الله لقاءه وان الفاجر او الكافر اذا احتضر جاءه النذير بما هو صائر اليه من الشر فكره لقاء الله فكره الله لقاءه) ومعنى محبة الله افاضة فضله على المؤمن واكثر المطالب له ومعنى كراهته تبعيد الكافر عن رحمته وارادة نقمته * وانما دعا يوسف بهذا الدعاء وهو التوفى مسلما ليقضى به قومه ومن بعده بمن ليس بآمن على ختمه فلا يترك الدعاء امتالا له لان ظواهر الانبياء عليهم السلام كانت لنظر الامم اليهم ليعلموا موضع الشكر من موضع الاستغفار ﴿ والحقنى بالصالحين ﴾ اى بآبائى المرسلين فى الجنة اوبعامة الصالحين فى النعمة والكرامة وهو اسم للانبياء لكمال حالهم واستجماع خصال الخير فيهم قال تعالى (وادخلناهم فى رحمتنا انهم من الصالحين) * قال سعدى المثنى فيه بحث فان يوسف من اكابر الانبياء والصالح اول درجات المؤمنين فكيف يليق به ان يطلب اللحاق بمن هو فى البداية ثم قال ويمكن ان يقال سبيله سبيل الاستغفار عن تينا عليه السلام فان امثاله تصدر عن الانبياء هضا للنفس انتهى * يقول النذير هذا معنى ساقط ذهول عن حقيقة الحال وكأنه ذهب بوجهه الى ترتيب قوله تعالى (فاولئك مع الذين انعم الله عليهم من التبين والصدقين والشهداء والصالحين) ولم يعرف ان مرتبة الصلاح مرتبة عظيمة جامعة لجميع المراتب ان الصالح اذا ترقى من مقامه بسعى شهيدا ثم صديقا ثم نيا ويلزم منه ان لا ينصف الشهيد مثلا بالصلاح فان لمسيته شهيدا اتمامى باعتبار صفة غالبية كتسمية الانسان اميرا ثم وزيرا باعتبار تفاوت درجات

[۱] در اواسط دفتر چهارم در بيان معنى حديث من بشرى بخروج الصغر بثمرته بالجنة [۲] در اوائل دفتر يك در بيان نعمة هلاك كرهون باد قوم هود عليه السلام را

ولایت مع کونه انسانا فی نفسه فکما ان ارباب البداية یسمون صلحاء کذلک اصحاب النهایة بشهادة الله تعالی کا قال (انهم من الصالحین) وقال (وهو يتولى الصالحین) ووجهه ان النهایة هی الرجوع الی البداية فالتوفی مسلما اشارة الی مرتبة الفناء فی الله واللاحق بالصالحین اشارة الی مرتبة البقاء بالله فان المعنی عند اهل الاشارة توفی مسلما ای افتی غنی بک مستسلما والحقنی بالصالحین للبقاء بک بان تغنی غنی وتیقینی ببقائک الازلی الابدی فافهم وفقک الله - روى - ان یوسف علیه السلام قص رؤیاه المذكورة کما نقل عن الکاشفی علی زلیخا ودعا بهذا الدعاء فعلمت ان الله یقبل دعاءه وان الامر یصیر الی الفرقة بعد الوصلة فبکت وقالت الاهی

ندارم طاقت هجران یوسف * زتن کش جان من باجان یوسف
بقانون وفانیگو نباشد * که من باشم بدنیا اونباشد
وکر بامن لسانی همزه اورا * مرا بیرون بر اول آنکه اورا
بدیگر اوزیوسف بامدادان * که شد دلها ز فیض صبح شادان
بر کرده لباس شهر یاری * برون آمد باهنگ سوازی
چو پادریک رکاب آورد جبریل * بدو گفتا مکن زین بیش تعجیل
امان نبود ز چرخ عمر فرسای * که ساید در رکاب دیگرت پای
عنان بکسل ز آمال امانی * بکش پا از رکاب زندگانی
چو یوسف این بشارت کرد از وکوش * ز شادی شد بردهستی فراموش
ز شاهی دامن همت بر افشاند * یکی از وارثان ملک برخواند
بجای خودشه آن مر ز کردش * بخصتهای نیک اندر ز کردش
دکر گفتار زلیخارا بخوانید * بمیعاد وداع من رسانید
بگفتند او زدست غم زبونست * فتاده در میان خاک و خونست
ندارد طاقت این باد جانش * بحال خویش بگذار آنجنانش
بکف جبریل حاضر داشت سبی * که باغ خلد ازان میداشت زی
چو یوسف را بدست آن سبب بنهاد * روان آن سبب را بوییدو جان داد
چو یوسف را ازان بوجان بر آمد * ز جان حاضران افسان بر آمد
زلیخا گفت این سوز و فغان چیست * پراز غوطه زمین و آسمان چیست
بدو گفتند کان شاه جوان بخت * بسوی نخته رو کرد از سر نخت
وداع کلبه تنک جهان کرد * وطن بر اوج کاخ لامکان کرد
زهول این سخن آن سرو چالاک * سه روز افساد همچون سایه بر خاک
چو چارم روز شد زان خواب بیدار * سماع آن زخود بر دش دگر بار
سه بار اینسان سه روز از خود می رفت * بداغ سپینه سوز خود می رفت
چهارم بار چون آمد بخود باز * ز یوسف کرد اول بزمش آغاز
جز این از وی خبر باز ندادند * که همچون کنج در بنا کشی آهسانند

يك جنبش ازین اندوه خانه * بر حلت گاه يوسف شد روانه
كهی فرقت می بوسید و که پای * فغان میزد ز دل کای وای من وای
فرو رفته تو همچون آب در خاک * به بیرون مانده من چون خار و خاشاک
چو درد و حسرتش از حد برون شد * برسم خاک بوسی سرنگون شد
بچشمان خود انکشتان در آورد * دو ترکس را ز ترکسدان بر آورد
بخاک وی فکند از کاسه سر * که ترکس کاشتن در خاک بهتر
بخاکش روی خون آلوده بنهاد * بمسکینی زمین بوسید و جان داد
خوش آن عاشق که در هجران چنان مرد * بخلوتگاه جانان جان چنان برد
نخست از غیر جانان دیده بر کند * وزان پس نقد جان برخاکش افکند
هزاران فیض بر جان و تش باد * بجانان دیده جان روشنش باد
حریفان حال او را چون بدیدند * فغان و ناله بر کردند کشیدند
ز کرد فرقتش رخ پاک کردند * بجنب يوسفش در خاک کردند

«وقال فی القصص ماتت زلیخا قبله فحزن علیها ولم یتزوج بعدها و نادى وفاة يوسف وصی
الی ولده افرایم ان یسوس الناس وقال ان یوسف خرج باهله و اولاده و احوته و من آمن معه
من مصر و نزل علیه جبریل فخرقه له من التیل خلیجا الی النیوم و لحق به کثیر من الناس و بنوا
هناک مدینتین و سموها الحرمین فکان یوسف هناك سنین الی ان مات فتخاصم المصریون
فی مدفنه من جانی التیل کل طائفة ارادت ان یدفن یوسف فی جانبہ و ستمه تبرکاً بقبره الشریف
و جلبا للخصب حتی هموا بالقتال ثم تصالحوا علی ان یدفن سنة فی جانب مصر و سنة فی جانب
آخر من البدو فدفن فی الجانب المصری فاخصب ذلك الجانب و اجذب الجانب الآخر من البدو
ثم نقل الی الجانب البدوی فاخصب ذلك الجانب و اجذب الجانب الآخر المصری ثم اتفقوا
علی دفنه فی وسط التیل و قدروا ذلك بسلسلة و عملوا له صندوقا من مرمر

شکاف سنک قبر اندای کردند * میان قبر نیلش جای کردند
یکی شد غرق بحر آشنایی * یکی لب تشنه در بر جدایی
به بین حیا که جریخ بی وفا کرد * که بعد مرگش از یوسف جدا کرد
نمی دانم که با ایشان چه کین داشت * که زیر خاکشان آسوده نکذاشت

وعن صروة بن الزبیر رضی الله عنهما قال ان الله تعالى حین امر موسی علیه السلام بالسیر بنی
اسرائیل امره ان یحمل معه عظام یوسف وان لا یخلفها بارض مصر وان یسیر بها حتی یضعها
فی الارض المقدسة ای وفاء بما اوصی به یوسف فقد ذکر انه لما درکته الوفاة اوصی ان یحمل
الی مقابر آباءه فنع اهل مصر اولیاءه من ذلك فسأل موسی عن یموضع قبر یوسف
فما وجد احدا یعرفه الا عجوزا فی بنی اسرائیل فقالت له یا بنی الله انا اعرف مکانه و ادلك علیه
ان انت اخرجتني معك و لم تخلفنی بارض مصر قال افعل . و فی لفظ انها قالت اكون معك
فی الجنة فکانه نقل علیه ذلك فقبل له اعطاها طلبتها فاعطاها و قد کان موسی و عبد بنی اسرائیل

ان يسير بهم اذا طلع القمر فدعا ربه ان يؤخر طلوع القمر حتى يفرغ من امر يوسف ففعل
فخرجت به المعجوز حتى اياه في ناحية من النيل. وفي لفظ في مستقعة ماء اى وتلك المستقعة
في ناحية من النيل فقالت لهم انصبوا عنها الماء اى ارفعوه عنها ففعلوا فقالت احفروا حفروا
واخرجوه. وفي لفظ انها انتهت به الى عمود على شاطئ النيل اى في ناحية منه فلا يخالفه ماسبق
في اصله سكة من حديد فيها سلسلة. ويجوز ان يكون حفرهم الواقع في تلك الرواية كان على اظهار
تلك السلسلة فلا يخالفه ووجده في صندوق من حديد في وسط النيل في الماء استخرجه موسى
وهو في صندوق من مرمر اى داخل ذلك الصندوق الذى من الحديد فاحتمله * وفي انيس
الجليس ان موسى جاءه شيخ له ثلاثمائة سنة فقال له يا بنى الله ما يعرف قبر يوسف الاوالدى
فقال له موسى قم معى الى والدتك فقام الرجل ودخل منزله واتى بقفة فيها والدته فقال لها
الك علم بقبر يوسف قالت نعم ولا ادلك على قبره الا ان دعوت الله ان يرد على شبابى الى سبع
عشرة سنة ويزيد في عمري مثل ماضى فدعا موسى لها وقال لها كم عمرك قالت تسعمائة سنة
فاشت الف وثمانمائة سنة فارتبه قبر يوسف وكان في وسط نيل مصر لير النيل عليه فيصل الى
جميع مصر فيكونوا شركاء في بركته فاخصب الجانبان وكان بين دخول يوسف مصر الى يوم
خروج موسى اربعمائة سنة وهو اى يوسف اول نبي من بنى اسرائيل * قال في بحر العلوم
واقدم توارثت الفراعنة من العمالة بعده مصر ولم تزل بنوا اسرائيل تحت ايديهم على بقايا
دين يوسف وآبائه الى ان بعث الله موسى فتجاهم من الفراعنة بعونه وتيسيره * وعن عمر بن
عبد العزيز ان ميمون بن مهران بات عنده فرآه كثير البكاء والمسألة للموت فقال صنع الله على
يديك خيرا كثيرا احييت سننا وامت بدعا وفي حياتك خير وراحة للمسلمين فقال أفلا كون
كلاعب الصالح لما قرأ الله عينه وجمع له امره قال توفي مسلما والحقني بالصالحين

كبرت ملك جهنم زير نكين است * بأخر جاي تو زير زمين است

من ذلك * المذكور من نبأ يوسف يا محمد * من انباء النبي * من الاخبار التي غاب عنك
علمها * نوحيه اليك * على لسان جبريل وهو خير فان لقوله ذلك * وما كنت * حاضرا
لديهم * اى عند اخوة يوسف * اذا جمعوا امرهم * حين عزموا على القائه في غيابة
الجب فان الاجماع العزم على الامر فقال اجعت الامر وعليه * وهم يذكرون * به وبأبيه
ليرسله معهم واثمانى الحضور وانتفاؤه معلوم بغير شبهة نهكما بالمتكرين للوحى من قرش
وغيرهم لانه كان معلوما عند المكذبين علما يقينا انه عليه السلام ليس من جملة هذا الحديث
واشباؤه ولا قرأ على احد ولا سمع منه وليس من علم قومه فاذا اخبره لم يبق شبهة في انه
من جهة الوحى لا من عنده فاذا انكروه تهكم بهم * وقيل لهم قد علمتم بامكارين انه لا سمع له
من احد ولا قراءة ولا حضور ولا مشاهدة لمن مضى من القرون الحالية - روى - ان كفار قرش
وجاعة من اليهود سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قصة يوسف على سبيل التثبت
فلما اخبرهم على موافقة التوراة لم يسلموا فحزن النبي عليه السلام فمراه الله بقوله * وما اكثر
الناس * عام لاهل مكة وغيرهم * ولو حرصت * على ايمانهم وبالله في اظهار الآيات لهم

والحرص طلب شيء باجتهاد في اصابته ﴿ بمؤمنين ﴾ لعنادهم وتصميمهم على الكفر وهذا في الحقيقة من اسرار القدر لان عدم ايمانهم من مقتضيات استعداداتهم الازلية الغير المجعولة واحوال اعيانهم الثابتة * فان قلت فمافائدة التكليف والامر بما يعلم عدم وقوعه * قلت فائدته تمييز من له استعداد ذلك لتظهر السعادة والشقاوة واهلهما * فان قلت لم كان الكفرة اكثر مع ان الله تعالى خلق الخلق للعبادة * قلت المقصود ظهور الانسان الكامل وهو واحد كالف ﴿ وما نسألهم عليه ﴾ اى على الانبياء والارشاد بالقرآن ﴿ من اجر ﴾ مال يعطونك كما يفعله حلة الاخبار والمراد انا ادرخنا العلة في التكذيب حيث بعثناك مباهجا بلا اجر ﴿ ان هو ﴾ اى ما القرآن ﴿ الا ذكر ﴾ عظة من الله وانذار ﴿ للعالمين ﴾ عامة بعناهم على طلب النجاة * وفيه اشارة الى ان الدعوة والارشاد وسائر افعال الخير لا يطلب فيها المنفعة من الناس فانها لله تعالى وما كان لله لا يجوز ان يشوبه شيء من اعراض الدنيا والآخرة : وفي المثوى

عاشقارا شادمانى وغم اوست * دست مزد واجر خدمت هم اوست

وفي التأويلات التجمية يشير الى ان اللاهوتية غير محتاجة الى الناسوتية وان دعيتها الى الاستكمال لالها كاملة في ذاتها مكملة لغيرها ﴿ وكأين ﴾ قال المولى الجامى في شرح الكافية من الكناية كأين وانما بنى لان كاف التشبيه دخلت على أى وأى كان معربا لكنه انجى عن الجزئين مضاهما الافرادى فصار المجموع كاسم مفرد بمعنى كم الخبرية فصار كأنه اسم مبنى على السكون آخره نون ساكنة كفاى من لاتنوين تمكن ولهذا يكتب بعد الياء نون مع ان نون التنوين لا صورة لها في الخط اه ﴿ من آية ﴾ اى كثير من الآيات الدالة على وجود الصانع وتوحيده وصفاته من العلم والقدرة وغير ذلك ﴿ في السموات والارض ﴾ صفة آية كالشمس والقمر والنجوم والمطر والشجر والدواب والبحار والانهار ﴿ يمرون عليها ﴾ خبر كأين اى يمرون على الآيات ويشاهدونها ﴿ وهم عنها معرضون ﴾ لا يتفكرون فيها ولا يتفكرون بها والقرآن هو المين لتلك الآيات فمن لم يكن متصفا باخلاقه اذا قرأ القرآن ناداه الله مالك ولكلامى وانت معرض عنى دع عنك كلامى ان لم تقب الى ولما سمع المشركون قوله وكأين من آية الآية قالوا انا نؤمن بالله الذى خلق هذه الاشياء فانزل الله ﴿ وما يؤمن اكثرهم بالله الا وهم مشركون ﴾ حيث يثبت له شريكا في العبودية تقول العرب في تليتهم ليك لاشريك لك لاشريك هوك تملكه ومالك ويقول اهل مكة الله ربنا وحده لاشريك له والملائكة بناته فلم يوحده بل اشركوا ويقول عبدة الاصنام الله ربنا وحده والاصنام شركاؤه في استحقاق العبادة وقالت اليهود ربنا الله وحده وعزيز ابن الله وقالت النصارى ربنا الله وحده والمسيح ابنه ﴿ وفي التأويلات ﴾ وما يؤمن اكثرهم ﴿ اكثر الخلق ﴾ بالله ﴿ وطلبه ﴾ الاوهم مشركون ﴿ برؤية الايمان والطلب انهما منهم لا من الله فان من يرى السبب فهو مشرك ومن يرى السبب فهو موحد وان كل شيء هالك في نظر الموحد الا وجهه انتهى * ولما دخل الواسطى نيسابور سأل اصحاب الشيخ ابى عثمان المغربي بهم امركم كم شيخكم قالوا يا امرنا بالتزام الطاعة ورؤية التقصير عنها فقال امركم

در احوال دفتر پنجم در بیان آنکه نور عمل عاقل از نور

بالجوسية المحضة هلا امرکم بالغية عنها بشهود منشأها ومجراها ﴿ أفأمنوا ﴾ يعني المشركون ﴿ ان تأتيهم فاشية من عذاب الله ﴾ عقوبة تغشاهم وتشملمهم ﴿ او تأتيهم الساعة بقتة ﴾ مصدر في موضع الحال بالفارسية [ناكاه] اي فجأة من غير سابقة علامة ﴿ وهم لا يشعرون ﴾ بآياتها غير مستعدين لها * فان قيل اما يؤدى قوله بقتة مؤدى قوله وهم لا يشعرون فيستغنى عنه * قيل لا فان معنى قوله وهم لا يشعرون وهم غافلون لاشتغالهم بامور دنياهم كقوله تأخذهم وهم يخضمون وفي الحديث (موت الفجأة اخذة اسيف) بكسر السين اي غضبان يعني موت الفجأة اثر غضب الله على العبد والفجأة بالمد مع الضم وبالقصر مع فتح الفاء هي البقعة دون تقدم مرض ولا سبب وفي الحديث (اكره موتا كوت الحمار) قيل ومات موت الحمار قال (موت الفجأة) وانما كرهه لئلا يلقي المؤمن ربه على غفلة من غير ان يقدم لنفسه عذرا ويجدد توبة ويرد مظالمه - وروى - ان ابراهيم وداود وسليمان عليهم السلام ماتوا فجأة ويقال انه موت الصالحين وحل الجمهور الاول على من له تعلقات يحتاج الى الايصاء اما المنة طعون المستعدون فانه تخفيف ورفق بهم كذا في شرح الترغيب المسمى بالفتح القريب * ذكر بعض السلف ان الخضر عليه السلام هو الذي يقتل الذين يموتون فجأة كما في انسان العيون ﴿ قال في التأويلات النجمية وفي الحقيقة يشير بالساعة الى عشق ومحبة من الله بلا سبب من الاسباب وقيل العشق عذاب الله والعشق اخص من المحبة لانه محبة مفرطة والعشق عبارة عن هيجان القلب عند ذكر المحبوب والشوق عبارة عن انزعاج القلب الى لقاء المحبوب * وقال حكيم الشوق نور شجرة المحبة والعشق ثمرتها * وقال بعض اهل الرياضة الشوق في قلب المحب كالقتيل في الصباح والعشق كالدهن : قال المولى الجامى

اسير عشق شو كا زاد باشى * غمش بر سينه نه تاشاد باشى

نى عشقت دهد كرمى وهى * دكر افسردكى وخود پرستى

﴿ قل هذه سبيلي ﴾ اي هذه السبيل التي هي الدعوة الى الايمان والتوحيد سبيلي اي طريقى وهما يذكران ويؤنشان ثم فسرهما بقوله ﴿ ادعو الى الله ﴾ الى دينه وطاعته وثوابه الموعود يوم البعث ﴿ على بصيرة ﴾ بيان وحجة بصيرة اي واضحة مرشدة الى المطلوب فان الدليل اذا كان بصيرا يتمكن من الارشاد والهداية بخلاف ما اذا كان اعمى ﴿ انا ﴾ تأكيد للمستتر في ادعو ﴿ ومن اتبعني ﴾ عطف عليه اي ادعوا اليه انا ويدعوا اليه من اتبعني ﴿ وسبحان الله ﴾ اسم من التسييح منصوب بفعل مضمر وهو اسبح اي اسبح الله تسييحا اي اترهه تزيها من الشركاء ﴿ وما انا من المشركين ﴾ عطف على وسبحان الله عطف الجملة على الجملة * وفي نفائس المجالس قل هذه سبيلي اي الدعوة الى التوحيد الذاتي طريقى المخصوصة بي ثم فسر السبيل بقوله ادعو الى الله الى الذات الاخذية الموصوفة بجميع الصفات على بصيرة انا ومن اتبعني فكل من يدعو الى ذلك السبيل فهو من اتباعي : قل في المتوى

اين جنين فرمود آن شاه رسل * كه منم كشتى درين درياى كل

با سكسى كودر بصيرتهاى من * شد خليفه رايى برجاى من

در اواخر دفتر چهارم در بيان آية كرمه بالله الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله

كُنْتِي نوحيم دو دريا كه تا * رو نكر داني ز كشتي اي فتا

وكان الانبياء قبله عليه السلام يدعون الى المبدأ والمعاد والى الذات الواحدية الموصوفة ببعض الصفات الالهية الابراهيم عليه السلام فانه قطب التوحيد ولذا امر الله نبينا عليه السلام باتباعه بقوله (ثم أوحيا اليك ان اتبع ملة ابراهيم حنيفا) فهو من اتباع ابراهيم باعتبار الجمع دون التفصيل اذ لا تتم لتفاصيل الصفات الا هو ولذا لم يكن غيره خاتما (وسبحان الله) انزهه عن اشتراك الغير بل هو الداعي الى ذاته (وما انا من المشركين) المثبتين للغير في مقام التوحيد * قال بعضهم الداعي الى الله يدعو الخلق به والداعي الى سبيله يدعوهم بنفسه ولذلك كثرت الاجابة الى الثاني لما شاركته الطبع ثم الاتباع شامل للاتباع على الظاهر كما هو حال العامة وللاتباع على الحقيقة كما هو حال الخاصة ولا سبيل الى الدعوة على بصيرة الا بعد الاتباع قولاً وفعلاً وحلاً وهو النتيجة من الاتباع على الظاهر - حكى - ان فقيها قصد الى زيارة ابي مسلم المغربي فسمعه يلحن في القرآن فقال في نفسه قد ضاع سعيي ثم سلط اسدين على الفقيه حين خرج للوضوء وقت التهجد فهرب وصاح ودفعهما ابومسلم ثم قال للفقيه ان كنت لحنت في القرآن فقد لحنت في الايمان فحجرتي نسيت في تصحيح الباطن فيخاف منا المخلوق وانتم تسمعون في الظاهر فتحافون الخلق - وحكى - ان ابن الرشيد اختار البقاء على الفناء فغير ما يوهى وما وقال لحقني العار منك بين الملوك فدعا طبراً فاجابه ثم قال لابي له ادع انت فدعاه فلم يجب فقال لحقني العار بين اولياء الله لانك كنت اسير الدنيا والبصيرة قوة للقلب المتور بنور القدس يرى بها حقائق الاشياء وبواطنها بمثابة البصر للنفس يرى به صور الاشياء وظواهرها وهي التي يسميها الحكماء العاقلة النظرية والقوة القدسية وجميع قلوب بني آدم في الاصل مائلة للبصيرة بحسب الفطرة لكنها لا تستغاليها بالذات والشهوات والاعراض عن الطاعات والعبادات اظلمت وبنور البصيرة والتوفيق آمنت بلقيس وسحرة فرعون ونحوهم * واعلم ان اتباع الرسول صلى الله عليه وسلم باب النجاة وطريق السعادة العظمى * قال سهل محب الله على الحقيقة يكون اقتداؤه في احواله واقواله وافعاله بالنبي عليه السلام * قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده قدس سره سأل امام ابراهيم پاشا منى يوما عن تأويلات السلمي لاجل الاذية فقلت له نخلى ذلك فاننا لسنا من اهله ولكن نفتح المتوى بنيتك ففتحت نجاء

رهرو راه طريقت اين بود * كاو باحكام شريعت ميرود

فتعجب المرحوم وترك الانكار بعد ذلك على اولياء الله تعالى ﴿وما ارسلنا من قبلك الا رجالا﴾ لاملائكة فهو رد لقولهم لو شاء ربنا لازل ملائكة قالوا ذلك تعجبا وانكارا لنبوته فقال تعالى كيف يتمجبون من ارسلناك اياك والحال ان من قبلك من الرسل كانوا على مثل حالك لان الاستفاضة منوطة بالجنسية وبين البشر والملك مباينة من جهة اللطافة والكثافة ولو ارسل ملك لكان في صورة البشر كما قال تعالى (ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا) وقس عليه الجن فلا يكون من الجن رسول الى البشر وفي عبارة الرجال دلالة على ان الله تعالى ما بعث رسولا الى الخلق من النوان لان مبنى حالهم على التستر ومنتهى كمالهم هي الصديقية لا النبوة فنها آسية

ومريم وخديجة وفاطمة وعائشة رضي الله عنهن اجمعين * قال الكاشق [ودر باب سباج
کاهنه که دعوی نبوت می کرده گفته اند]

اصحت نیتنا اتی نطوف بها * ولم تزل اتیاء الله ذکرانا
﴿ نوحی الیهم ﴾ علی لسان الملك كما نوحی الیک ﴿ من اهل القرى ﴾ من اهل الامصار
دون اهل البوادی لغلبة الجهل والقسوة والجفاء علیهم. والمراد بالقرية الحضر خلاف البادية
فتشمل المصر الجامع وغيره ای ما یسمى بالفارسیة [ده و شهر] لکنه فرق کثیر بین المصر الجامع
و غیره ولذا قال علیه السلام (لا تسکنوا الکفور فان ساکنی الکفور ساکنوا القبور) والکفور
القری واحدها کفر یرید بها القری الثابتة البعیدة عن الامصار ومجتمع اهل العلم لکون
الجهل علیهم اغلب وهم الی التبذع اسرع : وفي المتنوی

ده مرو ده مرد را احق کند * عقل را بی نور و بی رونق کند [۱]

نیمبر شنو ای مجتبی * کور عقل آمد وطن در روستا
مر که در رستا بود روزی وشام * تا بمای عقل او نبود تمام
تا بمای احق با او بود * از حشیش ده جزاینها چه درود
وانکه مای باشد اندر روستا * روز کاری باشدش جهل و عمی

* فان قيل فتقول في قوله تعالى (وجاء بكم من البدو) * قلنا لم يكن يعقوب وبنوه من اهل البادية
بل خرجوا اليها لمواشيهم ﴿ وفي التأويلات النجمية ان الرسالة لا تستحقها الا الرجال الباقون
المستعدون للوحى من اهل قرى الملاكوت والارواح لامن اهل المدائن الملك والاجساد ولذا
قيل الرجال من القرى انتهى : وفي المتنوی

ده چه باشد شیخ واصل ناشده * دست در تقلید در حجت زده [۱]

پیش شهر عقل کلی این حواس * چون خران چشم بسته در خراس

﴿ انلم یسروا فی الارض ﴾ آیسیر نمی کنند کافران در زمین شام و یمن و بردیارداد و نمود
نمیکنند یعنی باید که بگذرند [﴿ فینظروا ﴾] پس به بینند بنظر عبرت [﴿ کیف کان ﴾]
[چه کونه بود] ﴿ عاقبة الذین من قبلهم ﴾ من المشرکین المکذبین الذین اهلکوا بشؤم
مشرکهم و تکذیبهم فیحذروهم و یتنبهوا عنهم و الا یحیی بهم مثل ما حاق بهم لان التماثل
فی الاسباب یوجب التماثل فی المسببات ﴿ ولدار الآخرة ﴾ [و هر آینه سرای آخرت یعنی
بهشت و نعمت او] و هو من اضافة الموصوف الی صفة واصله ولدار الآخرة کافی قوله تعالى
(تلك الدار الآخرة) ﴿ خیر ﴾ بهتراست از لذات فانیة دنیا [﴿ للذین اتقوا ﴾ الشریک
و المعاصی ﴿ أفلا تعقلون ﴾ تستعملون عقولکم لتعرفوا النهاخیر

چه نسبت چاه سفلی را بزهتکا روحانی * چه ماند کلخن تیره بکاشنهای سلطانی
- روی - ان عیسی علیه السلام قال لاصحابه لا تجالسوا الموتی قتموت قلوبکم قالوا ومن الموتی قال
الراغبون فی الدنیا و المحبون لها * وقال بعض الصحابة رضی الله عنهم لصدر الثابین انکم اکثر
اعمالا واجتهادا من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم وهم كانوا خیرا منکم قبل ولم ذلک

در اوائل دفتر سوم در بیان روان شدن خواجه نبوی ده بمای

قال كانوا ازهد منكم في الدنيا وارغب في الآخرة ﴿١﴾ حتى اذا استبأس الرسل ﴿٢﴾ حتى غابة محذوف دل عليه الكلام اي لا يفررهم تمادي ايامهم فان من قبلهم امهلوا حتى ايسر الرسل من النصر عليهم في الدنيا او من ايمانهم لانهم اكرم في الكفر مترفين متادين فيه من غير ادع ﴿٣﴾ وظنوا انهم قد كذبوا ﴿٤﴾ تخفيف الذال وبناء الفعل للمفعول والمكذوب من كان مخاطبا بالكلام الغير المطابق للواقع حتى التي خبر كاذب . والمعنى وظنوا انهم قد كذبتهم انفسهم حين حدثتهم بانهم ينصرون * وعن ابن عباس رضى الله عنهما وظنوا حين ضعفوا وغلبوا انهم قد اخلفوا ما وعدهم الله من النصر وقال كانوا بشرا وتلا قوله ﴿٥﴾ وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله ﴿٦﴾ فاراد بالظن ما يخطر بالبال ويهيج في القلب من شبه الوسوسة وحديث النفس على ما عليه البشرية دون ترجيح احد الجائزين على الآخر لان ذلك غير جائز على المسلمين فما بال رسل الله الذين هم اعرف الخلق بربهم وانه متعال عن خلف المياد ﴿٧﴾ جاءهم نصرنا ﴿٨﴾ فجأة من غير احتساب . والمعنى ان زمان الامهال قد تطاول عليهم حتى توهموا ان لا نصر لهم في الدنيا فجاءهم نصرنا بقتة بغير سبق علامة ﴿٩﴾ فتجى ﴿١٠﴾ بنون واحدة وتشديد الجيم وفتح الياء ﴿١١﴾ من نشاء ﴿١٢﴾ قائم مقام الفاعل وهم الانبياء والمؤمنون التابعون لهم وانما لم يعينهم للدلالة على انهم الذين يستأهلون ان شأن نجاتهم لا يشاركهم فيه غيرهم ﴿١٣﴾ ولا يرد بأسنا ﴿١٤﴾ عذابنا ﴿١٥﴾ عن القوم الجرمين ﴿١٦﴾ اذا نزل بهم ﴿١٧﴾ قال في التأويلات النجمية وفي قوله تعالى ﴿١٨﴾ اذا استبأس الرسل وظنوا انهم قد كذبوا جاءهم نصرنا فتجى من نشاء ﴿١٩﴾ اشارة الى ان النصر كان للرسل منجيا من الابتلاء وللأمم المكذبة مهلكا بالعذاب ثم اكد هذا المعنى بقوله ﴿٢٠﴾ ولا يرد بأسنا عن القوم الجرمين ﴿٢١﴾ اي المكذبين . والمعنى ويرد بأسنا عن القوم المطيعين ﴿٢٢﴾ لقد كان في قصصهم ﴿٢٣﴾ الضمير للرسل واممهم اي اخبارهم . وقرئ بكسر القاف جمع قصة ﴿٢٤﴾ عبرة ﴿٢٥﴾ اسم من الاعتبار وهو الاتعاط حقيقته تتبع النسي بالتأمل ﴿٢٦﴾ لاولى الالباب ﴿٢٧﴾ لذوى العقول المبرأة من شوائب الالف والركون الى الحس * قال في بحر العلوم اي عظة يتعظ بها ذوا العقول بعهدهم فلا يجترئون على نحو ما اخبر هؤلاء من اسباب بأس الله والاهلاك بل يجتنبون عن مثلها لانهم ان اتوا بمثلها يترتب على فعلهم مثل ذلك الجزاء ويسمون في اسباب النصرة والنجاة اذا سمعوا بحال الامم الماضية وهو انهم على الله * والحاصل ان في قصص اخوة يوسف فكرة وتدبرا لاولى الالباب وذلك ان من قدر على اعزاز يوسف وتعليكه مصر بعد ما كان عبدا لبعض اهلها قادر على ان يفر محمدا وينصره * قال الكاشاني [سلمى از جعفر صادق قلل ميكنند كه مراد از اولى الالباب ارباب اسرارست پس اعتبار ازين قصصا ارباب اسرار باشد وحقائق الكلام در آينه دل بي غل ايشان دوى نمايد]

ولي در بايد اسرار معاني * كه روشن شد بنور جاوداني

﴿٢٨﴾ ما كان ﴿٢٩﴾ القرآن وما ذكر فيه ﴿٣٠﴾ حديثا يفتري ﴿٣١﴾ بتقوله بشر ﴿٣٢﴾ ولكن تصديق الذي بين يديه ﴿٣٣﴾ اي ولكن كان تصديق ما تقدمه من الكتب السماوية المنزلة على الانبياء ودليل معجزاتها لا معجزة وتلك ليست بمعجزات فهي منقورة الى شهادته على صحة ما فيها افتقار المجتمع

عليه الى شهادة الحجة ﴿وتفصيل كل شئ﴾ وتبين كل شئ من امور الدين لاستادها كلها اليه على التفصيل او الاجمال اذ ما من امر منها الا وهو مبني على الكتاب والسنة او الاجماع او القياس والثلاثة الاخيرة مستندة اليه بوسط او بغير وسط ﴿وهدي﴾ من الضلالة ﴿ورحمة﴾ من العذاب ﴿لقوم يؤمنون﴾ من آمن وايقن وانتصاب الاربعة بعد لكن للعطف على خبر كان * واعلم ان القرآن جامع لجميع المراتب ففيه تفصيل ظاهر الدين وباطنه، فالاول للائمن بالائمان الرسمي البرهاني، والثاني للمؤمن بالايمان الحقيقي العياني، وايضا هو هدى على العموم والخصوص ورحمة من عذاب جهنم وعذاب الفرقة والقطيعة فان من اهتدى الى انواره واطاع على اسراره دخل جنة الذوق والحضور والشهود وامن من بلاء البشرية والوجود والله تعالى عباد لهم تجلي حقائق الآفاق ثم تجلي حقائق الانفس ثم تجلي حقائق القرآن فهذه نسخ ثلاث لا بد للواصل من تلاوة آياته واصل تلك النسخ الثلاث ومبدأها نسخة حقائق الرحمن والى تلك النسخ الاربعة الاشارة بالكتب الاربعة الالهية * فعلى العاقل ان يتعظ بمواعظ القرآن ويهتدى الى حقائقه ويخلق باخلاقه ولا يقتصر على تلاوة نظمه والنشد ذواتون المصري

منع القرآن بوعده ووعيده * مقل العيون بلبها لانه جمع
فهموا عن الملك العظيم كلامه * فهما تذلل له الرقاب وتخضع
الاهم اجعل القرآن خلق الجنان وسائر الاركان
بسم سورة يوسف في اواسط شهر الله رجب من سنة ثلاث و مائة و الف

تفسير سورة الرعد وهي مدنية وقيل مكية الا قوله (ولا يزال الذين)
(كفروا) وقوله (ويقول الذين كفروا) وآيها خمس واربعون
﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ المر ﴾ في كلام الشيخ محي الدين بن العربي قدس سره في قوله تعالى (وما علمناه الشر)
وما ينبغي له ان الشعر محل الاجمال واللغز والتورية اى وما رمزنا لمحمد صلى الله عليه وسلم شيئاً
ولا لفزنا ولا خاطبناه بشئ ونحن نريد شيئاً ولا اجملناه الخطاب حيث لم يفهمه واطال في ذلك
وهل بشكل على ذلك الحروف المقطعة في اوائل السور ولعله رضى الله عنه لا يرى ان ذلك
من التشابه اوان التشابه ليس مما استأثر الله بعلمه كذا في انسان العيون * قال ابن عباس معناه
انا الله اعلم وارى ما لا يعلم الخلق وما لا يرى من فوق العرش الى ما تحت الثرى فتكون الالف
واللام مختصرتين من انا الله الدالين على الذات والميم والراء من اعلم وارى الدالين على الصفة
وقال الكاشفي [الف آلاى اوست ولام اعطى بي متهاى او وميم ملك بي ذوال وراء
رافت بركال] فتكون كل واحدة منها مختصرة من الكلمات الدالة على الصفات الالهية
* وفي البيان الالف الله واللام جبريل والميم محمد والراء الرسل اى انا الله الذى ارسل
جبريل الى محمد بالقرآن والى الرسل بغيره من الكتب الالهية والصحف الربانية * وقال ابن

الشيخ الظاهر ان (الر) كلام مستقل والتقدير هذه السورة مسماة بالر (تلك) اي آيات هذه السورة (آيات الكتاب) اي القرآن وفي التأويلات النجمية ان حروف (الر) آيات القرآن. فبالالف يشير الى قوله (الله لا اله الا هو الحي القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم) الآية. وباللام يشير الى قوله (له مقاليد السموات والارض) وبالميم الى قوله (مالك يوم الدين) وبالراء الى قوله (رب السموات والارض) كما ان ق اشارة الى (قل هو الله احد) وهو مرتبة الاحدية التي هي التعيين الاول. وص اشارة الى (الله الصمد) وهو مرتبة الصمدية التي هي التعيين الثاني (والصافات صفا) اشارة الى التعينات التابعة له (والذي انزل اليك من ربك) اي القرآن وهو مبتدأ خبره قوله (الحق) ليس كما يقول المشركون انك تأتي به من قبل نفسك باطلا فالإيمان به والعمل باحكامه واجب فمن اعتصم به وهو جبل الله بنجيه من الاسفل الذي هبط اليه بقوله (اهبطوا منها) * واعلم ان المنزل من عند الله اعم من الحكم المنزل صريحا كالأحكام الثابتة بصريح نص القرآن ومن الحكم المنزل ضمنا كالتى تثبت بالسنة والاجماع والقياس فالكل حق (ولكن اكثر الناس لا يؤمنون) بالقرآن ويجحدون بحقيقته وانه جبل من الله يوصل المعتصم به اليه لافراطهم في الفساد وخروجهم عن طريق السداد وعدم تفكيرهم في معانيه واحاطتهم بما فيه وكفرهم به لا ينافي كونه حقا منزلا من عند الله تعالى فان الشمس شمس وان لم يرها الضيرر والشهد شهد وان لم يجد طعمه المرور والتربة انما تفيد المستعد والقابل دون المنكر والباطل : قال المولى الجامى

هيج سودى نكند ترييت تا قابل * كرجه برترنهي از خلق جهان مقدارش
سبز و خرم نشود از نم باران هرگز * خار خشكى كه نشانى بسر ديوارش
ثم بين دلائل ربوبيته واحديته بقوله (الله) مبتدأ خبره قوله (الذى رفع السموات) خلقها مرفوعة بينها وبين الارض مسيرة خمسمائة عام لا ان تكون موضوعة فرفعها (بغير عمد) بالفتح جمع عماد او عمود وهو بالفارسية [استون] حال من السموات اي رفعها خالية من عمد واساطين (ترونها) الضمير راجع الى عمد والجملة صفة لها اي خالية من عمد مرتبة وانتفاء العمدة المرتبة يحتمل ان يكون لانتفاء العمدة والرؤية جميعا اي لا عمد لها فلا ترى ويحتمل ان يكون لانتفاء الرؤية فقط بان يكون لها عمد غير مرئي وهو القدرة فانه تعالى يمكنها مرفوعة بقدرته فكأنها عمد لها او العدل لان بالعدل قامت السموات اي العلويات والسفليات

آسمان و زمين بعدل بياست * شد ز شاهان بغير عدل نخواست
گر نباشد ستون خيمه بجاي * كي بود خيمه بي ستون برپاي

ويجوز ان يكون ترونها جملة مستأنفة فالضمير راجع الى السموات كأنه قيل ما الدليل على ان السموات مرفوعة بغير عمد فاجيب بانكم ترونها غير معودة (ثم استوى على العرش) ثم ليان تفاضل الخلقين وتفاوتهما فان العرش افضل من السموات لا لتراخي في الوقت لتقدمه عليها والامتواء في اللغة بالفارسية [راست ييستادن] والعرش سرير الملك وهو هنا مخلوق عظيم موجود

هو اعظم المخلوقات وتحت الماء العذب كما قال تعالى (وكان عرشه على الماء) وهو بحر عظيم لا يعلم مقدار عظمتة الا الله. والمعنى على ما في بحر العلوم ثم اوفى على العرش يقال اوفى على الشيء اذا اشرف عليه اى اطلع عليه من فوق وفي الحديث (ان الله كبس عرصه جنة الفردوس بيده ثم بناها لبنة من ذهب مصفى ولبنة من سبك مذرى وغرس فيها من كل طيب الفاكه وطيب الرياح وفجر فيها انهارها ثم اوفى ربنا على عرشه قنطرة اليها فقال وعزتي وجلالي لا يدخلك مدمن خمر ولا مصر على زنى ولا ديوث ولا قتات ولا قلاع ولا جياف ولا خثار) وقال اليبضاوى (ثم استوى على العرش) بالحفظ والتدبير فالاستواء على العرش عبارة عن الاستيلاء على الملك والتصرف فيما رفعه بلا عمد يقال استوى فلان على العرش اذا ملك وان لم يقعد عليه ابنة قال ابن الشيخ الظاهر ان كلمة ثم مجرد المطفف والترتيب مع قطع النظر عن معنى التراخي لان استيلاءه تعالى على التصرف فيما رفعه ليس بمتراخ عن رفعه والتحقيق ان المراد بهذا الاستواء استوائه سبحانه لكن لا باعتبار نفسه وذاته تعالى علوا كبيرا عما يقول الظالمون بل باعتبار امره الایجادى وتجليه الحى الاحدى وانما كان العرش محلى هذه الاستواء لان التجليات التى هى شروط التجليات المتعينة والاحكام الظاهرة والامور البارزة والشئون المتحققة فى السماء والارض وفيما بينهما من عالم الكون والفساد بالامر الالهى والایجاد الازلى انما تمت باستيفاء لوازمها واستكمال جوانبها واستجماع اركانها الاربعة المستوية فى ظهور العرش بروحه وصورة وحركته الدورية لانه لا بد فى استواء تجليات الحق فى هذه العوالم بتجليه الحى وامره الایجادى من الامور الاربعة التى هى من هذه التجليات الحية والایجادية الحسية هى حركة العرش وهى بمنزلة الحد الاكبر ولما استوى امر تمام حصول الاركان الاربعة الموقوف عليها بتوقيف الله التجليات الایجادية الامرية المنزلة بين السموات السبع والارضين السبع بحسب مقتضيات استعدادات اهل العصر وموجبات قابليات اصحاب الزمان فى كل يوم بل فى كل آن كما اشير اليه بقوله تعالى (ينزل الامر بينهن) وقوله (كل يوم هو فى شأن) فى العرش كان العرش مستوى الحق بهذا الاعتبار واستواء الامر الایجادى على العرش بمنزلة استواء الامر التكليفى الارشادى على الشرع وكل منهما مقلوب الآخر كذ فى الابحاث البرقيات لحضرة شيخنا الاجل قدس الله سره ﴿ وسخر الشمس والقمر ﴾ ذللهما لما يراد منهما وهو انتفاع الخلق بهما كما قال فى بحر العلوم معنى تسخيرها نافعيتين للناس حيث يعلمون عدد السنين والحساب بمسير الشمس والقمر وينوران لهم فى الليل والنهار ويدرون الظلمات ويصلحان الارض والابدان والاشجار والنباتات ﴿ كل ﴾ منهما ﴿ يجرى لاجل مسعى ﴾ اللام بمعنى الى اى الى وقت معلوم وهو قاء الدنيا او تمام دوره وللشمس والقمر منازل كل منهما يغرب فى كل ليلة فى منزل ويطلع فى منزل حتى ينتهى الى اقصى المنازل ﴿ يدبر الامر ﴾ يقضى ويدبر امر ملكوته من الاعطاء والمنع والاحياء والاماتة ومغفرة الذنوب وتفريق الكروب ورفع قوم ووضع آخرين وغير ذلك ﴿ وفى التاويلات ﴾ يدبر الامر امر العالم وحده وهو يدل على ان الاستواء اى الملوك على العرش بالقدرة لتدبير المكنونات لا للتشبيه ﴿ بفصل الآيات ﴾ يبين البراهين الدالة على التوحيد والبصيرة

وكمال القدرة والحكمة ﴿لعلکم﴾ [شاید که شما] ﴿بلقاء ربکم﴾ [بدیدار پروردگار خود
یعنی بدیدن جزا که خواهد داد در قیامت] ﴿توقون﴾ [بی گمان گردید و دانید که هر که
قادرست بر آفریدن این اشیا قدرت دارد بر اعاده و احیا] * قال فی بحر العلوم لعل مستعار
لمعنی الارادة لتلاحظ معناها ومعنی الترجی ای فصل الايات ارادة ان تتأملوا فیها وتنظروا
فتستدلوا بها علیه ووحدته وقدرته وحکمته وتیقنوا ان من قدر علی خلق السموات والعرش
وتسخیر الشمس والقمر مع عظمها وتدیر الامور کلها کان علی خالق الانسان مع مهانتها
وعلی اعادته وجزائه اقدر * واعلم انه کان ما کان من ایجاد عالم الامکان لیحصل للناس المشاهدة
والاطمئنان والایقان : قال المولی الجامی

سبر آب کن ز بحر یقین جان تشنه را * زین پیش خشک لب منشین بر سر آب ریب
* وعن سیدنا علی رضی الله عنه لو کشف الغطاء ما ازددت یقینا وذلك ان اهل المکاشفة وصلوا
من علم الیقین الی عین الیقین الذی یحصل لاهل الحجاب یوم القیامة فلو ارتفع الغطاء وهودار لدنیا
وظهرت الآخرة ما ازدادوا یقینا بل کانوا علی ما کانوا علیه فی الدنیا بخلاف اهل الحجاب فان
علمهم انما یمکن عین الیقین یوم القیامة ویدل علیه قوله علیه السلام (الناس نيام فاذا ماتوا
انتبهوا) ای ماتوا موتا اختیاریا او اضطراریا حصل لهم الیقظة * فعلى العاقل تحصیل الیقین والنظر
بالعبرة فی آیات رب العالمین * قل الفقیه لا غیة للمؤمن عن ست خصال. اولها علم یدله علی الآخرة
والثانية رفیق یمینه علی طاعة الله ویمنعه عن معصية الله. والثالثة معرفة عدوه والحذر منه.
والرابعة عبرة یمتربها فی آیات الله وفی اختلاف اللیل والنهار. والخامسة انصاف الخلق لکیلا
یکونه یوم القیامة خصماء. والسادسة الاستعداد للموت ولقاء الرب قبل نزوله کیلا یمکن
مفترضها یوم القیامة ﴿وهو الذی﴾ [اوست آن قادر مطلق که] ﴿مد الارض﴾ بسطها طولا
وعرضا ووسعها لتثبت علیها الاقدام ویتقلب الحیوان ای انشأها محدودة لانها كانت مجموعة
فی مکان فبسطها وکونها بسیطة لا ینافی کریتها لان جمیع الارض جسم عظیم والکرة اذا كانت
فی غایة الکبر کان کل قطعة منها شاهد کالسطح * وفی تفسیر ابی اللیث بسطها من تحت الکعبة
علی الماء وكانت تکفأ باهلها کانت کفأ السفینة باهلها فارساها بالجبال الثقال * وفی بعض الآثار ان الله
تعالی قبل ان یخلق السموات والارض ارسل علی الماء ریحاً هفافة فصفت الریح الماء ای ضرب
بعضه بعضاً فابرز منه خشفة بالخاء المعجمة وهی حجارة یبست بالارض فی موضع البیت کأنها
قبة وبسط الحق سبحانه من ذلك الموضع جمیع الارض طولها والعرض ففی اصل الارض
وسرناها فی الکعبة وسط الارض المسکونة واما وسط الارض کلها عامرها وخرابها ففی قبة الارض
وهو مکان تعبدل فیہ الازمان فی الحر والبرد ویستوی اللیل والنهار فیہ ابدا لا یمیز احدھا
علی الآخر ولا ینقص واصل طینة رسول الله صلی الله علیه وسلم من سرقة الارض بمکة ولما تموج
الماء رمی بتلك الطینة الی محل مدقہ بالمدينة فلذلك دفن علیه السلام فیها * قال بعضهم الارض
مضجعا وكانت انما فیها معايشنا وفیها تقبر ﴿وجعل فیها رواسی﴾ من رسالتی اذ انبت
جمیع راسیة والتاء للمبالغة کافی علامة لالتأینت اذ لا یمکن جیل راسیة : ﴿والجنتی﴾ وجعل فیها

جبالاً ثابتة أو تآدا للارض لئلا تضطرب فتستقر ويستقر عليها وكان اضطرابها من عظمة الله تعالى قال ابن عباس رضي الله عنهما كان ابوقيس اول جبل وضع على الارض * قال في القاموس ابوقيس جبل بمكة سمي برجل حداد من مذبح كعجل لانه اول من بنى فيه وكان يسمى الامين لان الركن كان مستودعاً فيه * قال في انسان العيون وكان اول جبل وضع عليها اباقيس وحيث كان ينبغي ان يسمى ابا الجبال وان يكون افضلها مع ان افضلها كما قال السيوطي احد لقوله عليه السلام (احد يحبنا ونحبه) وهو بضمين جبل بالمدينة. ذكر اهل الحكمة ان مجموع ما عرف في الاقاليم السبعة من الجبال مائة وثمانية وسبعون جبلاً منها ما طوله عشرون فرسخاً ومنها مائة فرسخ الى الف فرسخ ويقال ستة آلاف وستمائة وثلاثة وسبعون جبلاً سوى التلول وليس فيها جبل الاوله عروق من جبل قاف فاذا اراد الله تعالى ان يزلزل الارض اوحى الى جبل قاف فيحرك ذلك العرق من الجبل فتزلزل : وفي المتنوى

رفت ذو القرنين سوى كوه قاف * ديدك در كز زمرد بود صاف
 كرد عالم حلقه كشته او محيط * ماند حيران اندران خاق بسبب
 گفت تو كوهي دكرها چيستند * كه به پيش عظم توباز ايستند
 گفت ركهائى متند آن كوهها * مثل من نبود در حسن وبها
 من بهر شهري ركي دارم نهان * بر عروقم بسته اطراف جهان
 حق چو خواهد زلزله شهري مرا * كويد او من بر جهانم عرق را
 پس بجنبانم من آن رك را بقر * كه بدان رك متصل كشتست شهر
 چون بكويد بس شود ساكن رك * ساكنم وز روى فعل اندر تكم
 همچو ضرهم ساكن وبس كاركن * چون خرد ساكن و زوجبان سخن
 نزد انكس كه نداند عقلش اين * زلزله هست از يخارات زمين

وانهارا كج جارية ضمها الى الجبال وعلق بهما فعلا واحدا من حيث ان الجبال اسباب لتولدها وذلك ان الحجر جسم صلب فاذا تصاعدت الابخرة من قعر الارض ووصلت الى الجبل احتبست هناك فلا تزال تتراحم وتتضاعف حتى تحصل بسبب الجبل مياه عظيمة ثم انما اكثرتها وقوتها تنقب الجبل وتخرج وتسيل على وجه الارض وفي الملكوت ان الله يرسل على الارض التلوج والامطار فتشربها الارض حتى يعدلها في طبعها ومشر بها فتصير عيوناً في عروق الارض ثم تنشق الارض عنها في المكان الذي يؤمر بالانشقاق فيه فتظهر على وجه الارض منفعة للخلائق والملك الموكل بذلك ميكائيل واعوانه ومن الانهار العظيمة الفرات وهو نهر الكوفة وذجلة وهو نهر بغداد وسيحان بفتح السين المهمة نهر المصيصة وسيحون وهو نهر بالهند وجيحان بفتح الجيم نهر اذنه في بلاد الارمن وجيحون وهو نهر بلخ والنيل وهو نهر مصر يقال ان واحداً من الملوك جمع قوماً وهياً لهم السفن ومكنهم من زاد سنة وامرهم ان يسيروا في النيل حتى يقفوا على آخره فخرجوا ستة اشهر ولم يصلوا الى آخره الا انهم رأوا هناك قبة فيها خلق على صورة الآدميين خضر الابدان فاصطادوا منه ليخملوه فلم يزل يضطرب

در اواخر دفتر چهارم در بيان رفتن ذوالقرنین بكوه قاف الخ

عليهم حتى مات فعالجوه وملحوه واحتملوه ليراه الناس * وفي الواقعات المحمودية ان ذا القرنين طلب رأس النيل فلم يجد - وحكى - انهم وصلوا الى جبل فكل من نظر وراءه لم يأت فربطوا في وسط شخص جبلا فبعد ان نظروا جذبه وسألوا منه فلم ينطق حتى مات * قال بعضهم لولا دخول بحر النيل في الملح الذي يقال له البحر الاخضر قبل ان يصل الى بحيرة الزنج ويختلط بملوحته لما قدر احد على شربه لشدة حلاوته ولذا يقال ان النيل نهر العسل في الجنة ومن الانهار نهر ارس كما قال الشاعر

ارس را در بيايان جوش باشد * بدريا چون رسد خاموش باشد

ومن كل الثمرات * متعلق بقوله * جعل فيها زوجين اثنين * انين تأكيد للزوجين كما هو دأب العرب في كلامهم اى وخلق فيها من جميع انواع الثمرات زوجين زوجين كالحلو والحامض والاسود والابيض والاصفر والاحمر والصغير والكبير * يغشى الليل النهار * اى يجعل الليل غاشيا يغشى النهار بظلمته فيذهب بنور النهار اى يجعله مستورا بالليل ويغطيه بظلمته ولم يذكر العكس اكتفاء باحد الضدين * قال اليناوى يلبسه مكانه فيصير الجو مظلم بعد ما كان مضيا يعنى ان الاغشاء الباس الشئ الشئ ولما كان الباس الليل النهار وتغطية النهار به غير معقول لانهما متضادان لا يجتمعان والباس لا بد ان يجتمع مع اللابس قدر المضاف وهو مكانه ومكان النهار هو الجو وهو الذى يلبس ظلمة الليل شبه احدث الظلمة في الجو الذى هو مكان الضوء بالباسها اياه وتغطيته بها فاطلق عليه اسم الاغشاء والالباس فاشتق منه لفظ يغشى فصار استعارة تبعية * ان في ذلك * اى في كل من الارض والجبال والانهار والثمار والموين * لايات * تدل على الصانع وقدرته وحكمته وتديره * اما في الارض فمن حيث هي ممدودة مدحوة كاللبساط لما فوقها وفيها المسالك والفجاج للماشين في مناكبها وغير ذلك مما فيها من العيون والمعادن والدواب مثلا * واما الجبال فمن جهة رسوها وعلوها وصلابتها وثقلها وقد ارسيت الارض بها كما رسي البيت بالاو تاد * واما الانهار فحصولها في بعض جوانب الجبال دون بعض لا بد ان يستند الى الفاعل المختار الحكيم * واما الثمار فالجبة اذا وقعت في الارض واثرت فيها نداوة الارض ربت وكبرت وبسبب ذلك ينشق اعلاها واسفلها فتخرج من الشق الاعلى الشجرة الصاعدة وتخرج من الشق الاسفل العروق الغائصة في اسفل الارض وهذا من العجائب لان طبيعة تلك الحبة واحدة وتأثير الطبائع والافلاك والكواكب فيها واحد ثم انه خرج من احد جانبي تلك الحبة جرم صاعد الى الهواء ومن الجانب الآخر منها جرم غائص في الارض ومن المحال ان يتولد من طبيعة واحدة طبيعتان متضادتان فعلمنا ان ذلك انما كان بسبب تدبير المدبر الحكيم ثم ان الشجرة الثابتة من تلك الحبة بعضها يكون خشبا وبعضها يكون نورة وبعضها يكون ثمرة ثم ان تلك الثمرة ايضا يحصل فيها اجسام مختلفة الطبائع فالجوز له اربعة انواع من القشور قشرة الاعلى وتحت القشرة الخشبية وتحت القشرة المحيطة باللب وتحت تلك القشرة قشرة اخرى في غاية الرقة تمتاز عما فوقها حال كون الجوز واللوز رطبا وايضا قد يحصل في الثمرة الواحدة الطبائع المختلفة فالعنب مثلا

وعجبه باردان يابسان ولحمه وماؤه حاران رطبان فتولد هذه الطبائع المختلفة من الحبة الواحدة مع تساوى تأثيرات الطبائع وتأثيرات الانجم والافلاك لا بد وان يكون لاجل تدبير الحكيم القدير. واما الملوان فلا يخفى ما في اختلافهما ووجودهما من الآية اى الدلالة الواضحة في لقوم يتفكرون فيستدلون والتفكر تصرف القلب في طلب معاني الاشياء وكان في العالم الكبير ارضا وجبالا ومعادن وبحارا وانهارا وجداول وسواقي فكذلك في الانسان الذي هو العالم الصغير مثله فجسده كالارض وعظامه كالجبال ونخه كالمعادن وجوفه كالبحر واماؤه كالانهار وعروقه كالجداول وشحمه كالطين وشعره كالنبات ومنبت الشعر كالتربة الطيبة وانبسه كالعمران وظهره كالمفاوز ووحشته كالخراب وتنفسه كالرياح وكلامه كالرعد واصواته كالصواعق وبكاؤه كالمنظر وسروره كضوء النهار وحزنه كظلمة الليل ونومه كاللوت ويقظته كالحياة وولاته كبده سفره وايام صباه كالربيع وشبابه كالصيف وكهولته كالخريف وشيخوخته كالشتاء وموته كانهضاء مدة سفره والسنون من عمره كالبلدان والشهور كالمنازل والاسابيع كالفراسخ وايامه كالاميال وانقاسه كالخطى فكلما تنفس نفسا كان يخطو خطوة الى اجله فلا بد من التفكير في هذه الامور. ويقال اخلاق الابدال عشرة اشياء. سلامة الصدور، وسخاوة في المال، وصدق اللسان، وتواضع النفس، والصبر في الشدة، والبكاء في الحلو، والنصيحة للخلق، والرحمة للمؤمنين، والتفكر في الاشياء، وعبرة من الاشياء. وعن النبي عليه السلام انه مر على قوم يتفكرون فقال لهم (تفكروا في الخلق ولا تفكروا في الخالق) كذا في تنبيه الغافلين: وفي المستوى

دروا اخر دفتر چهارم در بيان آنكه خالق دوزخ كرسنكان ولايتد الخ

بي تعلق نيست مخلوقى بدو * آن تعلق هست بچون اى عمو
اين تعلق را خرد چون ره برد * بسته وصلست وفصلست اين خرد
زين وصيت كرد مارا مصطفى * بحث كم جوشيد در ذات خدا
آنكه در ذاتش تفكر كرد نيست * در حقيقت آن نظر در ذات نيست
هست آن پندار اوزير ابراه * صد هزاران پرده آمد تا اله
هر يكي در پرده موصول جوست * وهم او آنست كان خود عين هوست
پس پيبر دفع كرد اين وهم ازو * تا نباشد در غلط سودا يز او

وفي الارض (خبر مقدم لقوله قطع) جمع قطعة بالفارسية [پاره] متجاورات (اي بقساع متلاصقات بعضها طيبة تنبت شيا وبعضها سبخة لاتنبت وبعضها قليلة الريع وبعضها صلبة وبعضها كثيرة الريع وبعضها رخوة وبعضها يصلح للزرع دون الشجر وبعضها بالعكس ولولا تخصيص قادر موقع لافعاله على وجه دون وجه لم يكن كذلك لاشتراك تلك القطع وانتظامها في جنس الارضية (وجنات) عطف على قطع اى بساتين (من اعناب) جمع عنب بالفارسية [انكور] وسمت العرب العنب الكرم لكرم ثمرته وكثرة حمله وتذلل للقطف ليس بذى شوك ولا بشاق المصعد ويؤكل غضا وبابا واصل الكرم الكثرة والجمع للخير وبه سمي الرجل كرما لكثرة خصال الخير فيه * واعلم ان قلب المؤمن لما فيه من نور الايمان اولى بهذا الاسم ولذا قال عليه السلام (لا يقولن احدكم الكرم فانما الكرم قلب المؤمن)

المؤمن) قال ابن الملك سبب التمی ان العرب كانوا يسمون الغنـب وشجرته کرما لان
الحر المتخذة منه تحمل شاربها على الکرم فکرمه النبي صلى الله عليه وسلم هذه التسمية
ثلاثا کروا به الحر ويدعوهم حسن الاسم الى شربها وجعل المؤمن وقلبه احق ان يتصف به
لطیبه وذکاته والغرض منه تحريض المؤمن على التقوى وکونه اهلا لهذه التسمية وزرع
بالرفع عطف على جنات وتوحيده لانه مصدر في اصله ونخل ونخل النخل والنخل بمعنى
واحد . بالفارسية [خرما بنان] سنوان نمت لنخل جمع صنو وهي النخلة لها رأسان
واصلهما واحد ای نخلات يجمعهن اصل واحد . بالفارسية [چند شاخ از یک اصل رسته]
وفي الحديث (لا تؤذوني في العباس فانه بقية آباءي وان عم الرجل صنو ابيه) قال في القاموس
ما زاد في الاصل الواحد كل واحد منهما صنو ويضم ويقال هو عام في جميع الشجر وغير
سنوان ومتفرقات مختلفة الاصول وفي الحديث (اكرموا عمتکم النخلة فانه خلقت
من فضلة طينة آدم وليس من الشجر شجرة اكرم على الله من شجرة ولدت تحتها مريم
ابنة عمران فاطعموا نساءکم الولد الرطب فان لم يكن رطب فتمر) - وحكي - الم - دي
ان آدم عليه السلام لما هبط من الجنة خرج ومعه ثلاثون قضيا مودعة اصناف الثمر فيها
عشرة لها قشر الجوز واللوز والفسق والبندق والشاه بلوط والصنوبر والرمان والتاريخ
والموز والخشخاش ومنها عشرة لا قشر لها ولثمرها نوى الرطب والزيتون والمشمش والحوخ
والاجاص والعناب والفيراء والدوابق والزعرور والبق ومنها عشرة ليس لها قشر ولا نوى
التفاح والكمثرى والسفرجل والتين والغنـب والارج والخرنوب والقناء والخيارد البطيخ
وهذا لا ينافي كون هذه الثمرات مخلوقة في الارض كما لا يخفى يسقى المذكور من القطع
والجنات والزرع والنخل بماء واحد والماء جسم رقيق مانع به حياة كل نام ونفضل
بنون العظيمة ای ونحن نفضل بعضها على بعض في الاكل في الثمر شكلا وقدر او طعما
ورائحة فنما بياض وسواد وصغير وكبير وحلو ومر وحامض وجيد ووردي وذلك ايضا
مما يدل على الصانع الحكيم وقدرته فان انبات الاشجار بالثمار المختلفة الاصناف والاشكال
والالوان والطعوم والروائح مع اتحاد الاصول والاسباب لا يكون الا بتخصيص قادر مختار
لانه لو كان ظهور الثمار بالماء والتراب لوجب في القياس ان لا يختلف الالوان والطعوم ولا يقع
التفاضل في الجنس الواحد اذ ثبت في مفرد واحد بماء واحد . والا كل بضم الكاف
وسكونها ما ينهي لالاكل ثمرا كان او غيره كقوله تعالى في صفة الجنة (اكلها دائم) فانه عام
في جميع المطعومات واطلاق الثمر على الحب لا يصح الا باعتبار التغليب فان الثمر حمل الشجر
على ما في القاموس . قال الكاشفي [در بيان آورده که این مثل بنی آدم در اختلاف الوان
واشکال و هیات و اصوات با وجود آنکه بدر همه یکبست . در مدارک گفته که مثل اختلاف
قلوبت در آثار و اتوار و اسرار و هر دلی را صفتی و هر صفت را نتیجه دمی باشد موصوف
بانکار و استکبار که (قلوبهم منکرة وهم مستکبرون) و باز دمی آریده بذکر حضرت
و در دکار که (وطمئن قلوبهم بذکر الله)

بین تفاوت ره کز کجاست تابکجا

« قال بعض الکبار العلم الحاصل لاهل الله کالماء فان الماء حياة الاشباح والعلم حياة الارواح واختلاف العلم مع کونه حقيقة واحدة باختلاف الجوارح والاشخاص کاختلاف الماء فی الطعوم باختلاف البقاع مع کونه حقيقة واحدة فمن الماء عذب فرات کعلم الموحّد العارف بالله ومنه ملح اجاج کعلم الجاهل المحجوب بالسوی والغير فانه شاب اللطيفة العلمية عند مروره علیها بما یکفیها وینیرها عن لطفها الطبیعی : قال الحافظ

یاک وصافی شو وازجاه طیعت بدرآی * که صفایی نهد آب تراب آلوده
: وقال المولی الجامی

نکته عرفان مجو از خاطر آلود کان * کوهر مقصود را دلهای پاک آمد صدف
﴿ ان فی ذلك ﴾ المذكور ﴿ لآیات ﴾ لدلالات واضحة ﴿ لقوم یعقلون ﴾ يعملون علی قضية عقولهم وان من قدر علی خلق الثمار المختلفة الاشکال والالوان والطعوم والروائح من الارض والماء ولا تناسب بین التراب والماء وقدر علی احیاء الارض بالماء وجعلها قطعاً متجاورات وحدائق ذات بهجة قدر علی إعادة ما ابدأه بل هذا ادخل فی القدرة من ذلك واهون فی القیاس والاشارة فی ارض الانسانیة قطع من النفس والقلب والروح والسر والحقی مقاربات بقرب الجوار مختلفات فی الحقائق فمنها حیوانیة ومنها ملکوتیة ومنها روحانیة ومنها جبروتیة ومنها عظموتیة وبالجنات یشیر الی هذه الاعیان المستعدة لقبول فیض عند قبولها وتثمرها من اعناب وهی ثمرة النفس فمن الصفات مله تدل علی الغفلة والحماسة والسهو واللهو فالثبات اصل السكر وزرع وهو ثمرة القلب فان القلب بمثابة الارض الطیبة القابلة للزرع من بذر الصفات الروحانیة والنفسانیة فبأی بذر صفة من الصفات اتردعت تجوهر القلب بجوهر تلك الصفة فتارة یصیر بظلمات النفس ظلمانیة وتارة یصیر بنور الروح نورانیة وتارة یصیر بنور الرب ربانیة كما قال ﴿ واشرقت الارض بنور ربها ﴾ ﴿ ونخیل ﴾ وهو الروح ذو فنون من الاخلاق الحمیة الروحانیة کالکرم والجود والسخاء والشجاعة والقناعة والحلم والحیاة والتواضع والشفقة ﴿ صنوان ﴾ وهو السر الجبروتی وبه یکشف اسرار الجبروت الی بین الرب والعبد ولها مثل ومثال ویحکی عنها ﴿ و غیر صنوان ﴾ وهو الحقی المکاشف بحقائق العظموت الی لا مثل لها ولا مثال ولا یحکی عنها كما قال ﴿ فاوحی الی عبده ما اوحی ﴾ وكما قیل بین المحبین سر لیس ینشبه ﴿ یسقی بماء واحد ﴾ وهو ماء القدرة والحکمة ﴿ وتفضل بعضها علی بعض فی الاکل ﴾ فی الثمرات والنتائج فبعضها اشرف من بعضها وان کان لكل واحدة منها شرف فی موضعه لاحتیاج الانسان فی انشاء السلوك ﴿ ان فی ذلك لآیات لقوم یعقلون ﴾ الذین یلتزمون من القرآن اسراراً وآیات تدلهم علی السیر الی الله وتهدیهم الی الصراط المستقیم الیه كما فی التأویلات النجمیة ﴿ وان تعجب ﴾ ای ان یقع منک عجب وتعجبت من شیء یا محمد اوابها السامع ﴿ فمعجب قولهم ﴾ خبر ومبتداً ای فلیکن ذلك المعجب من قول المشرکین ﴿ انا کنا تراباً ﴾ آيا آن وقت که ما باشیم خاک یعنی بعد از مرگ که ما خاک باشیم [والجمله الامتناعیة]

منصوبه المحل على انها محكية بالقول واذا ظرف محض ليس فيها معنى الشرط والعامل محذوف دل عليه قوله ﴿اَنَا﴾ [اياما] ﴿لَنُخْلِقَ جَدِيدًا﴾ [باشيم در آفرينش نو] والتقدير اذا كنا ترابا اُنْبِثْ ونخلق لا كنا لانه مضاف اليه فلا يعمل ولا يخلق جديد لان ما بعد اداة الاستفهام وكذا ان لا يعمل فيما قبله * وقال بعضهم وان تعجب من انكار المشركين البعث وعبادتهم الاصنام بعد اعترافهم بالقدرة على ابتداء الخلق تحقيق بان تعجب منه اى فقد وضعت التعجب في موضعه لكونه جديرا لان يتعجب منه فان من قدر على ابداء هذه المخلوقات قدر على اعادتها

آنكه پيدا ساختن كارش بود * زندكى دادن چه دشوارش بود

والتعجب حالة انفعالية تعرض للنفس عند ادراك ما لا يعرف سببه فهو مستحيل في حق الله تعالى فكان المراد ان تعجب فمعجب عندك ﴿وَقَالَ فِي التَّائِيلَاتِ النُّجْمِيَّةِ﴾ (وان تعجب) اى تعلم انك يا محمد لا تعجب شيئا لانك ترى الاشياء منا ومن قدرتنا وانك تعلم انى على كل شىء قدير ولكن ان تعجب على عادة اهل الطبيعة اذا رأوا شيئا غير معتاد لهم او شيئا ينافى نظر عقولهم (فمعجب قولهم) اى فتعجب من قولهم ﴿اِذَا كُنَّا تُرَابًا﴾ اى صرنا ترابا بعد الموت ﴿اَنَا لَنُخْلِقَ جَدِيدًا﴾ اى بعود تراب اجسادنا اجسادا كما كان وتعود اليها ارواحنا فبحي مرة اخرى . معنى الآية انهم يتمجبون من قدرة الله لان الله هو الذى خلقهم من لاشىء في البداية اذ لم تكن الارواح والاجساد والالتراب فالآن اهون عليه ان يخلقهم من لاشىء وهو التراب والارواح ولكن العجب تعجبهم بعد ان رأوا ان الله خلقهم من لاشىء من ان يخلقهم مرة اخرى من لاشىء ﴿وَاولئك﴾ [آن گروه كه منكرينند] ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ﴾ لانهم كفروا بقدرة الله على البعث ﴿وَفِي التَّائِيلَاتِ﴾ (كفروا بر بربهم) انه خلقهم من لاشىء اذ انكروا انه لا يخلقهم من لاشىء ﴿وَاولئك الاغلال في اعناقهم﴾ [وآن گروه كه غلها در گردنهای ایشانست] اى مقيدون بالكفر والضلال لا يرجي خلاصهم يقال للرجل هذا غل في عنقك للعمل الرديء ومعناه انه لازم لك لا يرجي خلاصك منه والغل طوق يقيد به اليد الى العنق ﴿وَفِي التَّائِيلَاتِ﴾ هي اغلال الشقاوة التى جعلها التقدير الازلى في اعناقهم كما قال (وكل انسان الزمناه طائره في عنقه) ويجوز ان يكون على حقيقته اى يغفلون يوم القيامة [يعنى روز قيامت غل آتشين بر كردن ایشان نهند وعلامت كفار در دوزخ اين باشد] وفي الحديث (يشئ الله سبحانه سوداء مظلمة فيقال يا اهل النار اى شىء تطلبون فيذكرون بها سحابة الدنيا فيقولون يا ربنا الشراب فتمطرهم اغلالا تزيد في اغلاقهم وسلاسل تزيد في سلاسلهم وجرا يذهب عليهم) ﴿وَاولئك اصحاب النار هم فيها خالدون﴾ توسط ضمير الفصيل وتقديم فيها يفيد الحصر اى هم الموصوفون بالخلود في النار لا غيرهم وان خلودهم انما هو في النار لا في غيرها فثبت ان اهل الكبار لا يخلدون في النار ﴿وَفِي التَّائِيلَاتِ﴾ هم الذين قال الله تعالى فيهم في الازل وهؤلاء في النار ولا ابلى قال امرهم الى ان يكونوا اصحاب النار الى الابد فالشرك والانكار من اعظم المعاصي والاوزار وعن النبي عليه السلام مخبرا عن الله تعالى انه

قل (عبدی ما عبدتی رجوتی ولم تشرك بى شیاً غفرت لك على ما كان منك ولو استقبلتی بملی الارض خطایا وذنوباً لاستقبلتک بملئها مغفرة واغفرک ولا ابالی) ای ان لم تشرك بى شیاً غفرت لك على ما كان منك من نفی جمیع الاشراك لان النكرة اذا وقعت فی سیاق النفی تفید الموم وهذا لا یحصل الا بعد اصلاح النفس فالمرء اسیر فی ید نفسه والهوى كالغلل فی عنقه وهذا الغل الملازم له فی دنیاہ مغوی وسیصیر الى الحس یوم القيامة اذا الباطن یصیر هناك ظاهراً - كما حکى - عن بعض العصاة انه مات فلما حفروا قبره وجدوا فی حیه عظیمه فحفروا له قبراً آخر فوجدوها فیہ ثم كذلك قبراً بعد قبر الى ان حفروا نحواً من ثلاثین قبراً وفی کل قبر یجدونها فلما رأوا انه لا یهرب من الله هارب ولا یغلب الله غالب دفنوه معها وهذه الحیه هی عملہ : قال السعدی قدس سرہ

برادر ز کار بدان شرم دار * که در روی نیکان شوی شرمسار

ترا خود بماند سراز ننگ پیش * که کثرت برآید عملهای خویش

﴿ ويستعجلونك ﴾ الاستعجال طلب تعجيل الامر قبل مجيئ وقتہ ای یطلب مشرکوا مکة منک العجالة ﴿ بالسيئة ﴾ باتیان العقوبة المهلكة وسميت العقوبة سيئة لانها تسوؤهم ﴿ قبل الحسنة ﴾ متعلق بالاستعجال ظرف له او بمحذوف على انه حال مقدرة من السيئة ای قبل العافية والاحسان اليهم بالامهال ومعنى قبل العافية قبل انقضاء الزمان المقدر لعافيتهم وذلك انه عليه السلام كان يهدد مشرکی مکة تارة بعذاب القيامة وتارة بعذاب الدنيا وكلما هددهم بعذاب القيامة انكروا القيامة والبعث وكلما هددهم بعذاب الدنيا استعجلوه وقالوا متى تجيئنا به فيطلبون العقوبة والعذاب والشر بدل العافية والرحمة والخير استهزاء منهم واطهاساً ان الذى يقوله لا اصل له ولذا قالوا ﴿ اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء او املأنا بعذاب اليم ﴾ والله تعالى صرف عن هذه الامة عقوبة الاستئصال واخر تعذيب المكذبين الى يوم القيامة فذلك التأخير هو الحسنة فى حقهم فهو لا يطلبوا منه عليه السلام نزول ملك العقوبة ولم يرضوا بما هو حسنة فى حقهم * واعلم ان استعجالهم بالسيئة قبل الحسنة استعجالهم بالكفر والمعاصى قبل الايمان والطاعات فان منشأ كل سعادة ورحمة هو الايمان الكامل والعمل الصالح ومنشأ كل شقاوة وعذاب هو الكفر والشرك والعمل الفاسد ﴿ وقد خلت ﴾ حال من المستعجلين ای مضت ﴿ من قبلهم المثلاث ﴾ ای عقوبات امثالهم من المكذبين كالخسف والمسح والرجفة فمالهم لم يعتبروا بها فلا يستهزؤا

زود مرغ سوى دانه فراز * چون دگر مرغ بیند اندر بند

بند کبر از مصائب دکران * تا نکیرند دیگران ز تو بند

جمع مثله بفتح التاء وضمها وهى العقوبة لالها مثل المعاقب عليه وهو الجريمة * وفى التبيان

ای العقوبات المهلكات يماثل بعضها بعضاً ﴿ وان ربك لذو مغفرة ﴾ سترو تجاوز ﴿ للناس على

ظلمهم ﴾ ای مع ظلمهم انفسهم بالذنوب والامارات على ظهرا الارض من دابة

یس پرده بیند عملهای بد * هم او پرده پوشد بآلای خود

وكرر بر جفايشه بشتافى * هميشه ز قهرش امان يافى

وهو حال من الناس اى حال اشتغالهم بالظلم كما يقال رأيت فلانا على اكله والمراد حال اشتغاله بالاكل. فدلّت الآية على جواز العقوبة بدون التوبة في حق اهل الكيرة من الموحدين ﴿﴾ قال في التأويلات النجمية هم الذين قال تعالى فيهم (هؤلاء في الجنة ولا ابالى) ﴿﴾ وان ربك لشديد العقاب ﴿﴾ لمن شاء من العصاة ﴿﴾ وفي التأويلات لمن قال فيهم (هؤلاء في النار ولا ابالى) - روى - انها لما نزلت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لولا عفو الله وتجاوزة لما هنا احد العيش ولولا وعيده وعقابه لانكل كل احد) وبالفارسية [اكر عفو خدای نبود عیش هیچ احدی کوارنده نشدی واکر وعید حق نبودی همه کس تکیه بر عفو کرده از عمل بازماندی]

زحق می ترس تا غافل نکردی * مشو نوید تا بد دل نکردی

محققان بر آنند که تمهید قواعد خوف ورجا درین آیت است میفرماید که امر زنده است تا از رحمت او نوید نشوند عقوبت کنند است تا از هیبت او ایمن نباشد [ونظیر الآية قوله تعالى (يحيى عبادى انا الغفور الرحيم وان عذابى هو العذاب الليم) * انى يحيى عيسى عليهما السلام فتبسم عيسى على وجه يحيى فقال مالى اراك لاهايا كأنك آمن فقال الآخر مالى اراك عابسا كأنك آيس فقالا لانبرح حتى ينزل علينا الوحي فاوحى الله تعالى احبكما الى احسنكما ظناني * يقال الخوف مادام الرجل صحيحا افضل واذا مرض فالرجاء افضل يعى اذا كان الرجل صحيحا كان الخوف افضل حتى يجتهد في الطاعات ويجتنب المعاصي فاذا مرض وعجز عن العمل كان الرجاء افضل * واوحى الله تعالى الى داود عليه السلام يا داود بشر المذنبين وانذر الصديقين قال يا رب كيف ابشر المذنبين وانذر الصديقين قال بشر المذنبين انى لا يتعاضمني ذنب الا اغفره وانذر الصديقين ان لا يعجبوا باعمالهم وانى لا اضع عدلى وحسابى على احد الاهلك]

صكر بمحشر خطاب قهر کند * انيارا چه جای معذرتست

برده از روی لطف صكو بردار * كاشقيارا اميد مغفرتست

* واعلم ان الله تعالى ركب في الانسان الجمال والجلال فرجاؤه ناظر الى الجمال وخوفه ناظر الى الجلال والى كليها الاشارة بالجسم والروح لكن رحته وهو الروح وحاله سبقت على غضبه وهو الجسد وما يتبعه والحكم للسابق للاحق فعليك بالرجاء مع العمل الى حلول الاجل ﴿﴾ ويقول الذين كفروا لولا انزل ﴿﴾ حرف تخفيض. والمعنى بالفارسية [چرا فرو فرستاده نمی شود] ﴿﴾ عليه ﴿﴾ محمد ﴿﴾ آية من ربه ﴿﴾ التوین للتعظيم اى آية جليلة يستعظمها من يدركها في بادىء نظره وعلامة ظاهرة يستدل بها على صحة نبوته وذلك لعدم اعتدادهم بالآيات المنزلة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وتهاونهم فاقترحوا عليه آيات تغتا لاسترشادا والا لاجبوا الى مقترحهم وذلك مثل ما اوتى موسى وعيسى وصالح من انقلاب العصا حية واحياء الموتى وخروج الناقة من الصخرة فقبل لرسول الله ﴿﴾ انما انت منذر ﴿﴾ مرسل للانذار والتخويف لهم من سوء العاقبة كغفرك من الرسل وما عليك الا الاتيان بما تصح به نبوتك من جنس المعجزات لا بما يفتوح عليك وصحة ذلك حاصلة بأية آية كانت ولو اوجب الى كل ما اقترحوا لادى

الى اتيان مالا نهاية له لانه كلما اتى بمعجزة جاء واحد آخر فطلب منه معجزة اخرى وذلك يوجب سقوط دعوة الانبياء عليهم السلام ولكل قوم هاد عليه السلام اى وكل قوم تبي مخصوص بمعجزة من جنس ماهو الغالب عليهم يهديهم الى الحق ويدعوهم الى الصواب . ولما كان الغالب في زمان موسى هو السحر جعل معجزته ماهو اقرب الى طريقهم . ولما كان الغالب في ايام عيسى الطبع جعل معجزته ما يناسب الطبع وهو احياء الموتى وبراء الارض والاكه . ولما كان الغالب في زمان نبينا صلى الله عليه وسلم الفصاحة والبلاغة جعل معجزته فصاحة القرآن وبلوغه في باب البلاغة الى حد خارج عن قدرة الانسان فلما لم يؤمنوا بهذه المعجزة مع انها اقرب الى طريقهم واليق بطباعهم فان لا يؤمنوا عند اظهار سائر المعجزات اولهم والمراد بالهادى هو الله اى انما انت منذر وليس لك هدايتهم ولكل قوم من الفريقين هاد يهديهم هاد لاهل العناية بالايمان والطاعة الى الجنة وهاد لاهل الخذلان بالكفر والعصيان الى النار كما في التأويلات النجمية

» قال الغزالي في شرح الاسماء الحسنى الهادى هو الذى هدى خواص عباده اولا الى معرفة ذاته حتى استشهدوا على الاشياء به وهدى عوام عباده الى مخلوقاته حتى استشهدوا بها على ذاته وهدى كل مخلوق الى ما لا بد له منه في قضاء حاجاته فهدى الطفل الى التمام الذى عند انفصاله والفرخ الى التقاط الحب عند خروجه والنحل الى بناء بيته على شكل التسديس لكونه اوفق الاشكال لبدنه والهداة من العباد الانبياء عليهم السلام ثم العلماء الذين ارشدوا الخلق الى السعادة الآخروية وهدوهم الى صراط الله المستقيم باالله الهادى لهم على ألسنتهم وهم مسخرون تحت قدرته وتديره * وفي تفسير الكواشى او المندرج محمد والهادى على رضى الله عنه احتجاجا بقوله علي السلام (فوالله لان يهدى الله بك رجلا واحدا خير لك من ان يكون لك حمر النعم) والغرض من الارشاد اقامة جاء محمد علي السلام بتكثير اتباعه الكاملين وفي الحديث (تناكروا تناسلوا فاني مكره بكم الامم) وهذا التناكح والتناسل يشمل ما كان سوريا وما كان مغربيا فان السلسلة ممدودة من الطرفين الى آخر الزمان وسيخرج في امته مهدي يحكم بشريته وينفي تحريف المائتين وزيف الزائفين في خلافة عن ملته * واخرج الطبراني انه عليه السلام قال لفاطمة رضى الله عنها (نبينا خير الانبياء وهو ابوك وشييدنا خير الشهداء وهو عم ابيك حمزة ومنا من له جناحان يطير بهما في الجنة معيت شاء وهو ابن عم ابيك جعفر ومناسبطا هذه الامة الحسن والحسين وهما ابناك ومنا المهدي) * وروى أبو داود في سننه انه من ولد الحسن وكان سر ترك الحسن الخلافة تعالى شفقة على الامة فجعل الله القائم بالخلافة الحق عند شدة الحاجة اليها من ولده ليملا الارض عدلا وظهوره يكون بعد ان يكسف القمر في اول ليلة من رمضان وتكسف الشمس في النصف منه فان ذلك لم يوجد منذ خلق الله السموات والارض عمره عشرون سنة وقيل اربعون ووجهه كوكب درى على خده الايمن خال اسود ومولده بالمدينة المنورة ويظهر قبل الدجال بسبع سنين ويخرج الدجال قبل طلوع الشمس من مغربها بعشر سنين وقبل ظهور المهدي اشراط وقتن : قال الحافظ

تو عمر خواب و صبورى كه چرخ شعبه باز * هزار بازى از اين طرفه ثم برانك كنيد

حفظنا الله واياكم من الاكدار وجعلنا في خير الدار وحسن الجوار ﴿الله﴾ وحده ﴿يعلم﴾ ما تحمل كل انثى ﴿اي﴾ حملها على ان مامصدرية والحمل بمعنى المحمول او ما تحمله من الولدان ذكر او انثى تام او ناقص حسن او قبيح طويل او قصير سعيد او شقي ولي او عدو جواد او بخيل عالم او جاهل عاقل او سفيه كريم او لئيم حسن الخلق او سيئ الخلق الى غير ذلك من الاحوال الحاضرة والمترتبة فاموسولة والمائد محذوف كافي قوله ﴿وما تفيض الارحام وما تزداد﴾ اي تقض جميع الارحام وزاداتها او ما تفيضه وما تزداده فان كلا من غاض وازداد يستعمل لازما ومتعديا. يقال غاض الماء يفيض غيضا اذا قل ونضب وغاضه الله ومنه قوله تعالى ﴿وغيض الماء﴾ ويقال زده فزاد بنفسه وازداد واخذت منه حتى وازدودت منه كذا فان كان لازما فالغيوض والزيادة لفسر الارحام في الظاهر ولما فيها في الحقيقة وان كان متعديا فهما الله تعالى وعلى كلا التقديرين فالاسناد مجازي. والارحام جمع رحم وهو ميت للولد في البطن ووعاؤه * واعلم ان رحم المرأة عضلة وعصب وعروق ورأس عصبها في الدماغ وهي على هيئة الكيس ولها فم بازاء قلبها ولها قرنان شبه الجناحين تجذب بهما النطفة وفيها قوة الامساك لئلا ينزل من المنى شيء وقد اودع الله في ماء الرجل قوة الفعل وفي ماء المرأة قوة الانفعال فعند الامتزاج يصير مني الرجل كالاتصاف الممتزجة * بالبين واختلفوا فيما تفيضه الارحام وما تزداده قليل هو جثة الولد فانه قد يكون كبيرا وقد يكون صغيرا وقد يكون تام الاعضاء وقد يكون ناقصا وقيل هو مدة ولادته فان اقلها ستة اشهر عند الكل وقد تكون تسعة اشهر وازيد عليها الى سنتين عند ابي حنيفة والى اربع عند الشافعي والى خمس عند مالك - روى - ان الضحاك بن مزاحم التميمي مكث في بطن امه سنتين وان مالكا مكث في بطن امه ثلاث سنين على ما في المحاضرات للجلال السيوطي واخبر مالك ان جارية له ولدت ثلاثة اولاد في اثني عشرة سنة تحمل اربع سنين وهرم ابن حبان بقي في بطن امه اربع سنين ولذلك تسمى هرما * وعن الحسن الفيوضه ان تضع لثمانية اشهر او اقل من ذلك والازدياد ان تزيد على تسعة اشهر * وعنه الفيض الجني الذي يكون سقما لغير تمام والازدياد ما ولد لتمام * وفي انسان العيون وقع الاختلاف في مدة حمله صلى الله عليه وسلم اقل بقي في بطن امه تسعة اشهر كملا وقيل عشرة اشهر وقيل ستة اشهر وقيل سبعة اشهر وقيل ثمانية اشهر فيكون ذلك آية كما ان عيسى عليه السلام ولد في الشهر الثامن كما قيل به مع نص الحكماء والمتجملين على ان من يولد في الشهر الثامن لا يعيش بخلاف التاسع والسادس والسادس الذي هو اقل مدة حمل * وقد قال الحكماء في بيان سبب ذلك ان الولد عند استكمال سبعة اشهر تحرك للخروج حركة عيفة اقوى من حركته في الشهر السادس فان خرج عاش وان لم يخرج استراح في البطن عقيب تلك الحركة المضعفة فلا تحرك في الشهر الثامن ولذلك تقل حركته في البطن في ذلك الشهر فاذا تحرك للخروج وخرج فقد ضعف غاية الضعف فلا يعيش لاستيلاء حركتين مضعفتين له مع ضعفه * وفي كلام الشيخ محي الدين ابن العربي قدس سره لم ادر لثمانية صورة في نجوم المنازل ولهذا كان المولود اذا ولد في الشهر الثامن يموت ولا يعيش وعلى فرض ان يعيش يكون معلولا لا ينتفع بنفسه وذلك

لان الشهر الثامن يغلب فيه على الجنين البرد واليبس وهو طبع الموت انتهى * وقيل هو عدة الولد فان الرحم قد يشتمل على ولد واحد وعلى اثنين وثلاثة واربعة - روى - ان شريكا التابى وهو احد فقهاء المدينة كان رابع اربعة في بطن امه * وقال الشافعي اخبرني شيخ باليمن ان امرأته ولدت بطوتا في كل بطن خمسة وقيل هو دم الحيض فانه يقل ويكثر وقيل غيض الارحام الحيض على الحمل فاذا حاضت المرأة الحامل كان نقصانا في الولد لان دم الحيض غذاء الولد في الرحم فاذا امرأقت الدم ينتقص الغذاء فينتقص الولد واذا لم تحض يزداد الولد ويتم فالتقصان نقصان خلقه الولد بمخرج الدم والزيادة تمام خلقته باستمساك الدم * وكل شيء عنده * تعالى ﴿ بمقدار ﴾ [باندازه است كه ازان زياده وكم نشود] * وفي بحر العلوم مقدر مكتوب في اللوح معلوم قبل كونه قد علم حاله وزمانه ومتعلقه * وفي التبيان اي بحد لا يجاوزه من رزق واجل * ﴿ عالم الغيب ﴾ خبر مبتدأ محذوف واللام للاستغراق اي هو تعالى عالم كل ما يطلق عليه اسم الغيب وهو ما غاب عن الحس فيدخل فيه المعلومات والاسرار الخفية والآخرة * قال بعضهم ماورد في القرآن من اسناد علم الغيب الى الله تعالى انما هو بالنسبة اليها اذ لا غيب بالنسبة الى الله تعالى * وقال بعض سادات الصوفية قدس الله اسرارهم لما سقطت جميع النسب والاضافات في مرتبة الذات البحت والهوية الصرفة انتفت النسبة العلمية فانفتى العلم بالغيب يعني بهذا اعتبار واما باعتبار التعينات واثبات الوجودات في مرتبة الصفات وهي مرتبة الذات الواحدية فاعلم على حاله فافهم

برو علم يك ذره پوشيده نيست * كه پيدا وپنهان بنزدش يكيست

﴿ والشهادة ﴾ اي كل ما يطلق عليه اسم الشهادة وهو ما حضر للحس فيدخل فيه الموجودات لمدركة والعلائية والدنيا ﴿ الكبير ﴾ العظيم الشأن الذي لا يخرج عن علمه شيء ﴿ المتعال ﴾ المستعلى على كل شيء بقدرته * وفي الكواشي عن صفات الخلقين وقول المشركين ﴿ وفي التأويلات ﴾ (الله يعلم ما تحمل كل اشي) ذرة من ذرات المكونات من الآيات الدالة على وحدانيته لانه اودعه فيها وقال (سريهم آياتنا في الآفاق وفي انفسهم) : وقال الشاعر
ففي كل شيء له آية * تدل على انه الواحد

: وقال

جهان مرآت حسن شاهد ماست * فشاهد وجهه في كل ذرات

وايضا يعلم ما اودع فيها من الخواص والطبائع (ومتنقيض الارحام) ارحام الموجودات وارجام المعدومات اي وما تنقيض من المقدرات ارحام الموجودات بحيث تبقى في الارحام ولا تخرج منها (وما تزداد) اي وما تخرج منها (وكل شيء عنده بمقدار) اي وكل شيء مما يخرج من ارحام الموجودات والمعدومات وما يبقى فيها عند علمه وحكمته بمقدار معين موافق لحكمة خروج ما خرج وبقاء ما بقي لانه (عالم الغيب والشهادة) اي عالم بما غاب عن الوجود والخروج بحكمته وبما شاهد في الوجود والخروج (الكبير المتعال) في ذاته واحاطة علمه بالموجودات والمعدومات وبما في ارحامها المتعال في صفاته بانه متفرد بها * وفي شرح الاسماء الحسنى الكبير هو والكبير

والكبرياء عبارة عن كمال الذات واعنى بكمال الذات كمال الوجود وكمال الوجود يرجع الى شيئين احدهما دوامه ازلا وابدا وكل موجود مقطوع بعدم سابق اولا حق فهو ناقص ولذلك يقال للانسان اذا طالت مدة وجوده انه كبير اى كير السن طويل مدة البقاء ولا يقال عظيم السن فالكبير يستعمل فيما لا يستعمل فيه العظيم وان كان ما طالت مدة وجوده مع كونه محدود مدة البقاء كبيرا فالدائم الازلى الابدى الذى يستحيل عليه العدم اولى بان يكون كبيرا والثانى ان وجوده هو الوجود الذى يصدر عنه وجود كل موجود فان كان الذى تم وجوده في نفسه كاملا وكبرا فالذى فاض منه الوجود لجميع الموجودات اولى بان يكون كاملا كبيرا والكبير من العباد هو الكامل الذى لا يقتصر عليه صفات كمال بل ينتهى الى غيره ولا يجالسه احد الا ويفيض عليه من كماله شئ وكمال العبد في عقله وورعه وعلمه فالكبير هو العالم التقي المرشد للخلق الصالح لان يكون قدوة يقتبس من انواره وعلومه ولهذا قال عيسى عليه السلام من علم وعمل وعلم فذلك يدعى عظيما في ملكوت السماء والمتعال بمعنى العلى الا ان فيه نوع مبالغة وهو الذى لارتبة فوق رتبة والعبد لا يتصور ان يكون عليا مطلقا اذ لا ينال درجة الا ويكون في الوجود ما هو فوقها وهى درجات الانبياء والملائكة نعم يتصور ان ينال درجة لا يكون في جنس الانس من يفوقه وهى درجة نبينا عليه السلام ولكنه قاصر بالاضافة الى الملو المطلق لان علوه بالاضافة الى بعض الموجودات والآخر علوه بالاضافة الى الموجودات لا بطريق الوجوب بل يقارنه امكان وجود انسان فوقه فالعلى المطلق هو الذى له الفوقية لا بالاضافة وبحسب الوجوب لا بحسب الوجود الذى يقارنه امكان تقيضه **﴿** هو سواء منكم من اسر القول ومن جهريه **﴾** من مبتدأ خبره سواء ومنكم حال من ضمير سواء لانه بمعنى مستو ولم يثن الخبر مع انه خبر عن شيئين لانه في الاصل مصدر وان كان هنا بمعنى مستو والاستواء يقتضى شيئين وهما الشخصان المرادان بمن . والمعنى مستو في علم الله تعالى من اضر القول في نفسه ومن اظهره بلسانه منكم ايها الناس **﴿** ومن هو مستخف بالليل وسارب بالنهار **﴾** الاستخفاء [ينهان شدن] والسروب [برفتن بروز] كافى تهذيب المصادر . والسرب بفتح السين وسكون الراء الطريق كافى القاموس وسارب معطوف على من فيتحقق شيآن ومن موصوفة كانه قيل سواء منكم انسان هو مستر ومتوار في الظلمات وآخر ظاهر في الطرقات كما قال في بحر العلوم . وسارب اى ذاهب في سره بارز بالنهار يراه كل واحد . وقال الكاشفى [وهركه طلب خفاء ميكنند ومى پوسد عمل خود را بشب وهركه ظاهرست و آشكارا ميكنند عمل خود را بروز يعنى مطلقا هيچ چيز از قول و فعل سر و علانيه برو پوشيده نيست] **﴿** له **﴾** اى لله تعالى اول الانسان الموصوف بما ذكر **﴿** معقبات من بين يديه ومن خلفه **﴾** جمع معقبة والتاء للمبالغة كافى علامة للتأنيث فان الملك لا يوصف بالذكورة ولا بالانوثة وصيغة التفعيل للمبالغة والتكثير كافى قولك طوف البيت للتعدية . والتعقيب [در عقب كسى بيامدن] كافى التهذيب يقال عقبه تعقيا جاء بعقبه . والمعقبات ملائكة الليل والنهار كافى القاموس . وقيل للملائكة الحفظة معقبات لكثرة تعاقب بعضهم بعضا في النزول الى الارض بعضهم بالليل

وبعضهم بالنهار اذا مضى فريق خلفه فريق اى يعقب ملائكة الليل ملائكة النهار وملائكة النهار ملائكة الليل ويجمعون في صلاة الفجر والمصر. والمعنى له ملائكة يتعاقب بعضهم بعضا كانوا من امام الانسان ووراء ظهره اى يحيطون به من جوانبه ﴿يحفظونه من امر الله﴾ من يأسه ونقته اذا اذنب بدعائهم له ومسألتهم ربه ان يمهله رجاء ان يتوب من ذنبه وينيب او يحفظونه من المضار التى امر الله بالحفظ منها قال مجاهد ما من عبد الا له ملك موكل به يحفظه في نومه ويقظته من الجن والانس والهوام فما يأتية منهم شئ يريد الا قال وراءك الاشئ بأذن الله فيه فيصيه - وروى - عن عمرو بن ابي جندب قال كنا جلوسا عند سعيد بن قيس بصفين فاقبل على رضى الله عنه يتوكأ على عثرته بعدما اختلط الظلام فقال سعيدا امير المؤمنين قال نعم قال اما تخاف ان يغتالك احد قال انه ليس من احد الاومعه من الله حفظة من ان يتردى في بئر ويحجر من جبل او يصيبه حجر او تصيبه دابة فاذا جاء القدر خلوا بينه وبين القدر قال في اسئلة الحكم اختلف العلماء في عدد الملائكة التى وكلت على كل انسان فقيل عشرون ملكا وقيل اكثر والاول اصح لان عثمان رضى الله عنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فذكر عشرين ملكا وقال ملك عن يمينك على حسناتك وهو امير على الملك الذى عن يسارك كما قال تعالى ﴿عن اليمين وعن الشمال قعيد﴾ وملكان بين يديك ومن خلفك لقوله تعالى ﴿له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من امر الله﴾ وملك قائم على ناصيته اذا تواضع لله رفعه واذا تجبر على الله قصمه وملكان على شفيتك يحفظان عليك الصلاة على النبي عليه السلام وملك على فيك لا يدع الحية تدخل فيك وملكان على عينيك فهو لاء عشرة املاك على كل آدمى فتزل ملائكة الليل على ملائكة النهار فهو لاء عشرون ملكا على كل آدمى والنهار واولاده بالليل * قال بعض الائمة ان قلت الملائكة التى ترفع عمل العبد في اليوم هم الذين يأتون ام غيرهم قلت الظاهر انهم هم وان ملكي الانسان لا يتغيران عليه مادام حيا فاذا مات قال يا رب قد قبضت عبدك قالى ابن نذهب قال تعالى ﴿سأني معلومة من ملائكتي وارضى معلومة من خلقي يطيعوني اذها الى قبر عبيدي فسبحاني وحمداني وهللاني وكبراني ومجداني وعظماني واكتبنا ذلك كله لعبدي الى يوم القيامة﴾ وقيل المعقبات اعوان السلطان فهو توبيخ الغافل المتمادى في غروره والتهكم به على اتخاذ الحراس بناء على توهم انهم يحفظونه من امر الله وقضائه كما يشاهد من بعض الملوك والساطين * والماقل يعلم ان القضايا الالهية والنوازل المقدرة مما لا يمكن التحفظ منه فانظروا رأيهم وما ذهبوا اليه

از كان قضا جوتير قدر * بدر آمد لشد مفيد سر

وبقال للمؤمن طاعات وسدقات يحفظونه من عذاب الله عند الموت وفي القبر وفي القيامة قال بعض السلف اذا حضر المؤمن يقال للملك شم رأسه فيقول اجد في رأسه القرآن فيقال شم قلبه فيقول اجد في قلبه الصيام فيقال شم قدميه فيقول اجد في قدميه القيام فيقال حفظ نفسه جنته الله ﴿ان الله لا يغير ما بقوم﴾ من العافية والنعمة ﴿حتى يشيروا ما باقهم﴾ حتى يتركوا الشكر وينقلبوا من الاحوال الجميلة الى القبيحة

کرت هواس که معشوق نکساید پیوند * نگاه دار سر رشته تانکه دارد
 و فی التأویلات النجمية (ان الله لا ینیر ما بقوم) من الوجود والعدم (حتى یغیروا ما بآفئهم)
 باستدعاء الوجود والعدم بلسان الاستحقاق للوجود والعدم - لی مقتضى حکمته ووفق
 مشیته انتهى * وفي الآية تنیة لجميع الناس لیعرفوا نعمة الله علیهم ویشکروا له
 کیلا تزول قدور ان اللسان بالذکر والجنان بالفکر من الامور الجمیلة فاذا یتول المرء
 من الذکر الی النسیان فقد تحوّل الی الحالة القیحة فاذا لا یجد من الفیض الالهی ما یجده
 قبل وقد غیر الله بشؤم المعصية اثیاء کثیرة غیر ابلیس وکان اسمه عزازیل فدما ابلیس
 * قال ابراهیم بن ادهم مشیت فی ذرع انسان فاذا فی صاحبه یأبهر فقلت غیرا - می بزیلة فلو
 کثرت لغیر الله معرفتی وکذا غیرا - می هاروت وماروت * کان اسمهما قبل اقتراف الذنب عزرا
 وعزایا وکذا غیر لون حام بن نوح انظر الی عورة ابيه وکان نائما فاخبر نوح بذلك فدعا علیه
 فسوده الله فالهند والحیث من نساء وقیل ان نوحا قال لاهل السفينة وهی تطوف بالیة
 العقیق انکم فی حرم الله وحواء بته لا یمس احد امرأة وجعل بینهم و بین النساء حاجزا
 فتعدی ولده حام ووطی زوجته فدعا الله علیه بان یسود لون بینه فاجاب الله دعاه و غیر الصورة
 علی داود بزیلة واحدة و غیر الصورة علی قوم موسی لاخذهم الحیان فصیرهم قرده و علی قوم عیسی
 فصیرهم خنازیر و غیر المال والبداطین علی آل القطر و من حیث منعوا الناس عنها فاحرقها نار
 وکذلك هلاک اموال القبط بدعاء موسی (ربنا اطمس علی اموالهم) الآية فصار ماؤهم
 دما و اموالهم حجرا و غیر العلم علی امیة بن ابی الصلت کان نائما فأتاه طائر وادخل منقاره فی فیه فلما
 استیقظ نسی جمیع علومه وکان من بلقاء قریش وکان یرجو ان یكون هو نبی آخر الزمان او وعد
 الایمان به فلما بعث نبینا * لی الله علیه وسلم انکره و غیر المكان علی آدم بزیلة واحدة وخسف
 بقارون الارض حیث من الزکاة : قال الحافظ

کنج قارون که فرو برد از قهر هنوز * خوانده باشی که هم از غیرت درویشا هست
 و غیر اللسان علی رجل بسبب العقوق ناده والدته فلم یجبهانه مار اخرس و غیر الایمان علی برید یصا
 بعد ما عبد الله ما تبین وعشرین سنة لم یعص الله فیها طرفة عین لانه لم یشکر یوما علی نعمة الاسلام
 شکر نعمت نعمت افزون کند * کفر نعمت از کفت بیرون کند
 و اذا اراد الله بقوم سوا * عذابا و هلاکا * فلا مرد له * فلا رد له * العامل فی اذامادل
 علیه قوله فلا مرد له وهو لا ید و اذا عند نجاه البصرة - عقیقة فی الظرف و قد تجبی للشرط
 من غیر سقوط معنی الظرف نحو اذا قت قت ای اقوم وقت قیامک تعایقا لقیامک بقیامه بمنزلة
 تعلیق الجزاء بالشرط ودخول اما فی امر کائن متحقق فی الحال نحو

اذا ارى الدنيا وابناها * استعصم الرحمن من شرها
 او امر منتظر لاحالة مثل (اذا وقعت الواقعة) و (اذا الشمس کورت) فهی ترد الماضي
 الی المستقبل لانها حقیقة فی الاستقبال وعند الکوفین یجی للظرف والشرط نحو
 واذا یحاس الحیس یدعی جندب

ونحو

واذا تصبك خصاصة فتحمل

﴿ومالهم﴾ أي لمن اراد تعالى اهلا كه ﴿من دونه﴾ سوى الله تعالى ﴿من وال﴾ من يلي امرهم ويدفع عنهم السوء . والوالى من اسماء الله تعالى وهو من ولى الامور وملك الجمهور والولاية تنفيذ القول على الغير شامل لغير اوابى * وفيه دليل على ان خلاف مراد الله محال فانه المتفرد بتدبير الاشياء المنفذ للتدبير ولا معقب لحكمه ﴿هو﴾ تعالى وحده ﴿الذى يريكم البرق﴾ هو الذى يلمع من السحاب من برق الشئ بريقا اذالمع ﴿خوفا﴾ اي ارادة خوف او اخافة من الصاعقة وخراب البيوت ﴿وطمعا﴾ اي ارادة طمع او اطماعا في الغيث ورجاء بركته وزوال المشقة والمطر يكون لبعض الاشياء ضررا وبعضها رحمة فيخاف منه المسافر ومن في خزينته التمر والزبيب ومن له بيت لا يكف ويطمع فيه المقيم واهل الزرع والبساتين ومن البلاد ما لا ينتفع اهله بالمطر كاهل مصر فان انتفاعهم انما هو بالنيل وبالمطر يحصل الوطر وفيه اشارة الى ان في باطن جمال الله تعالى جلالة وفي باطن جلالة جلالا واسند الارادة الى ذاته لانه الخالق في الابصار نورا يحصل به الرؤية للخلائق وهذه الارادة اما متعلقة بعالم الملك وهي ظاهرة واما متعلقة بعالم الملكوت فمناها ان الله تعالى اذا ارى السائر برقا من لمعان انوار الجلال يغلب عليه خوف الانقطاع واليأس واذا اراد برقا من تلال انوار الجلال يغلب عليه الرجاء والاستثناء ﴿وينشئ السحاب﴾ اي يتبدى انشاء السحاب اي خلقه وفيه دلالة على ان السحاب يعده الله تعالى ثم يخلقه جديدا والسحاب اسم جنس والواحدة سحابة ولذا وصف بقوله ﴿الثقال﴾ بالما جمع * واختلف في ان الماء ينزل من السماء الى السحاب او يخلقه الله في السحاب فيمطر * وفي حواشي ابن الشيخ السحاب جسم مركب من اجزاء رطبة مائية ومن اجزاء هوائية وهذه الاجزاء المائية المشوبة بالاجزاء الهوائية انما حدثت وتكونت في جو الهواء بقدرة المحدث القادر على ما شاء والقول بان تلك الاجزاء تصاعدت من الارض فلما وصلت الى الطبقة الباردة من الهواء بردت فثقلت فرجعت الى الارض باطل لان الامطار مختلفة فتارة تكون قطراتها كبيرة وتارة تكون صغيرة وتارة متقاربة وتارة متباعدة وتارة تدوم زمانا طويلا وتارة لا تدوم فاختلف الامطار في هذه الصفات مع ان طبيعة الارض واحدة وكذا طبيعة الشمس المسخنة للبخارات واحدة لا بد ان يكون تخصيص الفاعل المختار * وايضا فالتجربة دلت على ان للدعاء والتضرع في نزول الغيث اثرا عظيما ولذلك كان صلاة الاستسقاء مشروعة فعلمنا ان المؤثر فيه هو قدرة الفاعل لا الطبيعة والخاصية * يقول الفقير ان المردود هو اسناد الحوادث الى الكون من غير ملاحظة تأثير الله تعالى فيها واما اذا اسندت الى الاسباب مع ملاحظة المسبب فهو مقبول لان هذا العالم عالم الاسباب والحكمة وما هو ادخل في القدرة الالهية فهو اولى بالاعتبار ﴿ويسبح الرعد﴾ اختلف العلماء فيه والتحقيق انه اسم ملك خلق من نور الهيبة الجلالية والرعد صوته الشديد ايضا يسوق السحاب بصوته كما يسوق الحادي الابل بحدائه فاذا سبغ اوقع الهيبة على الخلق كلهم حتى الملائكة * يقول الفقير لعل الرعد صوت ذلك الملك واسناد التسييح الى صوته لكمال فيه ﴿بمحمد﴾ في موقع الحال اي حامدين له ومتبشرين

بحمده [یعنی تسبیح را با تحمید مقترن میسازد] فیصیح سبحانه الله والحمد لله وفي الحديث (البرق والرعد وعبد لاهل الارض فاذا رأيتوه فكفوا عن الحديث وعليكم بالاستغفار) واذا اشتد الرعد قال عليه السلام (لا تقتلنا بغضبك ولا تهلكننا بعذابك وعاقبا قبل ذلك) ﴿ والملائكة من خيفته ﴾ من عطف العام على الخاص ای ویسبح الملائكة من خوف الله وخشيته وهيبته وجلاله وذلك لانه اذا سبغ الرعد وتسيحه ما يسمع من صوته لم يبق ملك الارفع صوته بالتسيح فيزل القطر والملائكة خاشعون من الله وايس خوفهم كخوف ابن آدم فانه لا يعرف احدهم من على يمينه ومن على يساره ولا يشغله عن عبادة الله طعام ولا شراب ولا شيء أصلا وعن ابن عباس رضي الله عنهما من سمع الرعد فقال سبحانه الذي يسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته وهو على كل شيء قدير فاصابته صاعقة فعلى دينه ﴿ ويرسل الصواعق ﴾ جمع صاعقة وهي نار لادخان لها تسقط من السماء وتتولد في السحاب وهي اقوى نيران هذا العالم فانها اذا نزلت من السحاب فرما قاصت في البحر واحرقت الحيتان تحت البحر وعن ابن عباس رضي الله عنهما ان اليهود سألت النبي عليه السلام عن الرعد ما هو فقال (ملك من الملائكة موكل بالسحاب معه مخاريق من نار يسوق بها السحاب حيث شاء الله) قالوا فما الصوت الذي يسمع (قال زجره السحاب فاذا شئت سحابة ضمها واذا اشتد غضبه طارت من فيه نار هي الصاعقة) والمخاريق جمع مخراق وهو في الأصل ثوب يلف ويضرب به الصيادان بعضهم بعضا والمراد به ههنا آلة يسوق بها الملك السحاب ﴿ فيصيب بها ﴾ الباء للتعدية . والمعنى بالفارسية [پس ميساند آنرا] ﴿ من يشاء ﴾ اصابته فيهلكه والصاعقة تصيب المسلم وغيره ولا تصيب الذاكر * يقول الفقير لعل وجهه ان الصاعقة عذاب عاجل ولا يصيب الا الغافل واما الذاكر فهو مع الله ورحمته وبين الغضب والرحمة تباعد وقواهم تصيب المسلم بشير الى ان المصاب بالصاعقة على حاله من الايمان والاسلام ولا اثر لها فيه كافي اعتقاد بعض العوام ﴿ وهم ﴾ اي هؤلاء الكفار مع ظهور هذه الدلائل ﴿ يجادلون في الله ﴾ حيث يكذبون رسوله فيما يصفه به من العظمة والتوحيد والقدرة التامة والجدال التشدد في الخصومة من الجدل وهو القتل ﴿ وهو شديد المحال ﴾ اي شديد المكر والكيد لاعدائه بهلكم من حيث لا يحتسبون من محل بفلان اذا كاده وسمى به الى السلطان ومنه تمحل لكذا اذا تكلف في استعمال الحيلة واجتهد فيه * قل في اسباب النزول ان رسول الله عليه السلام بعث رجلا مرة الى رجل من فراعنة العرب قال (وذهب فادعه لي) فقال يا رسول الله انه اعنى من ذلك قال (فاذهب فادعه لي) قال فذهبت اليه فقلت يدعوك رسول الله فقال وما الله آمن ذهب هو آمن فضة او من نحاس قال الراوي وهوانس فرجع الى رسول فاخبره وقال قد اخبرتك انه اعنى من ذلك قال لي كذا وكذا قال (فارجع اليه الثانية فادعه) فرجع اليه فاعاد عليه مثل الكلام الاول ورجع الى النبي عليه السلام فاخبره فقال (ارجع اليه) فرجع اليه الثالثة فاعاد عليه مثل ذلك الكلام فينما هو يكلمه اذ بعث الله سحابة حبال رأسه فرعدت فوق منها صاعقه فذهبت بقحف رأسه فانزل الله تعالى (ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء وهم يجادلون في الله وهو شديد المحال) * وقال ابن عباس رضي الله عنهما نزلت هذه

الآية والتي قبلها في عامر بن الطفيل واربد بن قيس وهو اخوليد بن ربيعة الشاعر لأمه وذلك انهما اقبلا يريدان رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رجل من اصحابه يا رسول الله هذا عامر بن الطفيل قد اقبل نحوك فقال (دعه فان يرده الله به خيرا يهده) فاقبل حتى قام عليه قال يا محمد مالي ان اسلمت قال (لك ما للمسلمين وعليك ما عليهم) قال فجعل لي الامر بعدك قال (لا ليس ذلك الى انما ذاك الى الله تعالى يجعله حيث شاء) قال اسلم على انك المدر ولي الوبر يعني لك ولاية القرى ولي ولاية البوادي قال (لا) قال فماذا تجعل لي قال (اجعل لك ائنة الخيل تغزو عليها) قال اوليس ذلك الى اليوم وكان اوصى الى اربد اذا رأيتني اكله قدر من خلفه فاضربه بالسيف فجعل يخاصم رسول الله صلى الله عليه وسلم ويراجعه فدار اربد خلفه عليه السلام ليضربه فاخترط من سيفه شبرا ثم حبسه الله فلم يقدر على سله وجعل عامر يرمي اليه فالتفت رسول الله فرأى اربد وما يصنع بسيفه فقال (اللهم اكفنيهما بما شئت) فارسل الله على اربد صاعقة في يوم صائف صاحي فاحرقته وولى عامر هاربا فقال يا محمد دعوت ربك فقتل اربد والله لا ملأن عليك الارض رجلا الا الشعر والفا امر د فقال عليه السلام (يمنعك الله من ذلك وابناء قبيلة) يريد الاوس والخزرج فنزل عامر بيت امرأة سلوية فلما أصبح ضم اليه سلاحه وخرج وهو يقول واللات للثناح محمد الى وصاحبه يعني ملك الموت لا تقذهما برحمتي

صعوه كاو باعقاب ساذد جنك * دهد از خون خود پرش رازدك

فلما رأى الله ذلك منه ارسل ملكا فلفظه بجناحه فاذهاه بالتراب وخرجت على ركبته غدة في الوقت عظيمة فعاد الى بيت السلوية وهو يقول غدة كفدة البعير وموت في بيت سلوية ثم مات على ظهر فرسه فانزل الله تعالى في هذه القصة قوله (سواء منكم من اسرا القول ومن جهربه) حتى بلغ (ومادعا الكافرين الا في ضلال) فالواو في قوله (وهم يجادلون في الله) على هذا الحال اي يصيب بالصاعقة من يشاء في حال جداله في الله فان اريد وكذا فرعون العرب في الرواية الاولى لما جادل في الله احرقت الصاعقة. وقوله غدة كفدة البعير اي اصابته غدة كفدة البعير وموت في بيت سلوية وسلول قبيلة من العرب اقلهم وارذلهم قال قائل في حقهم

الى الله اشكواتي بت طاهرا * فجاء سلولى فبال على تملی

فقلت اقطعوها بارك الله فيكمو * فاني كريم غير مدخلها رجلي

كان عامرا يقول ابتليت باصرين كل واحد منهما شر من الآخر احدهما ان غدتى غدة مثل غدة البعير وان موتى موت في بيت ارذل الخلائق والغدة الطاعون للابل وقلماسلم منه يقال اغد البعير اي صار ذا غدة وهي طاعونه وفي الآية اشارة الى ان اهل الجدل في ذات الله وفي صفاته مثل الفلاسفة والحكماء اليونانية الذين لم يتابعوا الانبياء وما آمنوا بهم وتابعوا العقل دون ادلة السمع. وبعض المتكلمين من اهل الأهواء والبدع هم الذين اصابهم صواعق القهر واحترقت استعداداتهم في قبول الايمان فظلوا يجادلون في الله هل هو قائل مختار او موجب بالذات لا بالاختيار ويجادلون في صفات الله هل لذاته صفات قائمة به او هو قادر بالذات ولا صفات له ومثل هذه الشبهات المكفرة المضلة عن سبيل الرشاد والله تعالى شديد العقوبة والاخذ لمن جادل فيه

(بالباطل)

بالباطل كذا في التأويلات الجمعية ﴿١﴾ [مرخدايراست] وتقديم الخبر لافادة التخصيص
﴿٢﴾ دعوة الحق ﴿٣﴾ اي الدعاء الحق على ان يكون من باب اضافة الموصوف الى الصفة والدعوة
بمعنى العبادة والحق بمعنى الحقيق اللائق الغير الباطل . والمعنى ان الدعوة التي هي التضرع
والعبادة قسما ما يكون حقا وصوابا وما يكون باطلا وخطا فالتى تكون حقا منها مختصة به
تعالى لا يشاركه فيها غيره اوله الدعوة المجابة على ان يكون الحق بمعنى الثابت الغير الضائع الباطل
فانه الذى يجيب لمن دعاه دون غيره * قال في المدارك المعنى ان الله يدعى فيستجيب الدعوة ويعطى
السائل الداعى سؤاله فكانت دعوة ملايسة لكونه حقيقا بان يوجه اليه الدعاء بخلاف ما لا ينفع
دعاؤه

فرو مائد كاترا برحمت قريب * تضرع كناترا بدعوت مجيب

﴿٤﴾ والذين يدعون من دونه ﴿٥﴾ اي والاصنام الذين يدعونهم الكفار متجاوزين الله في الدعاء
الى الاصنام فحذف الراجع او والكفار الذين يدعون الاصنام من دونه تعالى فحذف المفعول
﴿٦﴾ لا يستجيبون ﴿٧﴾ اي لا يجيب الاصنام وضمير العقلاء لمعاملتهم اياها معاملة العقلاء ﴿٨﴾ لهم
اي الكفار ﴿٩﴾ بشئ ﴿١٠﴾ من مراداتهم ﴿١١﴾ الا كباسط كفيه الى الماء ﴿١٢﴾ استثناء مفرغ من اعم
عام المصدر اي الاستجابة مثل استجابة ما يدعى اي كاستجابة الماء من بسط كفيه اليه * قال الكاشفي
[مكرهم چون اجابت كسى كه بكشاده هردو كف خود را بسوى آب يعنى تشنه كه بر سر چاهى
رسد و با او دلور سنى نبود هردو دست خود بسوى چاه بكشاید و بفریاد و زاری آب را مى طلبد -
﴿١٣﴾ ليلغ فاه ﴿١٤﴾ [تابد هن او برسد] اي يدعو الماء بلسانه ويشير اليه بيده ليصل الى فمه فاللام متعلق
ببسط ففاعل يبلغ هو الماء ﴿١٥﴾ وما هو ﴿١٦﴾ اي الماء ﴿١٧﴾ ببالغه ﴿١٨﴾ ببالغه لانه جاد لا يشعر ببسط
كفيه ولا بعطشه وحاجته اليه ولا يقدر ان يجيب دعاءه ويبلغ فاه وكذا ما يدعونه جاد لا يحس
بدعائهم ولا يستطيع اجابتهم ولا يقدر على تفهمهم والتشبيه من المركب التمثيل شبه حال الاصنام
مع من دعاهم من المشركين وهو عدم استجابتهم دعاء المشركين وعدم فوز المشركين من دعائهم
الاصنام شيا من الاستجابة والنفع بحال الماء الواقع بمراى من العطشان الذى يبسط اليه كفيه
يطلب منه اى يبلغ فاه وينفعه من احتراق كبده ووجه الشبه عدم استطاعة المطلوب منه اجابة
الدعاء وخيبة الطالب عن نيل ما هو احوج اليه من المطلوب وهذا الوجه كاترى متزع من عدة
امور ﴿١٩﴾ ومادعاء الكافرين ﴿٢٠﴾ يعنى لاصنامهم ﴿٢١﴾ الا فى ضلال ﴿٢٢﴾ فى ضياع وخسار وباطل
لان الآلهة لا تقدر على اجابتهم واما دعاؤهم له تعالى فالذهب جواز استجابته كافي كتب الكلام
والفتاوى وقد اجاب الله دعاء ابليس وغيره الا ترى ان فرعون كان يدعو الله فى مكان خال
عند نقصان النيل فيستجيب الله دعاءه ويمده فاذا كان الله لا يضيع دعاء الكافرين فما ظنك بالمؤمن
والماء وان كان من طبعه التسفل ولكن الله تعالى اذا اراد يحركه من المركز الى جانب المحيط
على خلاف طبعه بطريق خرق العادة كما وقع لبعض اولياء الله تعالى فانهم لو صولهم الى المسبب
قد لا يحتاجون الى الاسباب - حكى - عن الشيخ ابى عبدالله بن حنيفة رضى الله عنه قال دخلت
بغداد قاصدا للحج وفى رأسى نحوه الصوفية يعنى حدة الارادة وشدة المجاهدة واطراح ماسوى الله

تعالى قال ولم آكل اربعين يوما ولم ادخل على الجنيد وخرجت ولم اشرب وكنت على طهارتي
 فرأيت ظيما في البرية على رأس بئر وهو يشرب وكنت عطشان فلما دنوت من البئر ولي الظبي
 واذا الماء في اسفل البئر فمشيت وقلت يا سيدي مالي عندك محل هذا الظبي فسمعت من خلفي
 يقال جربناك فلم تصبر ارجع فخذ الماء ان الظبي جاء بلاركة ولا حبل وانت جئت ومعك
 الركوة والحبل فرجعت فاذا البئر ملآن فلأت ركوتي فكنت اشرب منها واتطهر الى المدينة
 ولم ينفد الماء فلما رجعت من الحج دخلت الجامع فلما وقع بصر الجنيد على قال لو صبرت لتبضع الماء
 من تحت قدمك ﴿﴾ والاشارة في الآية ان الله تعالى دعا يدعون الخلق بالحق الى الحق والذين
 يدعون لغير الحق لا يقبلون النصح اذا خرج من القلب السامى ولا يتأثروا بهم كمن بسط يده الى الماء
 اراءة للخلق بان يريد شربه وما هو ببالغ اى فقه فلا يحصل الشرب على الحقيقة وان توهم الخلق
 انه شارب وهذا مثل ضربه الله للدعاة من اهل الاهواء والبدع يدعون الخلق الى الله لغير الله
 فلا يستجابون على الحقيقة وان استجيبوا في الظاهر لانهم استجابوا لهم على الضلال يدل عليه
 قوله ﴿ وما دعاء الكافرين الا في ضلال ﴾ الخلق عن الحق كما في التأويلات النجمية
 رسم نرسى بكعبه اى اعرابى * كائن رده كه توميروى بتركتانست

﴿ والله يسجد ﴾ حقيقة وهو بوضع الجبهة على الارض ﴿ من في السموات ﴾ يعنى الملائكة
 وارواح الانبياء والاولياء واهل الدرجات من المؤمنين ﴿ والارض ﴾ من الملائكة والمؤمنين
 من اثقلين ﴿ طوعا ﴾ حال اى طائعين حالتى الشدة والرخاء ﴿ وكرها ﴾ اى كارهين حالة
 الشدة والضرورة وذلك من الكافرين والمنافقين والشیاطين ويقال من ولد في الاسلام طوعا
 ومن سبي من دار الحرب كرها وفي الحديث (عجب ربك من قوم يساقون الى الجنة بالسلاسل)
 وفيه اشارة الى ان من اهل المحبة والوفاء من يطلب لدخول الجنة فيأبى ذلك طلبا للقيام بالخدمة
 فتوضع في اعناقهم السلاسل من الذهب فيدخلون بها الجنة : قال الكمال الحنجدى
 نیست ماراغم طوبى و تمنای بهشت * شیوة مردم نااهل بود همت پست

﴿ وظلالهم ﴾ على حذف الفعل اى ويسجد ظلال اهل السموات والارض بالعرض اى تبعالذى
 القال ويجوز ان يراد بالسجود معناه المجازى وهو اتقيادهم لاحداث ما اراده الله فيهم شاؤا
 او كرهوا واتقياد ظلالهم لتصرفه اياها بالمد والتقليص ونقلها من جانب الى جانب فالكل مذل
 ومسخر تحت الاحكام والتقدير ﴿ بالغدو والآصال ﴾ الغدو جمع غداة وهى البكرة والآصال
 جمع اصيل وهو العشى من حين زوال الشمس الى غيوبتها كما في بحر العلوم * وقال في الكواشى
 وغيره الاصيل ما بين العصر وغروب الشمس والباء بمعنى فى ظرف ليسجد اى يسجد فى هذين
 الوقتين والمراد بهما الدوام لان السجود سواء اريد به حقيقة او الاتقياد والاستسلام لا اختصاص له
 بالوقتین وتخصيصهما مع ان اتقياد الظلال وميلانها من جانب الى جانب وطولها بسبب انحطاط
 الشمس وقصرها بسبب ارتفاعها لا يختص بوقت دون وقت بل هى مستلزمة متقادة فـ
 تعالى فى عموم الاوقات لان الظلال انما تعظم وتكثرفيهما ﴿ قال فى التأويلات النجمية وظلالهم
 اى نفوسهم فان النفوس ظلال الارواح وليس السجود بالطوع من شأن النفوس لان النفس

امارة بالسوء طبعاً الامارحم الرب تعالى لتسجد طوعاً والاكرام على السجود بتبعية الارواح وايضاً والله يسجد من في السموات اى سموات القلوب من صفات القلوب والارواح والعقول طوعاً والارض اى ومن في ارض النفوس من صفات النفوس والحيوانية والسبعية والشيطانية كرها لانه ليس من طبعهم السجود والانتقاد اه * قال بعض الكبار من اسرار هذا العالم انه ما من حادث الاوله ظل يسجد لله تعالى سواء كان ذلك الحادث مطيعاً او عاصياً فان كان من اهل الموافقة فهو ساجد مع ظلاله وان كان من اهل المخالفة فالظل نائب منابه في الطاعة [وحقیقت آنست که طوع و رغبت صفت آنهاست که لطف ازل نهال ایمان در زمین دل ایشان نشاند و نفرت و کراهیت خاصیت آنانکه قهر لم یزل تخم خذلان در مزرعة نفس نافرمان ایشان فشانده]

بر آن زخمی زند کین بی نیاز است * برین مرهم نهد کین دلتوازیست

* قال الكاشفي [این سجده دوم است از سجدهات قرآنی و حضرت شیخ رضی الله عنه در سفر سابع از فتوحات که ذکر سجده قرآنی میکند این را سجود الظلال و سجود العام گفته و فرموده که لازم است بنده تصدیق کند خدایا درین خبر و سجده آرد] و قد سبق فی آخر الاعراف ما یشملق بسجدة التلاوة فارجع . واما سجدة الشکر وهی ان یکبر و یخیر ساجدا مستقبل القبلة فیحمدہ تعالی و یشکرہ و یسبح ثم یکبر فیرفع رأسه فقد قل الشاہی یشحب سجود الشکر عند تجدد النعم کحدوث ولد أو نصر علی الأعداء و تحوہ و عند دفع نقمة کنجاة من عدو أو غرق و نحو ذلك وعن ابی حنیفة ومالك ان سجود الشکر مکروه و لو خضع فتقرب لله تعالی بسجدة واحدة من غیر سبب فالأرجح انه حرام قال النووی ومن هذا ما یفعله کثیر من الجهات الضالین من السجود بین یدی المشایخ فان ذلك حرام قطعاً بكل حال سواء کان الی القبلة أو غیرها وسواء قصد السجود لله أو غفل و فی بعض صوره ما یقتضی الکفر کذا فی الفتح القرب ﴿ قل ﴾ یا محمد للمشرکین ﴿ من ﴾ ۱ ﴿ زکیست ﴾ رب السموات والارض ﴿ خالقهما ومالکهما ومتولی امرهما ﴾ ﴿ قل ﴾ فی الجواب ﴿ الله ﴾ اذ لا جواب لهم سواء لانه الین الذی لامراء فیه فکأنه حکایة لاعترافهم به ﴿ قل ﴾ الزامالهم ﴿ أفأتخذتم من دونه اولیاء ﴾ الهمزة للانکار والفاء للاستبعاد اى أبعد اقرارکم هذا وعلیکم بانه تعالی صانع العالم ومالکة اتخذتم من دونه تعالی اصناماً وهو منکر بعباد من مقتضى العقل ﴿ لا یملکون ﴾ اى تلك الاولیاء ﴿ لا انفسهم نفعا ولا ضرا ﴾ لا یستطیعون لانفسهم جلب نفع الیها ولا دفع ضرر عنها و اذا عجزوا عن جلب النفع الی انفسهم ودفع الضرر عنها کانوا عن نفع الغير ودفع الضرر عنه اعجز ومن هو كذلك فکیف یعب ویتخذولیا وهذا تجهیل لهم وشهادة علی غباوتهم وضالتهم التی لیس بعدها ﴿ والاشارة قل من رب سموات القلوب وارض النفوس ومن دبر فیهما درجات الجنان بالاخلاق الحمیة ودركات الثیران بالاخلاق الذمیمة وجعل مشاهدة القلوب مقامات القرب وشواهد الحق وصرائح النفوس شهوات الدنیا ومنازل البعد قل الله اى اجب انت عن هذا السؤال

لان الاجانب منه بمنزل قل للاجانب أفتأخذتم من دونه اولياء من الشياطين والدنيا والهوى لا يملكون لانفسهم ولالكم نفعا ولاضرا في الدنيا والآخرة لانهم مملوكون والمملوك لا يملك شياً ﴿ قل هل يستوى الاعمى والبصير ﴾ وارد على التشبيه اى فكما لا يستوى الاعمى والبصير في الحس كذلك لا يستوى المشرك الجاهل بعظمة الله ونوابه وعقابه وقدرته مع الموحد العالم بذلك ﴿ قال في التأويلات النجمية الاعمى من يرى غير الله مالكا ومتصرفا في الوجود والبصير من لا يرى مالكا ولا متصرفا في الوجود غير الله وايضا الاعمى هو النفوس لانها تتعلق بغير الله وتحب غيره والبصير القلوب لانها تتعلق بالله وتحب فالاغمى من عمى بالحق وابصر بالباطل والبصير من ابصر بالحق وعمى بالباطل وايضا الاعمى من ابصر بظلمات الهوى والبصير من ابصر بانوار المولى ﴾ ام هل تستوى الظلمات والنور ﴿ هذا وارد على التشبيه ايضا اى فكما لا تستوى الظلمات والنور كذلك لا يستوى الشرك والانكار والتوحيد والمعرفة وعبر عن الشرك بصيغة الجمع لان انواع شرك النصارى وشرك اليهود وشرك عبدة الاوثان وشرك المجوس وغيرها بخلاف التوحيد ﴿ وفي التأويلات هل يستوى المستكن في ظلمات الطبيعة والهوى ومن هو مستغرق في بحر نور جمال المولى فالاول كالاغمى اذ لا يقدر ان يرى الملاكوت من ظلمات الملك والثاني كالبصير فكما ان المستغرق في البحر والغائص فيه لا يرى غير الماء فكذا لا يرى اهل البصيرة سوى الله : قال المولى الجامى

عاشق اندر ظاهر وباطن نه بيند غير دوست * پيش اهل باطن اين معنى كه كفتهم ظاهرست ﴿ ام جعلوا لله شركاء ﴾ بل اجعلوا فأم منقطعة والهمزة للانكار بمعنى لم يكن. والمعنى بالفارسية [يا آيا كافران ساختند براى خداى انبازانى كه] ﴿ خلقوا كخلق الله ﴾ صفة شركاء داخله في حكم الانكار بمعنى انهم لم يتخذوا لله شركاء خالقين مثل خلق الله ﴿ فتشابه الخلق عليهم ﴾ حتى يتشابه ويلتبس عليهم خلق الله وخلقهم فيقولوا هؤلاء قدروا على الخلق كما قدر الله عليه فاستحقوا العبادة كما استحقها ولكنهم اتخذوا شركاء عاجزين لا يقدرون على ما يقدر عليه اقل خلق الله واذله واصغره واحقره فضلا عن ان يقدروا على ما يقدر عليه الخالق ﴿ قل الله خالق كل شىء ﴾ من الاجسام والاعراض لخالق غير الله فيشاركه في العبادة جعل الخلق موجب العبادة ولازم استحقاقها ثم فقام عن سواء ليدل على قوله ﴿ وهو الواحد القهار ﴾ يحتمل ان يكون هذا القول داخلا تحت الامر بقل ويحتمل ان يكون استئنافا اخبارا منه تعالى بهذين الوصفين اى المتوحد بالالوهية الغالب على كل شىء فاسواء مقهور مغلوب له ومن الاشياء آلهتهم فهو يغلبهم فكيف ينوهم ان يكونوا له اولياء وشركاء

نرد خدمت چون بنا موضع بباخت * شير سنكين را شقى شيرى شناخت

قال المولى الجامى

مده بعشوة صورت عنان دل جامى * كه هست در پس اين پرده صورت آرايى ﴿ وفي التأويلات النجمية الواحد في ذاته وصفاته القهار لمن دونه اى هو الواحد في خلق الاشياء وقهرها لا شريك له فيه ولا في المطلوبة والمحبوبة فالعارف لا يطلب غير الله ولا يرى في مرآة الاشياء الا الله

(شهود)

شہود یار در اغیار مشرب جامیست * کدام غیر کہ لاشیٰ فی الوجود سواء
 • والآية اشارة الى انه تعالى خالق الخير والشر - روى - عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده
 قال بينما نحن جلوس عند رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ اقبل ابوبكر وعمر في جماعة من
 الناس فلما دنوا سلموا على رسول الله فقال بعض القوم يا رسول الله قل ابوبكر الحسنات
 من الله والسيئات منا وقال عمر الحسنات والسيئات كلها من الله تعالى فتابع بعض القوم ابوبكر
 وبعض القوم عمر فقال عليه السلام (ما قضى بينكما الا كما قضى اسرافيل بين جبرائيل وميكائيل
 اما جبرائيل فقال مثل مقاتلك يا عمر واما ميكائيل فقال مثل مقاتلك يا ابوبكر فقال جبرائيل
 اذا اختلف اهل السماء اختلف اهل الارض فهم تحاكم الى اسرافيل فقضا عليه القصة
 فقضى بينهما ان القدر خيره وشره من الله تعالى) ثم قال النبي عليه السلام (فهذا قضائي
 بينكما) قال (يا ابوبكر لو شاء الله ان لا يمضي في الارض لم يخلق ابليس) : قال الحافظ
 دركار خانه عشق در کفرنا کزیرست * آتش کرا بسوزد کربولہب نباشد

نسال الله التوفيق الى الخير والفلاح والرشاد ﴿ انزل ﴾ اي الله تعالى ﴿ من السماء ماء ﴾
 اي مطرا ينحدر منها الى السحاب ومنه الى الارض وهو رد لمن زعم انه يأخذه من البحر
 ومن زعم ان المطر انما يحصل من ارتفاع البخرة رطبة من الارض الى الهواء فينمقد هناك
 من شدة برد الهواء ثم يزل مرة اخرى وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان تحت العرش بحر
 ينزل منه ارزاق الحيوانات يوحى الله اليه فيطر ما شاء من سماء الى سماء الدنيا ويوحى الى السحاب
 ان غريبه فيغريبه فليس من قطرة تقطر الاومعها ملك يضعها موضعها ولا ينزل من السماء قطرة
 الا بكيل معلوم ووزن معلوم الا ما كان يوم الدلو فان من ماء فانه نزل بفيركيل ولا وزن يقول
 الفقير هذه الرواية ادل على قدرة الله تعالى مما ذهب اليه الحكماء كما لا يخفى فقول من قل
 في التفسير اي من السماء نفسها فان مبادئ الماء منها في افضة من مجاز تضيق للامر وعدول
 عن الحقيقة من غيوجه معتد به والله على كل شيء قدير ﴿ فسالت ﴾ من ذلك الماء والسيلان
 الجريان ﴿ اودية ﴾ جمع واد كاندية جمع ناد وهو الموضع الذي يسيل الماء فيه بكثرة والمراد
 ههنا الانهار بطريق ذكر المحل وارادة الحال ونكرها لان المطر يأتي على طريق المناوبة
 بين البقاء فيسيل بعض اودية دون بعض ﴿ بقدرها ﴾ بفتح الدال وسكونها صفة لاودية
 او متعلق بسالت والضمير راجع الى المعنى المجازي للاودية اي بمقدارها الذي علم الله انه
 نافع للمطور عليهم غير ضار اي بالقدر الذي لا يتضرر الناس به . وبالفارسية [باندازه]
 خدای تعالی مقرر کرده که آن سود رساند وزيان نکند [وذلك لانه ضرب المطر مثلا
 للحق فوجب ان يكون مطرا خالصا للنفع خاليا من المضرة ولا يكون ك بعض الامطار والسيول
 الجواحف ويجوز ان يكون الضمير راجعا الى المعنى الحقيقي لها على طريق الاستخدام اي بمقدارها
 في الصفر والكبر اي ان صفر الوادي قل الماء وان اتسع الوادي كثر الماء . وبالفارسية [بقدرها
 باندازه] خود يعنى هر وادی بمقدار خود در جزوی و بزرگی و فراخی برداشت [
 ﴿ فاحتمل السيل ﴾ اي حمل ورفع ﴿ زبدا ﴾ هواسم لكل ماعلا وجه الماء من رغو و غيرها

سواء حصل بالعلیان او بغيره. وبالفارسية [کف] واصله كل شئ تولد من شئ مع مشابهته له ومنه الزبد ﴿ رابيا ﴾ عاليا فوق الماء ﴿ وما يوقدون عليه في النار ﴾ خبر مقدم لقوله زبد مثله وعليه متعلق بيقودون. والایقاد جعل النار تحت الشئ ليدوب وفي النار حال من الضمير في عليه ای ومن الذي يوقد الناس عليه يعني [ميكذارند] حال كونه ثابتا في النار وهو يعم الفلزات والفلز بكسر الفاء واللام وشذ الزای جوهر الارض ای الاجساد السبعة المعدنية التي تذاب وهي الذهب والفضة والحديد والنحاس والآتک والزئبق والصفير ﴿ ابتغاء حلية ﴾ مفعول له ای طلب زينة فان أكثر الزین من الذهب والفضة ﴿ او متاع ﴾ عطف على حلية وهو ما يتمتع به ای ينتفع به كالنحاس والحديد والرصاص يذاب فيتخذ منه الاواني والآلات الحروب والحراث ﴿ زبد مثله ﴾ قوله مثله صفة زبد ای ومنه ينشأ زبد مثل زبد الماء يعلو عليه اذا اذیب وهو الخبث علی ان تكون من ابتدائية او بعضه زبد مثله علی ان تكون تبعیضية ﴿ كذلك ﴾ فی محل النصب ای مثل ذلك الضرب والیان والتمثيل ﴿ يضرب الله الحق والباطل ﴾ ای بينهما و يمثلهما فانه تعالى مثل الحق فی الثبات والنفع بالماء النافع وبالفلز الذي ينتفعون به فی صوغ الخلی منه واتخاذ الامتعة المختلفة وشبه الباطل فی سرعة زواله وقلة نفعه بالزبد الضائع ای بزبد السيل الذي یرمی به ويزيد الفلز الذي يطفو فوقه اذا اذیب فالزبد وان علا الماء فهو ینمحق وكذا الباطل وان علا الحق فی بعض الاحوال فان الله سیمحقه ویبطله بجعل العاقبة للحق واهله کاقیل للحق دولة وللباطل صولة : قال الحافظ

سحر بامعجزه پہلو نرند ایمن باش * سامری کیست کہ دست از ید بیضا ببرد

وبین وجه الشبه وهو الذهاب باطلا مطروحا والثبات نافعا مقبولا بقوله ﴿ فاما الزبد ﴾ [اما کف روى آب وخبث بالای فلز] و بدأ بالزبد مع تأخره فان ذا الزبد يبقى بعد الزبد ويتأخر وجوده الاستمراری ﴿ فيذهب جفاء ﴾ قال فی القاموس الجفاء كغراب الباطل وهو حال ای باطلا مریا به ﴿ واما ما ينفع الناس ﴾ كالماء وخلاصة الفلز ﴿ فيمکت فی الارض ﴾ ای يبقى ولا يذهب فينتفع به الناس اما الماء فيثبت بعضه فی منافعه ويسلك بعضه فی عروق الارض الى العيون والفتی والآبار واما الفلز فيبقى ازمة متطاولة ﴿ كذلك ﴾ [همجنين که ذکر کرده شد] ﴿ يضرب الله الامثال ﴾ و بينها لا یضاح المشتبهات. والمثل القول الدائر بين الناس والتمثيل اقوى وسيلة الى تفهيم الجاهل النبی وهو اظهار للوحش فی صورة المؤلف * قال الکاشفی [بعضی بدانند کہ مراد ازین آب قرآنست که حیات دل اهل ایمانست و اودیه دلها اند که فراخور استعداد خود ازان فیض میکیرند وزبد هوا جس نفسانی و وساوس شیطانی است] وقال ابواللیث فی تفسیره شبه الباطل بالزبد یعنی احتملت القلوب علی قدر هواها باطلا كثيرا فکما ان السيل یجمع کل قدر فکذلك الهوى یحتمل الباطل وکما ان الزبد لا وزن له فکذلك الباطل لا ثواب له والایمان والیقین ینتفع به اهله فی الآخرة کما ینتفع بالماء الصافی فی الدنيا والكفر والشک لا ینتفع به فی الدنيا والآخرة ﴿ وفي التأویلات النجمية ﴾ (انزل من السماء) من سماء القلوب (ماء) الحبة (فسالت اودیه) النفوس (بقدرها فاحتمل السيل زبدا رابيا)

(من)

من الاخلاق الذميمة النفسانية والصفات البهيمية الحيوانية واتزل من سماء الارواح ماء مشاهدات انوار الجمال فسالت اودية القلوب بقدرها فاحتمل السيل زبدا رايا من انانية الروحانية واتزل من سماء الجبروت ماء تجلى صفة الالوهية فسالت اودية الاسرار بقدرها فاحتمل السيل زبد الوجود المجازي : قال في المتنوى

چون تجلی کرد اوصاف قدیم * پس بسوزد وصف حادث را کلیم

﴿ للذين استجابوا لربهم ﴾ خبر مقدم لقوله ﴿ الحسنی ﴾ ای للمؤمنين الذين اجابوا في الدنيا الى ما دعا الله اليه من التوحيد والطاعة المتوبة الحسنی في الآخرة وهي الجنة وسميت بذلك لانها في نهاية الحسن لكونها من آثار الجمال الصفائی واما الاحسن فهو الله تعالى وحسنه الازلی من ذاته لا من غيره فقد علم من هذا ان الداعي الى الحسنی هو الله تعالى والمجيب الى تلك الدعوة الالهية هو المؤمنون والجنة ونعيمها هي الضیافة العظمی وقد ورد (اللهم انی اسألك الجنة وما قرب اليها من قول وعمل واعوذ بك من النار وما قرب اليها من قول وعمل) * قال بعض الكبار من احب رؤية الله احب الجنة لانها محلها * يقول الفقير فيه تصريح بان الجنة محل الرؤية لا محل الله تعالى حتى يلزم اثبات المكان له ولا يلزم من كونها محل الرؤية كونها محله تعالى لان التقيد بالمكان حال الرائی لاحال المرئی والدنيا والآخرة سواء بالنسبة الى الرائی كما انهما بيان بالنسبة الى المرئی اذ لورؤی في الدنيا بحسب ارتفاع الموانع لكان لا يضر اطلاقه وتنزهه وكذا لورؤی في الجنة وقد ثبت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رآه في الدنيا فجملت الدنيا طرفا لرؤيته مع ان الله تعالى على تنزهه الازلی واذا عرفت هذا عرفت ضعف قول الفقهاء لو قال اری الله في الجنة يكفر لانه يزعم ان الله تعالى في الجنة والحق ان يقال نرى الله في الجنة انتهى قولهم

مجرد پایش ز اطلاق وتقييد * اگر جلیاب هستی را کنی شق

﴿ والذين لم يستجيبوا له ﴾ وهم الكافرون بالله الخارجون عن الطاعة وهو مبتدأ خبره قوله ﴿ لو ان لهم ﴾ [اكر باشد مرايشانرا] ﴿ ما في الارض جميعا ﴾ من تقودها وامتعها وضياعها ﴿ ومثله معه ﴾ وضعفه معه [يبنى آن قدر كه تقود واقمشه دينی هست با آن اضافت كنند و همه در تصرف كافران باشد روز قيامت] ﴿ لاقتدوا به ﴾ جعلوه فداء انفسهم من العذاب ولو فادوا به لا يقبل منهم * يقول الفقير سر هذا انهم بسبب الدنيا غفلوا عن الله تعالى وحين الاتقاء بالموت والبحث صغر في اعينهم الدنيا وما فيها فلو قدروا لبذلوا الكل واخذوا الله تعالى بدلا منه فقد قصر واني وقت القبول وتمنوا ما تمنوا حين لا درهم ولا دينار

مده پراحت فانی حیات باقی را * بمخت دوسه روز از غم ابد بگریز

﴿ اولئك ﴾ [آن گروه] ﴿ لهم سوء الحساب ﴾ هو المناقشة بان يحاسب الرجل بذنبه ولا ينفر منه شيء * وعن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله عليه السلام قال (ليس احد يحاسب يوم القيامة الاهلك) قلت أوليس يقول الله (فصوف يحاسب حسابا يسيرا) فقال (انما ذلك العرض ولكن من نوقش في الحساب يهلك) والمناقشة الاستقصاء في الحساب بحيث لا يترك

در اوائل دفتر سوم در بیان آنکه در میان محابه حافظه و سنجش

منه شيء يقال ناقشه الحساب اذا عاشره فيه واستقصى فلم يترك قليلا ولا كثيرا. ومعنى الحديث ان المناقشة في الحساب وعدم المسامحة مفض الى الهلاك ودخول النار ولكن الله يعفو ويغفر مادون الشرك لمن يشاء * قال النووي وهذا لمن لم يحاسب نفسه في الدنيا فيناقش بالصغيرة والكبيرة فاما من تاب وحاسب نفسه فلا يناقش كما في الفتح القريب

نريد خدا آب روى كسى * كه ريزد كناه آب چشمش بى

﴿ وماؤيهم ﴾ مرجعهم بعد المناقشة ﴿ جهنم ﴾ * فان قلت هلا قيل مأواهم النار * قلت لان في ذكر جهنم تهويلا وتفظيحا ويحتمل ان يكون جهنم هي ابد النار فعرا من قولهم بئر جهنم بعيدة القعر * قل بعضهم جهنم معرب وكأنه في الفرس [جهنم] ﴿ وبئس المهاد ﴾ [وبد جايگاهست دوزخ] وهو بمعنى الممهود المبسوط يقال مهدت الفراش مهداى بسطته اطلق هنا بمعنى المستقر مطلقا اى بئس موضع القرار جهنم - وروى - احمد انه عليه السلام قال لجبريل (مالى لا ارى ميكايل ضاحكا) فقال ما ضحكك مذخلة النار - وروى - ان موسى عليه السلام السلام ناجى ربه فقال يارب خلقت خلقا ودينهم بنعمتك ثم تجعلهم يوم القيامة في نارك قال في المشوى

مستفیدی اعجمی شد آن کایم * تا عجمیانرا کند زین سر علیم [۱]

فاوحى الله تعالى اليه ان ياموسى قم فازرع زرعا فزرعه فسقاه وقام عليه وحصده وداسه فقال له ما فعلت بزرعك ياموسى قال قدرعته قال فماتركت منه شيئا قال يارب تركت مالاخير فيه قال ياموسى فاني ادخل النار مالاخير فيه وهو الذي يستكف ان يقول لا اله الا الله وفي المشوى

چونكه موسى كشت وشد كشتش تمام * خوشهايش يافت خوبى ونظام [۱]
داس بگرفت ومران را مى برید * پس ندا از غيب دركوشش رسيد
كه چرا كشتى كنى و پرورى * چون كالى يافت آنرا مى برى
گفت يارب زان كنم ويران و پست * كه در اينجا دانه هست وكاه هست
دانه لايق نيست در انبار كاه * كاه در انبار كندم هم تباه
نيست حكمت اين دورا آميختن * فرق واجب مى كند در بختن
گفت اين دانش تو از كه يانى * كه بدانش بيدرى برساخنى
گفت تميزم تودادى اى خدا * گفت پس تميز چون نبود مرا
در خلائق روحهاى پاك هست * روحهاى تيره و كلنسك هست
اين صدفها نيست در يك مرتبه * در يكي دراست و در ديكر شبه
واجبست اظهار اين نيك و تباه * همچنا كاظهار كنندمها ز كاه

﴿ افن يعلم ﴾ [آيا كسى ميداند كه] ﴿ ان ما نزل اليك من ربك ﴾ [آنكه مرچه فرو فرستاده اند بسوى تو از پروردگار تو] ﴿ الحق ﴾ [درست و راستست] يعنى يعلم ان القرآن الذى انزل الله تعالى هو الحق وهو حزة بن عبدالمطلب او عمار ﴿ كن هو اعنى ﴾

(قلبه)

الجزء الثالث عشر
[۱] در اواخر دفتر چهارم در بيان مطالب كردن موسى عليه السلام از حضرت عزرا

قلبه فينكر القرآن وهو ابله اى لا يستوى من يبصر الحق ويتبعه ومن لا يبصره ولا يتبعه
وهذا عام فيمن كان كذلك : وفي المتنوى

در سرورو در کشیده چادری * رونهان کرده ز چشمت دلبری
شاه نامه یا کلیله پیش تو * همچنان باشد که قرآن ازعتو
فرق آنکه باشد از حق و مجاز * که کند کحل عنایت چشم باز
ورنه بشک و مشک پیش اخشی * مرد و یکسانست چون نبودش می
گفت یزدان که ترا هم می نظرون * نقش حمامد هم لا یبصرون

انما يتذكر اولوا الالباب ﴿ اى لا يقبل نصيح القرآن ولا يعمل به الاذوا العقول الصافية
من معارضة الوهم ﴾ قال في التأويلات هم المستخرجة . عقولهم من قشور آفات الحواس
والوهم والخيال المؤيدة تجلى انوار الجمال والجلال * اعلم ان طالب الحق لا بد له في التزكية
من التفكير ثم التذكر وبينهما فرق فان التذكر فوق التفكير فان التفكير طلب والتذكر وجود
يعنى ان التفكير لا يكون الا عند فقدان المطلوب لاحتجاب القلب بالصفات النفسانية فتلتبس
البصيرة مطلوبة واما التذكر فنقد رفع الحجاب وخالص الخلاصة الانسانية من قشور صفات
النفس والريشوع الى الفطرة الاولى فيتذكر ما انطبع في النفس في الازل من التوحيد والمعارف
بعد النسيان * قال في حياة الارواح التذكر لا يكون الا لذي لب قد خلس من قشر غواشي
النشأة قال تعالى (وما يتذكر الا اولوا الالباب) والنسيان انما يحصل بسبب الغواشي كما قال تعالى
(ولقد عهدنا الى آدم من قبل فاني) وقد امر الله باحكام الشريعة لازالة هذه الغواشي والملايس
وعدد الاعضاء المكلفة ثمانية وهي العين والاذن واللسان واليد والبطن والفرج والرجل
والقلب فعلى كل واحد من هذه الاعضاء تكليف يخصه من انواع الاحكام الشرعية او افعال
المحمدة عند الله فالمحمدة كالصلاة والصوم وما شابه ذلك والمذمة كضربك نفسك بسكين لتقتلها
ومنها ما لا يلحقك فيه مذمة ولا محمدة كسب المباح ولا يجوز لك هذا الفعل الا في ذاتك
واما في غيرك فلا الا بشرط ما فالذي لذاتك كمنعك الى عورتك والذي هو مع غيرك ثمانية
اصناف المال والولد والزوجة وملك اليمن والبهيمة والجار والاجير والاخ الايماني والطبي
﴿ الذين ﴾ الموصولات مع صلاتها مبتدأة خبرها قوله (اولئك لهم عقبي الدار) ﴿ يوفون
بعهد الله ﴾ عهد الله مضاف الى مفعوله اى بما عقدوه على انفسهم من الشهادة والاعتراف
بربوبيته حين قالوا بلى شهدنا وبالفارسية [آنا نكه وفا ميكنند به پيمان خداى تعالى كه در روز
ميتاق بستند] ﴿ ولا يتقضون الميثاق ﴾ اى ذلك العهد بينهم وبين الله وكذا عهودهم
بينهم وبين الناس فهو تعميم بعد تخصيص ﴿ والذين يصلون ﴾ [وآنا نكه پيوند ميكنند]
﴿ ما امر الله به ان يوصل ﴾ المفعول الاول محذوف تقديره ما امرهم الله به وان يوصل بدل
من الضمير المجرور اى يوصله * وهذه الآية يندرج فيها امور * الاول صلة الرحم واختلف
في حد الرحم التي يجب صلتها * نقيض كل ذى رحم محرم بحيث لو كان احدهما ذكرا والاخر
اُنثى حرمت منا كنهما فعلى هذا لا يدخل اولاد الاعمام والعمات واولاد الخال والحالات

در اواخر دفتر چهارم در بيان لایه کردن قبطی سبطی را

* وقيل هو عام في كل ذي رحم محرما كان او غير محرم وارثا كان او غير وارث وهذا القول هو الصواب * قال النووي وهذا اصح والمحرم من لا يحل له نكاحها على التأييد لحرمتها. فقولنا على التأييد احتراز عن اخت الزوجة. وقولنا لحرمتها احتراز عن الملاعة فان تحريمها ليس لحرمتها بل للتخليط * واعلم ان قطع الرحم حرام والصلة واجبة ومنها التفقد بالزيارة والاهداء والاعانة بالقول والفعل وعدم النسيان واقلة التسليم وارسال السلام والمكتوب ولا توقفت فيها في التسرع بل العبرة بالعرف والعادة كذا في شرح الطريقة. وصلة الرحم سبب لزيادة الرزق وزيادة العمر وهي اسرع اثرا كمقوق الوالدين فان العاق لهما لا يمهل في الاغلب ولا تنزل الملائكة على قوم فيهم قاطع رحم * والثاني الايمان بكل الانبياء عليهم السلام فقولهم تؤمن ببعض ونكفر ببعض قطع لما امر الله به ان يوصل * والثالث موالة المؤمنين فانه يستحب استحبابا شديدا زيارة الاخوان والصالحين والجيران والاصدقاء والاقارب واكرامهم وبرهم وصلتهم وضبط ذلك يختلف باختلاف احوالهم ومراتبهم وفراغهم وينبغي للزائر ان تكون زيارته على وجه لا يكرهون وفي وقت يرتضون فان رأى اخاه يحب زيارته ويأنس به اكثر زيارته والجلوس عنده وان رآه مشغولا بعبادة او غيرها اورآه يحب الخلوة يقل زيارته حتى لا يشغله عن عمله. وكذا عائد المريض لا يطيل الجلوس عنده الا ان يستأنس به المريض. ومن تمام المواصلة المصافحة عند الملاقاة ويستحب مع المصافحة البشاشة بالوجه والدعاء بالمغفرة وغيرها: قال الحافظ يارى اندر كس نيمى بينيم يار ابراهه شد * دوستى كى آخر آمد دوستدار ابراهه شد كس نيمى كويد كه يارى داشت حق دوستى * حق شناسان ابراهه حال افتاد و يار ابراهه شد * والرابع مراعاة حقوق كافة الخلق حتى الهرة والدجاجة * وعن الفضيل ان جماعة دخلوا عليه بمكة فقال من اين اتم قالوا من اهل خراسان قال اتقوا الله وكونوا من حيث شتم واعلموا ان العبد لو احسن الاحسان كله وكانت له دجاجة فساء اليها لم يكن من المحسنين - وروى - ان امرأة عذبت في هرة حبستها فلم تطعمها الى ان ماتت وامرأة رجمها الله وغفر لها بسبب ان سقت كلبا عطشان بخنخها * وكان اويس القرني يقتات من المزابل ويكتسب منها قُبْحه يوما كلب على مزبلة فقال له اويس كل مما يليك وانا آكل مما يلينى ولا تبخنى فان جزت الصراط فانا خير منك والافانت خير منى * يقول الفقير وذلك لان الانسان السعيد خير البرية والشقى شر البرية والكلب داخل في البرية وهذا كلام من مقام الانصاف فان اهل الحق لا يرون لانفسهم فضلا ولذا كانوا يعدون من سواهم اياما كان خيرا. منهم وورد (رب بهيمة خير من راكبتها) وهذا العلم اعطاهم مراعاة الحقوق مع جميع الحيوانات ويخشون ربهم * اي وعيده عموما ويخافون سوء الحساب * خصوصا فيحاسبون انفسهم قبل ان يحاسبوا * وقال ابو هلال العسكري الخوف يتعلق بالمكروه ومثل المكروه يقال خفت زيدا وخفت المرض كما قال تعالى (يخافون ربهم من فوقهم) وقال (ويخافون سوء الحساب) والخشية تتعلق بمثل المكروه ولا يسمى الخوف من نفس المكروه خشية ولهذا قال (ويخشون ربهم ويخافون سوء الحساب) انتهى وسوء الحساب سبق قريبا والخوف من اجل المآزل واقصها للقلب وهو فرض على كل واحد

هر که ترسد مرورا این کتد * مر دل ترسند در سا کن کتد

وَالَّذِينَ صَبَرُوا عَلَىٰ مَا تَكْرَهُهُ النَّفْسُ مِنْ أَنْوَاعِ الْمَصَائِبِ وَمُخَالَفَةِ الْهَوَىٰ مِنْ مَشَاقِ التَّكْلِيفِ ۖ ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ ۚ طَلِبًا لِرِضَاءٍ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْظُرُوا إِلَىٰ جَانِبِ الْخَلْقِ رِيَاءً وَسَمْعَةً وَلَا إِلَىٰ جَانِبِ النَّفْسِ زِينَةً وَعَجَبًا ۚ وَاعْلَمُوا أَنَّ مَوَادَّ الصَّبْرِ كَثِيرَةٌ مِنْهَا ۖ الصَّبْرُ عَلَى الْعَمَلِ وَفِي الْحَدِيثِ الْقَدِيمِ (إِذَا ابْتَلَيْتَ عَبْدِي بِحَبِيبَتِهِ) أَيِ الْعَيْنِ وَسَمِيتَا بِذَلِكَ لِأَنَّهُمَا أَحَبُّ الْأَشْيَاءِ إِلَى الشَّخْصِ (فَصَبْرٌ عَلَى الْبَلَاءِ رَاضِيًا بِقَضَاءِ اللَّهِ تَعَالَىٰ عَوِضَتَهُ مِنْهُمَا الْجَنَّةُ) وَالْأَعْمَى أَوَّلُ مَنْ يَرَى اللَّهُ تَعَالَىٰ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۖ وَمِنْهَا الصَّبْرُ عَلَى الْحُمَى وَمَدَاعِ الرَّأْسِ وَمَوْتِ الْأَوْلَادِ وَالْأَحْبَابِ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنْ أَنْوَاعِ الْإِبْتِلَاءِ ۖ وَمِنْهَا الصَّوْمُ فَإِنَّ فِيهِ صَبْرًا عَلَى مَا تَكْرَهُهُ النَّفْسُ مِنْ حَيْثُ أَنَّهَا مَأْلُوفَةٌ بِالْأَكْلِ وَالشَّرْبِ وَالصَّوْمُ رُبُّ الْإِيمَانِ بِمَقْتَضَى قَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ (الصَّوْمُ نِصْفُ الصَّبْرِ وَالصَّبْرُ نِصْفُ الْإِيمَانِ) ۖ قَالَ الْحَافِظُ

ترسم کزین جن نبری آستین کل * کز کلشنش تحمل خاری نمیکنی

— روى — ان شقيق بن ابراهيم الباني دخل على عبدالله بن المبارك مشكرا فقال له عبدالله من اين انت فقال من بلخ قل وهل تعرف شقيقا قل نعم قل كيف طريقة اصحابه فقال اذا منعوا صبروا واذا اعطوا شكروا فقال عبدالله طريقة كلا بنا هكذا فقال وكيف ينبغي ان يكون الامر فقال الكاملون هم الذين اذا منعوا شكروا وان اعطوا آثروا * قل حضرة شيخى وسندى روح الله روحه في بعض مناجاته اللهم انى احمدك فى السراء والضراء واقول فى السراء الحمد لله المنعم المفضل نظرا الى النعمة الظاهرة والمنحة الجليلة فى السراء واقول فى الضراء الحمد لله على كل حال نظرا الى النعمة الباطنة والمنحة الخفية فى الضراء لكن اشكرك فى السراء واقول الشكر لله طمعا فى زيادة النعمة والمنحة بمقتضى وعدك فى قولك لئن شكرتم لازيدنكم فاذا دفت عنى البلية ورفعت الحنة فاشكرك مطلقا كما احمدك كذلك واقول الشكر لله مطلقا كما اقول الحمد لله كذلك انتهى * وهذا كلام لم ار مثله من المتقدمين حقيق بالقبول والحفظ فرضى الله عن قائله ۖ واقاموا الصلوة ۖ المفروضة اى داوموا على اقامتها ۖ وانفقوا مما رزقناهم ۖ اى بعضه الذى وجب عليهم اتفائه فن للتبعض والمراد بالبعض المتصدق به الزكاة المفروضة لا اقترانه بالصلاة التى هى اخت الزكاة وشقيقتها او مطلق ما ينفق فى سبيل الله نظرا الى اطلاق اللفظ من غير قرينة الخصوص ۖ سرا ۖ لمن لا يعرف بالمال يتناول التوافل لانها فى السر افضل ۖ وعلانية ۖ لمن عرف به يشمل الفرائض لوجوب المجاهرة بها نفيا للتهمة وانتصابهما على الحال اى ذوى سر وعلانية بمعنى مسرين ومعلنين او على الظرف اى وقتى سر وعلانية او على المصدر اى اتفاق سر وعلانية ۖ والمعنى اسرار التوافل من الصدقات والاعلان بالفرائض * ومن الاتفاق الواجب الاتفاق على الابوين اذا كانا قعيرين * قال الفقهاء تقدم الام على الاب فى النفقة اذا لم يكن عند الولد الا كفاية احدهما لكثرة تعبها عليه وشفتقتها وخدمتها ومعاناة المشاق فى حملها ثم وضعه ثم ارضاعه ثم تربيته وخدمته ومعالجة اوساخه وتمريضه وغير ذلك كفى الفتح القريب * قال الشيخ عز الدين الواجب قسمان واجب بالشرع

در اواسط دفتر یکم در بیان یافتن رسول قصر عمر را خفته در زیر خرما بن

وواجب بالمرودة والسخي هو الذي لا يمنع واجب الشرع ولا واجب المرودة فان منع واجبا منهما فهو بخيل ولكن الذي يمنع واجب الشرع البخل كالذي يمنع اداء الزكاة والنفقة الواجبة او يؤديها بمشقة فانه بخيل بالطبع متسخر بالتكلف او كان بحيث لا يطيب له ان يعطى من اطيب ماله او من اوسطه فهذا كله بخل واما واجب المرودة المضايقة والاستقصاء في المحقرات فان ذلك مستقبح واستقباحه يختلف بالاحوال والاشخاص فمن كثر ماله يستقبح منه ما لا يستقبح من الفقير من المضايقة ما لا يستقبح اقل منه في المباينة والمعاملة فيختلف ذلك بما فيه المضايقة من ضيافة او معاملة وبما به المضايقة من طعام او ثوب فالبخيل هو الذي يمنع حيث ينبغي ان لا يمنع اما بحكم الشرع واما بحكم المرودة وجاء في وصف البخيل

لوعبر البحر بامواجه * في ليلة مظلمة بارده
وكفه مملوءة خردلا * ما سقطت من كفه واحدة

وفيه

خواجه درما حساب نان ميخورد * در سرايي كه هيچ خلق نبود
سايه خویش را کسی پنداشت * كاسه از پیش خویشان بر بود

واعلم ان الله تعالى اسند الاتفاق اليهم واعطاء الرزق الى ذاته تعالى تنبيها على انهم امناء الله فيما اعطاهم ووكلاؤه والوكيل دخيل في التصرف لا اصل فينبغي له ان يلاحظ جانب الموكل لا جانب نفسه ولا جانب الخلق وقد قالوا من طمع في شكر او ثناء فهو بياع لاجواد فانه اشترى المديح بماله والمدح لذيد مقصود في نفسه والجلود هو بذل الشيء من غير غرض

كرم و لطف بی غرض باید * تا ازان مردمتم نبود
از كرم چون جزا طمع داری * آن تجارت بود كرم نبود

ومن الكرم ضيافة الاخوان في شهر رمضان وفي الحديث (يا اصحابي لا تنسوا امواتكم في قبورهم خاصة في شهر رمضان فان ارواحهم يأتون بيوتهم فينادي كل احد منهم الف مرة من الرجال والنساء اعطفوا علينا بدرهم او برغيف او بكسرة خبز او بدعوة او بقراءة آية او بكسوة كما كرم الله من لباس الجنة) كذا في ربيع الابرار فاذا كان الرغيف او الكسرة مفيدا مقبولا عند الله تعالى فاطنك بما فوقه من اللذائذ وفي الحديث (من لقم اخاه لقمة حلوة صرف الله عنه مرارة الموقف يوم القيامة) ويذراون بالحسنة السيئة ويدفعونها بها فيجاوزون الاساءة بالاحسان والظلم بالعفو والقطع بالوصل والحرمان بالعطاء

كم مباش از درخت سايه فكن * هر كه سنكش زند نمر بخشش
از صدف ياد كبر نكته حلم * هر كه زد بر سرش كهر بخشش

او المعنى يتبعون الحسنة السيئة فتمحوها واحسن الحسنات كلمة لا اله الا الله اذ التوحيد رأس الدين فلا فضل منه كما ان الرأس افضل الجوارح وعن ابن كيسان اذا اذنبوا تابوا فيكون المراد بالحسنة التوبة وبالسيئة المعصية قال عبد الله بن المبارك هذه ثمان خصال مسيرة الى ثمانية ابواب الجنة

«اولئك» [آن گروه كه بدین صفات موصوفند] «لهم عقی الدار» «ماقیة الدنيا و مرجع

(اجلها)

اهلها وهي العاقبة المطلقة التي هي الجنة واما اثار فانما كانت عقبي الكافرين لسوء اختيارهم وليس كونها عاقبة دار الدنيا مقصودا بالذات بخلاف الجنة ﴿جنات عدن﴾ بدل من عقبي الدار والمدن الإقامة يقال عدن بالبلد يعدن بالكسر اي اقام وسمى منبت الجواهر من الذهب ونحوه المعدن بكسر الدال لقرارها فيه اولان الناس يقيمون فيه الصيف والشتاء ﴿يدخلونها﴾ اي جنات يقيمون فيها ولا يخرجون منها بعد الدخول * وقيل هو وسط الجنان وافضلها واعلاها وهو مقام التجلي الالهي والانكشاف الالهي خلقه الله بيده من غير واسطة * يقول الفقير الوجه الثاني اوجه عندي لان الإقامة في الجنة من شأن كل مؤمن كاملا كان او ناقصا واما الإقامة في جنة عدن فانما هي من شأن المؤمن الكامل وليس الكمال الا باتيان هذه الحاصل الثمان وليس كل احد يكفل بمؤونتها ويتصف بها الامن هداه الله من الخواص ﴿ومن صلح من آباءهم﴾ عطف على المرفوع في يدخلونها وانما ساغ للفصل بالضمير قال في بحر العلوم وآباءهم جمع ابوي كل واحد منهم كأنه قيل من آباءهم وامهاتهم والمعنى انه يلحق بهم الصلحاء من ابويهم ﴿وذرآياتهم﴾ اولادهم وان لم يبلغوا مبلغ فضلهم تبعالهم وتعظيم لشأنهم وتكميلا لفرحهم . ويقال من اعظم سرورهم ان يجتمعوا فيتذاكروا احوالهم في الدنيا ثم يشكروا الله على الخلاص منها والفوز بالجنة وهو دليل على ان الدرجة تعلو بالشفاعة فانه اذا جاز ان تعلو بمجرد التبعية للكاملين في الايمان تعظيما لشأنهم فلان تعلو بشفاعتهم اولى والتقييد بالصالح دليل على ان النسب المجرد لا ينفع قيل

اتفخر باتصالك من علي * واصل البولة الماء القراح

وليس بنافع نسب زكي * يدنسه صنائعك القباح

اصل را اعتبار چندان نیست * روی تو کل زخار خندان نیست

می زغوره شود شکر ازنی * غسل از نحل حاصلست بقی

﴿والملائكة يدخلون عليهم﴾ من كل باب ﴿من ابواب المنازل﴾ فانه يكون لمقامهم ومنازلهم ابواب فيدخلون عليهم من كل باب ملك ﴿سلام عليكم﴾ في موقع الحال لان المعنى قائلين سلام عليكم يعني سلمكم الله من العذاب سلامة وما تخافون منه وفي الحديث (ان للعبد من اهل الجنة لسبعين الف قهرمان اذ الملائكة يحبونه ويسلمون عليه ويخبرونه بما اعد الله تعالى) * قال مقاتل يدخلون عليهم في مقدار يوم وليلة من ايام الدنيا ثلاث كرات معهم الهدايا والتحف من الله يقولون سلام عليكم بشارة لهم بدوام السلامة ﴿بما صبرتم﴾ اي هذه الكرامة العظمى بسبب صبركم في الدنيا على الفقر وملازمة الطاعة تلخيصه تعبت ثمة فاسترحتم هنا [در اخبار آمده که حضرت رسالت عليه السلام بلال را گفت چنان فقیر کن کہ بخدای رسی نه غنی]

کانبجا فقرا از همه مقبولترند

وعن انس رضي الله عنه قال بعث الفقراء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم رسولا فقال

(جواب)

جوهرهم كما قال الامام الفزالي رحمه الله في المتخذ من الضلال ان الصوفية يشاهدون الملائكة في يقظتهم اى لحصول طهارة قوسهم وتركية قلوبهم وقطعهم العلائق وحسمهم مواد اسباب الدنيا من الجاه والمال واقبالهم على الله بالكلية علما دائما وعملا مستمرا واما غيرهم فلا يراهم الا في عالم المثال او في النشأة الآخرة كما لا يخفى ﴿ والذين ﴾ هم الكفار ﴿ يتقضون عهد الله ﴾ المأخوذ عليهم بالطاعة والايمان ﴿ من بعد ميثاقه ﴾ اى من بعد توكيد ذلك العهد بالاقرار والقبول وهو العهد الذى جرى بينهم اذا خرجهم من ظهر آدم وعاهدهم على التوحيد والعبودية بكفوله (ألم اعهد اليكم يا بنى آدم ان لا تعبدوا الشيطان) الآية فالعهد عهدان عهد على المحبة وهو للخواص وعهد على العبودية وهو للعوام فاهل عهد المحبة ماتقضوا عهودهم ابدا واهل عهد العبودية من كان عهدهم مؤكدا بعهد المحبة ماتقضوه ومن لم يكن عهدهم مؤكدا تقضوه وعبدوا غيره واشركوا به الاشياء واحبوها للهوى * واعلم ان هذا العهد يتذكره اهل اليقظة الكاملة المنسلخون عن كل لباس وغاشية كما قال ذواتون المصرى وقد سئل عن سر ميثاق ألسنت بربكم هل تذكره فقال نعم كأنه الآن فى اذنى وكما قال بعضهم مستقربا اى عادا لعهد ألسنت قريبا كأنه بالامس كان ولذا مائسوه واما غيرهم وهم اهل الحجاب قاستبعدوه ولم يذكره من شياً ﴿ ويقطعون ما امر الله به ان يوصل ﴾ سبق اعرابه اى يقطعون الارحام وموالاة المؤمنين وما بين الانبياء من الوصلة والاتحاد والاجتماع على الحق حيث آمنوا ببعضهم وكفروا ببعضهم ﴿ ويفسدون فى الارض ﴾ بالدعاء الى عبادة غير الله تعالى وبالظلم وتهمييج الحروب والفتن وفى الحديث (الفتنة نائمة لئن الله من ايقظها) وهى ايقاع الناس فى الاضطراب والاختلال والاختلاف والمحنة والبليّة بلا فائدة دينية وذلك حرام لانه فساد فى الارض واضرار المسلمين وزينج والحاد فى الدين : قال السعدى قدس سره

زان همنشين تاتوانى ككريز * كه مرفتنه خفته وا كفت خيز

فن الفتنة ان يبرى الناس على البنى والخروج على السلطان وذلك لا يجوز وان كان ظالما لكونه فتنة وفسادا فى الارض وكذا معاونة المظلومين اذا ارادوا الخروج عليه وكذا المعاونة له لكونه اعانة على الظلم وذلك لا يجوز. ومنها ان يقول للناس ما لاتصل عقولهم اليه وفى الحديث (امرنا ان نكلم الناس على قدر عقولهم). ومنها ان يذكر للناس ما لا يعرفه بكنهه ولا يقدر على استخراجهم فيوقمهم فى الاختلاف والاختلال والفتنة والبليّة كما هو شأن بعض الوعاظ فى زماننا. ومنها ان يحكم او يفتى بقول مهجور او ضعيف او قوى يعلم ان الناس لا يعلمون به بل ينكرونه او يتركون بسببه طاعة اخرى كمن يقول لاهل القرى والى البوادرى والمجائر والصيد والاماء لا تجوز الصلاة بدون التجويد وهم لا يقدرّون على التجويد فيتركون الصلاة رأسا وهى جائزة عند البعض وان كان ضعيفا فالعمل به واجب وكمن يقول للناس لا يجوز البيع والشراء والاستقراض بالدارهم والدنانير الا بالوزن لان رسول الله صلى الله عليه وسلم نص عليها بالوزن فهو وزنى ابدا وان ترك الناس فيه الوزن فهذا القول قوى فى نفسه وهو قول الامام ابي خيفة ومحمد مطلقا وقول ابي يوسف فى غير ظاهر الرواية وهى خروجها عن الوزنية بتعامل الناس الى العودية فهذه الرواية

وان كانت ضعيفة فالقول بها واجب ولازم فرازا من الفتنة فيجب على القضاة والمفتين والوعاظ معرفة احوال الناس وعاداتهم في القبول والرد والسعي والكسل ونحوها فيكلمونهم بالاصلاح والاوفق لهم حتى لا يكون كلامهم فتنة للناس وكذا الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فانه يجب على الامر والناهي معرفة احوال الناس وعاداتهم وطبائعهم ومذاهبهم لئلا يكون فتنة للناس وتهيجا للشر وسببا لزيادة المنكر واشاعة المكروه ﴿اولئك لهم اللعنة﴾ في الآخرة والجملة خبر والذين ينقضون. واللعنة الابعاد من الرحمة والطرده من باب القرب ﴿ولهم سوء الدار﴾ اي سوء عاقبة الدنيا وهي جهنم فاللعنة وسوء العاقبة لاصقان بهم لا يعدوانهم الى غيرهم وفيه تنفير للمسلمين عن هذه الحصال الثلاث وان لا ترفع همهم حول ذلك الحمى وفي الحديث (ما نقض قوم العهد الا كان القتل بينهم ولا ظهرت الفاحشة الاسلطان الله عليهم الموت ولا منع قوم الزكاة الاحبس عنهم القطر) وفي الحديث (من اخفر مسلما فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل الله منه يوم القيامة عدلا ولا صرفا) اي فريضة وناقلة كما في الاسرار الحمديّة * وفا وعهد لكو باشد ارياموزي * وكرته هر كه توبيني ستمكري داند

* واعلم ان اللعنة لغتان طرد عن الجنة وهو للكافرين وطرد عن ساحة القربة والوصلة وهو للمؤمنين الناقصين فمن قصر في العبودية وسعى في افساد الارض الاستعداد وقع في دار القطيعة والهجران وان كان صورة في الجنان ورب كامل في الصورة ناقص في المعنى وبالعكس: قال المولى الجامي چه غم ز منقصت صورت اهل معنى را * چو جان زروم بود كوتن از حبش مى باش

الأتري ان ابراهيم عليه السلام اذ القى في النار كانت بردا وسلاما فلم يضره كونه في صورة النار والنمرود كان في صورة النعمة فلم ينفعه ذلك بل وجد في النعمة نقمة لسأل الله تعالى ان يجعلنا من اهل الجنة والقربة والوصلة ﴿الله﴾ وحده ﴿يسطر الرزق﴾ يوسعه في الدنيا ﴿لمن يشاء﴾ بسطه وتوسيعه ﴿ويقدر﴾ قال في تهذيب المصادر. القدر [تلك كردن] وهو من باب ضرب اي يضيق الرزق لمن يشاء وبسطه بقدر كفايته لا يفضل عنه شئ كانه قيل لو كان من نقض عهد الله ملعونين في الدنيا ومعذنين في الآخرة لما فتح الله عليهم ابواب النعم والذات في الدنيا فقيل ان فتح باب الرزق في الدنيا لا تعلق له بالكفر والايان بل هو متعلق بمجرد مشيئة الله فقد يضيق على المؤمن امتحانا لصبره وتكفيرا لذنوبه ورفعا لدرجته ومن هذا القيل موقع لاكثر الاصحاب رضى الله عنهم من المضايقة ويوسع على الكافرين استدراجا ومنه ما وقع لاكثر كفار قريش من الوسعة ثم ان الله تعالى جعل التقى لبعضهم صلاحا وجعل الفقر لبعضهم صلاحا وقد جعل في غنى بعضهم فسادا كالفقر وفي الكل حكمة ومصلحة: قال الحافظ

ازين رباط دو درجون ضرور تست رحيل * رواق طاق ميعشت چه سر بلند و چه پست
بهست و نيست مرنجان ضمير و خوش دل باش * كه نيستيت سرانجام هر كال كه هست
بيال و پر مرو ازده كه تير بر تابی * هوا گرفت زمانى ولى بخاك لشت
﴿وفر حوا﴾ يعنى مشركى مكه. والفرح لذة في القلب ليل المشهى ﴿بالخيرة الدنيا﴾ بالسط

لهم من الدنيا فرح بطر وأشر لا فرح شكر وسرور بفضل الله وانعامه عليهم * وفيه دليل على ان الفرح بالدنيا حرام

افتخار ازوتك وبو و از مكان * هست شادی وفرب كودكان

* قال في شرح الحكم عند قوله تعالى (قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا) انما يؤمر العبد برفض الفرح جملة لان ذلك من ضرورات البشر التي لا يمكن رفضها بل ينبغي صرفها للوجه اللائق بها وكذا جميع الاخلاق كالطمع والبخل والحرص والشهوة والغضب لا يمكن تبديلها بل يصح ان تصرف الى وجه لائق بها حتى لا تنصرف الا فيه وما الحياة الدنيا في الآخرة ليست ظرفا للحياة ولا الدنيا لانهما لا يقعان فيها بل هي حال والتقدير وما الحياة القريبة كائنة في جنب حياة الآخرة اى بالقياس اليها ففي للمقايضة وهي الداخلة بين مفضل سابق وفاضل لاحق (الامتاع) الاشئ قليل يتمتع به كزاد الراعي وعجالة الراكب وهي ما يستعجل به من تمرات او شربة سويق او نحو ذلك * قال صاحب بن عباد سمعت امرأة في بعض القبائل تسأل ابن المتاع ويحجب ابنها الصغير بقوله جاء الرقيم اى الكلب وأخذ المتاع وهو ما يبل بالماء فيمسح به القصاع وفيه تقيح لحال الدنيا * قال الكاشغري [بامتاعى از امتعه كه وفايى وبقايى ندارد بچون ادوات خانه] مثل القصعة والقدح والقدر يتفجع بها ثم تذهب والعاقلة لا يفرح بما يفارقه عن قريب ويورثه حزنا طويلا وان حدثته نفسه بالفرح به يكذبها

ومن سره ان لا يرى ما يسوءه * فلا يتخذ شئاً يخاف له فقدا

- حكى - انه حمل الى بعض الملوك قدح من فيروزج مرصع بالجواهر لم ير له نظير وفرح به الملك فرحا شديدا فقال لمن عنده من الحكماء كيف ترى هذا قال اراه فقرا حاضرا ومصيبة عاجلة قال وكيف ذلك قال ان انكسر كان مصيبة لا جبر لها وان سرق صرت فقيرا اليه وقد كنت قبل ان يحمل اليك في امن من المصيبة والفقر فاتفق انه انكسر القدح يومافعظمت المصيبة على الملك وقال صدق الحكميم لانه لم يحمل البنا * قال في الحكم العطائية ان اردت ان لاتعزل فلا تتول ولا لابة لاتدوم لك وكل ولايات الدنيا كذلك وان لم تعزل عنها بالحياة عزلت عنها بالممات قال وقد جعل الله الدنيا محلا للاغيار ومعدنا لوجود الاكدار تهيدا لك فيها حتى لا يمكنك استقاد الدنيا ولا التمرج عليها * وقد قيل ان الله تعالى اوحى الى الدنيا (تضيق وتشددي على اوليائى وترفعي وتوسى على اعدائى تضيق على اوليائى حتى لا يشتغلوا بك عنى وتوسى على اعدائى حتى يشتغلوا بك عنى فلا يتفرغوا لذكرى) وفي التأويلات النجمية (الله يبسط الرزق) الكشوف والسهود (لمن يشاء) من عباده المحبين المحبوبين ويضيق لمن فتح عليهم ابواب الدنيا وشهواتها فاغرقهم فيها (وفرحوا) بها (بالحياة الدنيا) اى باستيفاء لذاتها وشهواتها (وما الحياة الدنيا) بالنسبة الى من عبر عنها ولم يلتفت اليها فيجد في آخرتها ما يجد الا تمتع ايام قلائل بادنئ شئ خسيس فان: قال الكمال الحنجدى

جهان وجهه لذاتش بزنبور وعسل مائد

كه شيرينيش بسيارست وزان افزون شر وشورش

وقال المولى الجامى

مرد جاهل جاه كيتى را لقلب دولت نهد * همچنانكه آماں پند طفل كويد فربه است
 ﴿ويقول الذين كفروا﴾ تبتوا واستمروا على كفرهم وعنادهم وهم كفار مكة ﴿لولا﴾
 هلا وبالفارسية [چرا] ﴿انزل عليه﴾ على محمد ﴿آية﴾ عظيمة كاشنة ﴿من ربه﴾
 [بران وجهى كه مامىخواهيم] مثل آيات موسى وعيسى عليهما السلام من العصا واحياء الموتى
 ونحوهما لتكون دليلا وعلامة على صدقه ﴿قل ان الله يضل من يشاء﴾ اضلاله باقتراح الآيات
 تغتبا بعد تبين الحق وظهور المعجزات فلا تغنى عنه كثرة المعجزات شيئا اذ الم يهده الله
 ﴿ويهدى اليه من انا ب﴾ من اقبل الى الحق ورجع عن العناد فضمير اليه راجع الى الحق
 * قال فى القاموس ناب الى الله تاب كاناب والاضلال خلق الضلالة فى العبد والهداية خلق
 الاهتداء والدلالة على طريق يوصل الى المطلوب مطلقا وقد يسند كل منهما الى الغير مجازا
 بطريق السبب والقرآن ناطق بكلا المعنيين فيسند الاضلال الى الشيطان فى مرتبة الشريعة
 والى النفس فى مرتبة الطريقة والى الله فى مرتبة الحقيقة ﴿الذين آمنوا﴾ بدل من انا ب
 او خبر مبتدأ محذوف اى هم الذين آمنوا ﴿وتطمئن قلوبهم﴾ [وآرامى يابدلهاى ايشان]
 ﴿بذكر الله﴾ اذ اسمعوا ذكر الله احبوه واستأنسوا به ودل فى الذكر القرآن فالؤمنون
 يستأنسون بالقرآن وذكر الله الذى هو الاسم الاعظم ويحبون استماعها والكفار يفرحون
 بالدنيا ويستبشرون بذكر غير الله كما قال تعالى (واذا ذكر الله وحده اشمأزت قلوب الذين
 لا يؤمنون بالآخرة واذا ذكر الذين من دونه اذاهم يستبشرون) ﴿ألا﴾ [بدانيد كه]
 ﴿بذكر الله تطمئن القلوب﴾ قلوب المؤمنين ويستقر اليقين فيها فقلوب العوام تطمئن
 بالتسبيح والتناء وقلوب الخواص بحقائق الاسماء الحسنى وقلوب الاخص بمشاهدة الله تعالى
 ﴿وفى التأويلات النجمية﴾ (ويقول الذين كفروا) اى ستروا الحق بالباطل (لولا انزل عليه)
 على من يدعو الخلق الى الحق (آية من ربه) ظاهرة من المعجزات والكرامات كما نزل على بعضهم
 ليستدلوا بها على صدق دعواهم (قل ان الله يضل من يشاء) ان يضل فى الازل بعين الآية ليراهما
 سحرا وبحسبها باطلا ويرشد الى حضرة جلاله من يرجع اليه طالبا مشتاقا الى جلاله * وفيه اشارة
 الى ان الطالب الصادق فى الطلب هو من اهل الهداية فى الهداية وليس ممن يشاء الله ضلاله
 فى الازل وهم الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله لا بذكر غيره يعنى اهل الهداية هم الذين
 آمنوا ﴿واعلم ان القلوب اربعة﴾ قلب قاس وهو قلب الكفار والمنافقين فاطمئنته بالدنيا
 وشهواتها كقوله تعالى (رضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها). وقلب ناس وهو قلب المسلم المذنب
 كقوله تعالى (فمنى ولم يجده عزما) فاطمئنته بالتوبة ونعيم الجنة كقوله (فتاب عليه وهدى). وقلب
 مشتاق وهو قلب المؤمن المطيع فاطمئنته بذكر الله كقوله تعالى (الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم
 بذكر الله). وقلب وحدانى وهو قلب الانبياء وخواص الاولياء فاطمئنته بالله وصفاته كقوله
 تعالى خليه عليه السلام فى جواب قوله (كيف تحيى الموتى قال اؤلم تؤمن قال بلى ولكن
 ليطمئن قلبي) باراءتك اياى كيفية احياء الموتى اذا تجلى لقلبي بصفة محيىك فاكون بك محيى
 الموتى ولهذا اذا تجلى الله لقلب العبد يطمئن به فيعكس نور الاطمئنان من مرآة قلبه الى

(نفسه)

فيه فتصير النفس مطمئنة به ايضا فتستحق لجذبات الغاية وهي خطاب ارجى الى ربك فافهم جدا انتهى * قال في قرائن المجالس الذكر حيقل القلوب وسبب سرور المحبوب فن ذكر الله فانه يذكره كما قال تعالى (فاذكروني اذكركم) فالمحجوبون مطمئن قلوبهم بذكرهم له تعالى واما الواسلون فاطمئنان قلوبهم بذكره تعالى - روى - ان النبي عليه السلام بعث بعثا قبل نوح فقموا ورجعوا فقال رجل ما رأيتنا بعثا افضل غنمة واسرع رجعة من هذا البعث فقال عليه السلام (ألا ادلكم على قوم افضل غنمة واسرع رجعة قوم شهدوا صلاة الصبح ثم جلسوا يذكرون الله حتى طلعت الشمس) قال ابو سعيد خرج رسول الله يوما على حلقة من اصحابه فقال (ما اجلسكم) فقالوا جلسنا نذكر الله ونحمده على ما هدانا للاسلام قال (آله ما اجلسكم الا ذلك) قوله آله بالجر والمد على القسم اي بالله ما اجلسكم قالوا بالله ما اجلسنا الا ذلك قال (اما اني لم استخلفكم تهمة ولكن اتاني جبرائيل فاخبرني ان الله يباهي بكم الملائكة) * فان قلت ما تقول فيما روى عن عبدالله بن مسعود رضى الله عنه انه سمع قوما يجتمعوا في المسجد يهللون ويصلون على النبي عليه السلام برفع الصوت جهرا فراح اليهم وقال لهم ما عهدنا هذا على عهد رسول الله وما اراكم الا مبتدعين فاذا لم يكرر ذلك حتى اخرجهم من المسجد * قلت اجاب عنه صاحب الرسالة التحقيقية في طريق الصوفية الشيخ سنبل الحلوتي قدس سره بانه كذب وافتراء على ابن مسعود لمخالفة النصوص القرآنية والاحاديث النبوية وافعال الملائكة قال الله تعالى (ومن اظلم ممن منع مساجد الله ان يذكر فيها اسمه وسعى في خرابها اولئك ما كان لهم ان يدخلوها الا خائفين) ولو سلمنا صحة وقوعه فهو لا يعارض الادلة المذكورة لانه اثر والاثار لا يعارض الحديث كما لا يخفى وبطلان الادلة يدل على بطلان المدلولات وفي الحديث (علامة حب الله حب ذكر الله وعلامة بغض الله بغض ذكر الله) * واعلم ان نور الذكر قدره على قدر حال الذاكر وذلك بالفناء في الله والذاكرون على اربعة اصناف * الصنف الاول اهل الخلوة ووظيفتهم في اليوم والليلة من الذكر الحفي القوي بالنفي والاثبات والحركة الشديدة سبعون الف لاله الا الله وهؤلاء مشغولون بالحق لا بغيره * الصنف الثاني اهل العزلة ووظيفتهم من الذكر الحفي في اليوم والليلة ثلاثون الف لاله الا الله وهؤلاء مشغولون تارة بالحق وتارة بانفسهم * الصنف الثالث اصحاب الاوقات وهؤلاء وظيفتهم من الذكر جهرا وخفية اثنا عشر الفا وهؤلاء مشغولون بالحق مرة وبمصالح انفسهم مرة وبالخلق اخرى * الصنف الرابع اصحاب الخدمة وهؤلاء وظيفتهم ذكر الجهر على كل حال من الاحوال ليلا ونهارا بعد المداومة على الوضوء * قال بعض الاكابر من قال في الثالث الاخير من ليلة الثلاثاء لاله الا الله الف مرة يجمع همه وحضور قلب وارسلها الى ظالم عجل الله دماره وخرب دياره وسلط عليه الآفات واهلكه بالمعاهات * قال الشيخ ابو العباس احمد البوني قدس الله روحه من قال الف مرة لاله الا الله وهو على طهارة في كل صبيحة يسراقة عليه اسباب الرزق من نسبه وكذلك من قالها عند منامه العدد المذكور باتت روحه تحت العرش تتغذى من ذلك العالم حسب قواها : قال المولى الجامى قدس سره

دنت آینه خدای نماست * روی آینه توتیره چراست
صیقلی وار صیقلی میزان * باشد آینه ات شود روشن
صقل آن اسکرته آگاه * بیست جز لاله الا الله

ومن شرط الذکر ان یأخذہ الذاکر بالتلقین من اهل الذکر کما اخذہ الصحابة بالتلقین من رسول الله صلی الله علیہ وسلم ولقن الصحابة التابعین والتابعون المشایخ شیخا بعد شیخ الی عصرنا هذا والی ان تقوم القيامة کذا فی ترویج القلوب بلطائف الغیوب للشیخ عبدالرحمن البسطامی قدس سرہ الخطیر ﴿الذین آمنوا وعملوا الصالحات﴾ الذین جمعوا بین الایمان بالقلب والعمل الصالح بالجوارح وهو مبتدأ خبره ﴿طوبی لهم﴾ [زند کانی خوش است ایشانرا] واللام للیان کافی سلامک وهو مصدر من طاب کزلفی وبشری اصله طیبی انقلب الیاء واوا لضم ما قبلها کافی موقن * وفي التیان غبطة وسرور لهم وفرح وقیل نعم حالهم ﴿ووحسن مآب﴾ ای مرجع یعنی ولهم حسن منقلب ومرجع ینقلبون ویرجعون الیه فی الآخرة وهو الجنة * وقال بعضهم طوبی علم لشیء بعینه کما قال کعب الاحبار سألت رسول الله عن اشجار الجنة فقال (ان اکبر اشجارها شجرة طوبی وخیمتی تحتها اصلها من درر واغصانها من زبرجد واوراقها من سندس علیها سبعون الف غصن اقصى اغصانها یلجق بساق العرش وادنى اغصانها فی سماء الدنيا لیس فی الجنة دار ولا بحیوة ولا قصر ولا قبة ولا غرفة ولا حجرة ولا سریر الاوفیها غصن منها فظل علیها وفيها من الثمار ما تشبهه الانفس وتلذذ الاعین) * قال فی الفتح القریب اصلها فی دار محمد صلی الله علیہ وسلم ثم تنقسم فروعها علی جمیع منازل اهل الجنة کما انتشر منه العلم والایمان علی جمیع اهل الدنيا وقد غرسها الله بیده وینبع من اصلها عینان الکافور والسلسیل وفيها من جمیع الثمار والازهار والالوان الا السواد وكل ورقة تظل امة وعلى کل ورقة منها ملک یسبح الله بانواع التسییح عظیمه الجسد لا یدرك آخرها یسیر الراكب الجاد تحت ظلها مائة عام وقیل الف عام ما یقطعها * قال بعض الکبار المراد بالعمل الصالح التزکیة وطوبی لهم بالوصول الی الفطرة الاصلیة وکمال الصفات وحسن مآب بالدخول فی جنة القلب اعنی جنة الصفات * قال الحریری طوبی لمن طاب قلبه مع الله لحظة فی عمره ورجع الی ربه بقلبه فی وقت من الاوقات * قال الجنید طاب اوقات الصارفين بمعرفتهم والعمل الصالح ما اریده وجه الله تعالی وهو المثمر والمفید لا غیره

شاخ بی میوه کر همه طوبیست * بیریدش بمیوه بیونید

* فالعمل الذی للجنة لیس لوجه الله تعالی فانه تعالی لولم یخلق جنة ولانارا لم یکن مستحقا لان یعبد

هرزاهد خشکی چه سزاوار بهشت است * شایسته آتش شمر آنها که چنانند
وفي التأویلات النجمیة (الذین آمنوا وعملوا الصالحات) یشیر الی الذین غرسوا غرس
الایمان وهی کلمة لاله الا الله فی ارض القلب ودریوه بماء الثریمة وههنة الطریقة وهو
الاعمال الصالحة حتی صار شجرة طیبة کما ضرب الله لهذا مثلا فقال ﴿ضرب الله مثلا

كلمة طيبة كشجرة طيبة) فلما كملت الشجرة وانمرت الحقيقة كانت (طوبى لهم وحسن مآب) وهي الرجوع والاياب الى الله نفسه لا الى ماسواه وهذا هو الثمرة الحقيقية يدل عليه قوله (فمن شاء اتخذ الى ربه مآباً) فعلى هذا يشير بطوبى الى حقيقة شجرة لا اله الا الله في قلب النبي عليه السلام وفي قلب كل مؤمن منها غصن فافهم جدا : قال الشيخ العطار قدس سره هر دو عالم بستان نزارك او * عرش وكرسى كرده قبله خاك او

يشوای این جهان و آن جهان * مقتداى اشكارا و نهارا

﴿ كذلك ﴾ اى مثل ارسالنا الرسل الى ائمتهم قبلك يا محمد ﴿ ارسالناك في امة ﴾ بمعنى الى كافي قوله تعالى (فردوا ايديهم في افواههم) وفي بحر العلوم وانما عدى الارسال بنى وحقه ان بعدى بالى لان الامة موضع الارسال ﴿ قد خلت ﴾ مضت وتقدمت ﴿ من قبلها ﴾ عائد الى امة على لفظها ﴿ اتم ﴾ ارسالوا اليهم فليس يبدع ارسالك الى امتك ثم علل الارسال فقال ﴿ لتلو عليهم الذى اوحينا اليك ﴾ ضمير عليهم راجع الى امة على معناها اى لتقرأ عليهم الكتاب العظيم الذى اوحينا اليك وهو القرآن وما فيه من شرائع الاسلام وتزينهم بحلية الايمان فان المقصود من نزول القرآن هو العمل بما فيه وتحصيل السيرة الحسنة لا التلاوة المحضة والاستماع المجرد فالعالمى المتعبد واجل سالك والعالم المتهاون راكب نائم : قال السعدى [تلميذ بنى ارادت عاشق بنى زرست ورونده بنى معرفت مرغ بنى پرو عالم بنى عمل درخت بنى بر وزاهد بنى علم سانه بنى در] ﴿ وهم يكفرون بالرحمن ﴾ حال من فاعل ارسالناك اى وحالهم انهم يكفرون بالله الواسع الرحمة ولا يعرفون قدر رحمته وانعامه اليهم بارسالك وانزال القرآن العظيم عليهم - وروى - ان ابا جهل سمع النبي عليه السلام وهو في الحجر يدعو يا الله يا رحمن فرجع الى المشركين وقال ان محمدا يدعو الهين يدعو الله ويدعو آخر يسمى الرحمن ولا تعرف الرحمن الا الرحمن البهامة يعنى به مسيلمة الكذاب صاحب البهامة وهي بلدة في البادية فنزلت هذه الآية ﴿ قل ﴾ لهم يا محمد ﴿ هو ﴾ اى الرحمن الذى كفرتم به وانكرتم معرفته ﴿ ربى ﴾ خالق ومنتولى امرى ﴿ لا اله الا هو ﴾ خبر بعد خبر اى هو مجامع لهذين الوصفين من الربوبية والالوهية فلا مستحق للعبادة سواه ومعنى لا اله الا هو الواحد المختص بالالهية ﴿ عليه توكلت ﴾ اليه استندت امرى في العصمة من شركم والتصرة عليكم ﴿ واليه ﴾ لا الى غيره ﴿ متاب ﴾ مصدر تاب يتوب واصله متابى اى مرجى ومرجعكم فيرحمنى وينقم لى منكم والانتقام من الرحمن اشد ولدا قيل لمؤذبا لله من غضب الحليم : قال الحافظ

بمهلنى كه سپهرت دهد ز راه مرو * ترا كه گفت كه اين زال ترك دستان گفت

﴿ والاشارة ان الامم لما كفروا بالله كفروا بالرحمن لان الرحمانية قد اقتضت ايجاد المخلوقات فان التهارية كانت مقتضية الواحدية بان لا يكون معه احد فسبقت الرحمانية التفهارية في ايجاد المخلوقات ولهذا السر قال تعالى (ان كل من في السموات والارض الا انا الرحمن عبدا) فارسل الله الرسل واتزل معهم الكتب ليقرأوا عليهم ويذكروهم بايام الله التى كان الله ولم يكن معه شئ ثم اوجدهم واخرجهم من العدم الى الوجود وهو الذى رب كل شئ وخالقه ولا اله الا هو واليه المرجع والمآب

كافي التأويلات التجمية يقول الفقير عبارة الخطاب في ارسلناك للتبى صلى الله عليه وسلم فهو المرسل
لغة واصطلاحاً وصاحب الوحي والدعوة واشارة لكل واحد من ورثته الذين هم على مشربه الى يوم
القيامة بحسب كونه مظهراً لارثه فهو المرسل لغة واصطلاحاً وصاحب الالهام والارشاد وكما ان لكل
زمان صاحب دولة وظهور فكذاله صاحب رحمة وتصرف معنوي ولذا قال عليه السلام (علماء
امنى كانباء نبي اسرائيل) فانبت لهم النبوة بمعنى الاخبار عن الله بالالهام وفي قوله ((وهم يكفرون
بالرحمن)) اشارة الى ان المنعم عليه يجب ان لا يكفر المنعم بل يشكره بالايان والاعتقاد كما دل عليه
ما قبله والكفر والانكار من اقباح القبايح كما ان الايمان والاقرار من احسن المحاسن ولحسن الظن
والاعتقاد الحسن تأثير بليغ - روى - ان جماعة من السراق ثزلوا على اهل رباط فسأل عنهم
صاحب الرباط فاستحيوا منه وقالوا نحن الغزاة فهياً لهم طعاما وجاءت امرأة بسطت ليفسوا
ايديهم قبل الطعام وقالت ان لي بنتا عيياء اغسلها تبركا بغسالة الغزاة فغسلوا فغسلت المرأة وجه ابنتها
بها فاصبحت سالمة من العمى ﴿ولو ان قرآنا﴾ - روى - ان نفرا من مشركي مكة معهم ابوجهل
ابن هشام وعبد الله بن امية قالوا يا محمد ان يسرك ان تتبعك فسيرنا بقرءانك الجبال عن حوالى
مكة فانها ضيقة حتى تتسع لنا الارض فتخذ البساتين والمحارث وشقق الارض وفجر لنا الانهار
والعيون كافي ارض الشام واحى رجلين او ثلاثة ممن مات من آبائنا منهم قصي بن كلاب ليكلمونا
ونسألهم عن امرك احق ما تقول ام باطل فلما اقترحوا عليه صلى الله عليه وسلم هذه الآيات
نزل قوله ﴿ولو ان﴾ الخ وجواب الشرط محذوف كاسيأتى. والمعنى بالفارسية [واكر كتابي بودى كه
درين عالم] ﴿سيرت به الجبال﴾ التفسير بالفارسية [برفتن آوردن] اى نقلت من اماكنها
واذهبت عن وجه الارض بالفارسية [رانده شدی بوی کوهها یعنی در وقت خواندن وی
از مواضع خود برفتی] ﴿او قطعت به الارض﴾ شققت فجعلت انهارا وعبوتا. وبالفارسية
[یا شکافته شدی بدو زمین چون برو خواندندی] ﴿او کلم﴾ احی ﴿به الموتی﴾
[یا بسخن در آوردندی از برکت خواندن او مردگان را] اى لكان هذا القرآن لكونه غاية
في الإعجاز ونهاية في التذكير والمراد منه تعظيم شأن القرآن والرد على المشركين الذين كابروا
في كون القرآن آية واقترحوا آية غيرها والنتية على ان ما ينفعهم في دينهم خير لهم مما ينفعهم
في دنياهم كالزراعة ونحوها مع ان في القرآن تأثيرات وخصايص انفسية عجيبة قلو كان لهم
استعداد لظهور تلك التأثيرات لسيرت به جبال نفوسهم وقطعت به ارض بشريتهم واحى به
قلوبهم الموتى ﴿بل﴾ [نه چنانست كه كافران میگویند بقرآن تو یا فرمان تو باید اینها
واقع شود] ﴿لله الامر﴾ اى امر خلقه ﴿جیما﴾ قله التصرف في كل شئ وله القدرة
على ما اراد وهو قادر على الاتيان بما اقترحوه من الآيات الا ان ارادته لم تتعلق بذلك لعلمه بانه
لا تنفعهم الآيات - روى - انه لما نزلت هذه الآية قال عليه السلام (والذى نفسى بيده لقد
اعطاني ما سألتهم ولو شئت لكان ولكن خیرنی بین ان تدخلوا فی باب الرحمة فیؤمن مؤمنکم
وبین ان یکلکم الی ما اخترتم لاتقکم فضلوا عن باب الرحمة فاخترت باب الرحمة واخبرنی انه
ان اعطاکم ذلك ثم کفرتم ان یعذبکم عذابا لم یعذبه احدا من العالمین) کافي اسباب النزول للامام

الواحدی * واعلم ان الکفار ما ابصروا نور القرآن فعموا عن رؤية البرهان وكذا اهل
الانکار غفلوا عن سرہ القرآن فحرموا من المشاهدة والبيان : وفي المتنوی

توز قرآن ای بسر ظاهر مین * دیو آدم را نه بیند جز که طین

ظاهر قرآن جو شخص آدمیست * که نقوشش ظاهر وجانش خفیست

ولاشك ان من تخلق بالقرآن الذي هو صفة الله تعالى قدر على ما لم يقدر عليه غيره وفي الحديث
(لو كان القرآن في اهاب مامته النار) اي لو صور القرآن وجعل في اهاب والتي في النار
مامته ولا احرقته ببركة القرآن فكيف بالمؤمن الحامل له المواظب على تلاوته * ومن الحكايات
اللطيفة ان عليا رضي الله عنه مرض فقال ابوبكر رضي الله عنه لعمر وعثمان رضي الله عنهما
ان عليا قد مرض فعلينا العبادة فاتوا بابه وهو يجحد خفة من المرض ففرح فرحا فتموج بحر
سخائه فدخل بيته فلم يجد شيئا سوى عسل يكتفي لواحد في طست وهو ابيض وانور وفيه
شعر اسود فقال ابوبكر الصديق رضي الله عنه لا يليق الاكل قبل المقالة فقالوا انت اعزنا واكرمنا
وسيدنا فقل اولا فقال الدين انور من الطست وذكر الله تعالى احلى من العسل والشريعة
ادق من الشعر فقال عمر رضي الله عنه الجنة انور من الطست وتعيمها احلى من العسل والصراط
ادق من الشعر فقال عثمان رضي الله عنه القرآن انور من الطست وقراءة القرآن احلى
من العسل وتفسيره ادق من الشعر فقال علي رضي الله عنه الضيف انور من الطست وكلام
الضيف احلى من العسل وقلبه ادق من الشعر نور الله تعالى قلوبنا بنور العرفان واوصلنا
واليكم الى سر القرآن آمين يا الله يا رحمن ﴿ أفلم ييأس الذين آمنوا ﴾ اليأس قطع الطمع
عن الشيء والقنوط منه والاستفهام بمعنى الامر - روى - ان طائفة من المؤمنين قلوا
يا رسول الله اجب هؤلاء الكفار يمتنون كفار مكة الى ما اقترحوا من الآيات فعسى ان يؤمنوا
فقال تعالى أفلم يقطع المؤمنون من ايمان هؤلاء الكفرة بعدما راوا كثرة عنادهم بعد ما شاهدوا
الآيات ﴿ ان ﴾ اي علما منهم انه ﴿ لو يشاء الله لهدى الناس جميعا ﴾ فآمنوا وقد يستعمل
اليأس بمعنى العلم مجازا لانه مسبب عن العلم بان ذلك الشيء لا يكون فان الخففة مع ما في
حيثها في محل التصب على انهار مفعول اليأس بمعنى العلم ، والمعنى أفلم يعلم الذين آمنوا ان الله
تعالى لا يهدي الناس جميعا لعدم تعلق مشيئة باهتداء الجميع فيهدى من يشاء ويضل من يشاء
بمقتضى قبضته الجملية والجلالية : قال الحافظ

در کار خانه عشق از کفرنا کز رست * آتش کرا بسوزد کبر و لهب نباشد

﴿ ولا يزال الذين كفروا ﴾ بالرحمن وهم كفار مكة ﴿ تصيبهم بما صنعوا ﴾ اي يسبب ما فعلوا
من كفرهم واعمالهم الخبيثة ﴿ قارعة ﴾ داهية تفرعهم وتضجأهم من القتل والاسر والحرب
والجذب واصل القرع الضرب والصعد تلخيصه لا يزال كفار مكة معذنين بقارعة ﴿ او تحل ﴾
القارعة اي تنزل ﴿ قريبا ﴾ [بموضي نزديك] ﴿ من دارهم ﴾ اي مكة فيفزعون فيها
ويقلعون ويتطايروا عليهم شرارها ويتعدى اليهم شرورها وينجوزان يكون تحل خطابا للنبي
عليه السلام فانه حل بجيشه قريبا من دارهم عام الحديبية فانار على اموالهم ومواسيهم

در اواخر دفتر سوم و در بیان فیه حدیث ان القرآن طهر و بطا الخ

وفي التأويلات النجمية (قارعة) من الأحكام الازلية تقرعهم في انواع المعاملات التي تصدر منهم موجبة للشقاوة وبقوله (او تحمل قريبا من دارهم) يشير الى ان الاحكام الازلية تارة تصدر منهم وتارة من مصاحبهم فتوافقوا في اسباب الشقاوة وترافقوا الى ما وعدهم الله من درك الشقاء كما قال ﴿حتى﴾ يعني [بلابديشان خواهد رسيد تا وقتي كه] ﴿يأتي وعد الله﴾ وهو موتهم او يوم القيامة اوتفتح مكة ﴿ان الله لا يخلف الميعاد﴾ لامتناع الخلف لكونه نقضا منافيا للالوهية وكال شئ والميعاد بمعنى الوعد كالميلاد والميثاق بمعنى الولادة والتوثقة والوعد عبارة عن الاخبار بايصال المنفعة قبل وقوعها ﴿ولقد استهزى برسل من قبلك﴾ كاستهزاء قومك بك والتكبر للتكثير اي بجميع الرسل من قبلك ويدل عليه قوله تعالى ﴿وما يأتيهم من رسول الا كانوا به يستهزئون﴾ ومعنى الاستهزاء الاستحقار والاستهانة والاذى والتكذيب ﴿فاملت للذين كفروا﴾ اي للمستهزئين الذين كفروا . والاملاء الامهال وان يترك ملاوة من الزمان اي مدة طويلة منه في دعة وامن كالبهيمة في المرعى اي اطلت لهم المدة في امن وسعة بتأخير العقوبة لينمادوا في المعصية ﴿ثم أخذتهم﴾ بالعقوبة بعد الاملاء والاستدراج ﴿فكيف كان﴾ [پس چه كونه بود] ﴿عقاب﴾ عقابي اياهم كيف رأيت ما صنعت بمن استهزأ برسلي ولم ير النبي عليه السلام عقوبتهم الا انه علم بالتحقيق فكأنه رأى عيانا * وفي بحر العلوم فانكم تمرون على بلادهم ومساكنهم فتشاهدون اثر ذلك وهذا تعجيب من شدة اخذه لهم سلى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن استهزائهم به واذا هم وتكذيبهم واقتراحهم الآيات بان له في الانبياء اسوة وان جزاء ما يفعلون به ينزل بهم كما نزل بالمستهزئين بالانبياء جزاء ما فعلوا * وفيه اشارة الى ان من امارات الشقاء الاستهزاء بالانبياء والاولياء وفي الحديث (من اهان لي) وروى (من عادى لي وليا فقد اذنى بالحاربة) اي من اغضب واذى واحدا من اوليائي فقد حاربني والله اسرع شئ الى نصرة اوليائه لان الولي ينصر الله فيكون الله ناصره - وروى - ان الله تعالى قال لبعض اوليائه اما زهدك في الدنيا فقد تعجلت راحة نفسك واما ذكرك اياي فقد تشرفت بي فهل واليت في وليا وهل عادت في عدوا فحجة اولياء الله تعالى وموالاتهم من اتقى الاعمال عند الله وبغضهم وعداوتهم واستحقارهم والطمع فيهم من اضر الاعمال عنده تعالى واكبر الكبار [آوردند اندك سبها لاری بود ظالم واتباع خود بخانه یکی از مشایخ کبار فرود آمد خداوند خانه گفت من منشوری درام بخانه من فرود میا گفت منشور بنما شیخ در خانه رفت و مصحفی عزیز داشت و در پیش آمد و باز کرد این آیت بر آمد که] (يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على اهلها) [سبها لار گفت من نداشتم که منشور امیر داری بدان التفات نکرد و در خانه شیخ فرود آمد آن شب قولش بگرفت و هلاک شد] قال الصائب

نتیجه نفس کرم عند لیاست * که عمر شبنم کستاخ یک زمان باشد

ولاشك ان مثل هذه المعاملات القبيحة من غلبة اوصاف النفس فعل العاقل ان يزك نفسه

عن سفاسف الاخلاق حتى يخلص من قهر القهار الجلاق ألا ترى ان المؤمنين نظروا الى النبي عليه السلام بعين التعظيم وبدلوا الكبر بالتواضع والقناء ودخلوا في الاستسلام فاستسعدوا سعادة الدارين واما الكفرة فتوا عتوا كبيرا فاستأصلهم الله من حيث لا يحتسبون فشقوا شقاوة ابدية وهكذا حال سائر المؤمنين والمكركين الى يوم القيامة فان الاولياء ورثة الرسول عليه السلام والمعاملة معهم كالعاملة معه : قال الكمال الحنبدى

مقربان خدائند وارتان رسول * تواز خدای چنین دور واز رسولی چیست
﴿أفمن﴾ [ایا کسی که] فن موصولة مرفوعة المحل على الابتداء والخبر محذوف والاستفهام بمعنى التثنية ای أفالله الذی ﴿هو قائم﴾ رقیب ﴿على كل نفس﴾ صالحة او طالحة ﴿بما كسبت﴾ من خير وشر يحفظه عليها فيجازيها به یعنی ان اراد المجازاة ولم يغفر لمن ليس بهذه الصفة من الاصنام التي لا تضر ولا تنفع وهذا كقوله ﴿أفمن يخلق كمن لا يخلق﴾ ای لا يكون من هو قائم على كل نفس يعلم خيرها وشرها ويجازيها على حسب ذلك كمن ليس بقائم على شيء متناه في العجز والضعف والجهل ومعنى القيام التولى لامور خلقه والتدبير للارزاق والآجال واحصاء الاعمال للجزاء يقال قام فلان اذا كفاه وتولاه ﴿وجعلوا لله شركاء﴾ ای الاصنام وهو استتاف یعنی ان الكفار سوا بين الله وبين الاصنام واتخذوها شركاء له في العبادة وانما تكون سواء وشركاء فيها لو كانت سواء وشركاء في القيام على كل نفس فما اعجب كفرهم واشراكهم وتسويتهم مع علمهم الثقات بينهما ای تعجبوا من ذلك ﴿قل سموهم﴾ بينوا شركاءكم باسمائهم وصفوهم بصفاتهم فانظروا هل لهم ما يستحقون به العبادة والشركة يشير الى ان الاسماء مأخذا من الصفات فان لم تروا منهم شيئا من صفات الله فكيف تسمونهم كما قال الكاشاني [مراد آنست که حق را حی وقادر وخالق ورزاق وسمیع وبعیر وعلیم و حکیم میگویند واطلاق هیچ يك از این اسما بر اصنام نمی تواند کرد] قال في بحر العلوم قوله (قل سموهم) من فن الكناية وذلك لان معنى سموهم عينوا اسميهم ولما كان تعيين الشيء بالاسم من لوازم وجوده جعل عدم التعيين كناية عن عدم وجود الشيء یعنی ليس لهم عندنا اسم يستحقون بها العبادة وان كانت عندكم فسموهم بها وانظروا هل يستحقون بها ولما لم تكن لهم عندهم ايضا اسم تقتضى استحقاق العبادة لم يستحقوها ولم يحقق لهم العبادة والشركة ﴿ام تبتئونه﴾ ام منقطعه مقدرة بيل والهمزة الانكارية ای بل اتخبرون الله تعالى ﴿بما لا يعلم في الارض﴾ ای بما لا وجود له ولا علم الله متعلق بوجوده وهو الشركاء المستحقون للعبادة وهو تقي للملزم بنى الملازم بطريق الكناية ای لاشريك له ولا علم اذ لو كان الشريك موجودا لكان معلوما لله تعالى لان علم الله لازم لوجود الشيء والا يلزم جهله تعالى الله عن ذلك فاذا لم يكن وجوده معلوما له وجب ان لا يكون موجودا لاستلزام انتفاء الملازم انتفاء ملزومه * قال في بحر العلوم (ام تبتئونه) اضراب عن ذكر تسميتهم وتعيين اسميهم الى ذكر تبتئونه ومعنى الهمزة في ام الانكار بمعنى ما كان ينبغي اولا ينبغي ان يكون ذلك * وفي التبيان تأويل الآية فان سموهم بصفات الله فقل اتبتئونه بما لا يعلم

في الارض ﴿ ام بظاهر من القول ﴾ بل تسمو لهم شركاء بكلام لاحقية له كتسمية الزنجي كافورا وفي بحر العلوم هو اضراب عن ذكر تقيتهم واخبارهم الى ذكر تسميتهم الاصنام بشركاء بظاهر من القول من غير حقيقة واعتبار معنى ومعنى الهمزة في ام الانكار والتعجب كأنه قال دع ذلك المذكور واسمع قولهم المستكر المقضى منه العجب وذلك ان قولهم بالشركاء قول لا يعضده برهان فما هو الا لفظ يتفوهون به فارغ عن معنى تحته كالا لفاظ المهمة التي هي اجراس لا تدل على معان ولا يتكلم بها قائل تنفرا منها واستقبحا ﴿ بل زين للذين كفروا مكرهم ﴾ انفسهم بتخيلهم اباطيل ثم ظنهم اياها حقا وهو اتخاذهم الله شركاء خذلاتا من الله. والمكر صرف الغير عما يقصده بحيلة والمزين اما الشيطان بوسوسته كقوله تعالى ﴿ وزين لهم الشيطان اعمالهم ﴾ او الله تعالى كقوله ﴿ زيناهم اعمالهم ﴾ وفي الحديث (بعث داعيا ومبلغا وليس لي من الهدى شئ) وخلق ابليس مزينا وليس اليه من الضلالة شئ) حق فاعل وهما جرحه جزحق آلات بود * تأثير زآلت از محالات بود

﴿ وصدوا ﴾ من الصد وهو المنع ﴿ عن السيل ﴾ سبيل الحق ﴿ ومن ﴾ [هر كه] ﴿ يضل الله ﴾ يخذله عن سبيله * قال سمدى المفتي ولا منع عند اهل السنة ان يفسر الاضلال بخلق الضلال وكذا الهداية يجوز ان تفسر بخلق الاحتداء ﴿ فماله من هاد ﴾ فماله من احد يقدر على هدايته ويوفقه لها ﴿ لهم عذاب في الحياة الدنيا ﴾ بالقتل والاسر وسائر ما ينالهم من المصائب والمحن ولا يلحقهم الا عقوبة لهم على الكفر ولذلك سماه عذابا واصل العذاب في كلام العرب من العذب وهو المنع يقال عذبت عذبا اذا منعته وسمى الماء عذبا لانه يمنع العطش وسمى العذاب عذابا لانه يمنع المعاقب من معاودة مثل جرمه وينع غيره من مثل فعله ﴿ وفي التأويلات التجمية وهو عذاب البعد والحجاب والنفلة والجهل بوعذاب عبودية النفس والهوى والدنيا وشياطين الجن والانس ﴾ ولعذاب الآخرة اشق ﴿ اشد واصعب لدوامه وهو عذاب النار وعذاب نار القطيعة والم البعد وحسرة التمريط في طاعة الله تعالى وندامة الافراط في الذنوب والمعاصي والحصول على الحسارات والهبوط من الدرجات وتزول الدرجات ﴿ ومالهم من الله ﴾ اي من عذابه ﴿ من واق ﴾ حافظ ومنع حتى لا يعذبوا. من الثانية زائدة والاولى متعلقة بواق ﴿ وفي التأويلات ﴾ (ومالهم من الله) من خذلان الله في الدنيا وعذاب الله في الآخرة (من واق) يقيهم من الخذلان والعذاب وفي حديث المراج (ثم اتى على واد فسمع صوتا منكرا فقال يا جبريل ما هذا الصوت قال صوت جهنم تقول يا رب انتى باهلى وبما وعدتني فقد كثرت سلاسلى واغلالى وسميرى وحميرى وغساقى وغلىنى وقد بعد قمرى واشتد حرى انتى بما وعدتني قال لك كل شرك ومشاركة وخيبت وخينة وكل جبار لا يؤمن بيوم الحساب قايت رضىت) كافي الترغيب والترهيب * وكان ابن مرند لا تنقطع دموع عينيه ولا يزال با كيا فسل عن ذلك فقال لو أن الله اوعدنى بانى لو اذنت لحبسى في الحمام ابدا لكان حقيقا على انها لا تنقطع دموعى فكيف وقد اوعدنى بان يحبسنى في نار قد اوقد عليها ثلاثة آلاف سنة اوقد عليها الف سنة حتى احمرت ثم اخرى حتى ابيضت ثم اخرى

(حتى)

حتى اسودت فهي سوداء مظلمة كالليل المظلم فهذه حال المعبذب بالنار الصغرى واما المعبذب بالنار الكبرى وهي نار القطيعة والهجر فحاله اشد واعظم

بروخ جامی بودی رویت ازدوزخ دری * کر زروضه خازن اندر قبر او روزن کند

لسأل الله العصمة والتوفيق لطريق الحق والتحقيق ﴿﴾ مثل الجنة التي وعد المتقون ﴿﴾ من الشرك والمعاصي وهو مبتدأ خبره محذوف اي فيما قصصنا عليك مثل الجنة اي صفتها التي هي كالمثل السائر في الغرابة ﴿﴾ تجري من تحتها الانهار ﴿﴾ حال من العائد المحذوف من الصلة والتقدير وعد بها المتقون مقدرا جريان انهارها اربعة من تحت اشجارها بمقابلة المراتب الاربع التي هي الشريعة والطريقة والمعرفة والحقيقة وتعطى هذه الانهار على الكمال لمن جمع بين هذه المراتب الاربع وهم المقربون واما غيرهم من الابرار وارباب البرازخ فانهم وان كانوا يشربون منها لكنهم لا يجحدون فيها ما يجحد اولئك المقربون من زيادة اللذة لتفاوت معرفتهم بالله

هر کسی از همت والای خویش * سود برد در خور کلاهی خویش

﴿﴾ اكلها ﴿﴾ [مبدء آن بستان] * قال في الكواشي ما يؤكل فيها ﴿﴾ دائم ﴿﴾ لا ينقطع ولا ينم عنه بخلاف ثمر الدنيا ﴿﴾ وظلها ﴿﴾ اي وظلها دائم لا ينسخ كما ينسخ في الدنيا بالشمس لانه لا شمس في الجنة ولا حر ولا برد فالمراد بدوام الظل دوام الاستراحة وانما عبر عنه به لندرة الظل عند العرب وفيه معظم استراحتهم في ارضهم والمراد بدوام الاكل الدوام بالنوع لا الدوام بالجزء والشخص فانه اذا فنى منه شيء جيء ببدله وهذا لا ينافي الهلاك لحظة كما قال تعالى (كل شيء هالك الا وجهه) على ان دوامه مضاف الى ما بعد دخول الجنة كما يقتضيه سوق الكلام فهلاكه لحظة عندهلاك كل شيء قبل الدخول لا ينافي وجوده وبقاءه بعده * وفي الآية رد على الجهمية حيث قالوا ان نعم الجنة يفنى ومن مقالات لبيد قبل اسلامه

ألا كل شيء ما خلا الله باطل * وكل نعم لا محالة زائل

ولما ائتمده في مجلس من قریش وقال ألا كل شيء ما خلا الله باطل قال عثمان ابن مظعون رضي الله عنه صدقت ولما قال وكل نعم لا محالة زائل قال كذبت لما فهم انه اراد بالنعم ما هو شامل لنعم الآخرة [امام قشيري فرموده كه اهل ايمان امروز در ظل رعایت و فردا در ظل حمایت و عارفان بدنيا وعقبی در ظل عنایت كه پیوسته است] سایه دولت او در دو جهان جاویدست * ای خوش آن بنده كه این سایه فتد بر سر او

﴿﴾ تلك ﴿﴾ الجنة التي بلفك وصفها وسمعت بذكرها ﴿﴾ وعقبی الذين اتقوا ﴿﴾ ما لهم وما قبة امرهم ﴿﴾ وعقبی الكافرين النار ﴿﴾ لا غيره فالتقوى طريق الى الجنة والكفر طريق الى النار ﴿﴾ والاشارة ان الله تعالى يشير الى حقيقة امر الجنة التي وعد لها للمتقين ووصفها بانها تجري من تحتها الانهار وهي انهار الفضل والكرم ومياه العناية والتوفيق (اكلها دائم) وهي مشاهدات الجمال ومكاشفات الجلال (وظلها) اي وهم في ظل هذه المقامات والاحوال التي هي من وجوده لا من شمس وجودهم على الدوام بحيث لا تزول ابدا وتلك الاحوال والمقامات عاقبة من اتقى

بالله عماسواء وعاقبة من اعرض عن هذه المقامات والاحوال نار القطيعة والحسرة كما في
التأويلات النجمية : وفي المستوى

جور دوران وهر آن رنجی که هست * سهلتر از بعد حق و غفلتست
زانکه اینها بگذرد آن نکذرد * دولت آن دارد که جان آ که برد
[شبلی دید زنی را که میکزید و میگوید یاویلا من فراق ولدی . شبلی کریست و گفت
یاویلا من فراق الاحد . آن زن گفت چرا چنین میگوی . شبلی گفت تو گریه میکنی
برفراق مخلوقی که هر آینه فانی خواهد شد من چرا گریه نمیکنم برفراق خالق که باقی باشد]
فرزند و یار چونکه بمیرند طاقت * ای دوست دل میند بجزحی لایموت

عصمنا الله واياكم من نار البعد والعذاب الاليم وشرقنا بالذوق الدائم والنعيم المقيم والذين
آتيناهم الكتاب يريد المسلمين من اليهود كمبدأ الله بن سلام واصحابه ومن النصارى وهم
ثمانون رجلا اربعون نجران وثمانية باليمن واثنتان وثلاثون بالحبيشة فالمراد بالكتاب
التوراة والانجيل * يفرحون بما ازل اليك * بجميعه وهو القرآن كله لانه من فضل الله
ورحمته على العباد ولاشك ان المؤمن الموقن بسره ما جاء اليه من باب الفضل والاحسان
* ومن الاحزاب * ومن احزابهم وهم كفرتهم الذين تحزبوا على رسول الله صلى الله عليه
وسلم بالعداوة نحو كعب بن الاشرف واتباعه والسيد والمقاب اسقى نجران واشياعهما
و بالفارسية [واز لشكرهاى كفرو ضلالت] * من ينكر بعضه * وهو ما يخالف شرائعهم
« وفي الكواشى لانهم وافقوا في القصص وانكروا غيرها وعن ابن عباس رضى الله عنهما
آمن اليهود بسورة يوسف وكفر المشركون بجميعه * واعلم ان القرآن يشتمل على التكليف
والاحكام وعلى الاسرار والحقائق فالروح والقلب والسر يفرحون بالكل . واما النفس
والهوى والقوى فينكر بعضه لثقل تكاليفه وجهل فوائده اللهم ارفع عنا تعب التكليف
واجعلنا بالقرآن خيرا ليف واحفظنا من المخالفة والانكار واحشرنا مع اهل القبول والاقراء

مزن زجون وچرا دم که بنده مقبل * قبول کرد بجان هر سخن که جاتان گفت

* قل * يا محمد في جواب المنكرين * انما امرت ان اعبد الله ولا اشرك به * اي اعلموا امرت
فما ازل الى بان اعبد الله واوحده وهو الصمد في الدين ولا سبيل لكم الى انكاره . واما
ما تنكروته لما يخالف شرائعكم فليس ببدع مخالفة الشرائع والكتب الالهية في جزئيات
الاحكام لان الله الحكيم ينزل بحسب ما يقتضيه صلاح اهل العالم كالطبيب يعامل المريض
بما يناسب مزاجه من التدبير والعلاج * اليه * اي الى الله وتوحيده لا الى غيره * ادعوا *
العباد او اخصه بالدعاء اليه في جميع مهامى * و اليه ما * اي مرجى و مرجىكم للجزاء
لا الى غيره وهذا هو القدر المتفق عليه بين الاتيساء . فاما ما عدا ذلك من التواريخ فيما يختلف
بالاعصار والامم فلا معنى لانكار المخالف فيه * وكذلك * اي وكما ازلنا الكتاب على الالياء
بلغه امهم كما قال (كذلك ارسلناك في امة) او ومثل هذا الازال المشتمل على اصول السماوات

المجمع عليها كما هو المشهور في مثله ﴿ انزلناه ﴾ يعني القرآن ﴿ حكما ﴾ يحكم في كل شيء يحتاج اليه العباد على مقتضى الحكمة والصواب . فالحكم مصدر بمعنى الحاكم لما كان جميع التكاليف الشرعية مستنبطا من القرآن كان سببا للحكم فاستداليه الحكم اسنادا مجازيا ثم جعل قصر الحكم على سبيل المبالغة ويقال حكما اي محكما لا يقبل النسخ والتغيير ﴿ عربيا ﴾ مترجما بلسان العرب ليسهل لهم فهمه وحفظه وانتصاب حكما على انه حال موطئة وعربيا صفة والحال الموطئة اسم جامد موصوف بصفة هي الحال فكان الاسم الجامد وطأ الطريق لما هو حال في الحقيقة لمحيطه قبلها موصوفا بها - روى - ان المشركين كانوا يدعونه عليه السلام الى اتباع ملة آباؤهم المشركين وكان اليهود يدعونه الى الصلاة الى قبلتهم اي بيت المقدس بعد ما حول عنها فقال تعالى ﴿ ولئن اتبعت اهواءهم ﴾ التي يدعوتك اليها لتقرر دينهم جعل ما يدعونه اليه من الدين الباطل والطريق الزائع هوى وهو ما يميل اليه الطبع وتهواه النفس بمجرد الاشتها من غير استد مقبول ودليل معقول لكونه هوى محضا ﴿ بعد ما جاءك من العلم ﴾ من الدين المعلوم بحته بالبراهين ﴿ مالك من الله ﴾ من عذابه ﴿ من ولي ﴾ ينصرك ﴿ ولا واق ﴾ يحفظك و يمنع عنك العذاب وهذا خطاب له عليه السلام والمراد تحريض امته على التمسك بالدين وتحذيره من التزلزل فانه اذا حذر من كان ارفع منزلة من الكل هذا التحذير كان غيره اولى بذلك اعانك الله واياي في كل مقام * فعلى العاقل ان يسلك طريق العبودية الى عالم الربوبية ولا يشرك شيئا من الدنيا والآخرة بل يكون مخلصا في طلبه ومن اتبع الشرك بعد ما جاءه من العلم وهو طلب الوجدانية ببذل الانانية ماله من الله من ولي يخرج من ظلمات الانانية الى نور الوجدانية ولا واق يقيه من عذاب البعد وحجاب الشركة في الوجود بالوجود فطريق الخلاص انما هي العبودية * قال الامام الفخر الرازي في الكبير وقد بلغ شرف العبودية مبلغا بحيث اختلف العلماء في العبودية والرسالة المستجمعين في المرسلين ايها افضل فقالوا ان العبودية افضل واستدلوا عليه بانه بالعبودية ينصرف من الخلق الى الحق وبالرسالة ينصرف من الحق الى الخلق والعبودية ان يكون الى سيده فيكون هو المتكفل تعالى باصلاح مهامه والرسالة التكفل بمهام الامة وشتان ما بينهما هذا آخر كلامه * والعبودية هي مقام الجمع والرسالة مقام التفرقة انظر الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان في تمحض عبوديته مع ربه كما اخبر عنه (ابيت عند ربي هو يطعمني ويسقيني) وفي حال رسالته يقول (كليني يا حيراء) لينقطع من الحق الى الخلق وكفى شرفا تقديم العبد على الرسول في اشهد ان محمدا عبده ورسوله * وفي العبودية معنى الكرامة والتشريف كما قال (ان عبادي ليس لك عليهم سلطان) : قال الحافظ كدائي درجانات سلطنت مفروش * كسى ز سايه اين در بافتاب رود

* وعن علي رضي الله عنه كفاي شرفا ان تكون لي ربا وكفاي عزرا ان اكون لك عبدا وكما ان الله تعالى هو خالق العبد فكذا لا جاعل للعبد عبدا وذلك برفع هواء الالهو ألا ترى الى قوله تعالى (بل الله يركي من يشاء ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكي منكم من احد) ايدا (لا يمسه الا المطهرون) فان المطهر بالكسر في الحقيقة هو الله تعالى

وما سواه اسباب و وسائل و لقد ارسلنا رسلا من قبلك ﴿ بشرا مثلك يا محمد
 وهو جواب لقول قريش ان الرسول لا بد وان يكون من جنس الملائكة ﴿ وجعلنا لهم
 ازواجاً ذرية ﴿ اي نساء واولادا كما هي لك فلما جاز ذلك في حقهم فلم لا يجوز مثله ايضا في حقك
 ﴿ وهو جواب لقول اليهود ما نرى لهذا الرجل همة الا في النساء والنكاح ولو كان نبيا لاشتغل
 بالزهد والعبادة - روى - انه كان لداود عليه السلام مائة امرأة منكوبة وثلاثمائة سرية
 ولابنه سليمان عليه السلام ثلاثمائة امرأة مهرية وسبعمائة سرية فكيف يضر كثرة الازواج
 لنا عليه السلام * وفي التأويلات النجمية ان الرسل لما جذبتهم العناية في البداية رقتهم من دركات
 البشرية الحيوانية الى درجات الولاية الروحانية ثم رقتهم منها الى معارج النبوة والرسالة
 الربانية في النهار فلم يبق فيهم من دواعي البشرية واحكام النفسانية ما يزعجهم الى طلب الازواج
 بالطبيعة والركون الى الاولاد بخصائص الحيوانية بل جعل لهم رغبة في الازواج والاولاد على
 وفق الشريعة بخصوصية الخلافة في اظهار صفة الخالقية كما قال تعالى ﴿ اأنتم تخلقونه ام نحن
 الخالقون ﴾ انتهى * وقال الحكيم الترمذي في نوادر الاصول الانبياء زيدوا في القوة بفضل
 نبوتهم وذلك ان النور اذا امتلأت منه الصدور ففاض في العروق التذت النفس والعروق
 فانار الشهوة وقواها انتهى * وفي الحديث (فضلت على الناس باربعة بالسخاء والشجاعة وقوة
 البطش وكثرة الجماع) وطاف عليه السلام على نساء التسع ليلة وتطهر من كل واحدة قبل ان
 يأتي الاخرى وقال هذا اطيب واطهر واوتي عليه السلام قوة اربعين رجلا من اهل الجنة في الجماع
 وقوة الرجل من اهل الجنة كائة من اهل الدنيا فيكون اعطى عليه السلام قوة اربعة آلاف رجل
 وسليمان عليه السلام قوة مائة رجل وقيل الف رجل من رجال الدنيا قال في انسان العيون
 لا يخفى ان ازواجه عليه السلام المدخول بهن اثنتا عشرة امرأة وكان له اربع سراري * وفي
 بستان العارفين ما تزوج من النساء اربع عشرة نسوة * وفي الواقعات المحمودية ان فخر الانبياء
 عليه وعليهم السلام قد تزوج احدى وعشرين امرأة ومات عن تسع نسوة قال سفيان بن عيينة
 كثرة النساء ليست من الدنيا لان عليا رضي الله عنه كان ازهد اصحاب النبي عليه السلام وكان له اربع
 نسوة وسبع عشرة سرية وتزوج المغيرة بن شعبة ثمانين امرأة * وكان الحسن بن علي رضي الله
 عنهما منكاحا حتى نكح زيادة على مائتي امرأة وقد قال عليه السلام (اشبهت خلقي وخلق) * يقول
 الفقير قد تزوج شيخى وسندى روح الله روحه قدر عشرين وجمع بين اربع مهريه وخمس
 عشرة سرية وكان يقول للعالمى حين يسأل عن كثرة نكاحه ان اكل احد ابتلاء في هذه الدار
 وقد ابتليت بكثرة النكاح ويقول لهذا الفقير في خلوته انها من اسرار النبوة وخصائص
 خواص هذه الامة واشاربه الى الحديث المشهور (حبيب الى من دنيا كم ثلاث الطيب والنساء
 وقرة عين في الصلاة) فهذا العشق والمحبة انما يكون لاصحاب النفوس القدسية وهم يطالعون
 في كل شئ ما لا يطالع غيرهم : ونتم ما قبل

منم كفى زعشق وى اى مفتى زمان * معذور دارمت كه تو اورا تديده
 ﴿ وما كان لرسول ﴾ وما صبح لواحد منهم ولم يكن في وسعه ﴿ ان يأتى آية ﴾ تقترح عليه

﴿الاباذن الله﴾ ای بامرء لا باختيار نفسه ورأيه فانهم عبيد مريبون منقادون وهو جواب لقول المشركين لو كان رسولا من عند الله لكان عليه ان يأتي بأى شئ طلبنا منه من المعجزات ولا يتوقف فيه وفيه اشار على ان حركات عامة الخلق وسكناتهم بمشيئة الله تعالى وادارته وان حركات الرسل وسكناتهم باذن الله ورضاء ﴿كل أجل﴾ وقت ﴿كتاب﴾ حكم مكتوب مفروض يليق بصلاح حال اهله فان الحكمة تقتضى اختلاف الاحكام على حسب اختلاف الاعصار والام وهو جواب لقولهم لو كان نيا مانسخ اكثر احكام التوراة والانجيل * وقال الشيخ في تفسيره ای لكل شئ قضاء الله وقت مكتوب معلوم لا يزاد عليه ولا ينقص منه ولا يتقدم ولا يتأخر عنه [ياهر اجلى را از آجال خلائق كنايست نزديك خدای تعالى كه جزوى كسى را بر آجال خلق اطلاع نباشد] ﴿بمحوا الله ما يشاء﴾ محوہ ﴿ويثبت﴾ ما يشاء اثباته فينسخ ما يستعوب نسخه ويثبت بدله ما هو خير منه او مثله ويترك ما يقتضيه حكمته غير منسوخ. او يمحو سيآت التائب ويثبت الحسنات مكانها. او يمحو من ديوان الحفظة ما ليس بحسنة ولا سيئة وذلك لانهم مأمورون بكتب جميع ما يقول الانسان ويفعل فاذا كان يوم الاتين والحيس يعارض ما كتبه الحفظة بما في اللوح المحفوظ فينفي من كتاب الحفظة ما لا جزاء له من ثواب وعقاب ويثبت ماله جزاء من احدها ويترك مكتوبا كما هو فان كان في اول الديوان واخره خير بمحوا الله ما بينهما من السيآت وان لم يكن في اوله واخره حسنات اثبت ما فيه من السيآت * واختلف هل يكتب الملك ذكر القلب فسل سفيان بن عينة هل يعلم الملك ان القيد فقال لا فيقل له فكيف يكتبان ما لا يقع من عمل القلب فقال لكل عمل سماء يعرف بها كالحجر يعرف بسماء اذا هم العبد بحسنة فاح من فيه رائحة المسك فيعلمون ذلك فيثبتونها واذا هم بسيئة واستقر عليها قلبه فاح منه ريح منتنة. وجعل النووي هذا اى كونهم يكتبون عمل القلب اصح * وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام الملك لا سبيل له الى معرفة باطن العبد في قول اكثرهم انتهى . ويؤيده ما في ربحان القلوب ان الذكر الخفى هو ما خفى عن الحفظة لا ما يخفى بالصوت وهو خاص به صلى الله عليه وسلم ومن له اسوة حسنة انتهى * يقول الفقير يحتمل ان الانسان الكامل لكونه حامل امانة الله ومظهر اسراره وخبر البرية لا يطلع عليه الملك ويطلع على حال غيره بعلامات خفية عن البشر الزاما واحصاء له له كما قال تعالى ﴿لا يفاد رصيرة ولا كيرة الا احصاها﴾ او يمحو ويثبت في السعادة والشقاوة والرزق والاجل - روى - عن عمر رضى الله عنه انه كان بطوف باليت وهو يبكى ويقول اللهم ان كنت كتبتى في اهل السعادة فاثبتى فيها وان كنت كتبتى في اهل الشقاوة فامحني واثبتى في اهل السعادة والمغفرة لانك تمحو ما تشاء وتثبت وعندك ام الكتاب * وفي الاثر ان الرجل يكون قد بقى من عمره ثلاثون سنة فيقطع رحمه فيرد الى ثلاثة ايام ويكون قد بقى من عمره ثلاثة ايام فيصل رحمه فيرد الى ثلاثين سنة قال في التأويلات النجمية لاجل اهل المشيئة والارادة في حركاتهم وقت معين لوقوع الفعل فيه وكذا لاهل الاذن والرضى ثم يمحوا الله ما يشاء لاهل السعادة من افاعيل اهل الشقاوة ويثبت لهم من افاعيل اهل السعادة ويمحوا ما يشاء لاهل الشقاوة من افاعيل اهل السعادة ويثبت لهم من افاعيل اهل الشقاوة

وعنده ام الكتاب الذي مقدر فيه حاصل امر كل واحد من الفريقين وخاتمهم فلا يزيد ولا ينقص انتهى * يقول الفقير ان التغير والتبدل والحو والاثبات انما هو بالنسبة الى السعادة والشقاوة العارضتين فانهما متقبلان ذلك بخلاف الاصليتين كما روى انه عليه السلام قال (اذا مضت على النطفة خمس واربعون ليلة يدخل الملك على تلك النطفة فيقول يا رب أشق ام سعيد فيقضى الله ويكتب الملك فيقول يا رب أذكر ام أنسى فيقضى الله ويكتب الملك فيقول عمله ورزقه فيقضى الله ويكتب الملك ثم تطوى الصحيفة فلا يزداد فيها ولا ينقص منها) فلم ان بطن الام ناظر الى لوح الازل فلا يتغير ابدا واما عالم الحس فناظر الى اللوح وعلى هذا يحمل قول بعضهم (ان الله يمحو ما يشاء ويثبت) الا الشقاوة والسعادة والموت والحياة والرزق والعمر والاجل والخلق والخلق : كما قال السعدي قدس سره .

خوی بد در طبیعتی که نشست * نرهد جز بوقت مرگ از دست

فمعنى زيادة العمر بصلة الرحم ان يكتب ثواب عمله بعد موته فكأنه زيد في عمره او هو من باب التعليق او الفرض والتقدير ويمحو الاحوال ويثبت اضدادها من نحو تحويل النطفة علقه ثم مضغة الى آخرها ويمحو الاعمال اذا كان كافرا ثم اسلم في آخر عمره بحيث الاعمال التي كانت في حال كفره فابدلت حسنات كما قال تعالى (الامن تاب وآمن وعمل صالحا فاولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات) واذا كان مسلما ثم كفر في آخر عمره بحيث اعماله الصالحة فلم ينتفع بها كما قال تعالى (وحبط ما صنعوا فيها وباطل ما كانوا يعملون) فالله تعالى يمحو الكفر ويثبت الايمان ويمحو الجهل ويثبت العلم والمعرفة ويمحو الغفلة والنسيان ويثبت الحضور والذكر ويمحو البغض ويثبت المحبة ويمحو الضعف ويثبت القوة ويمحو الشك ويثبت اليقين ويمحو الهوى ويثبت العقل ويمحو الرياء ويثبت الاخلاص ويمحو البخل ويثبت الجود ويمحو الحسد ويثبت الشفقة ويمحو التفرقة ويثبت الجمع على هذا التشق ودليله (كل يوم هو في شأن) محووا واثبا * قال الكاشق [ابو درداه رضى الله عنه از حضرت نقل ميكنند كه چون سه ساعت از شب باقى ماند حق سبحانه وتعالى نظر ميكنند در كتابى كه غير ازو هيچكس در ان اطلاع نمى كند هر چه خواهد ازو محو كند و هر چه خواهد ثبت كند در فصول آورده كه محو كند رقوم انكار از قلوب ابرار و اثبات كند بجاي آن رموز و اسرار] * وقال الشبلى رحمه الله يمحو ما يشاء من شهود العبودية و اوصافها ويثبت ما يشاء من شهود الربوبية و دلائلها * وقال ابن عطاء يمحو الله اوصافهم ويثبت اسرارهم لانها موضع المشاهدة وفي التأويلات النجمية (يمحو الله ما يشاء) من الاخلاق الذميمة النفسانية (ويثبت) ما يشاء من الاخلاق الحميدة الروحانية للعوام ويمحو من الاخلاق الروحانية ويثبت من الاخلاق الربانية للخواص ويمحو آثار الوجود ويثبت آثار الجود لخص الخواص كل شئ هالك الا وجهه [امام قشيري ميفرمايد كه محو حظوظ نفساني ميكنند و اثبات حقوق رباني با شهود خلق ميرد و شهود حق مى آرد يا آثار بشرية محو ميكنند و انوار احديت ثابت ميسازد ازان بنده مى كاهد و ازان خود مى افزايد تا چنانچه باول خود بود با آخر هم خود باشد . شيخ الاسلام فرموده كه

(الهي)

الہی جلال و عزت توجای اشارت نکذاشت محو و اثبات توراہ اضافت برداشت ازان
من کاست و ازان تو می فروزد بآخر همان شد کہ باول بود [

محنت همه در نهاد آب و کل ماست * پیش ازل و کل چہ بود آن حاصل ماست
در عالم نیست خاتمہ داشتہ ایم * رفیم بدان خانہ کہ سر منزل ماست
(و عندہ) تعالی (وام الكتاب) العرب تسمى كل ما يجري مجرى الاصل اما ومنه ام الرأس
للدماغ وام القرى لمكة اى اصله الذى لا يتغير منه شئ * وهو ما كتبه فى الازل وهو العلم الازلى
الابدی السرمدى القائم بذاته وقد احاط بكل شئ * علما بلا زيادة ولا نقصان وكل شئ * عنده
بمقدار * هو لوح القضاء السابق فان اللوح اربعة لوح القضاء السابق الحالى عن المحو والاثبات
وهو لوح العقل الاول ولوح القدر اى لوح النفوس الناطقة الكلية التى يفصل فيها کلیات
اللوح الاول ويتعلق باسبابها وهو المسمى باللوح المحفوظ ولوح النفوس الجزئية السماوية التى
ينتقش فيها كل ما فى هذا العالم بشکله و هیاتہ ومقداره وهو المسمى بالسما الدنیا وهو بمثابة
خیال العالم کما ان الاول بمثابة روحه والثانى بمثابة قلبه ثم لوح الهیولى القابل للصور فى عالم الشهادة
* وفى الواقعات المحمودية اعلم ان اللوح مضمون وصورى * فالصورى ثمانية عشر الما اصغرها
فى هذا التعین وهو قابل للتغیر والتبدل وقوله تعالی (بمحوا الله ما يشاء ويثبت) ناظر الیه. واما المضمون
فلا یقبل التغير والتبدل ولبس له زمان ولا حجم وما ذکرنا من ان اللوح یاقوتة حمراء اطرافه
من زبرجد فهو اللوح الصورى. واما المضمون ففى علم الله تعالی الازلى وهو لا یتغیر ابدا وقد
وقع الكل بارادة واحدة * وفى الوجود الانسانى ایضا لوحان جزئیان مضمون وصورى فالمضمون
الجزئى باب اللوح المضمون الكلى والصورى للصورى فالصورى ینکشف لا کثر الاولیاء
واما المضمون فلا یحصل الا لواحد بعد واحد. وفى موضع آخر منها جمیع ماسوى الله تعالی
مما کان وما سیکون من ارادة واحدة ازلیة لانکثر فیها ولا تغیر ولا تبدل وهى المراد من قوله
(ما یبدل القول لدى) واما قوله (بمحوا الله ما يشاء ويثبت) فناظر الى تعلقات تلك الارادة الازلیة
التي هی من الصفات الحقیقیة بالمحدثات على ما تقتضیه حکمته ومن جعلتها افعال العبودية فنصدر
منهم ارادتهم الحادثة واختیارهم الجزئى بمعنى انهم یصرفون اختیارهم الى جانب افعالهم
فیخلقها الله سبحانه فالكسب منهم والخلق من الله فلا یلزم الجبر والاعمال اعلام فمن قدر له
السعادة ختم بالسعادة ومن قدر له الشقاوة ختم بالشقاوة وفى الحديث (ان احکم لیعمل بعمل
اهل الجنة حتى لا یكون بینه وبينها الا ذراع فیسبق علیه الكتاب فیعمل بعمل اهل النار
فیدخلها وان احکم لیعمل بعمل اهل النار حتى لا یكون بینه وبينها الا ذراع فیسبق علیه
الكتاب فیعمل بعمل اهل الجنة فیدخلها) وفى قوله علیه السلام فى الحديث (فیعمل بعمل اهل
النار فیدخلها) وقوله (فیعمل بعمل اهل الجنة فیدخلها) تنبیہ على سبب العمل فى الجانبین حیث
لم یقل فیسبق علیه الكتاب فیدخل النار او الجنة بل ذکر العمل ایضا کما لا یخفى على المتفطن
* واعلم ان الله تعالی علق كثيرا من العطايا على الاعمال الصالحة وامر العباد بها وفى الحديث
(الله ما یمنع مما نزل وما لم یزل) * وفى الاحیاء ان قیل ما فائدة الدماء والقضاء لا مرد له قلنا ان من جملة

القضاء كون الدعاء سببا لرد البلاء واستجلاب الرحمة وصار كالترس فانه لما كان لرد السهم لم يكن حمله مناقضا للاعتراف بالقضاء فكذا الدعاء فقد رآه الامر وقدر سببه * قال الحسن البصري طلب الجنة بلا عمل ذنب من الذنوب * وقال علامة الحقيقة ترك ملاحظة العمل لترك العمل فعلى العاقل ان يجتهد في اعمال البر ويكف النفس عن الهوى الى ان يجي الاجل : قال الكمال الحنبدى قدس سره

بكوش تا بكف آرى كيد كنج وجود * كه بي طلب نتوان يافت كوه مقصود
﴿ واما ترينك ﴾ في حياتك يا افضل الرسل واصله وان ترك وما مزيدة لتأكيد معنى الشرط ومن ثمة الحقت النون بالفعل ﴿ بعض الذى نعدهم ﴾ اى مشركى مكة من العذاب والزلازل والمصائب والجواب محذوف اى فذاك شافيك من اعدائك
پس از شرك آنكس نباید كريست * كه روزى پس از شرك دشمن بزيست

﴿ اوتوفينك ﴾ اى نقبض روحك الطاهرة قبل اراءة ذلك فلا تحزن ﴿ فانما عليك البلاغ ﴾ اسم اقيم مقام التبليغ كالاداء مقام التأدية اى تبليغ الرسالة واداء الامانة لا غير ﴿ وعلينا الحساب ﴾ اى مجازاتهم يوم القيامة لا عليك فننتقم منهم اشد الانتقام فلا يهونك اعراضهم ولا تستعجل بعذابهم ونظيره قوله تعالى ﴿ فاما نذهب بك فانما منهم من تقمون ﴾ يعنى لا يتخلصون من عذاب الله مت اوبقيت حيا ﴿ وفي التأويلات النجمية ﴾ واما ترينك ﴿ بالكشف والمشاهدة ﴾ بعض الذى نعدهم ﴿ وعندنا هم من العذاب والثواب قبل وفاتك كما كان صلى الله عليه وسلم يخبر عن العشرة المبشرة وغيرهم بدخولهم الجنة وقد اخبر السائل عن ابيه حين قال ابن ابوك قال ﴿ ابى وابوك فى النار ﴾ وقال صلى الله عليه وسلم ﴿ رأيت الجنة وفيها فلان ورأيت النار وفيها فلان ﴾ ﴿ اوتوفينك ﴾ قبل ان تريك من احوالهم ﴿ فانما عليك البلاغ ﴾ فيما امرناك بتبليغه ولا عليك القبول فيما تقول ﴿ وعلينا الحساب ﴾ فى الرد والقبول انتهى وكأن الكفرة قالوا اين ما وعد ربك ان يريك فقال تعالى ﴿ أولم يروا انا اتى الارض ﴾ اى باتى امرنا ارض الكفرة ﴿ ننقصها من اطرافها ﴾ حال من فاعل نأتى او من مفعوله اى نفتح ديار الشرك بمحمد والمؤمنين به فما زاد فى بلاد الاسلام باستيلائهم عليها جبرا وقهرا نقص من ديار الكفرة والله تعالى اذا قدر على جعل بعض ديار الكفرة للمسلمين فهو قادر على ان يجعل الكل لهم أفلا يعتبرون ﴿ والله يحكم لامعقب حكمه ﴾ محل لامع المتى النصب على الحال اى يحكم نافذا حكمه خاليا عن المعارض والمناقض وحقيقته الذى يعقب الشئ بالرد والابطال. والمعنى انه حكم للاسلام بالقلبة والاقبال وعلى الكفر بالادبار والانتكاس وذلك كائن لا يمكن تغييره ﴿ وهو سريع الحساب ﴾ فيحاسبهم عما قليل فى الآخرة بعد عذاب الدنيا من القتل والاجلاء * يقول الفقير نقص الارض انما يكون بالفتح المبني على الامر بالجهاد وهو انما فرض بالمدينة فالأظهر ان الآية مدنية لامكية كما لا يخفى وكون السورة مكية لا ينافيه وقد تعرض من ذهب الى كونها مكية لاستثناء آيتين كما اشير اليهما فى عنوان السورة ولم يتعرض لهذه الآية والحق ما قلنا * وقال بعضهم نقص الارض ذهاب البركة او خراب التواحي او موت الناس

اموت العلماء والفقهاء والحيار وفي الحديث (ان الله لا يقبض العلم انتزاعا ينتزعه من العباد ولكن يقبض العلم بقبض العلماء حتى اذا لم يبق عالم اتخذ الناس رؤساء جهالا فاقتوا بغير علم فضلوا واضلوا) وفي ذكر اذا دون ان اشارة الى انه كائن لاحالة بالتدريج وقال سلمان رضي الله عنه لا يزال الناس بخير ما بقى الاول حتى يتعلم الآخر فاذا هلك الاول ولم يتعلم الآخر هلك الناس وقال ابن المبارك ما جاء فساد هذه الامة الامن قبل الخواص وهم خمسة العلماء والفراة والزهاد والتجار والولاة اما العلماء فهم ورثة الانبياء واما الزهاد فعماد الارض واما الفراة فخذائهم في الارض واما التجار فامناء الله في الامة واما الولاة فهم الرعاة فاذا كان العالم للدين واضعا وللمال رافعا فمن يقتدى بالجاهل واذا كان الزاهد في الدنيا راغبا فمن يقتدى بالتائب واذا كان الغازي طامعا فكيف يظفر بالعدو واذا كان التاجر خائفا فكيف تحصل الامانة واذا كان الراعي ذببا فكيف تحصل الرعاة

نکند جور پیشه سلطانی * کہ نیاید ذکرک جوابانی

والاشارة (أو لم يروا اننا انآنى الارض) البشرية (نقصها من اطرافها) من اوصافها بالازدياد في اوصاف الروحانية وارض الروحانية نقصها من اخلاقها بالتبديل بالاخلاق الربانية وارض العبودية نقصها من آثار الخلقية باظهار انوار الربوبية (والله يحكم) من الازل الى الابد (لا معقب) لا مقدم ولا مؤخر ولا مبدل (لحكمه وهو سريع الحساب) فيما قدر ودبر وحكم فلا يسوغ لاحد تغيير حكم من احكامه ﴿ وقد مكر الذين من قبلهم ﴾ تسلياً لرسول الله صلى الله عليه وسلم اى مكر الذين قبل مشركى مكة بانبيائهم والمؤمنين بهم كما مكر اهل مكة بمحمد عليه السلام ومكرهم ما اخفوه من تدبير القتل والايذاء بهم مكر نمrod بآبراهيم عليه السلام وبني الصرح وقصد السماء ليقول رب ابراهيم ومكر فرعون بموسى عليه السلام واليهود بيسى عليه السلام ونمود بصالح عليه السلام كما قالوا لبيته واهله اى لقتلهم ايلا ومكر كفار مكة في دار الندوة حين ارادوا قتل النبي صلى الله عليه وسلم ﴿ فله المكر جميعا ﴾ مكر الله اهلاكم من حيث لا يشعرون شبه بمكر الماكر على سبيل الاستعارة * وفي الكواشي اسباب المكر وجزاؤه بيد الله لا يغايه احد على مراده فيجازيهم جزاء مكرهم وينصر انبياءه ويبطل مكر الكافرين اذا هو من خلقه فالمكر جميعا مخلوق له ليس بضر منه شئ الا باذنه ثم بين قوة مكره وكاله بقوله ﴿ يعلم ما تكسب كل نفس ﴾ من خير وشر فيعد جزاءها ﴿ وفي التأويلات التجمية في اهل كل زمان وقرن مكرهم بمكرهم فله المكر جميعا فانه مكرهم لمكروا بمكره مكرهم مع اهل الحق ليتلهم الله بمكرهم ويصبروا على مكرهم ثقة بالله انه هو خير الماكرين : وفي المشوى

مرضه فآرا توبى خصمى مدان * از نبى اذ جاء الله بنحوان
کرد خود چون کرم بيله بر متن * بهر خود چه میکنی اندازه کن
کرتوبىلى خصم تو از تورميد * نک جزا طيرا ابايلىت رسيد
کر ضعیفی در زمین خواهد امان * غفل افتد در سپاه آسمان
کردندانش کزى پر خون کنى * دردندانت بگیرد چون کنى

در اواسط دفتر یکم در بیان پرستیدن شر سب واپس کشیدن باى شر کوثر را و جواب او

﴿ وسيعلم الكفار لمن عقبى الدار ﴾ من الفريقين حينما يأتيهم العذاب المعد لهم وهم في غفلة منه واللام تدل على ان المراد بالعقبى العاقبة المحمودة والمراد بالدار الدنيا وعاقبتها ان يحتم للعبد بالرحمة والرضوان وتلقى الملائكة بالبشرى عند الموت ودخول الجنة * قال سعدى المقتى ثم لا يبعد ان يكون المراد والله اعلم سيعلم الكفار من يملك الدنيا آخرها فاللام للملك انتهى * فينبى للمؤمن ان يتوكل على المولى ويعتمد على وعده ويوافقه باستعجال ما عجله واستعجال ما عجله وكما انه تعالى نصر رسوله فكان ما كان كذلك ينصر من نصر رسوله في كل عصر وزمان فيجعله ظالبا على اعدائه الظاهرة والباطنة - روى - انه عليه السلام امر في غزوة بدر ان يطرح جيف الكفار في القليب وكان اذا ظهر على قوم اقام بالعرصة ثلاث ليال فلما كان اليوم الثالث امر عليه السلام براجلته فشد عليها رحلها ثم مشى واتبعه اصحابه حتى وقف على شفة القليب وجعل يقول (يا فلان بن فلان هل وجدت ما وعد الله ورسوله حقا فاني وجدت ما وعدني الله حقا) فقال عمر رضى الله عنه يا رسول الله كيف تكلم اجسادا لا روح فيها فقال عليه السلام (ما انتم باسمع لما اقول منهم) وفي رواية (لقد سمعوا ما قلت غير انهم لا يستطيعون ان يردوا شيئا) * وعن قتادة رضى الله عنه احياهم الله حتى سمعوا كلام رسول الله توبخا لهم وتصغيرا ونقمة وحسرة وكان ابولهب قد تأخر في مكة وعاش بعد ان جاء الخبر عن مصاب قريش ببدر اياما قليلة ورمى بالعدسة وهي بثرة تشبه العدسة من جنس الطاعون فقتلته فلم يحفروا له حفيرة ولكن اسندوه الى حائط وقذفوا عليه الحجارة خلف الحائط حتى واروه لان العدسة قرحة كانت العرب تشاءم بها ويرون انها تعدى اشد العدوى فلما اصابته ابولهب تباعد عنه بنوه وبقي بعد موته ثلاثا لا يقرب جنازته ولا يحاول دفنه حتى انتن فلما خافوا السببة اى سب الناس لهم فعلوا به ما ذكر وفي رواية حفروا له ثم دفنوه بعود في حفرة وقذفوه بالحجارة من بعيد حتى واروه فوجد جزاء مكره برسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت عائشة رضى الله عنها اذا مرت بموضع ذلك غطت وجهها قال في التور وهذا القبر الذى يرجم خارج باب شيكة الآن ليس بقبر ابى لهب وانما هو قبر رجلين لطخا الكعبة بالعدرة وذلك في دولة بنى العباس فان الناس اصبحوها ووجدوا الكعبة ملطخة بالعدرة فرصدوا للفاعل فامسكوها بعد ايام فصلبا في ذلك الموضع فصارا يرجان الى الآن فهذا جزاؤهما في الدنيا وقدمكر الله بهما بذلك فقس على هذا جزاء من استهزا بدين الله واهل دينه من العلماء الاخيار والأتقياء الابرار وقدمكر بعض الوزراء بحضرة شيخى وسندى في اواخر عمره فاماته الله قبله بايام فرؤى في المنام وهو منكوس الرأس لا يرفعها حياء مما صنع بحضرة الشيخ اللهم احفظنا واعصمنا من سوء الحال وسيات الاعمال ﴿ ويقول الذين كفروا ﴾ يعنى مشركى مكة اورؤساء اليهود فتكون الآية مدنية ﴿ لست ﴾ يا محمد ﴿ من سلا ﴾ فيه اشارة الى ان من يقول للرسول صلى الله عليه وسلم انه ليس مرسلا من الله كما قالت الفلاسفة انه حكيم وليس رسول فقدم كفر * قال في هدية المهديين اما الايمان بسيدنا محمد عليه السلام فيجب بانه رسولنا في الحال ونحوها الايمان والرسول فاذا آمن بانه رسول ولم يؤمن بانه خاتم الرسل لا يمسح كديته الى يوم القيامة لا يكون له نصيب

شمسہ نہ مسند و ہفت اختران * ختم رسل و خواجہ پیغمبران
﴿ قل کفی بالله ﴾ الباء دخلت علی الفاعل ﴿ شہیدا ﴾ تمييز ﴿ بنی و بینکم ﴾ [بآنکہ
من پیغمبر ہما] والمراد بشہادۃ اللہ تعالیٰ اظہار المعجزات الدالۃ علی صدقہ فی دعوی الرسلۃ
﴿ ومن عندہ ام الكتاب ﴾ وهو الذی علمہ اللہ القرآن وعلمہ الیان و اراء آیات القرآن
ومعجزاتہ فبذلک علم حقیۃ رسالہ وشہد بہا وہم المؤمنون فالمراد بالکتاب القرآن * وعن
عبد اللہ بن سلام ان ہذہ الآیۃ نزلت فی فالمراد بہ التورۃ فان عبد اللہ بن سلام واصحابہ وجدوا
لغۃ علیہ السلام فی کتابہم فشہدوا بحقیۃ رسالہ وكانت شہادتہم ایضا قاطعۃ لقول الخصوم
واعلم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ارسل الی الخلق کافۃ الانس والجن والملك والحووان
والنبات والحجر : قال العطار قدس سرہ

داعی ذرات بود آن پاک ذات * در کفش تسبیح ازان کفتی حصات

وفي المتنوى

سنگها اندر کف بوجهل بود * کفت ای احمد بکوا این چیست زود
کر رسولی چیست در مشتم نہان * چون خبر داری ذرا از آسمان
کفت چون خواہی بگویم آن جہاست * یا بگویند آنکہ ما حقیق و راست
کفت بوجهل این دوم نادر ترست * کفت آری حق ازان قادر ترست
از میان مشتم اوہر پارہ سنک * در شہادت کفتن آمد بی درنک
لا الہ کفت والا الہ کفت * کوہر احمد رسول اللہ سفت
چون شنید از سنگها بوجهل این * زد زختم آن سنگھارا بر زمین

* وقد اخذ اللہ تعالیٰ ببصار الانس والجن عن ادراك حیاۃ الجماد الا من شاء اللہ من خواص
عبادہ ولولم یکن سر الحیاۃ ساریا فی جمیع العالم لما سبغ الحصى ونحوہ وقد ورد (ان کل شیء سمع
صوت المؤذن من رطب و یابس یشہدہ) ولا یشہد الا من کان حیا عالما وكذا لا یحب الا من کان
کذلک وقد ورد فی حق جبل احد قوله علیہ السلام (احدی یحبنا ونحبہ) ثم ان الا کو ان معلومۃ من اعلام
الرسالۃ وشواہد النبوة ولقد خلق اللہ العرش الذی هو اول الاجسام واعظمها فکتب علیہ
قبل کل شیء الکلمۃ الطیبۃ کاروی ان آدم علیہ السلام لما اقترف الخطیئۃ قال یارب اسألك
بحق محمد الاغفرت قال وكيف عرفت محمدا قال لانک لما خلقتنی بیدک ونفخت فی من روحک
رفعت رأسی فرأیت علی قوائم العرش لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ فعلمت انک لم تنصف الی
اسمک الا احب الخلق الیک قال صدقت یا آدم انه لا آخر التیین من ذریئتک ولولاء ما خلقتک
ولقد خلقت العرش علی الماء فاضطرب فکتبت علیہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ فسکن * وعن
بعضہم رأیت فی جزیرۃ شجرۃ عظیمۃ لها ورق کیر طیب الرائحة مکتوب علیہ بالحرۃ والیاض
فی الخضرۃ کتابۃ وافصحۃ خلقہا ابدعہا اللہ بقدرتہ فی الورقۃ ثلاثۃ اسطر الاول لا الہ الا اللہ
والثانی محمد رسول اللہ والثالث ان الدین عند اللہ الاسلام * وفي الواقعات المحمودیۃ کل قول یقبل
الاختلاف بین المسلمین الا کلمۃ لا الہ الا اللہ فانه غیر قابل فناء متحقق وان لم یتکلم بہ احد
نمت سورۃ الرعد فی الحادی والعشرین من شوال المتظم فی سنک شہور سنۃ ثلاث ومائۃ والفس

در اواسط دفتر یکم اظہار معجزۃ پیغمبر علیہ السلام بسنن آمدن سنگیزہ الخ

﴿ تفسیر سورة ابراهيم وهي مكية الا (ألم تر الى الذين بدلوا) الآيتين ﴾
 ﴿ وهي احدى ومائتان او اربع او خمس وخمسون آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

يشير الى ان ببركة اسم الله وهو اسم ذاته تبارك وهو الاسم الاعظم ابتدأت بخلق العالمين اظهارا
 لصفة الرحمانية فالرحمية ليكون عالم الدنيا مظهر صفة رحانيته ولهذا يقال يا رحمن الدنيا ورحيم
 الآخرة وذلك لان المخلوقات من الحيوان والجماد والمؤمن والكافر والسعيد والشقي عامة
 ينتفعون في الدنيا بصفة رحانيته التي على صيغة المبالغة في الرحمة وفي الآخرة لا ينتفع بصفة
 رحيمته الا المؤمنون خاصة كما قال (وكان بالمؤمنين رحيمًا) كما في التأويلات النجمية

جامی اگر ختم نہ بر رحمتست * بهر چه شد خاتمہ آن رحیم

﴿ الر ﴾ يشير بالالف الى القسم بآلآة ونعمائه وباللام الى لطفه وكرمه وبالراء الى القرآن
 يعني قسما بآلآة ونعمائي ان صفة لطفى وكرمى اقتضت ازال القرآن وهو كتاب الخ كما في
 التأويلات النجمية * وقال حضرة الشيخ الشهير بافتاده قدس سره اهل السلوك يعرفون
 المتشابهات على قدر مرتبتهم فمثل قوله تعالى (ق) و (ن) اشارة الى مرتبة واحدة في ملك
 وجوده ومثل (حم) اشارة الى مرتبتين ومثل (الم . الر) اشارة الى ثلاث مراتب ومثل
 (كهيعص . وحمسق) اشارة الى خمس مراتب . وفي البعض اشارة الى سبع مراتب فقوله
 عليه السلام (ان للقرآن ظهرا وبطنا) لا يعرفه غير اهل السلوك وما ذكره العلماء تأويله
 لا تحقيقه فمثل القاضى وصاحب الكشف سلوكهم من جهة اللفظ لا المعنى وكان في تفسير القاضى
 روحانية لكنه بدعاه عمر النسفى صاحب تفسير التيسير والمنظومة في الفقه وكان هو مدرس الثقلين
 - روى - ان شخصا رأى الامام عمر النسفى بعد موته في المنام فقال كيف كان سؤال منكرو
 ونكير فقال رد الله الى روحى فسألانى فقلت لهما اخبركما في رد الجواب نظما اونثا فقالا
 قل نظما فقلت

ربى الله لا اله سواه * ونبى محمد مصطفىاه
 دينى الاسلام وفعلى ذميم * اسأل الله عفوہ وعطاء

فانته ذلك الشخص من المنام وقد حفظ اليتين * يقول الفقير علم الحروف المقطعة من نهايات
 علوم الصوفية المحققين فانهم انما يصلون الى هذا العلم الجليل بعد اربعين سنة من اول السلوك
 بل اول الفتح فهو من الاسرار المكتومة ولا بد لطالبه من الاجتهاد الكثير على يدى انسان
 كامل : قال الكمال الحنجدى قدس سره

کرت دانستن علم حروفست آرزو صوفی * نخست افعال نیکو کن چه سود از خواندن اسما
 بنا اهل ارشاد دادی کمال از خاک درگاهش * کشیدی کمال بنسایى ولی در چشم تابنا

(قال)

• قال الكافي [در شرح تأویلات از امام ماییدی مذکور است که حروف مقطعه ابتلاست مرصديق مؤمن و تکذيب کافر را و خدای تعالی بندکارا بهر چه میخواست امتحان کند]
 ﴿ کتاب ﴾ ای القرآن المشتمل علی هذه السورة وغيرها کتاب فهو خبر مبتدأ محذوف * وفي تفسير الكاشاني [جمی بر آنند که این حروف اسامی قرآنند و بدین وجه توان گفت که الربيغی قرآن کتاب] ﴿ انزلنا اليك ﴾ يا محمد بواسطة جبرائيل حال كونه حجة على رسالتك باعجازه يناسب قوله تعالى فيما بعد (ولقد ارسلنا موسى بآياتنا) ثم بين المصلحة في انزال الكتاب على رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله ﴿ لتخرج الناس ﴾ كافة بدعائكم وارشادك اياهم الى ما تضمنه الكتاب من العقائد الحقة والاحكام السافعة ﴿ من الظلمات الى النور ﴾ اي من انواع الضلالة الى الهدى ومن ظلمة الكفر والتفارق والشك والبدعة الى نور الايمان والاخلاص واليقين والسنة ومن ظلمة الكثرة الى نور الوحدة ومن ظلمة حجب الافعال واستار الصفات الى نور وحدة الذات ومن ظلمة الخلقية الى نور تجلي صفة الربوبية وذلك ان الله تعالى خلق عالم الآخرة وهو عالم الارواح من النور وجعل زبدته روح الانسان وخلق عالم الدنيا وهو عالم الاجسام وجعل زبدته جسم الانسان وكما انه تعالى جعل عالم الاجسام حجابا لعالم الارواح جعل ظلمات صفات جسم الانسان حجابا لتور صفات روح الانسان وجعل العالمين بظلماتهما وانوارهما حجابا لنور حفة الوهيته كما قال صلى الله عليه وسلم (ان لله سبعين حجابا من نور وظلمة لو كشف لاحتقرت سحاح وجهه ما انتهى اليها بصره) وما جعل الله لنوع من انواع الموجودات استعدادا لاخره ج س هذه الحجب الالوان لا يخرج منها احد الا بخبر يجه اياه منها واختص المؤمن بهذه الكرامة كما قال الله تعالى (الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور) فجعل النبي صلى الله عليه وسلم والقرآن من اسباب تخريج المؤمنين من حجب الظلمات الى النور ﴿ باذن ربهم ﴾ اي بخوله وقوته اي لاسيبل له الى ذلك الابه وانما قال ربهم لانه تعالى مربيهم وما قل باذن ربك ليعلم ان هذه التربية من الله لا من النبي عليه السلام كذا في التأويلات النجمية * وقال اهل التفسير الباء متعلق بخروج اي تخريج منها اليه لكن لا كيف ما كان فانك لا تهدي من احببت بل باذن ربهم فانه لا يهتدي مهتدا الا باذن ربه اي بتيسيره وتسهيله ولما كان الاذن من اسباب التيسير اطلق عليه فان التصرف في ملك الغير متعذر فاذا اذن تسهل وتيسر * واعلم ان الدعوة عامة والهداية خاصة كما قال تعالى (والله يدعو الى دار السلام ويهدي من يشاء الى صراط مستقيم) واذن الله شامل لجميع الناس في الظلمات اذ المقصود من ايجاد العوالم وانشاء النشآت كلها ظهور الانسان الكامل وقد حصل وهو الواحد الذي كالالف وهو السواد الاعظم فلا تقتضي الحكمة اتفاق الكل على الحق لان الله تعالى جالا وجلالا لا بد لكليهما من اثر

در کارخانه عشق ز کفرنا کز رست * آتش کرا بسوزد کر بولهب نباشد

﴿ الى صراط العزيز الحميد ﴾ بدل من قوله الى النور بتكرير العامل وازافة الصراط الى العزيز وهو الله على سبيل التعظيم له والمراد دين الاسلام فانه طريق موصل الى الجنة والقربة والوصلة والعزيز الغالب الذي ينتقم لاهل دينه من اعدائهم والحميد المحمود الذي يستوجب

بذلك الحمد من عباده * وفيه اشارة الى ان العبور على الظلمات الجسدية والانوار الروحانية هو الطريق الى الله تعالى وهو العزيز الذي لا يصل العبد اليه الا بالخروج من هذه الحجب وهو الحميد الذي يستحق من كماله جماله وجلاله ان يحتجب بحجب العزة والكبرياء والعظمة ﴿الله﴾ بالجر عطف بيان للعزيز الحميد لانه علم للذات الواجب الوجود الخالق للعالم ﴿الله﴾ الذي له ما في السموات وما في الارض ﴿الله﴾ من الموجودات من العقلاء وغيرهم * وفيه اشارة الى ان سير السائر الى الله لا ينتهي بالسير في الصفات وهي العزيز الحميد وانما ينتهي بالسير في الذات وهو الله فالمكونات افعاله فمن بقي في افعاله لا يصل الى صفاته ومن بقي في صفاته لا يصل الى ذاته ومن وصل الى ذاته وصولا بلا اتصال ولا انفصال بل وصولا بالخروج من انانيته الى هويته تعالى ينتفع به في صفاته و افعاله : قال الكمال الحنفي قدس سره

وصل ميسر نشود جز بقطع * قطع نخست از همه ببردست

وقال المولى الجامى قدس سره

سبحانك لا علم لنا الا ما * علمت والهت لنا الهاما

مارا برهان زما و آگاهی ده * از سر معنی که داری باما

﴿وويل﴾ الويل الهلاك * وقال الكاشفي [رنج ومشقت] وهو مبتدأ خبره قوله ﴿للكافرين﴾ بالكتاب واصله النصب كسائر المصادر الا انه لم يشتق منه فعل لكنه عدل به الى الرفع للدلالة على معنى ثبات الهلاك ودوامه للمدعو عليه فيقال ويل لهم كسلام عليكم ﴿من عذاب شديد﴾ من تبيين الجنس صفة لويل احوال من ضميره في الخبر او ابتدائية متعلقة بالويل على معنى انهم يولون من عذاب شديد ويضجون منه ويقولون ياويله كقوله تعالى ﴿دعوا هنالك ثبورا﴾ ﴿الذين يستحبون الحياة الدنيا على الآخرة﴾ محل الموصول الجر على انه بدل من الكافرين اوصفه له . والاستحباب استفعال من المحبة . والمعنى يختارون الحياة الدنيا ويؤثرونها على الحياة الآخرة الابدية فان المؤثر لشيء على غيره كأنه يطلب من نفسه ان يكون احب اليها وافضل عندها من غيره * قال ابن عباس رضي الله عنهما يأخذون ماتعجل فيها نهاونا بامر الآخرة وهذا من اوصاف الكافر الحقيقي فانه يجحد ويجهل في طلب الدنيا وشهواتها ويترك الآخرة باهمال السعي في طلبها واحتمال الكلفة والمشقة في مخالفة هوى النفس وموافقة الشرع فينبغي للمؤمن الحقيقي ان لا يرضى باسم الاسلام ولا يقع بالايمان التقليدي فانه لا يخلو عن الظلمات بخلاف الايمان الحقيقي فانه نور محض وليس فيه تغيير اصلا كسبه كرد ز آتش روى خوب * كوله كلكونه از تقوى القلوب

﴿ويصدون عن سبيل الله﴾ اي ويمنعون الناس عن قبول دين الله * وفيه اشارة الى ان اهل الهوى يصرفون وجوه الطالبين عن طلب الله ويقطعون عليهم طريق الحق في صورة النصيحة ويلومون الطلاب على ترك الدنيا والعزلة والمزوبة والاتقطاع عن الخلق للتوجه الى الحق ﴿ويبغونها﴾ اي ويبغون لها تحذف الجار واوصل الفعل الى الضمير اي يطلبون لها ﴿عوجا﴾ زينا واعوجاجا اي يقولون لمن يريدون صده واضلالة الهالكين

ناکبة وزائفة غير مستقيمة [یعنی این راه کج است و بمنزل مقصود نمیرسد] والزیغ الذیل
 عن الصواب والتکوب الاعراض ﴿اولئك﴾ الموصوفون بالقبايح المذكورة ﴿و﴾ فی ضلال
 بید ﴿ای ضلوا عن طریق الحق ووقعوا عنه بمراحل والبعد فی الحقيقة من احوال
 الضال لانه هو الذي يتباعد عن الطريق فوصف به فعله مجازا للمبالغة وفي جعل الضلال
 محیطا بهم إحاطة الظرف بما فيه مالا یخفى من المبالغة وليس فی طریق الشیطان فوق
 من هو ضال ومضل كما انه ليس فی طریق الرحمن فوق من هو مهتد وهاد وقد اشیر الى
 کلیمهما فی هذه الآيات فان ازال الكتاب علی رسول الله اشارة الى اهتدائه كما قال تعالى
 فی مقام الامتان ﴿ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان﴾ وقوله لتخرج صریح فی هدیته
 وارشاده ولكل وارث من ورثته الا کلین حظ اوفی من هذین المقامین وهم المظاهر
 للاسم الهادی وقوله تعالى يستحبون ویصدون اشارة الى الضلال والاضلال وهم ورثة
 الشیطان فی ذلك ای المظاهر للاسم المضل * فعلى العاقل ان یحقق ایمانه بالذکر الكثير
 ینقطع من الدنيا وما فیها الى العلم الخیر * وسئل سلطان العارفين ابویزید البسطامی قدس
 سره عن السنة والفريضة فقال السنة ترك الدنيا والفريضة الصحبة مع المولى لان السنة
 کلها تدل علی ترك الدنيا والكتاب که يدل علی صحبة المولى فمن عمل بالسنة والفريضة
 فقد کملت النعمة فی حقه ووجب علیه الشکر الكثير شرقا الله وایاکم بالسلوک الى طریق
 الاخيار والابرار ﴿وما ارسلنا من رسول﴾ [در زاد المسیر آورده که قریش می گفتند
 چه حالتیست که همه کتب منزل بلغة عجمی فرود آمده و کتابی که بمحمد می آید عربیست
 آیت آمد که] ﴿وما ارسلنا من رسول﴾ ﴿الا﴾ ملتبسا ﴿بلسان قومه﴾ لفظ اللسان
 ینعمل فیها هو بمعنى العضو وبمعنی اللغة والمراد هنا هو الثانی ای بلغة قومه الذین هو منهم
 وبعث فیهم [یعنی گروهی که اواز ایشان زاده وبعوث شده بدیشان چه هریخمبری را
 اول دعوت نزدیکان خود باید کرد] ویدل علیه قوله تعالى ﴿والی عاد اخاهم هودا والی
 ثمود اخاهم صالحا﴾ ونحو ذلك ولا ینتقض بلوط علیه السلام فانه تزوج منهم وسکن
 انما بینهم فصل المقصود الذی هو معرفة قومه بلسانه ودیانتیه. وعمم المولى ابوالسعود
 حیث قال الاملتبسا بلسان قومه متکلیما بلغة من ارسل الیه من الامم المتعقة علی لغة
 سواء بعث فیهم ام لا انتهى ﴿ولیین﴾ کل رسول ﴿ولهم﴾ ای لقومه مادعوا الیه وامروا
 بشیء فیفقهوه عنه بسهولة وسرعة ثم ینقلوه ویترجوه لغيرهم فانهم اولی الناس بان
 یدعوه واحق بان ینذرهم ولذلك امر النبی علیه السلام بانذار عشیرته اولاً ولقد بعث
 علیه السلام الی الناس جمیعا بل الی الثقلین ولونزل الله کتبه بالسنتهم مع اختلافها وکثرتها
 استقل ذلك بنوع من الاعجاز لکن ادى الی التنازع واختلاف الكلمة وتطرق ایدی
 التحریف واضاعة فضل الاجتهاد فی تعلم الالفاظ ومعانیها والعلوم المتشعبة منها وما فی
 انساب النفوس وكذا القرائح فی من القرب والطاعات المقتضية لجزيلة الثواب وايضا لما جعله
 الله تعالى سیدا الانبیاء وخیرهم واشرفهم وشریعتهم خیر الشرائع واشرفها وامته خیر الامم

وافصلهم اراد ان يجمع امته على كتاب واحد منزل بلسان هوسيد الالسنه واشرفها وافضلها اعطاء للاشرف الاشرف وذلك هو اللسان العربي الذي هو لسان قومه ولسان اهل الجنة فكان سائر الالسنه تابعاً له كما ان الناس تابع للعرب مع ما فيه من الغنى عن النزول بجميع الالسنه لان الترجمة تنوب عن ذلك وتكفي التطويل اى يبعث الرسل الى الاطراف يدعونهم الى الله ويترجون لهم بالسنتهم يقال ترجم لسانه اذا فسر به بلسان آخر ومنه الترجان كافي الصباح * قال في انسان العيون اما قول اليهود او بعضهم وهم العيسوية طائفة من اليهود اتباع عيسى الاصفهاني انه عليه السلام انما بعث للعرب خاصة دون بني اسرائيل وانه صادق ففاسد لانهم اذا سلموا انه رسول الله وانه صادق لا يكذب لزمهم التناقض لانه ثبت بالتواتر عنه انه رسول الله لكل الناس ثم قال ولا يتافيه قوله تعالى (وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه) لانه لا يدل على اقتصار رسالته عليهم بل على كونه متكلماً بلغتهم ليفهموا عنه اولاً ثم يبلغ الشاهد الغائب ويحصل الافهام لغير اهل تلك اللغة من الاعاجم بالتراجم الذين ارسلوا اليهم فهو صلى الله عليه وسلم مبعوث الى الكافة وان كان هو وكتابه عربيين كما كان موسى وعيسى عليهما السلام مبعوثين الى بني اسرائيل بكتابينهما العبراني وهو التوراة والسرياني وهو الانجيل مع ان من جملتهم جماعة لا يفهمون بالعبرانية ولا بالسريانية كالاروام فان لغتهم اليونانية انتهى * والحاصل ان الارشاد لا يحصل الا بمعرفة اللسان - حكى - ان اربعة رجال عجمي وعربي وتركى ورومى وجدوا في الطريق درهما فاختلفوا فيه ولم يفهم واحد منهم مراد الآخر فسألهم رجل آخر يعرف الالسنه فقال للعربي أى شئ تريد وللعجمي [جه ميخواهى] وللتركى «نه استرسين» وعلم ان مراد الكل ان يأخذوا بذلك الدرهم عنياً ويأكلوه فاخذ هذا العارف الدرهم منهم واشترى لهم عنياً فارتفع الخلاف من بينهم بسبب معرفة ذلك الرجل لسانهم - وحكى - ان بعض اهل الانكار الحوا على بعض من المشايخ الاميين ان يعظ لهم باللسان العربي تعجزاله وتفضيحه فحزن لذلك فرأى في المنام رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمره بما التمسوا منه من الوعظ فاصبح متكلماً بذلك اللسان وحقق القرآن بمحقق عجزوا عنها وقال امسيت كرديا واصبحت عربيا : وفي المثوى

خویش را صافی کن از اوصاف خویش * تابینی ذات پاک صاف خویش

بینی اندر دل علوم انبیا * بی کتاب و بی معید و اوستا

سر امسینا لکردیا بدان * راز اصبحنا عرابیا بخوان

﴿ فضل الله من يشاء ﴾ اضلاله اى يخلق فيه الكفر والضلال لمباشرة الاسباب المؤدية اليه * قال الكاشفي [يس كراه كرداند خدای تعالی هر که را خواهد یعنی فرو کذارد تا که کمرام شود] والفاء فصیحة مثلاً فی قوله تعالی (فقلنا اضرب بعصاك البحر فانقلب) كأنه قيل فینوه لهم فاضل الله منهم من شاء اضلاله لما لا یلیق الابه ﴿ ویهدی من یشاء ﴾ هدايته اى یخلق فيه الايمان والاهتداء لاستحقاقه لما فيه من الانابة والاقبال الى الحق * قال الكاشفي [وراء نماید هر که را خواهد یعنی توفیق دهد تا راه یابد] ﴿ وهو المیز ﴾ الغالب على کل شئ فلا ینال فی مشیتة ﴿ الحکیم ﴾ الذى لا یفعل شیاً من الاضلال والهدایة الا بحکمة بالغة وفيه ان

در اواخر بخت بکرم در بیان آنکه حال خود و سنی خود بنگارن باید داشت

ما فوض الى الرسل انما هو تبليغ الرسالة وتبيين طريق الحق واما الهداية والارشاد اليه فذلك بيد الله يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد ﴿ وفي التأويلات النجمية ﴾ (وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه) اي ليتكلم معهم بلسان عقولهم (ليبين لهم) الطريق الى الله وطريق الخروج من ظلمات انانيتهم الى نور هويته (يفضل الله من يشاء) في انانيته (ويهدي من يشاء بالخروج) الى هويته (وهو العزيز) اي هو اعز من ان يهدي كل واحد الى هويته (الحكيم) بان يهدي من هو المستحق للهداية اليه فمن هذا يتحقق انه تعالى هو الذي يخرجهم من الظلمات الى النور لا غيره انتهى
 * فعلى العاقل ان يصرف اختياره في طريق الحق ويجتهد في الخروج من بوادي الانانية فقد بين الله الطريق وارشد الى الاسباب فلم يبق الا الدخول والانتساب * قال بعض الكبار النظر الصحيح يؤدي الى معرفة الحق وذلك بالانتقال من معلوم الى معلوم الى ان ينتهي الى الحق لكن طريق التصور والفكر واهله لا يتخلص من الانانية والاثنية واما المكاشفة فليس فيها الانتقال المذكور وطريقها الذكر الاتري الى قوله تعالى (الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات والارض) كيف قدم الذكر على التكرر فالطريقة الاولى طريقة الاشرافين والثانية طريقة الصوفية المحققين * قال الامام الغزالي كرم الله وجهه من عرف الله بالجسم فهو كافر ومن عرف الله بالطبيعة فهو ملحد ومن عرف الله بالنفس فهو زنديق ومن عرف الله بالعقل فهو حكيم ومن عرف الله بالقلب فهو صديق ومن عرف الله بالسر فهو موقن ومن عرف الله بالروح فهو عارف ومن عرف الله بالحقى فهو مفرد ومن عرف الله بالله فهو موحد اي بالتوحيد الحقيقي

طالب توحيدا بايد قدم بر « لا » زدن * يمدزان در عالم وحدت دم « الا » زدن

رنك وبوي از حقيقت كريدست آورده * چون كل صديرك بايد خيمه بر صحر ازدن

وانما منع الاغيار من شهود الآثار غيرة من الله العزيز القهار

معشوق عيان ميكذرد بر تو وليكن * اغيار همي بيند ازان بسته تقابست

ومعنى الوحدة الحاصلة بالتوحيد زوال الوجود المجازى الموهم للاثنية وظهور الوجود الحقيقى على ما كان عليه

هر موج از اين محيط انا البحر ميزند * كر صدهزار دست بر آيد دعا يكيست

حققنا الله واياكم بحقائق التوحيد ووصلنا واياكم الى سر التجريد والتفريد وجعلنا من المهديين الهادين الى طريق الحق داعين ﴿ ولقد ارسلنا موسى ﴾ ملتبسا ﴿ باياتنا ﴾ يعنى اليد والعصا وسائر معجزاته الدالة على صحة نبوته ﴿ ان ﴾ مفسرة لمفعول مقدر للفظ دال على معنى القول مؤد معناه اي ارسلناه بامر هو ﴿ اخرج قومك من الظلمات ﴾ من انواع الضلال التى كلها ظلمات محض كالكفر والجهالة والشبهة ونحوها ﴿ الى النور ﴾ الى الهدى كالايمان والعلم واليقين وغيرها * وقال المولى ابوالسعود رحمه الله الآيات معجزاته التى اظهرها لبنى اسرائيل والمراد اخراجهم بدمه ملك فرعون من الكفر والجهالات التى ادتهم الى ان يقولوا يا موسى اجعل لنا الها كالهم آلهة الى الايمان بالله وتوحيد و سائر ما امروا به

انتهى * يقول الفقير قد تقدر ان القرآن يفسر بعضه بعضا فقوله تعالى (ولقد ارسلنا موسى
بآياتنا وسلطان مبين الى فرعون ومثله) ينادى باعلى صوته على ان المراد بالآيات غير التوراة
وبالقوم القبط وهم فرعون واتباعه وان الآية محمولة على اول الدعوة ولما كان رسولنا صلى الله
عليه وسلم مبعوثا الى الكافة قال الله تعالى في حقه (لتخرج الناس) ولم يقل لتخرج قومك كما
خصص وقال هنالك (باذن ربهم) وطواه هنا لان الاخراج بالفعل قد تحقق في دعوته عليه السلام
فكان امته امة دعوة واجابة ولم يتحقق في دعوة موسى اذ لم يجبه القبط الى ان هلكوا وان اجابه
بنوا اسرائيل والعمدة في رسالته كان القبط ومن شأن الرسول تقديم الانذار حين الدعوة كما قال
نوح عليه السلام في اول الامر (انى لكم نذير مبين) ولذا وجب حمل قوله تعالى (وذكرهم بايام الله)
على التذكير بالوقائع التي وقعت على الامم الماضية قبل قوم نوح وادم وثمود . والمعنى وعظهم
وانذرهم مما كان في ايام الله من الوقائع ليحذروا فيؤمنوا كما يقال رهبت خير من رحمت اى
لان تهرب خير من ان ترحم وايام العرب ملاحمها وحروبها كيوم حنين ويوم بدر وغيرها
* وقال بعضهم ذكرهم نعمائى ليؤمنوا بى كما روى ان الله تعالى اوحى الى موسى ان حينئذ الى
عبادى فقال يارب كيف احببك الى عبادك والقلوب بيدك فاوحى الله تعالى ان ذكرهم
نعمائى ومن هنا وجب الكلام عند الكلام بما يرجع رجاء فيقال له لا تحزن فقد وفقك الله
للحج اوللغزو اولطلب العلم او نحو ذلك من وجوه الخير ولولم يردبك خيرا لما فعله في حقت
فهذا تذكرياى تذكرياى الله في الحقيقة هي التي كان الله ولم يكن معه شئ من ايام الدنيا ولا من ايام
الآخرة * فعلى السالك ان يتفكر ثم يتذكر كونه في مكنون علم الله تعالى ويخرج من الوجود
المجازى المقيد باليوم والليلة ويصل الى الوجود الحقيقى الذى لا يوم عنده ولا ليل (وان في ذلك)
اشارة الى ايام الله (لايات) عظيمة او كثيرة دالة على وحدانية الله وقدرته وعلمه وحكمته
(لكل صبار) مبالغ في الصبر على طاعة الله وعلى البلاء (شكور) مبالغ في الشكر على
النعم والعطايا كانه قال لكل مؤمن كامل اذا الايمان نصفان نصفه صبر ونصفه شكر وتخصيص
الآيات بهم لانهم المنتفعون بها لالانها خافية عن غيرهم فان التبيين حاصل بالنسبة الى الكل
وتقديم الصبر لكون الشكر ماقبة . . . آخره تركيه آخر خنده ايست

فالمنذرون المذكرون بالكسر صبروا على الاذى والبلاء فظفروا والعاقبة للمتقين والمنذرون
المذكرون بالفتح تبادوا في النى والضلال فهلكوا الابعدا للقوم الظالمين : وفي المستوى
عاقل از سر بنهد اين هستى وباد * چون شديد انجام فرعونان وطاد
ورنه بنهد ديكران از حال او * عبرتى كبرند از اضلال او
(واذ قال موسى لقومه) اى اذ كر للناس يا افضل المخلوق وقت قول موسى لقومه وهم بنوا
اسرائيل والمراد بتذكير الاوقات تذكير ما وقع فيها من الحوادث المفصلة اذ هي محيطة بذلك فاذا
ذكرت ذكر ما فيها كانه مشاهد معين (اذكروا نعم الله عليكم اذا انهيكم من آل فرعون)
اى انعامه عليكم وقت انجاسه الاكم من فرعون واتباعه واهل دينه وهم القبط
(يسومونكم سوء العذاب) استئناف لبيان انجاسهم احوال من آل فرعون * قال

فی تہذیب المصادر [السوم : چشائیدن عذاب و خوارى] قال الله تعالى (يسومونكم سوء العذاب) انتهى * وفى بحر العلوم من سام السلعة اذا طلبها والمعنى . يذيقونكم اويغنونكم شدة العذاب ويريدونكم عليه والسوء مصدر ساء يسوء وهو اسم جامع للآفات كما فى التبيان والمراد جنس العذاب السيئ او استعبادهم واستعمالهم فى الاعمال الشاقة والاستهانة بهم وغير ذلك مما لا يحصر ﴿ ويذبحون ابناءكم ﴾ المولودين من عطف الخاص على العام كأن التذبيح لشدة وفظاعته وخروجه عن مرتبة العذاب المعتاد جنس آخر ولوجاء بحذف الواو كما فى البقرة والاعراف لكان تفسيراً للعذاب وبياناً له وانما فعلوا لان فرعون رأى فى المنام ان نارا اقبلت من نحو بيت المقدس فاحرقت بيوت القبط دون بيوت بنى اسرائيل فخوفه الكهنة وقالوا له انه سيولد منهم ولد يكون على يده هلاكك وزوال ملكك فشمر عن ساق الاجتهاد وحسر عن ذراع العناد واراد ان يدفع القضاء وظهوره وبأبى الله الا ان يتم نوره صموه كه باعقاب سازد جنك * دهد از خون خود پرش را رنك

﴿ ويستحيون نساءكم ﴾ اى يبقون نساءكم وبناتكم فى الحياء للاسترقاق والاستخدام وكانوا يفردون النساء عن الاذواج وذلك من اعظم المضار والابتلاء اذ الهلاك أسهل من هذا ﴿ وفى ذلكم ﴾ اى فيما ذكر من افعالهم الفظيعة ﴿ بلاء من ربكم عظيم ﴾ اى محنة عظيمة لا تطاق * فان قلت كيف كان فعل آل فرعون بلاء من ربهم * قلت اقدار الله اياهم وامهالهم حتى فعلوا ما فعلوا ابتلاء من الله ويجوز ان يكون المشار اليه الانجاء من ذلك والبلاء الابتلاء بالنعمة كما قال تعالى (وانبلونكم بالشر والخير فتنة) والله تعالى يبلو عباده بالشر ليصبروا فيكون محنة وبالخير ليشكروا فيكون نعمة ﴿ واذ تأذن ربكم ﴾ من جملة مقال موسى لقومه معطوف على نعمة اى اذكروا نعمة الله عليكم واذكروا حين تأذن وتأذن بمعنى آذان اى اعلم اعلاما بليغا لا يبق مع شائبة شبهة اصلا لما فى صيغة التفعّل من معنى التكلف المحمول فى حقه تعالى على غايته التى هى الكمال * وقال الحليل تأذن لكذا اوجب الفعل على نفسه . والمعنى اوجب ربكم على نفسه ﴿ لئن شكرتم ﴾ اللام لام التوطئة وهى التى تدخل على الشرط تقدم القسم لفظا او قدرا لتؤذن ان الجواب له لا للشرط وهو مفعول تأذن على انه اجزى مجزى قال لانه ضرب من القول او مقول قول محذوف . والمعنى واذ تأذن ربكم فقال لئن شكرتم يا بنى اسرائيل نعمة الانجاء واهلاك المدو وغير ذلك وقابلتموها بالثبات على الايمان والعمل الصالح ﴿ لا زيدنكم ﴾ نعمة الى نعمة ولاضاعفن لكم ما آتيتكم واللام ساد مسد جواب القسم والشرط جميعا * قال الكاشفى [شيخ عبدالرحمن سلمى قدس سره از ابو على جرجانى قدس سره] اكر شكر كنيد بر نعمت اسلام زياده كنم آنرا بايمان واكر سپاس دارى كنيد برايمان افزون كرد انم باحسان واكر بران شكر كوييد زياده سازم آنرا بمعرفت واكر بر آن شاكر باشيد بر سامتم بمقام وصلت واكر آنرا شكر كوييد بالا برم بدرجۀ قربت وبشكران نعمت در آرم بخلو نكاه انس ومشاهده وازين كلام حقائق اعلام معلوم ميشود كه شكر مرقّات ترقى وممرّاج تصاعد بر درجاست [: وفى المتوى

شکر نعمت نعمت افزون کند * کس زیان برشکر کفتی چون کند
شکر باشد دفع غلتهای دل * سود دارد شاکر از سودای دل

وقال فی التأویلات النجیة (لئن شکرتم) التوفیق (لازیدنکم) فی التقرب الی (ولئن شکرتم) التقرب الی (لازیدنکم) فی قربی الیکم (ولئن شکرتم) تقربی الیکم (لازیدنکم) فی المحبة (ولئن شکرتم) المحبة (لازیدنکم) فی محبتی لکم (ولئن شکرتم) محبتی (لازیدنکم) فی الجذبة الی (ولئن شکرتم) الجذبة (لازیدنکم) فی البقاء (ولئن شکرتم) البقاء (لازیدنکم) فی الوحدة (ولئن شکرتم) الوحدة (لازیدنکم) فی الصبر علی الشکر والشکر علی الصبر والصبر علی الشکر والشکر علی الصبر والشکر علی الصبر (ولئن کفرتم) ای لم تشکروا نعمتی وقابلتموها بالنسیان والکفران ای لا عذبتمکم فیکون قوله (ان عذابی لشدید) تعلیلاً للجواب المحذوف او لیس فی کل یکم منه ما یشیکم ومن عادة الکرام التصریح بالوعد والتعریض بالوعید فما ظنک با کرم الا کریمین حیث لم یقل ان عذابی لکم ونظیره قوله تعالی (نحی عبادی انی انا النفور الرحیم وان عذابی هو العذاب الالیم) * قال سعدی المفتی ثم المعهود فی القرآن انه اذا ذکر الخیر اسنده الی ذاته تعالی وتقدس واذا ذکر العذاب بعده عدل عن نسبه الیه وقد جاء الترتیب هنا علی ذلك ایضاً فقال فی الاول لازیدنکم و فی الثانی ان عذابی لشدید ولم یأت الترتیب لا عذبتمکم انتهى * ثم ان شدة العذاب فی الدنیا بسلب النعم و فی العقبی بعذاب جهنم و فی التأویلات النجیة ان عذاب مفارقتی بترك مواصلتی لشدید فان فوات نعم الدنیا والآخرة شدید علی النفوس وفوات نعم المواصلات أشد علی القلوب والارواح * قال فی بحر العلوم لقد کفروا نعمه حیث اتخذوا العجل وبدلوا القول فعذبهم بالقتل والطاعون * وعن أبی هریرة رضی الله عنه قال من رزق ستاً لم یحرم ستاً من رزق الشکر لم یحرم الزیادة لقوله تعالی (لئن شکرتم لازیدنکم) ومن رزق الصبر لم یحرم الثواب لقوله تعالی (انما یوفی الصابرون اجرهم بغير حساب) : قال المولی الجامی

اکر زسهم حوادث مصیبتی رسدت * درین نشمین حرمان که موطن خطرست
مکن بدست جزع خرقه صبورى جاک * که فوت اجر مصیبت مصیبت دکرست
ومن رزق التوبة لم یحرم القبول لقوله تعالی (وهو الذى یقبل التوبة عن عباده) ومن رزق الاستغفار لم یحرم المغفرة لقوله تعالی (استغفروا ربکم انه کان غفارا) ومن رزق الداء لم یحرم الاجابة لقوله تعالی (ادعونی استجب لهم) وذلك لان الله تعالی لا یمکن العبد من الداء الا لاجابه ومن رزق النفقة لم یحرم الخلف لقوله تعالی (وما اتفقتم من شیء فهو یخلفه) : و فی المثوی
کفت پیغمبر که دأیم بهر بند * دو فرشته خوش منادی می کنند
کای خدایا منفقار سیر دار * هر در مشارع عوض ده صدهزار
ای خدایا بمسکاترا در جهان * تومده الا زیان اندر زیان
* فعلى العاقل ان یشکر النعمة ویرجو من الله الملك القادر الخلق الرزاق ان لا یفتر القلب واللسان والید من الفکر والذکر والاتفاق * ولقد ترك یلم بن باعورا شکر لعمرة الاسلام

(والایمان)

والایمان فموجب بالحرم ان ونعوذ بالله من الخذلان اللهم اجعلنا من الذاکرن النساکرن
والمطیعین الصابرین القائمین انک انت المعین فی کل حین آمین ﴿۱﴾ وقال موسی ان تکفروا ﴿۲﴾
نعمه تعالی ولم تشکروها ﴿۳﴾ انتم ﴿۴﴾ یا بنی اسرائیل ﴿۵﴾ ومن فی الارض ﴿۶﴾ من الثقلین ﴿۷﴾ جمیعاً ﴿۸﴾
حال من المعطوف والمعطوف علیه ﴿۹﴾ فان الله ﴿۱۰﴾ تعالی للجواب المحذوف ای ان تکفروا
لم یرجع وبالله الاعلیکم فان الله ﴿۱۱﴾ لغنی ﴿۱۲﴾ عن شکرکم وشکر غیرکم ﴿۱۳﴾ حمید ﴿۱۴﴾ محمود فی ذاته
وصفاته وافعاله لا تفاوت له بایمان احد ولا کفره * قال الکاشفی [ذرات مخلوقات بنعمت او
ناطق والنسبة جمیع اشیا بتسییح وحمد او جاری]

بذکرش جملة ذرات ککویا * همه اورا زروی شوق جویا

قال السعدي قدس سره

بذکرش هر چه بینی درخرو نیست * دلی داند درین معنی که کوشست

نه بلبل بر کلش تسبیح خوانیست * که هر خاری بتوحیدش زبانست

﴿۱﴾ ألم یأتکم ﴿۲﴾ من کلام موسی استفهم عن استفاء الایمان علی سبیل الانکار فافاد اثبات
الایمان وایجابہ فکانه قیل انکم ﴿۳﴾ نبؤا الذین من قبلکم ﴿۴﴾ ای اخبارهم ﴿۵﴾ قوم نوح ﴿۶﴾
اغرقوا بالطوفان حیث کفروا ولم یشکروا نعم الله وقوم نوح بدل من الموصول ﴿۷﴾ وعاد ﴿۸﴾
اهلکوا بالریح معطوف علی قوم نوح ﴿۹﴾ ونمود ﴿۱۰﴾ اهلکوا بالصبیحة ﴿۱۱﴾ والذین من بعدهم ﴿۱۲﴾
من بعد هؤلاء المذكورین من قوم ابراهیم واصحاب مدین والمؤتفکات وغیر ذلک وهو عطف
علی قوم نوح وما عطف علیه ﴿۱۳﴾ لا یعلمهم الا الله ﴿۱۴﴾ اعتراض ای لا یعلم عدد تلك الامم لکثرتهم
ولا یحیط بذواتهم وصفاتهم واسمائهم وسائر ما یتعلق بهم الا الله تعالی فانه انقطعت اخبارهم
وعفت آثارهم وكان مالک بن انس یکره ان ینسب الانسان نفسه ابا ابا الی آدم وکذا فی حق انبی
علیه السلام لان اولئک الاء لا یعلم احد الا الله وكان ابن مسعود رضی الله عنه اذا قرأ هذه الآية
قال کذب النسابون یعنی انهم یدعون علم الانساب وقد نفی الله علمها عن العباد * وقال فی التبیان
الناصبون وان نسبوا الی آدم فلا یدعون احصاء جمیع الامم انتهى * وعن ابن عباس رضی الله عنهما
ما بین عدنان واسماعیل ثلاثون ابا ای قرنا لا یعرفون وقیل اربعون وقیل سبعة وثلاثون * وفي التهر
لابی حیان ان ابراهیم علیه السلام هو الجد الحادی والثلاثون لئینا علیه السلام * قال فی انسان العیون
کان عدنان فی زمن موسی علیه السلام وهو النسب المجمع علیه لئینا علیه السلام وفيما قبله الی آدم
اختلاف سبب الاختلاف فیما بین عدنان و آدم ان قدماء العرب لم یکنوا اصحاب کتب یرجعون الیها
وانما کانوا یرجعون الی حفظ بعضهم من بعض * والجمهور علی ان العرب قسمان قحطانیة وعدنانیة
والقحطانیة شعبان سبا وحضرموت والمدنیة شعبان ربیعة ومضروا ما قضاة فمختلف فیها
فبعضهم ینسبونها الی قحطان وبعضهم الی عدنان. ثم ان الشیخ علیا السمرقندی رحمه الله قال فی
تفسیره الموسوم بحجر العلوم لقائل ان یقول بشكل بالآیة قول النبی صلی الله علیه وسلم (ان الله
تعالی قد رفع الی الدنیا فانا انظر الیها والی ما هو کائن فیها الی يوم القیامة کا انظر الی کفی هذه)
جلیا جلاها الله لئیه کا جلاها للذین قبل لدلالته صریحاً علی ان جمیع الکوائن الی يوم القیامة

مجلى ومكشوف كشفا تاما للاتياء عليهم السلام والحديث مسطور في معجم الطبراني والفردوس
 * يقول الفقير ان الله تعالى اعلم حيبه عليه السلام ليلة المعراج جميع ما كان وما سيكون وهو
 لا ينافى الحصر في الآية لقول تعالى في آية اخرى (فلا يظهر على غيبه احدا الا من ارتضى من
 رسول) يعنى به جنابه عليه السلام ولئن سلم فالذى علمه انما هو كليات الامور لاجزئياتها
 وكلياتها جميعا ومن ذلك المقام وما ادرى ما يفعل بي ولا بكم فصيح الحصر والله اعلم فاعرف
 هذه الجملة ﴿ جاءتهم رسلهم ﴾ ملتبسين ﴿ بالبينات ﴾ وقال الكاشفى [آوردند] قالباء للتعدية
 اى بالمعجزات الواضحة التى لاشبهة فى حقيقتها فين كل رسول لامتة طريق الحق وهو استئناف
 لبيان نبأهم ﴿ فردوا ايديهم فى افواههم ﴾ اى اشاروا بها الى سنتهم وما نطقت به من قولهم
 انا كفرنا بما ارسلتم به اى هذا جوابنا لكم ليس عندنا غيره اقناطالهم من التصديق اوردوا ايديهم فى
 افواه انفسهم اشارة بذلك الى الرسل ان انكفوا عن مثل هذا الكلام فانكم كذبة فى معنى على كما فى
 الكواشى * وقال قتادة كذبوا الرسل وردوا ما جاؤا به يقال رددت قول فلان فى فيه اى كذبت
 ﴿ وقالوا انا كفرنا بما ارسلتم به ﴾ على زعمكم من الكتب والرسالة * قال المولى ابوالسعود
 رحمه الله هى البينات التى اظهروها حجة على رسالاتهم ومرادهم بالكفر بها الكفر بدلائلها على صحة
 رسالاتهم ﴿ وانا فى شك ﴾ عظيم ﴿ مما تدعوننا اليه ﴾ من الايمان بالله والتوحيد * قال سعدى
 المفتى المراد اما المؤمن به او صحة الايمان اذ لا معنى لشكهم فى نفس الايمان * فان قلت الشك ينافى
 الجزم بالكفر بقولهم انا كفرنا * قلت متعلق الكفر هو الكتب والشرائع التى ارسلوا بها
 ومتعلق الشك هو ما يدعونهم اليه من التوحيد مثلا والشك فى الثانى لا ينافى القطع فى الاول
 ﴿ مريب ﴾ موقع فى الريبة وهى قلق النفس وعدم اطمئنانها بالشئ وهى علامة الشر
 والسعادة [يعنى كما فى نفس را مضطرب ميسازد ودرار آى ندى دهد وعقل را شوريد
 كرداند] وهو صفة توكيدية لشك ﴿ قالت رسلهم ﴾ استئناف يبانى اى قالوا منكربن عليهم
 وتمعجين من مقالاتهم الحقاء ﴿ افى الله شك ﴾ اى افى شأنه سبحانه من وجوده ووحدته
 ووجوب الايمان به وحده شك ما وهو اظهر من كل ظاهر حتى تكونوا من قبله فى شك مريب
 اى لاشك فى الله ادخلت همزة الانكار على الظرف لان الكلام فى المشكوك فيه لافى الشك
 انما تدعونكم الى الله وهو لا يَحْتَمِلُ الشك لكثرة الادلة وظهور دلائلها عليه واشاروا الى ذلك
 بقوله ﴿ فاطر السموات والارض ﴾ صفة للاسم الجليل اى مبدعها وما فيها من المصنوعات
 فهما تدلان على كون فاطر فطرهما فان كينونتهما بلا كون مكنون واجب الكون محال لانه
 يؤدى الى التسلسل والتسلسل محال وذلك المكنون هو الله تعالى [روزى امام اعظم رحمه الله
 در مسجد نشسته بود جماعتى از زنادقه در آمدند و قصد هلاك او كردند امام گفت يك سؤال
 را جواب دهيد بعد از ان تبخ ظلم را آب دهيد گفتند مسئله چيست گفت من سفينه ديدم
 بر باركران بر روى دريا روان چنانكه هيچ ملاحى محافظت نميكرد گفتند اين محالست
 زيرا كه كشتى بى ملاح بريك نسق رفتن محال باشد گفت سبحان الله سيرجمله افلاك و كواكب
 ونظام عالم علوى وسفلى از سيريك سفينه عجب تراست همه ساكت گشتند و اكثر سلبان

شدند [يدعوكم] الى طاعته بالرسل والكتب ﴿ ليغفر لكم من ذنوبكم ﴾ اي بعضها وهو ماعدا المظالم وحقوق العباد مما بينهم وبينه تعالى فان الاسلام يحبه اي يقطعه ومنع سيئويه زيادة من في الايجاب واجازه ابو عبيدة ؓ وفي التأويلات التجمية (يدعوكم) من المكونات الى امكون لالحاجة اليكم بل حاجتكم اليه (ليغفر لكم) بصفة الغفارية (من ذنوبكم) التي امابتكم من حجب ظلمات خلقية السماوات والارض فاحتجبت بها عنه ﴿ ويؤخركم الى اجل مسمى ﴾ الى وقت ساء الله وجعله آخر اعماركم يبلغكموه ان آتمتم والا عاجلكم بالهلاك قبل ذلك الوقت فهو مثل قوله عليه السلام (الصدقة تزيد في العمر) فلا يدل على تعدد الاجل كما هو مذهب اهل الاعتزال ﴿ قالوا ﴾ للرسول وهو استئناف بياني ﴿ ان انتم ﴾ اي ما انتم في الصورة والهيآت ﴿ الابشر ﴾ آدميون ﴿ مثلنا ﴾ من غير فضل يؤهاكم لاتدعون من النبوة فلم تخصون بالنبوة دوننا ولو شاء الله ان يرسل الى البشر رسلا لارسل من جنس افضل منهم وهم الملائكة على زعمهم من حيث عدم التدنس بالشهوات وما يتبعها ﴿ تريدون ﴾ بدعوى النبوة ﴿ ان تصدونا ﴾ تصرفونا بتخصيص العبادة بالله ﴿ عما كان يعبد آباؤنا ﴾ اي عن عبادة ما استمر آباؤنا على عبادته وهو الاصنام من غير شيء يوجهه وان لم يكن الامر كما قلنا بل كنتم رسلا من جهة الله كاندعونه ﴿ فاشتونا ﴾ [يس ياريد] ﴿ بسلطان مين ﴾ ببرهان ظاهر على صدقكم وفضلكم واستحقاقكم لتلك الرتبة حتى نترك ما لم تزل تعبده اباعن جد كأنهم لم يعتبروا ما جاءت به رسلكم من الحجج والينات واقترحوا عليهم آية اخرى نعمتا ولجأجا ﴿ قالت لهم رسلكم ﴾ زاد لفظ لهم لاختصاص الكلام بهم حيث اريد الزامهم بخلاف ما سلف من انكار وقوع الشك في الله فان ذلك عام وان اختص بهم ما يتبعه اي قوالهم معترفين بالبشرية ومشيرين الى منه الله عليهم ﴿ ان ﴾ ما ﴿ نحن الابشر مثلكم ﴾ كما تقولون لانكروه ﴿ ولكن الله يمين ﴾ ينم بالنبوة والوحى ﴿ على من يشاء من عباده ﴾ وفيه دلالة على ان النبوة عطائية كالسلطنة لا كسيية كالولاية والوزارة ﴿ وما كان ﴾ وماصح وما استقام ﴿ لنا ان ناتيكم بسلطان ﴾ اي بحجة من الحجج فضلا عن السلطان المين بشيء من الاشياء وسبب من الاسباب ﴿ الا باذن الله ﴾ فانه امر يتعلق بمشيئة الله ان شاء كان والا فلا تلخيصه انما نحن عبيد مبريون

فاتواني وعجز لازم ماست * قدرت واختار ازان خداست

كارهارا بحكم راست كند * اوتواناست هرجه خواست كند

﴿ وعلى الله ﴾ دون ماعدا مطلقا ﴿ فليتوكل المؤمنون ﴾ وحق المؤمنين ان لا يتوكلوا على غير الله فليتوكل على الله في الصبر على معاندكم ومعاداتكم ﴿ وما لنا ﴾ اي أى عذر ثبت لنا ﴿ ان لا نتوكل على الله ﴾ اي في ان لا نتوكل عليه ﴿ وقد هدينا سبلا ﴾ اي والحال انه ارشد كلامنا سبيله ومنهاجه الذي شرعه ووجب عليه سلوكه في الدين وهو موجب للتوكل ومستدع له ؓ قال في التأويلات وهي الايمان والمعرفة والحجة فانها سبل الوصول ومقاماته انتهى وحيث كانت اذية الكفار مما يوجب الاضطراب القايح في التوكل قالوا على سبيل التوكيد

القسمي مظهرين لكمال العزيمة ﴿ ولتصبرن على ما آذيتونا ﴾ في ابداننا واعراضنا او بالكذب ورد الدعوة والاعراض عن الله والفساد واقتراح الآيات وغير ذلك مما لاخير فيه وهو جواب قسم محذوف ﴿ وعلى الله ﴾ خاصة ﴿ فليتوكل المتوكلون ﴾ اي فليثبت استوكلون على ما حدثوه من التوكل المسبب عن الايمان فالاول لاحداث التوكل والثاني للثبات عليه فلا تكرار * والتوكل تفويض الامر الى من يملك الامور كلها وقالوا المتوكل من ان دهمه امر لم يحاول دفعه عن نفسه بما هو معصية الله فعلى هذا اذا وقع الانسان في شدة ثم سأل غيره خلاصه لم يخرج من حد التوكل لانه لم يحاول دفع ما تزل به عن نفسه بمعصية الله ﴿ وفي التأويلات النجمية للتوكل مقامات فتوكل المبتدئ قطع النظر عن الاسباب في طلب المرام ثقة بالمسبب وتوكل المتوسط قطع تعلق الاسباب بالمسبب وتوكل المنتهى قطع التعلق بما سوى الله للاعتصام بالله انتهى * قال القشيري رحمه الله (ومالنا ان لا نتوكل على الله) وقد حقق لنا ما سبق به الضمان من وجوه الاحسان وكفاية ما اظلمنا من الامتحان (ولتصبرن على ما آذيتونا) والصبر على البلاء يهون على رؤية المبلى وانشدوا في معناه

مر ما مر بي لاجلك حلو * وعذابي لأجل حبك عذب

قال الحافظ

اكر بلطف بخواني مزيد الطافست * وكر بهر براني درون ماصافست
* قيل لما قدم الحلاج لتقطع يده فقطعت يده اليمنى اولا ضحك ثم قطعت اليسرى فضح ضحكا بليغا فخاف ان يصفر وجهه من نزف الدم فاكب بوجهه على الدم السائل ولطخ وجهه وبدنه وانشأ يقول

الله يعلم ان الروح قد تلفت * شوقا اليك وايكني امنيتها
ونظرة منك يا سؤلى ويا املى * اشهى الى من الدنيا وما فيها
يا قوم انى غريب فى دياركمو * سلمت روى اليكم فاحكموا فيها
لم اسلم النفس للاسقام تتلفها * الا لعلنى بان الوصل يحيتها
نفس المحب على الآلام صابرة * لعل مسقمها يوما يداوبها

ثم رفع رأسه الى السماء وقال يا مولاي انى غريب فى عبادك وذكرك اغرب منى والغريب يالغ الغريب ثم ناداه رجل قال يا شيخ ما العشق قل ظاهره ماترى وباطنه دق عن الورى * ومن لطائف هذه الآية الكريمة ما روى المستغفرى عن ابي ذر رفعه اذا آذاك البرغوث فخذ قدحا من ماء واقراء عليه سبع مرات (ومالنا ان لا نتوكل على الله) الآية ثم قل ان كنتم مؤمنين فكفوا شرككم واذا كنتم عنائهم رشه حول فراشك فانك تبيت آمن من شرهم * ولا بن ابي الدنيا فى التوكل له ان عامل افريقية كتب الى عمر بن عبد العزيز يشكو اليه الهوام والعقارب فكسب اليه وما على احدكم اذا امسى واصبح ان يقول ومالنا ان لا نتوكل على الله الآية * قال زرعة ابن عبد الله احد رواه وينفع من البر اغيث كذا فى المقاصد الحسنة * قال بعض العارفين ان مما اخذ الله على الكلب اذا قرى عليه (وكلبهم باسط ذراعيه بالوصيد) لم يؤذ ومما اخذ الله على

(العقرب)

العقرب انه اذا قرئ عليها (سلام على نوح في العالمين) لم تؤذ ومما اخذ الله على البراغيث (ومالنا ان لا نتوكل على الله) الآية ومن اراد الامن من شرها فليأخذ ماء ويقرأ عليه هذه الآية سبع مرات ثم ليقبل سبع مرات ان كنتم آمنتم بالله فكفوا شرككم عنا ايها البراغيث ويرشه حول مرقده

غنیمت شمارند مردان دعا * که جوشن بود پیش تیر بلا

﴿ وقال الذين كفروا لرسولهم لئخرجنكم من ارضنا ﴾ من مدينتنا وديارنا ﴿ او لنعودن في ملتنا ﴾ عاد بمعنى صار والظرف خبر اي لتصيرن في اهل ملتنا فان الرسل لم يكونوا في ملتهم قط الا انهم لما يظهروا المخالفة لهم قبل الاصطفاء اعتقدوا انهم على ملتهم فقالوا ما قالوا على سبيل اتوهم او بمعنى رجع والظرف صلة والخطاب لكل رسول ومن آمن به فغلبوا في الخطاب الجماعة على الواحد اي لدخلن في ديننا وترجعن الى ملتنا وهذا كله تعزية للنبي عليه السلام ليصبر على اذى المشركين كما صبر من قبله من الرسل ﴿ فاوحى اليهم ﴾ اي الى الرسل ﴿ ربهم ﴾ ربهم ﴿ ما من امرهم عندنا من كفر الكفرة بحيث انقطع الرجاء عنهم ﴾ وقال ﴿ لنهلكن الظالمين ﴾ اي المشركين فان الشرك لظلم عظيم ﴿ ولنسكتنكم الارض ﴾ اي ارض الظالمين وديارهم ﴿ من بعدهم ﴾ اي من بعد اهلاكم عقوبة لهم على قولهم لئخرجنكم من ارضنا وفي الحديث (من آذى جاره ورثه الله داره) قال الزمخشري في الكشاف ولقد عاينت هذه في مدة قريبة كان لي خال يظلمه غظيم القربة التي انا منها ويؤذي في فمات ذلك العظيم ومالكني الله ضيقه فغلطت يوما الى ابناء خالي يترددون فيها ويدخلون في داره ويخرجون ويأمرون وينهون فذكرت قول رسول الله صلى الله عليه وسلم (من آذى جاره ورثه الله داره) وحدثتهم وسجدنا شكرا لله تعالى : قال السعدي قدس سره

تحمل کن ای ناتوان از قوی * که روزی توانا تر از وی شوی

لب خشك مظلوم را کو بخند * که دندان ظالم بخوانند کند

﴿ ذلك ﴾ اشارة الى الموحى به وهو اهلاك الظالمين واسكان المؤمنين ديارهم اي ذلك الامر والوعد محقق ثابت ﴿ لمن خاف ﴾ الخوف غم يلحق لتوقع المكروه ﴿ مقامى ﴾ موقفى وهو موقف الحساب لانه موقف الله الذى يقف فيه عباده يوم القيامة يقومون ثلاثمائة عام لا يؤذن لهم فيقعدون اما المؤمنون فيموتون عليهم كما يموتون عليهم الصلاة المكتوبة ولهم كراسي يجلسون عليها ويظلل عليهم الغمام ويكون يوم القيامة عليهم ساعة من نهار ﴿ قل في الاويلات التحمية العوام يخافون دخول النار والمقام فيها والخواص يخافون فوات المقام في الجنة لانها دار المقامة واخص الخواص يخافون فوات مقام الوصول ﴾ وخاف وعيد ﴿ بحذف الياء اكتفاء بالكسرة اي وعيدى بالعذاب وعقابي . والمعنى ان ذلك حق لمن جمع بين الخوفين اي للمتقين كقوله (والعاقبة للمتقين) ﴿ واستفتحوا ﴾ معطوف على فاوحى والضمير للرسول اي استصروا الله وسألوه الفتح والنصرة على اعدائهم اول الكفار ﴿ وخاب كل جبار عنيد ﴾ اي قصروا عند استفاحتهم وظفروا بما سألوا واقلحوا وخسر وهلك عند نزول

العذاب قومهم المعاندون فالحية بمعنى مطلق الحرمان دون الحرمان من المطلوب وان كان الاستفتاح من الكفرة فهي بمعنى الحرمان من المطلوب غيب الطلب وهو اوقع حيث لم يحصل ما توقعوه لانفسهم الا لاعدائهم وهذا كمال الحية التي عدم نيل المطلوب وانما قيل (وخاب كل جبار عنيد) ذما لهم وتسجيلا عليهم بالتعجب والعناد لان بعضهم ليسوا كذلك وانه لم تصبهم الحية والجبار الذي يجبر الخلق على مراده والمتكبر عن طاعة الله والمتعظم الذي لا يتواضع لامر الله. والعنيد بمعنى المعاند الذي يأتي ان يقول لا اله الا الله او المجانب للحق المعادي لاهله * وقال الكاشفي [نوميد ماند وبی بهره کشت از خلاص هر کردنکشی که ستیزنده شود باحق یا معرض از طاعت او] * قال الامام الدميري في حياة الحيوان حكى الماوردي في كتاب ادب الدنيا والدين ان الوليد بن يزيد بن عبد الملك تقابل يوما في المصحف فخرج فوله تعالى (واستفتحوا وخاب كل جبار عنيد) فزق المصحف وانثأ يقول

أتوعد كل جبار عنيد * فهما انا ذاك جبار عنيد

اذا ماجئت ربك يوم حشر * فقل يارب مرقني الوليد

فلم يلبث اياما حتى قتل شر قتلة وصلب رأسه على قصره ثم على سوربلده انتهى * قال في انسان العيون مروان كان سبييا لقتل عثمان رضي الله عنه وعبد الملك ابنه كان سبييا لقتل عبد الله بن الزبير رضي الله عنه ووقع من الوليد بن يزيد بن عبد الملك الامور الفظيعة انتهى * يقول الفقير رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم بنى امية في صورة القردة فلعنهم فقال (ويل لبنى امية) ثلاث مرات ولم يجي منهم الخير والصلاح الا من اقل القليل وانتقلت دولتهم بمعاونة ابي مسلم الخراساني الى آل العباس وقد رآهم رسول الله صلى الله عليه وسلم يتعاورون منبره فسر ذلك وتفصيله في كتاب السير والتواريخ * من ورائه جهنم * هذا وصف حال كل جبار عنيد وهو في الدنيا اي بين يديه وقدامه فانه معد لجهنم واقف على شفيرها في الدنيا مبعوث اليها في الآخرة او من وراء حياته وهو ما بعد الموت فيكون وراءه بمعنى خلف كما قال الكاشفي [از پس او دور خست یعنی در روز حشر رجوع او بدان خواهد بود] وحقيقته ما توارى عنك واحتجب واستتر فليس من الاضداد بل هو موضع لامر عام يصدق على كل من الضدين * وقال المطرزي في الوراء فعال ولا مة همزة عند سيويه وابي على الفارسي ويا عند العامة وهو من ظروف المكان بمعنى خلف وقدام وقد يستعار للزمان * ويسقى * عطف على مقد وجوابا عن سؤال سائل كأنه قيل فاذن يكون اذن فقيل يلقي فيها ويسقى * من ماء * مخصوص لا كالماء المعهودة * صديد * هو القبح المختلط بالدم او ما يسيل من اجساد اهل النار وفروج الزناة وهو عطف بيان لماء ابهم اولا ثم بين بالصديد تعظيما وتهويلا لامره وتخصيصه بالذکر من بين عذابها يدل على انه من اشد انواعه اوصفة عند من لا يجيز عطف البيان في التكرات وهم البصريون فاطلاق الماء عليه لكونه بدله في جهنم ويجوز ان يكون الكلام من قيل زيد أسد فالماء على حقيقته كما قال ابوالاثيث ويقال ماء كهية الصديد وفي الحديث (من فارق الدنيا وهو سكران دخل القبر سكران وبث من قبره سكران وأصره الى النار سكران غيا عن

يجرى منها القبح والدم هو طعامهم وشرابهم مادامت السماوات والارض ﴿١﴾ تجرعه ﴿٢﴾ استعان بياى كانه قيل فاذا يفعل به قيل تجرعه وفي الفعل تكلف ومعنى التكلف ان الفاعل يتعانى ذلك الفعل ليحصل بمآلاته كتشجيع اذ معناه استعمال الشجاعة وكلف نفسه اياها لتحصل قالمعى . لعلبة العطش واستيلاء الحرارة عليه يتكلف جرعه مرة بعد اخرى لا بمرة واحدة لمرارته وحرارته ورائحة النتنة ﴿٣﴾ ولا يكاد يسيغه ﴿٤﴾ اى لا يقارب ان يسيغه ويتلعه فضلا عن الاساعة بل ينصربه فيشربه باللتيا والتي جرعة غب جرعة فيطول عذابه تارة بالحرارة والعطش واخرى بشربه على تلك الحال فان السوغ انحدار الشراب في الخلق بسهولة وقبول نفس ونفيه لا يوجب نفى ما ذكر جميعا وفي الحديث (انه يقرب اليه فيكرهه فاذا ادنى منه شوى وجهه ووقعت فروة رأسه فاذا شرب قطع امعاءه حتى تخرج من دبره) ﴿٥﴾ ويأتية الموت ﴿٦﴾ اى اسبابه من الشدائد والآلام ﴿٧﴾ من كل مكان ﴿٨﴾ ويحيط به من الجهات الست فالمراد بالمكان الجهة او من كل مكان من جسده حتى من اصول شعره وابهام رجليه وهذا تقطيع لما يصيبه من الالم اى لو كان نعمة موت لكان واحدا منها مهلكا ﴿٩﴾ وما هو بميت ﴿١٠﴾ اى والحال انه ليس بميت حقيقة فيستريح ﴿١١﴾ ومن ورائه ﴿١٢﴾ من بين يديه اى بعد الصديد * وقال الكاشفى [ودرپس اوست باوجود جنين محنتى كه] ﴿١٣﴾ عذاب غليظ ﴿١٤﴾ لا يعرف كنهه اى يستقبل كل وقت عذابا اشد واشق مما كان قبله ففيه رفع مايتوهم من الخفة بحسب الاعتبار كما في عذاب الدنيا * وعن الفضيل هو قطع الانفاس وحبسها في الاجساد ولذا جاء الصلب اشد انواع العذاب لعمود بالله * واستثنى من شدة العذاب عما لى عليه السلام ابولهب وابوطالب * اما ابولهب فكان له جارية يقال لها ثوية وهى اول من ارضعته عليه السلام بعد ارضاع امه له فبشرته بولادته عليه السلام وقالت له اشعرت ان آمنة ولدت ولدا وفي لفظ غلاما لاختك عبد الله فاعتقها ابولهب وقال انت حرة فحوزى تخفيف العذاب عنه يوم الاثنين بان يسقى ماء في جهنم في تلك الليلة اى ليلة الاثنين في مثل النقرة التى بين السابة والابهام * وفي المواهب روى ابولهب بمدموته في المنام فقيل له ما حالك قال في النار الا انه يخفف عنى كل ليلة اثنين وامص من بين اصبعى هاتين ماء واثار برأس اصبعيه وان ذلك باعنا في ثوية عند ما بشرت بولادة النبي صلى الله عليه وسلم بارضاعها له كذا في انسان العيون * واما ابوطالب فقال العباس رضى الله عنه قلت يا رسول الله هل نفعت ابا طالب بشئ فانه كان يحوطك قال (نعم هو في ضحضاح من النار ولولا انا لكان في الدرك الاسفل من النار) وفي الحديث (ان الكافر يخفف عنه العذاب بالشفاعة) لعل هذا يكون مخصوصا بابى طالب كما في شرح المشارق لابن الملك * قال في انسان العيون قبول شفاعته عليه السلام في عمه ابى طالب عد من خصائصه عليه السلام فلا يشك بقوله تعالى (فما تنفعهم شفاعاة الشافعين) وفي الحديث (اذا كان يوم القيامة شفعت لابي وامى وعمى ابى طالب واخلى كان في الجاهلية) يعنى اخاه من الرضاة من حليلة ويجوز ان يكون ذكر شفاعته لأبويه كان قبل احيائهما وایمانهما به وكذا لاخته فانه كان قبل ان يسلم وقد صح ان حليلة واولادها اسلموا انتهى الكل في الانسان وفي الحديث (قال لاهون اهل النار عذابا يوم القيامة لو ان لك ما فى الارض من شئ ا كنت تقدى به فيقول نعم

فيقال اردت منك اهون من هذا وانت في صلب آدم ان لا تشرك بي شيئاً فما اردت الا ان تشرك
 بي شيئاً (كما في المصاييح) مثل الذين كفروا بربهم ﴿ اي صفتهم وحالهم العجيبة الشأن
 التي هي كالمثل في الغرابة وهو مبتدأ خبره قوله تعالى ﴿ اعمالهم كرماد ﴾ كقولك صفة زيد عرضه
 مهتوك وماله منهوب او خبره محذوف اي فيما يتلى عليكم مثلهم وقوله اعمالهم جملة مستأنفة مبنية
 على سؤال من يقول كيف مثلهم فقيل اعمالهم كرماد ﴿ اشتدت به الريح ﴾ الاشتداد هنا بمعنى
 العدو والباء للتعدية اي حملته واسرعت في الذهاب به ﴿ وقال الكاشفي ﴾ هم جوحا كستريست كه سخت
 بكزرد بروباد ﴿ في يوم عاصف ﴾ ريحه اي شديد قوى فحذفت الريح ووصف اليوم بالعصوف مجازا
 كقولك يوم ماطر وليلة ساكنة وانما السكون لريحها ﴿ لا يتدرون ﴾ يوم القيامة ﴿ مما كسبوا ﴾
 في الدنيا من اعمال الخير ﴿ على شيء ﴾ ما اي لا يرون له اثرا من ثواب وتخفيف عذاب كما لا يرون
 اثرا من الرماد المطير في الريح ﴿ ذلك ﴾ اي مادل عليه التمثيل دلالة واضحة من ضلالهم . يعني
 كفرهم واعمالهم المبنية عليه وعلى التفاخر والرياء مع حساباتهم محسنين وهو جهل مركب
 وداء عضال حيث زين لهم سوء اعمالهم فلا يستغفرون منها ولا يتوبون بخلاف عصاة المؤمنين
 ولذا قال ﴿ هو الضلال البعيد ﴾ صاحبه عن طريق الحق والصواب بمراحل او عن نيل
 الثواب فاسد البعد الذي هو من احوال الضال الى الضلال الذي هو فعله مجازا مبالغة شبه الله
 صنائع الكفار من الصدقة وصلة الرحم وعق الرقاب وفك الاسير واغاثة الملهوفين وعقر الابل
 للاضياف ونحو ذلك مما هو من باب المكارم في حيوطها وذهابها هباء منثورا لبنائها على غير
 اساس من معرفة الله والايان به وكونها لوجهه برماد طيرته الريح العاصف [يعني ما نند
 تودة خاكستريست كه باد سخت بران وزد بهوا برده در اطراف برا كنده سازد وهيچ كس
 بر جمع آن قادر نبود وازان نفع نكرد فكما لا ينتفع بذلك الرماد المطير كذلك لا ينتفع بالاعمال
 المقرونة بالكفر والشرك . فيه رد اعمال الكفار واعمال اهل البدع والاهواء لا اعتقادهم السوء
 فدل على ان الاعمال مبنية على الايمان وهو على الاخلاص كرتباشد نيت

خالص چه حاصل از عمل روى الطبراني عن ام سلمة رضى الله عنها ان الحارث
 ابن هشام رضى الله عنه اي اخا ابى جهل بن هشام اتى النبي صلى الله عليه وسلم يوم حجة الوداع فقال
 يا رسول الله انك تحث على صلة الرحم والاحسان الى الجار وايواء اليتيم واطعام الضيف واطعام
 المسكين وكل هذا مما يفعله هشام يعني والده فاطنك به يا رسول الله فقال عليه السلام (كل قبر
 لا يشهد صاحبه ان لا اله الا الله فهو جذوة من النار وقد وجدت عمى ابا طالب في طعمام
 من النار فاخرجه الله لمكانه منى واحسانه الى فجعله في فوضاح من النار) اي مقدار ما يفتى
 قدميه وهذا مخصوص بابي طالب كما سبق - حكى - ان عبدالله بن جدعان وهو ابن عم عائشة
 رضى الله عنها كان في ابتداء امره صعلوكا وكان مع ذلك شريرا فانتكس بحنى الجسايات فيعقل
 عنه ابوه وقومه حتى ابغضته عشيرته فخرج هائما في شعاب مكة يتحنى الموت فرأى شقا في جبل
 فلما قرب منه حمل عليه ثعبان عظيم له عينان تتقدان كالسراجين فلما تأخر انساب اي رجع
 عنه فلا زال كذلك حتى غلب على ظنه ان هذا مصنوع فقرب منه وامسك بيده فاذا هو من

(ذهب)

ذهب وعيناه ياقوتتان فكسره ثم دخل المحل الذي كان هذا الثمان على بابه فوجد فيه رجلاً من الملوك ووجد في ذلك المحل أموالاً كثيرة من الذهب والنضة وجواهر كثيرة من الياقوت واللؤلؤ والزبرجد فأخذ منه ما أخذ ثم اعلم ذلك الشق بعلامة وصار ينقل منه شيئاً فشيئاً ووجد في ذلك الكنز لوحاً من رخام فيه انافيلة بن جرهم بن قحطان بن هود بنى الله عشت خمسمائة عام وقطعت غور الأرض ظاهرها وباطنها في طلب الثروة والمجد والمك فم يكن ذلك منجياً من الموت

جهان ای پسر ملک جاوید نیست * زدنی و قادری امید نیست
نه بر باد رفتی سحرگاه و شام * سریر سلیمان علیه السلام
با آخر ندیدی که بر باد رفت * خنک آنکه بادانش و داد رفت

ثم بعث عبد الله بن جده ان الى ابيه بالمال الذي دفعه في جنائته ووصل عشيرته كلهم فسادهم وجعل ينفق من ذلك الكنز ويضع الناس ويفعل المعروف وكانت جنته يأكل منها الراكب على البعير وسقط فيها صبي فغرق اى مات قالت عائشة رضى الله عنها يا رسول الله ابن جده ان كان في الجاهلية يصل الرحم ويعظم المسكين فهل ينفعه ذلك يوم القيامة فقال (لا لانه لم يقل يوماً يا رب اغفر لي خطيئتي يوم الدين) اى لم يكن مسلماً لانه ممن ادرك البعثة ولم يؤمن كما في انسان العيون - وروى - لما اتى عليه السلام بسبايا طى وقت جارية في السبي فقالت يا محمد ان رأيت ان تخلى عني ولا تشمت بي احياء العرب فاني بنت سيد قومي وان ابى كان يحمى الذمار ويغل العاني ويشبع الجائع ويعلم الطعام ويفشى السلام ولم يرد طالب حاجة قط اى بنت حاتم طى فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم (باجارية هذه صفة المؤمنين حقاً لو كان ابوك مسلماً لترحمنا عليه وقال خلوا عنها فان اباهما كان يحب مكارم الاخلاق وان الله يحب مكارم الاحلاق) * ول في انيس الوحدة وجلس الخلة قبل لما عرج النبي عليه السلام اطعم على النار فرأى حفيرة فيها رجل لا تمسه النار فقال عليه السلام ما بال هذا الرجل في هذه الحفيرة لا تمسه النار فقال جبريل عليه السلام هذا حاتم طى صرف الله عنه عذاب جهنم بسخائه وجوده : قال السعدي

کنون بر کف دست نه هر چه هست * که فردا بدندان کزی پشت دست
مکردان غریب از درت بی نصیب * مبادا که کردی بدرها غریب
نه خواهند بر در دیگران * بشکران خواهند از درمان
بریشان کن امروز کنجینه چیست * که فردا کلیدش نه در دست تست

﴿الم تر﴾ خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمراد اتمه بدليل يذهبكم والامة امة الدعوة والرؤية رؤية القلب ﴿وفي التأويلات النجمية﴾ يخاطب روح النبي صلى الله عليه وسلم فان اول ما خلق الله روحه ثم خلق السماوات والأرض وروحه ناظر مشاهد خلقها اى ألم تعلم أو لم تسمع والاستفهام للتقرير اى قدر رأيت ﴿ان الله خلق السموات والأرض﴾ قال في بحر العلوم آثار فعل الله بالسماوات والأرض وسعة الاخبار به متواترة فقامت لك مقام المشاهدة ﴿والحق﴾ ملتبسة بالحكمة البالغة والوجه الصحيح الذي ينبغي ان يخلق عليه لا باطلا ولا عبثاً ﴿ان يشأ﴾

يذهبكم ﴿ يعدمكم بالكلية ايها الناس ﴾ ويأت بخلق جديد ﴿ اي يخلق بدلکم خلقا آخر من جنسکم آدميين او من غيره خيرا منكم واطوع لله ﴾ وفي التأويلات النجمية (ان يشأ يذهبكم) ايها الناس المستعد لقبول فيض اللطف والقهر ﴿ ويأت بخلق جديد ﴾ مستعد لقبول فيض لطفه وقهره من غير الانسان انتهى * رتب قدرته على ذلك على خلق السماوات والارض على هذا النمط البديع ارشادا الى طريق الاستدلال فان من قدر على خلق مثل هاتيك الاجرام العظيمة كان على تبديل خلق آخر بهم اقدر ولذلك قال ﴿ وما ذلك ﴾ اي اذهابكم والاتيان بخلق جديد مكانكم ﴿ على الله بعزيز ﴾ بمتعذر او متعسر بل هو هين عليه يسير فانه قادر لذاته على جميع الممكنات لا اختصاص له بمقدور دون مقدور انما امره اذا اراد شيأ ان يقول له كن فيكون

کار اگر مشکل اگر آسانست * همه در قدرت او یکسانست

ومن هذا شأنه حقيق بان يؤمن به ويعبد ويرجى ثوابه ويخشى عقابه * والآية تدل على كمال قدرته تعالى وصبريته حيث لا يؤاخذ العصاة على العجلة * وفي صحيح البخاري ومسلم عن ابي موسى (لا احد اصبر على اذى سمعه من الله انه يشرك به ويجعل له الولد ثم يعافيهم ويرزقهم) ثم ان تأخير العقوبة يتضمن لحكم منها رجوع التائب وانقطاع حجة المصير * فعلى العاقل ان يخشى الله تعالى على كل حال فانه ذو القهر والكبرياء والجلال * وعن جعفر الطيار رضى الله عنه قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في طريق فاشتد على العطش فعلمه النبي عليه السلام وكان حذاءنا جبل فقال عليه السلام (بلغ مني السلام الى هذا الجبل وقل له يسقيك ان كان فيه ماء) قال فذهبت اليه وقلت السلام عليك ايها الجبل فقال الجبل بنطق ليك يا رسول رسول الله فعرضت القصة فقال بلغ سلامي الى رسول الله وقل له منذ سمعت قوله تعالى (فاتقوا النار التي وقودها الناس والحجارة) بكيت بخوف ان اكون من الحجارة التي هي وقود النار بحيث لم يسبق في ماء ثم ان هذا التهديد في الآية انما نشأ من الكفر والمعصية ولو كان مكانهما الايمان والطاعة لحصل التبشير وكل منهما جار الى يوم القيامة * وعن اسماعيل الحاملي قال رأيت في المنام كأنني على فضاء من الارض انظر شرق الارض وغربها وكأن شخصا نزل من السماء فبسط يمينه وشماله الى اطراف الارض فجمع بكتا يديه شيأ من وجه الارض ثم ضمهما الى صدره وارتفع الى السماء ثم نزل كذلك وفعل كالأول ثم نزل في المرة الثالثة وبسط يديه وهم بان يجمع شيأ ثم ترك وارسل يديه ولم يأخذوهم بالصعود فقال ألا نسألي فقلت بلى من انت قال انما ملك ارسلني الله في المرة الاولى ان اخذ الحير والبركة عن وجه الارض فاخذت وفي الثانية ان اخذ الشفقة والرحمة فاخذت وفي الثالثة ان اخذ الايمان فتوديت ان محمدا يشفع الى واني قد شفعتي فلا سلب الايمان من امته فترك فتركت فصعد الى السماء ويداها مرسلتان كذا في زهرة الرياض وعند قرب القيامة يسلب الله الايمان والقرآن فيبقى الناس في صورة الآدميين دون سيرتهم ثم يذهبهم الله جميعا ويظهر ان العزة والملك لله تعالى : قال الجامي

باغير او اضافت شاهی بود چنانک * بربك دو چوب پاره ز شطرنج نام شاه

﴿ وبرزوا ﴾ اي برز الموتى من قبورهم يوم القيامة الى ارض المحشر اي يظهرن

ويخرجون عند التفخة الثانية حين تنتهي مدة لبثهم في بطن الارض قال الله تعالى (ثم نفخ فيه اخرى فاذا هم قيام ينظرون) وابشار صيغة الماضي للدلالة على تحقق وقوعه ﴿ قه ﴾ اى لامر الله ومحاسبته فاللام تعليلية وصلة برزوا محذوفة اى برزوا من القبور الموتى ﴿ جميعا ﴾ اى جميعهم من المؤمنين والكافرين كما في تفسير الكاشفي او القادة والاتباع اجتمعوا للحشر والحساب وهذا كقوله (وحشرناهم فلم تغادر منهم احدا) كافي تفسير ابى الليث ﴿ فقال الضعفاء ﴾ الاتباع والموام جمع ضعيف والضعف خلاف القوة وقد يكون في النفس وفي البدن وفي الحال وفي الرأي والمناسب للمقام هو الاخير فانه لو كان في رأيهم قوة لما اتبعوهم في تكذيب الرسل والاعراض عن نصائحهم * يقول الفقير في هذه الشرطية نظر لانه ربما يكون الرجل قوة رأى وجوده فكر مع انه لا يستقل به لكونه ضعيف الحال خائفا من سطوة المتغلبة من اهل الكفر والضلال فالاولى ان يكون الضعيف بمعنى المستذل المقهور كما في قوله تعالى (والمستضعفين) ﴿ ولاذين استكبروا ﴾ اى لرؤسائهم المستكبرين الخارجين عن طاعة الله ﴿ انا كنا ﴾ في الدنيا ﴿ لكم تبعا ﴾ جمع تابع كخدم جمع خادم وهو المستن بآثار من يتبعه اى تابعين في تكذيب الرسل والاعراض عن نصائحهم مطيعين لكم فيما امرهم بمؤاباة ﴿ فهل اتم ﴾ [پس هيچ هستيد شما] ﴿ مغنون ﴾ دافعون ﴿ عنا من عذاب الله من شئ ﴾ من الاولى لبيان واقعة موقع الحال قدمت على صاحبها لكونه نكرة والثانية للتبعض واقعة موقع المفعول اى بعض النشئ الذى هو عذاب الله والفاء للدلالة على سببية الاتباع للاغناء والمراد التوبيخ والعتاب لانهم كانوا يعلمون انهم لا يغنون عنهم شيئا مما هم فيه ﴿ قالوا ﴾ اى المستكبرون جوابا عن معاتبة الاتباع واعتذارا عما فعلوا بهم يا قوم ﴿ لو هدينا الله ﴾ الى الايمان ووفقنا له ﴿ لهديناكم ﴾ ولكن ضللنا فاضللناكم اى اخترنا لكم ما اخترناه لانفسنا وقال الكاشفي [اكر خداى تعالى نمودى طريق نجات را از عذاب هر آينه ما نيز شمارا راه مینموديم بدان اما طرق خلاصى مسدود است وشفاعت ما درين درگاه مردود] وفى التأويلات التجمية (قالوا) يعنى اهل البدع للمتقلدة (لو هدينا الله) الى طريق اهل السنة والجماعة وهو الطريق الى الله وقربته (لهديناكم) اليه وفيه اشارة الى ان الهداية والضلالة من نتائج لطف الله وقهره ليس الى احد من ذلك شئ فمن شاء جعله مظهر الصفات لطفه ومن شاء جعله مظهر الصفات قهره : قال الحافظ

درين چين نكنم سرزنش بخودروي * چنانكه برورشم ميدهند ميرويم

﴿ سواء علينا أجزعنا ﴾ في طلب النجاة من ورطة الهلاك والعذاب والجزع عدم الصبر على البلاء ﴿ ام صبرنا ﴾ على ما لقينا انتظارا للرحمة اى مستو علينا الجزع والصبر في عدم الانحاء فيه اقناط الضعفاء والهمزة وام لتأكيد التسوية ونحوه اصبروا اولاتصبروا سواء عليكم ولما كان عتاب الاتباع من باب الجزع ذيلوا جوابهم ببيان ان لا جدوى في ذلك فقالوا ﴿ مالنا من محيص ﴾ من منجى ومهرب من العذاب. وبالتارسية [كرىز كاهى ويناہى]

من الحیص وهو العدول على جهة الفرار يقال حاص الحمار اذا عدل بالفرار ﴿ وفي التأویلات ﴾ (مالنا من حیص) من مخلص للنجاة لانه ضاع منا آلة النجاة واوانها ويجوز ان يكون قوله سواء علينا كلام الضعفاء والمستكبرين جميعا ويؤيده انهم يقولون تعالوا نجزع فيجزعون خمسمائة عام فلا ينفعهم فيقولون تعالوا نصبر اى رجاء ان يرحمهم الله بصبرهم على العذاب كما رحم المؤمنين بصبرهم على الطاعات فيصبرون كذلك فلا ينفعهم [يعنى ازهیج يك فائده نئی رسد] فعند ذلك يقولون ذلك : قال السعدی قدس سره

فراشو چو بینی در صلح باز * كهنا كه در توبه كردد فراز
توبش از عقوبت در عفو كوب * كه سودی ندارد فغان زیر جوب
كنون كرد باید عمل را حساب * نه روزی كه منشور كردد كتاب

﴿ وقال الشيطان ﴾ الذى اضل الضعفاء والمستكبرين ﴿ لما قضى الامر ﴾ اى احكم وفرغ منه وهو الحساب ودخل اهل الجنة الجنة واهل النار النار او امر اهل السعادة بالسعادة وامر اهل الشقاوة بالشقاوة * قال الكاشفي [تمامت دوزخیان مجتمع شده زبان ملامت بر ابلیس دراز کنند ابلیس بر منبر آتشین برآید وگوید باشقیاء انس كه اى ملامت كندكان] ﴿ ان الله وعدهم وعده الحق ﴾ [وعده راست و درست كه حشر و جزا خواهد بود] فوفی لكم بما وعدهم ﴿ ووعدتكم ﴾ اى وعده الباطل وهو ان لا بعث ولا حساب ولئن كان فالاصنام شفعاؤكم ولم یصرح ببطلانه لما دل علیه قوله ﴿ فاخلفتمكم ﴾ اى موعدى على حذف المفعول الثانى اى نقضه والاختلاف حقيقة هو عدم انجاز من یقدر على انجاز وعده وليس الشيطان كذلك فقوله اخلفتمكم يكون مجازا جعل تین خلف وعده كالاخلاف منه كأنه كان قادرا على انجازه وانى له ذلك [يعنى امروز ظاهر شد كه من دروغ گفته بودم] ﴿ وما كان لی علیكم من سلطان ﴾ اى تسلط وقهر فالجئكم الى الكفر والمعاصی * قال فی بحر العلوم لقائل ان يقول قول الشيطان هذا مخالف لقوله الله انما سلطانه على الذين يتولونه فما حكم قول الشيطان احق هوام باطل على انه لا طائل تحته فی النطق بالباطل فی ذلك المقام انتهى * يقول الفقیر جوابه ان نفی السلطان بمعنى القهر والغلبة لا ینافی اثباته بمعنى الدعوة والترغيب فالشیطان لیس له سلطان بالمعنى الاول على المؤمنین والکافرین جميعا وله ذلك بالمعنى الثانى على الکفار فقط كما دل علیه قوله تعالى ﴿ انما سلطانه على الذين يتولونه ﴾ واما المؤمنون وهم اولیاء الله فيتولون الله بالطاعة فهم خارجون عن دائرة الاتباع بوسوسته اذ هو یجرى فی عالم الصفات وهو عالم الافعال واما عالم الذات فیخلص للمؤمن فانی للشیطان سبیل الیه ولو كان لا آمن فافهم هداك الله ﴿ الا ان دعوتكم ﴾ الادعائی ایاكم الى طاعتی بوسوسة وتزیین وهو لیس من جنس السلطان والولاية فی الحقيقة ﴿ فاستجبت لی ﴾ اجبت لی طوعا واختیارا ﴿ فلاتلومونی ﴾ فیما وعدتكم بالباطل لانی خلقت لهذا ولانی عدو مبین اكنم وقد خدرکم الله عداوتی كما قال ﴿ لاتعبدوا الشیطان ﴾ لا یفتنكم الشیطان ومن تجرد للداوة لا یلام اذا دعا الى امر قبیح ﴿ ولولموا انفسكم ﴾ یعنى باختياركم المعصية وحکم لها یستقمونی فیما کذبتمكم

وكذبتم الله فيما صدقكم وذلك لان مقالى كان ملائما لهوى انفسكم وكلام الحق يخالف لهواها وصر على مزاق النفوس اى فاتم الحق باللوم منى **﴿١﴾** ما انا بمصرخكم **﴿٢﴾** بتفسيكم مما اتم فيه من المذاب **﴿٣﴾** وما اتم بمصرخى **﴿٤﴾** مما انا فيه يبنى لا ينحى بعضنا بعضا من عذاب الله والاصراخ الاغاة والمصرخ بالفارسية [فریاد رس] وانما تعرض لذلك مع انه لم يكن فى حيز الاحتمال مبالغة فى بيان عدم اصراخه اياهم وايدانا بانه ايضا مبتلى بمثل ما ابتلوا به وبحناج الى الاصراخ فكيف من اصراخ الغير **﴿٥﴾** اى كفرت **﴿٦﴾** اليوم **﴿٧﴾** بما اشركتمون **﴿٨﴾** باشر اككم اياى الله فى الطاعة . والفارسية [بانجه شريك مى كرديد مرا با خداى تعالى در فرمان بردارى] **﴿٩﴾** من قبل **﴿١٠﴾** اى قبل هذا اليوم اى فى الدنيا بمعنى تبرات منه واستكرته **﴿١١﴾** يبنى يزار شده از شرك شما **﴿١٢﴾** قل فى الارشاد يعنى ان اشراككم لى بالله هو الذى يطمعكم فى نصرتى لكم ان كن لكم على حق حيث جعلتمونى معبودا وكنت اود ذلك وارغب فيه فاليوم كفرت بذهبت ولم احمده ولم اقبله منكم بل تبرات منه ومنكم فلم يبق بينى وبينكم علاقة **﴿١٣﴾** ان الظالمين لهم عذاب اليم **﴿١٤﴾** تمة كلامه او ابتداء كلام من الله تعالى . والظالمون هم الشيطان ومتبعوه من الانس لان الشيطان وضع الدعوة الى الباطل فى غير موضعها وانهم وضعوا الاتباع فى غير موضعه وفى حكاية امثاله لطف للسامعين وايقاظ لهم حتى يحاسبوا انفسهم ويتدبروا عواقبهم

هر كه نقص خویش را دید و شناخت * اندر استكمال خود دهاسب تاخت [١]

هر كه آخر بین تر او مسعود تر * هر كه آخر بین تر او مبعود تر [٢]

ثم اخبر عن حال المؤمنين وما لهم بقوله **﴿١٥﴾** وادخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات **﴿١٦﴾** جمعوا بين الايمان والعمل الصالح والمدخلون هم الملائكة **﴿١٧﴾** جنات **﴿١٨﴾** در بهشتهاى كونا كونا **﴿١٩﴾** تجري من تحتها الانهار **﴿٢٠﴾** [ميرود از زیر درختان جویها] **﴿٢١﴾** خالدین فیها **﴿٢٢﴾** در حالى كه جاویدان باشند در آن **﴿٢٣﴾** باذن ربهم **﴿٢٤﴾** متعلق با دخل اى بامر او بتوفيقه وهدایته وفيه اشارة الى ان الانسان اذا خلى وطبعه لا يؤمن ولا يعمل الصالحات والجنات ان لم تكن العناية لا يبقى احد فى جنة القلب ساعة كما لم يبق آدم فى الجنة خالدا كما فى التأويلات النجمية **﴿٢٥﴾** تحييتهم فيها سلام **﴿٢٦﴾** التحية دعاء بالتعمير و اضافتها الى الضمير من اضافة المصدر الى المفعول اى تحييتهم الملائكة فى الجنات بالسلام من الآفات او يحيى المؤمنون بعضهم بعضا بالسلام والسلام تحية المؤمنين فى الدنيا ايضا **﴿٢٧﴾** واصله صدر من اينما آدم عليه السلام على ماروى وهب بن منبه ان آدم لما رأى ضياء نور نبينا صلى الله عليه وسلم سأل الله عنه فقال هو نور النبی العربی محمد من اولادك فالانبياء كلهم تحت لوائه فاشتاق آدم الى رؤيته فظهر نور النبی عليه السلام فى اعملة مسبحة آدم فسلم عليه فرد الله سلامه من قبل النبی عليه السلام فمن هنا بقى السلام سنة لصدوره عن آدم وبقى رده فريضة لكونه عن الله تعالى . ونظيره ركعات الوتر فانه عليه السلام لما ام الانبياء فى بيت المقدس اوصاه موسى عليه السلام ان يصلى له ركعة عند سدة المتهى قال الله تعالى (فلانك فى صرية من لقاءه) اى لقاء موسى ليلة المعراج فله اوصى ركعة ضم اليها

[١] در اواخر در بیان گفتن میمان عایه السلام را که از معانی بر او آید

[٢] در اواسط در ترجمه آدم در بیان نصحت دنیا اهل دنیا که آید

ركعة اخرى لنفسه فلما صلاها اوحى الله تعالى اليه ان صل ركعة اخرى فلذلك صار وترًا
كالمقرب فلما قام اليها ليصل عليها غشاه الله بالرحمة والتور فانحل يده بلا اختيار منه
فلذلك كان رفع اليد سنة وإليه اشار النبي عليه السلام بقومه (ان الله زادكم صلاة
الاولى الوتر) وقيل لما صلى الركعة الثانية وقام الى الثالثة رأى والديه في النار ففرغ
وانحل يده ثم جمع قلبه فكبر وقال (اللهم انا نستعينك) الخ كما في المقدمة شرح المقدمة
فما صلاه عليه السلام لنفسه صار سنة وما صلاه لموسى صار واجبا وما صلاه لله تعالى
صار فريضة ولما كان اصل هذه الصلاة وصية موسى اطلق عليها الواجب * وقال الفقهاء
يقول في الوتر نويت صلاة الوتر للاختلاف في وجوبه ﴿ألم تر﴾ ألم تشاهد بنور النبوة
يا محمد كما في التأويلات التجمية * وقال الكاشق [آيا نديدي وندانستی ای بنده بینا ودانا که
برای تفهیم شما] ﴿كيف ضرب الله مثلا﴾ بين شيها ووضعها في موضعه اللائق به وكيف
في محل النصب بضرب لا بالمتر لما في كيف من معنى الاستفهام فلا يتقدم عليه عامله ﴿كلمة طيبة﴾
منصوب بمضمر والجملة تفسير لقوله (ضرب الله مثلا) كقولك شرف الامير زيد اكسائه حلة وحمله
على فرس اي جعل كلمة طيبة وهي كلمة التوحيد اي شهادة ان لا اله الا الله ويدخل فيها كل كلمة حسنة
كالقرآن والتسبيحة والتحميدة والاستغفار والتوبة والدعوة الى الاسلام ونحوها مما اعرب
عن حق اودعا الى صلاح ﴿كشجرة طيبة﴾ اي حكم بانها مثلها لانه تعالى صيرها مثلها
قال عليه السلام (مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن مثل الاترجة ريحها طيب وطعمها طيب ومثل المؤمن
الذي لا يقرأ القرآن مثل التمر لا ريح لها وطعمها حلو ومثل المنافق الذي يقرأ القرآن
مثل الريحانة ريحها طيب وطعمها مر ومثل المنافق الذي لا يقرأ القرآن كمثل الحنظلة ليس
لها ريح وطعمها مر) والحنظال بالفارسية [هندوانة ابو جهل] ثم ان النخلة اكرم الاشجار
على الله فانها خلقت من فضلة طينة آدم وولدت تحتها مريم كما ورد في احاديث المقاصد الحسنة
ولذا جاء ثمرتها احلى واطيب من سائر الثمار ﴿اصلها ثابت﴾ اي اسفلها ذاهب بمرور
في الارض متمكن فيها ﴿وفرعها﴾ اي اعلاها ورأسها ﴿في السماء﴾ في جهة العلو
﴿تؤتي اكلها﴾ تعطي ثمرها ﴿كل حين﴾ وقتها الله لا تمارها وهي السنة الكاملة لان النخلة
تثمر في كل سنة مرة ومدة اطلاقها الى وقت سرامها ستة اشهر * وقال بعضهم كل حين اي يتنفع بها
على الاحيان كلها لان ثمر النخل يؤكل ابدا ليلا ونهارا صيفا وشتاء وفي كل ساعة اما ثمر
اورطبا او بسرا كذلك عمل المؤمن يصعد اول النهار وآخره لا ينقطع ابدا كصمود هذه
الشجرة ولا يكون في كلمة الاخلاص زيادة ولا نقصان لكن يكون لها مدد وهو التوفيق بالطاعات
في الاوقات كما يحصل النماء لهذه الشجرة بالتربية ﴿بأذن ربها﴾ بارادة خالقها وتيسيره وتكوينه
﴿ويضرب الله الامثال للناس﴾ [وميراند خدای تعالی مثلها را یعنی بیان میکند برای
مردمان] ﴿لعلهم يتذكرون﴾ يتفطنون بضرب الامثال لان في ضربها زيادة الفهم
وتذكيره فانه تصوير للمعاني بصور المحسوسات. وفي الانجيل سورة تسمى سورة الامثال وهي
في كلام الانبياء والعلماء والحكماء كثيرة لان محض ﴿ومثل كلمة خيثة﴾ هي كلمة الكفر ويدخل

فہا کل کلمۃ قیحۃ من الدعاء الی الکفر وتکذیب الحق ونحوہا ﴿ کشجرۃ خیتہ ﴾ کمثل شجرۃ خیتہ ای صفتہا کصفتہا وہی الخنظل ویدخل فیہا کل مالایطیب ثمہا من الکسوب وهو نبت یتعلق باغصان الشجر من غیر ان یضرب بعرق فی الارض ویقال لہ اللیلاب والعشقة والثوم قد یقال انہا من التجم لا الشجر والظاہراتہ من باب المشاکلۃ * قال فی التبیان وخبثہا غایۃ مرادہا ومضرہا وکل ماخرج عن اعتدالہ فهو خیتہ * وقال الشیخ الغزالی رحمہ اللہ شبہ العقل بشجرۃ طیبۃ والہوی بشجرۃ خیتہ فقال (ألم ترکیف) الخ انتمی * فالنفس الخیتہ الامارۃ کالشجرۃ الخیتہ تنولہ منها الکلمۃ الخیتہ وتری کلمۃ تنولہ من خبائثۃ النفس الخیتہ الظالمۃ لنفسہا بسوء اعتقادہا فی ذات اللہ وصفاتہ اوبا کتساب المعاصی والظالمۃ لغيرہا بالتعرض لعرضہ او مالہ ﴿ اجتنت ﴾ الجث القطع باستئصال ای اقتلعت جثہا واخذت بالکلیۃ ﴿ من فوق الارض ﴾ لیکون عروقہا قریبۃ منہا ﴿ مالہا من قرار ﴾ استقرار علیہا . یقال قرالشی قرارا نحو ثبت ثباتا : قل الکاشفی [نیست اورا ثبات واستحکام یعنی نہ بیخ دارد بر زمین ونہ شاخ درہوا]

نہ بیخی کہ آن باشد اورا مدار * نہ شاخی کہ گردد بدان سایہ دار

کیا ہیست افتادہ بر روی خاک * پریشان وبی حاصل وخورتاک

[حق سبحانہ وتعالی تشبیہ کرد درخت ایمانرا کہ اصل آن در دل مؤمن ثابتست واعمال او بجانب اعلائی علین مرتفع وثواب او در ہر زمان بدو واصل بدرخت خرما کہ بیخ او مستقر است در منبت او وفرع متوجہ بجانب علو وتقع او در ہر وقت دہندہ بخلق وتمثل نمود کلمۃ کفر وعبادت اصنام را کہ در دل کافر مقلد بجهت عدم حجت وبرہان بران ثباتی ندارد وعملی کہ نیز بمقصد قبول رسد ازو صادر نمیشود بشجرۃ خنظل کہ نہ اصل اورا قرار یست ونہ فرع اورا اعتباری]

نہال سایہ وری شرع میوہ دارد * چنان لطیف کہ بر هیچ شاخساری نیست

درخت زندقہ شاخیست خشک وبی سایہ * کہ بیش هیچکسش هیچ اعتباری نیست

* وفی الکوائنی قالوا شبہ الایمان بالشجرۃ لان الشجرۃ لا بدلہا من اصل ثابت وفرع قائم ورأس عال فکذا الایمان لا بدلہ من تصدیق بالقلب وقول باللسان وعمل بالابدان * وقال ابواللیث المرفۃ فی قلب المؤمن العارف ثابتۃ بل ہی اثبت من الشجرۃ فی الارض لان الشجرۃ تقطع ومعرفۃ العارف لا یقدر احد ان یمخرجہا من قلبہ الا المعرف الذی عرفہ ﴿ یثبت اللہ الذین آمنوا بالقول الثابت ﴾ ہو کلمۃ التوحید لانہا راسخۃ فی قلب المؤمن کما قال الکاشفی [قول ثابت کلمۃ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ است کہ خدای تعالی بران ثابت میدارد مؤمنانرا] ﴿ فی الحیوۃ الدنیا ﴾ ای قبل الموت فاذا ابتلوا ثبتوا ولم یرجعوا عن دینہم ولو عذبوا انواع العذاب کن قدما من الانبیاء والصالحین مثل زکریا ویمحی وجرجیس وشمعون والذین قتلہم اصحاب الاخدود والذین مشطت لحومہم بامشاط الحدید * قال سعدی المفتی روی ان جرجیس کان من الحوارین علمہ اللہ الاسم الذی یحیی بہ الموتی وکان بارض الموصل جبار یعبد الصنم فدعاه جرجیس الی عبادتہا وحده فامر بہ فشد رجلاه ویداه ودعا بامشاط من الحدید فشرح بہا

صدره ويديه ثم صب عليه ماء الملح فصبره الله تعالى ثم دعا بمسامير من حديد فسمربها عينيه
واذنيه فصبره الله تعالى عليه ثم دعا بحوض من نحاس فأوقد تحته حتى ابيض ثم اتى فيه
لجعله الله بردا وسلاما ثم قطع اعضاءه اربا اربا فاحياه الله تعالى ودعاهم الى الله تعالى ولم يؤمن
الملك فاهلكه الله مع قومه بان قلب المدينة عليهم وجعل عاليها سافلها * وشمعون كان من
الذين آمنوا وكان شجاعا يحارب عبدة الاصنام من الروم ويدعوهم الى الدين الحق وكان
يكتم بنفسه جنودا مجندة واحتال عليه ملك الروم بانواع من الحيل ولم يقدر عليه الى ان خدع
امراته بمواعيد فسأله في وقت خلوة كيف يغلب عليه فقال ان اشد بشعري في غير حال
الطهارة فاني حينئذ لم اقدر على الحل فاحاطوا به في منامه وشدوه كذلك والقوه من قصر
الملك فهلك * وفي نفائس المجالس عمدوا الى قتله بالاذية فدعا الله تعالى ان ينجيهم من الاعداء
فانجاه الله تعالى فاخذ عمود البيت وخر عليهم السقف فهلكوا * وفي الآخرة * اى
يثبتهم في القبر عند سؤال منكر ونكير وفي سائر المواطن والقبر من الآخرة فانه اول منزل
من منازل الآخرة * ويضل الله الظالمين * اى يخلق الله في الكفرة والمشركين الضلال
فلا يهديهم الى الجواب بالصواب كما ضلوا في الدنيا * ويضع الله ما يشاء * من تثبيت اى خلق
ثبات في بعض واضلال اى خلق ضلال في آخرين من غير اعتراض عليه * وفي التأويلات
التجمية يمكنهم في مقام الايمان بملازمة كلمة لا اله الا الله والسير في حقائقها في مدة بقائهم
في الدنيا وبعد مفارقة البدن يعنى ان سير اصحاب الاعمال ينقطع عند مفارقة الروح عن البدن
وسير ارباب الاحوال يثبت بتثبيت الله ارواحهم بانوار الذكر وسيرهم في ملكوت السموات
والارض بل طيرهم في عالم الجبروت باجنحة انوار الذكر وهى جناح النفي والاثبات فان
نفهم بالله عماسوا وانباتهم بالله في الله لا ينقطع ابد الآباد * والآية دليل على حقية سؤال
القبر وعلى تنعيم المؤمنين في القبر فان تثبيت الله عبده في القبر بالقول الثابت هو النعمة كل النعمة
قال الفقيه ابو الليث قد تكلم العلماء في عذاب القبر * قال بعضهم يجعل الروح في جسده
كما كان في الدنيا ويجلس اى ياتيه ملكان اسودان ازرقان فظان غليظان اعينهما كالبرق
الخاطف واصواتها كالرعد القاصف معهما مرزبة فيقعدان الميت ويسأله فيقولان له من ربك
وما دينك ومن نبيك فيقول المؤمن الله ربي والاسلام ديني ومحمد صلى الله عليه وسلم نبي
فذلك هو الثبات واما الكافر والمنافق فيقول لا ادري فيضرب بتلك المرزبة فيصيح صيحة
يسمها ما بين الخافقين الالجن والانس * وقال بعضهم يكون الروح بين جسده وكفته * وقال
بعضهم يدخل الروح في جسده الى صدره وفي كل ذلك قد جاءت الآثار والصحيح ان يقر
الانسان بعذاب القبر ولا يشتغل بكيفيته * وفي اسئلة الحكم الارواح بعد الموت ليس لها نعيم
ولا عذاب حتى جسماني لكن ذلك نعيم او عذاب معنوي حتى تبيث اجسادها فتد اليها فتتم
عند ذلك جسا ومعنى * الا ترى الى بشر الخافى رحمه الله لما رؤى في النور قيل ما فعل الله بك قال
غفر لي والباح لي نصف الجنة يعنى روحه منعمة بالجنة فاذا حشر ودخل الجنة ببذنه يكمل
النعيم بالنصيب الآخر وهل عذاب القبر دائم اويستقطع فالجواب نوع دائم بدليل قوله تعالى

(النار يمرضون عليها غدوا وعشيا) ونوع متقطع وهو بعض العصاة الذين خفت جرائمهم فيعذب بحسب جرمه ثم يخفف عنه كما يعذب في النار مدة ثم يزول عنه العذاب وقد ينقطع عنه العذاب بدعا او صدقة او استغفار او ثواب بحج او قرارة تصل اليه من بعض اقاربه او غيرهم كما في الفتح القريب وفي الحديث (اللهم اني اعوذ بك من البخل واعوذ بك من الجبن واعوذ بك ان ارد الى ارضي العمر واعوذ بك من فتنة الدجال واعوذ بك من عذاب القبر) وكان صلى الله عليه وسلم اذا فرغ من دفن الرجل وقف عليه وقال (استغفروا لاختكم وسلوا له التثبيت فانه الان يسأل) - وروى - ان النبي صلى الله عليه وسلم لما دفن ولده ابراهيم وقف على قبره فقال (يا بني القلب يحزن والعين تدمع ولا تقول ما يسهط الرب انا لله وانا اليه راجعون يا بني قل الله ربي والاسلام ديني ورسول الله ابي) فبكت الصحابة منهم عمر رضي الله عنه حتى ارتفع صوته فالتفت اليه رسول الله فقال (ما يبكيك يا عمر) فقال يا رسول الله هذا ولدك وما بلغ الحلم ولا جرى عليه القلم ويحتاج الى تلقين مثلك يلقنه التوحيد في مثل هذا الوقت فما حال عمر وقد بلغ الحلم وجرى عليه القلم وليس له ملقن مثلك فبكي النبي عليه السلام وبكت الصحابة معه فنزل جبريل بقوله تعالى (يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة) فتلا النبي عليه السلام الآية فطابت الانفس وسكنت القلوب وشكروا الله * وقال بعضهم الانبياء والصبيان والملائكة لا يسألون وقد اختص نبينا صلى الله عليه وسلم بسؤال امته عنه بخلاف بقية الانبياء وما ذاك الا ان الانبياء قبل نبينا كان الواحد منهم اذا اتى امته وابوا عليه اعتزلهم وعوجلوا بالعذاب واما نبينا عليه السلام فبعث رحمة بتأخير العذاب ولما اعطاه الله السيف دخل في دينه قومه مخافة من السيف فقيض الله فتاني القبر ليستخرجنا بالسؤال ما كان في نفس الميت فثبت المسلم ويزل المنافق * وفي بعض الآثار يتكرر السؤال في المجلس الواحد ثلاث مرات وفي بعضها ان المؤمن يسأل سبعة ايام والمنافق اربعين يوما. ولا يسأل من مات يوم الجمعة وليته من المؤمنين. وكذا في رجب وشعبان ورمضان وهو بعد العيد في ميثقة الله تعالى لكن الله تعالى هو اكرم الاكرمين فالظن على انه لا يؤثر بالسؤال كما في الواقعات المحمودية * وفي كلام الحافظ السيوطي لم يثبت في التلقين حديث صحيح او حسن بل حديثه ضعيف باتفاق جمهور المحدثين والحديث الضعيف يعمل به في فضائل الاعمال * فعلى العاقل ان يموت قبل ان يموت ويحيى بالحياة الطيبة وذلك بظهور سر الحياة له بتربية مرشد كامل كما قال في المتوى

هين كه اسرافيل وقتد اوليا * مرده را زيشان حياتست و نما
جانهای مرده اندر كورتن * بر جهد ز آوازشان اندر كفن
كويد اين آواز ز آواها جداست * زنده كردن كار آواز خداست
ما بمرديم و بكلي كاستيم * بانك حق آمد همه بر خاستيم
مطلق ان آواز خود ازشه بود * كچه از حلقوم عبدالله بود
كفت اورا من زبان و چشم تو * من حواس و من رضا و خشم تو
روكه بي يسمع و بي يبصر توئی * سر توئی چه جای صاحب سر توئی

(روح البیان - ۲۷ - ج)

در اواز دقت زبانی که در بیان داستان پیرو چنگیزی که در عهد عمر برای خدا در کورستان چنگ میزد

چون شدى من كان لله ازوله * حق ترا باشد كه كان الله
كه توى كويم ترا كاهى منم * هرچه كوئى آفتاب روشنم
هرجكا تابم زمشكات دى * حل شد آنجا مشكلات عالمى
ظلمتى را كافتا بش بر نداشت * ازدم ما كرد آن ظلمت چو چاشت

وكما ان لانفاس الاولياء بركة ويمنا للاحياء فكذا للاموات حين المتلقين فانه فرق بين تلقين
الغافل الجاهل وبين تلقين المتيقظ العالم بالله نسأل الله تعالى ان يثبتنا واياكم على الحق المبين
الى ان يأتى اليقين ويجعلنا من الصديقين الذين يتمكنون فى مقام الامن عند خوف اهل التلوين
﴿ لم ترالى الذين ﴾ من رؤية البصر وهو تعجب لرسول الله صلى الله عليه وسلم اى هل رأيت
عجبا مثل هؤلاء ﴿ بدلوا ﴾ غيروا ﴿ نعمة الله ﴾ على حذف المضاف اى شكر نعمته
﴿ كفرا ﴾ بان وضعوه مكانه او بدلوا نفس النعمة كفرا فانهم لما كفروها سلبت منهم
فصاروا تاركين لها محصلين الكفر بدلها كاهل مكة خلقهم الله تعالى واسكنهم حرمه
وجعلهم قوام بيته ووسع عليهم ابواب رزقه وشرفهم بمحمد صلى الله عليه وسلم فكفروا
ذلك ففحطوا سبع سنين واسروا وقتلوا يوم بدر فصاروا اذلاء مسلوبى النعمة وعن عمر وعلى
رضى الله عنهما هم الانجران من قريش بنوا المغيرة وبنوا امية اما بنوا المغيرة فكفيتهم يوم بدر
واما بنوا امية فتمتعوا الى حين كأنهما يتأولان ماسيتلى من قوله تعالى ﴿ قل تمتعوا ﴾ الآية
﴿ واحلوا ﴾ انزلوا ﴿ قومهم ﴾ بارشادهم اياهم الى طريقة الشرك والضلال وعدم التعرض
لحلولهم لدلالة الاحلال عليه اذ هو فرعه كقوله تعالى ﴿ يقدم قومهم يوم القيامة فأوردهم النار ﴾
واسند الاحلال وهو فعل الله الى اكابرهم لان سببه كفرهم وسبب كفرهم امر اكابرهم
اياهم بالكفر ﴿ دار البوار ﴾ اى الهلاك ﴿ جهنم ﴾ عطف بيان لها ﴿ يصلولها ﴾ حال
منها اى داخبا فيها مقاسين لحرها يقال صلى النار صليا قاسى حرها كصلاها ﴿ وبئس القرار ﴾
اى بئس المقر جهنم ﴿ وجعلوا ﴾ عطف على احلوا داخل معه فى حكم التعجب اى جعلوا
فى اعتقادهم الباطل وزعمهم الفاسد ﴿ لله ﴾ الفرد الاحد الذى لا شريك له فى الارض ولا فى
السماء ﴿ اندادا ﴾ اشباها فى التسمية حيث سمو الاصنام آلهة او فى العبادة ﴿ ليضلوا ﴾
قومهم الذين يشايعونهم حسبما ضلوا ﴿ عن سبيله ﴾ القويم الذى هو التوحيد ويوقعوهم
فى ورطة الكفر والضلال وليس الاضلال غرضا حقيقيا لهم من اتخاذ الانداد ولو امكن لما كان نتيجة له
كما كان الاكرام فى قولك جئت لك لكرمنى نتيجة الجوى شبه بالفرض وادخل اللام عليه بطريق
الاستعارة التبعية ونسب الاضلال الذى هو فعل الله اليهم لانهم سبب الضلالة حيث يأمرون
بها ويدعون اليها ﴿ قل ﴾ تهديدا لاولئك الضالين المضلين ﴿ تمتعوا ﴾ انتفعوا بما اتم عليه
من الشهوات التى من جعلتها كفران النعم العظام واستبعا الناس فى عبادة الاصنام وبالفارسية
[بكذرا نيد عمرهاى خود بارزوها وعبادت بتان] ﴿ فان مصيركم ﴾ يوم القيامة ﴿ الى النار ﴾
ليس الا فلا بد لكم من تعاطى ما يوجب ذلك او يقتضيه من احوالكم والمصير مصدر صادر التامة
بمعنى رجع وخبر ان هو قوله الى النار * دلت الآيات على امور * الاول ان الكفران سبب
لزوال النعمة بالكلية كما ان الشكر سبب لزيادتها

شکر نعمت نعمت افزون کند * کفر نعمت از کفایت بیرون کند

و فی حدیث المعراج (ان الله شکا من امتی شکایات . الاولی انی لم اكلفهم عمل القدوهم یطلبون منی رزق القدر . والثانی انی لا ادفع ارزاقهم الی غیرهم وهم يدفعون عملهم الی غیری . والثالث انهم یا کلون رزقی یشکرون غیری ینحونون منی ویصالحون خلقی . والرابع ان العزاة لی وانا الممزوهم یطلبون العزاة من سواى . والخامسة انی خلقت النار لکل کافروهم یجتهدون ان یوقعوا انفسهم فیها) * والثانی ان القرین السوء یجر المرء الی النار ویحله دار البوار فینبئ المؤمن المخلص السی ان یجتنب عن صحبة اهل الکفر والتفان والبدعة حتی لا یسرق طبعه من اعتقادهم السوء وعملهم السی ولهم کثرة فی هذا الزمان واکثرهم فی رئی المتصوفة ای فغان از یارنا جنس ای فغان * همنشین نیک جوید ای مهان

* والثالث ان جهنم دار القرار للاشرار وشدة حرها عما لا یوصف . وعن النعمان بن بشیر رضی الله عنه عن النبی صلی الله علیه وسلم قال (ان اهل النار عذابا رجل فی اخمص قدمیه جمرتان یغلی منهنما دماغه کما یغلی المرجل بالقمیمة) والاخص بفتح الهمزة هو المتجانی من الرجل ای من بطنها عن الارض والغلیان شدة اضطراب الماء ونحوه علی النار لشدة ایقادها . والمرجل بکسر المیم وقع الجیم قدر معروف سواء کان من حدید او نحاس او حجارة او خزف هذا هو الاصح . وقیل هو القدر من النحاس خاصة * وفی الآیة اشارة الی نعمة الوهیه وخالقیة ورازقیة علیهم بدلوها بالکفر والانکار والجحود واحلوا ارواحهم وقلوبهم ونفوسهم وابدانهم دار الهلاک واتزلوا ابدانهم جهنم یصلونها وبش القرار وهی غایة البعد عن الحضرة والحرمان عن الجنان واتزلوا نفوسهم الدركات وقلوبهم العمی والصمم والجهل وارواحهم العلویة اسفل سافلین الطبیعة بتبذیل نعم الاخلاق الملكية الحمیده بالاخلاق الشیطانیة السبعیة الذمیمة وجعلوا لله اندادا من الهوی والدنیا وشهواتها لیسئلوا الناس بالاستتباع عن طلب الحق تعالی والسیر الیه علی اقدام الشریعة والطریقة الموصل الی الحقیقة قل تمتعوا بالشهوات الدنیا ونعمیها فان مصیرکم نار جهنم للابدان ونار الحرمان للنفوس ونار الحسرة للقلوب ونار القطیعة للارواح کافی التأویلات التجمیة ﴿ قل لعبادی الذی آمنوا ﴾ قال بعض الحكماء شرف الله عباده بهذه الیاء وهی خیر لهم من الدنیا وما فیها لان فیها اضافة الی نفسه والاضافة تدل علی المتق لان رجلا لو قال لبعده یا ابن او ولد لا یعتق ولو قال یا ابی او ولدی یعتق بالاضافة الی نفسه كذلك اذا اضاف العباد الی نفسه فیه دلیل ان یعتقهم من النار ولاشرف فوق العبودیة : قال الجامی

کسوت خواجگی و خلعت شاهی چه کند * هر کرا فاشیه بند کیت بر دوشه

وکان سلطان العارفین ابوزید البسطامی قدس سره یقول الخلق یفرون من الحساب وانا اطلبه فان الله تعالی لو قال لی اتنا الحساب عبدی لکفانی شرقا والمقول هنا محذوف دل علیه الجواب ای قل لهم اقیموا وافقوا ﴿ یمیموا الصلوة ینفقوا مآرزقناهم ﴾ ای یداموا علی ذلك . وبالفارسیة [بگو ای محمد صلی الله علیه وسلم یعنی امر کن مر بند کان مرا که ایمان

أوردہ اندرین وجہ کہ نماز گزارید و فقہ کنید تا ایشان بامر تو نماز گزارند و نفقہ دهند از آنجہ عطادادہ بایشان از اموال [و يجوز ان يكون المقول يقيموا وينفقوا على ان يكونا بمعنى الامر وانما اخرجنا عن صورة الخبر للدلالة على التحقق بمضمونهما والمسايرة الى العمل بهما * فان قيل لو كان كذلك لبق اعرا به بالنون * قلنا يجوز ان يبنى على حذف النون لما كان بمعنى الامر * سر او علانية * متصان على المصدر من الامر المقدر اى انفقوا اتفاق سر وعلانية او على الحال اى ذوى سر وعلانية بمعنى مسرين ومعلنين او على الظرف اى وقي سر وعلانية * والاحب فى الاتفاق اخفاء المتطوع واعلان الواجب وكذا الصلوات والمراد حث المؤمنين على الشكر نعم الله تعالى بالعبادة البدنية والمالية وترك التمتع بمتاع الدنيا والركون اليها كما هو صنيع الكفرة * من قبل ان يأتى * قال فى الارشاد الظاهر ان من متعلقة بانفقوا * يوم * وهو يوم القيامة * لا بيع فيه * فيبتاع المقصر ما يتلافى نقصه به وتخصيص البيع بالذكر لاستلزام نفيه نفي الشراء * ولا خلال * ولا مخالفة فيشترع له خليل والمراد المخالفة بسبب ميل الطبع ورغبة النفس فلا يخالف قوله تعالى (الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين) لان الواقع فيما بينهم المخالفة او من قبل ان يأتى يوم القيامة الذى لا انتفاع فيه بمبايعة ولا مخالفة وانما ينتفع فيه بالطاعة التى من جلتها اقامة الصلاة والاتفاق لوجه الله تعالى وادخار المال وترك اتفائه انما يقع غالباً للتجارات والمهاداة فحيث لا يمكن ذلك فى الآخرة فلا وجه لادخاره الى وقت الموت * وفى الآية اشارة الى الاعمال الباطنة القلبية كالإيمان والى الاعمال الظاهرة القلبية كاقامة الصلاة والاتفاق * قال ابوسعيد الخراسانى قدس سره خزائن الله فى السماء وخزائنه فى الارض القلوب لانه تعالى خلق قلب المؤمن بيت خزانته ثم ارسل ريحا فهبت فيه فكنسته من الكفر والشرك والنفق والغش ثم الشأ سحابة فامطرت فيه ثم انبت شجرة فأنمرت الرضى والمحبة والشكر والصفوة والاخلاص والطاعة ثم طاب الظاهر بحسب طيب الباطن * وعن مكحول الشامى رحمه الله اذا صدق المؤمن بصدقة ورضى عنه ربه تقول جهنم يا رب ائذنلى بالسجود شكرالك فقد اعتقت احداً من امة محمد من عذابي ببركة صدقته لاني استحي من محمد ان اعذب امته مع ان طاعتك واجبة على * قال المولى الجامى

هر چه دارى چون شكوفه بر فشان زيرا كه سنك * بهر ميوه ميخورد و هر دم زدست سفله شاخ
 * والاشارة (قل لعبادى) لاعباد الهوى (الذين آمنوا) بنور الناية و هم قوا قدر لعمة الوهيتى و لم يبدلوا كفرا (يقيموا الصلوة) ليلازموا عتبة العبودية و يدعوا المكوف على بساط القرية و يثبتوا فى المناجاة و المكاملة (وينفقوا) على الطالبين المريدين (بما رزقاهم سرا) من اسرار الالهية (وعلانية) من احكام العبودية فى طريق الربوبية (من قبل ان يأتى يوم) وهو يوم مفارقة الارواح عن الابدان (لا بيع فيه) اى لا يقدر على الاتفاق بطريق طلب المعاوضة (ولا خلال) اى ولا بطريق المخالفة من غير طلب العوض لان آلة الاتفاق خرجت من يده و بطل استعداد دعوة الخلق الى الحق و تربيتهم بالتسليك و التزكية و التهذيب و التاديب كفى التأويلات التجمية * الله * مبتدأ خبره * الذى خلق السموات

وما فيها من الاجرام العلوية ﴿ والارض ﴾ وما فيها من انواع المخلوقات وتقدم السماوات لانها بمنزلة الذكر من الاتي ﴿ واتزل من السماء ﴾ اى من السحاب فان كل ما علاك سماء او من الفلك فان المطر منه يتدى الى السحاب ومنه الى الارض على ما دلت عليه ظواهر التصوص . يقول الفقير هو الارجح عندي لان الله تعالى زاد بيان نعمه على عباده فين اولا خلق السماوات والارض ثم اشار الى ما فيها من كليات المنافع لكنه قدم واخر كتأخير تسخير الشمس والقمر ليدل على ان كلا من هذه النعم نعمة على حدة ولو اريد السحاب لم يوجد التقابل التام واباما كان فمن ابتدائية ﴿ ماء ﴾ اى نوعا منه وهو المطر ﴿ فاخرج به ﴾ اى بسبب ذلك الماء الذى اودع فيه القوة الفاعلية كما انه اودع في الارض القوة القابلية ﴿ من الثمرات ﴾ من انواع الثمرات ﴿ رزقا لكم ﴾ تعيشون به وهو بمعنى الرزوق شامل للمطعم والملبوس مفعول لا يخرج ومن للتبيين حال منه ولكم صفة كقولك انفقت من الدراهم انما اولا تبين دليل قوله تعالى (فاخرجنا به ثمرات) كانه قيل اتزل من السماء بعض الماء فاخرج به بعض الثمرات ليكون بعض رزقكم اذ لم ينزل من السماء كل الماء ولا اخرج بالمطر كل الثمار ولا جل كل الرزق ثمر او كان احب القواكه الى نبينا عليه السلام الرطب والبطيخ وكان يأكل البطيخ بالرطب ويقول (بكسر حر هذا يبرد هذا وبرد هذا بحر هذا) فان الرطب حار رطب والبطيخ بارد رطب كما في شرح المصابيح وفي الحديث (من تصبح بسبع تمرات عجوة لم يضره ذلك اليوم سم ولا سحر) قوله تصبح اى اكل وقت الصباح قبل ان يأكل شيئا آخر وعجوة عطف بيان لسبع تمرات وهى ضرب من اجود التمر فى المدينة يضرب الى السواد يحتمل ان يكون هذه الخاصة فى ذلك النوع من التمر ويحتمل ان يكون بدعائه له حين قالوا احرق بطوننا تمر المدينة وفي الحديث (كلوا التمر على الربوق فانه يقتل الديدان فى البطن) وكان عليه السلام يأخذ عنقود الغنبيد يبيده اليسرى ويتناول حبة حبة بيده اليمنى كذا فى الطب النبوى وفى البطيخ والرمان قطرة من ماء الجنة . وروى عن علي كذا الرمان فليس منه حبة تقع فى المعدة الا انارت القلب واخرست الشيطان اربعين يوما . وقال جعفر بن محمد ربح الملائكة ربح الورد وريح الانياس وريح السفرجل وريح الحور ربح الآس ﴿ وسخر لكم الفلك ﴾ بان اقدركم على صنعها واستعمالها بما اهلهمكم كيفية ذلك ﴿ لتجرى ﴾ اى الفلك لانه جمع فلك ﴿ فى البحر ﴾ [در دريا] ﴿ بامرء ﴾ بارادته الى حيث توجهتم وانطوى فى تسخير الفلك تسخير البخار وتسخير الرياح . قال فى شرح حزب البحر قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه لعمرو بن العاص صفلى البحر فقال يا امير المؤمنين مخلوق عظيم يركبه خلق ضعيف دود على عود . وفى انوار المشارق يجوز ركوب البحر للرجال والنساء عند غلبة السلامة كذا قال الجمهور . وكره ركوبه للنساء لان السرة فيه لا يمكنهن غالبا ولا غرض البصر عن المتصرفين فيه ولا يؤمن انكشاف عوراتهن فى تصرفهن لاسيا فيما صغر من السفن مع ضرورتهن الى قضاء الحاجة بحضرة الرجال ﴿ وسخر لكم الانهار ﴾ اى المياه العظيمة الجارية فى الانهار العظام وتسخيرها جعلها معدة لانتفاع الناس حيث يتخذون منها جداول يسقون بها زروعهم وجنائهم وما شبه

ذلك * قال في بحر العلوم اللام فيها للجنس اولمعه اشير بها الى خمسة انهار سيحون نهر الهند وجيحون نهر بلخ ودجلة والفرات نهري العراق والنيل نهر مصر انزلها الله من عين واحدة من عيون الجنة فاستودعها الجبال واجراها في الارض وسخرها للناس وجعل فيها منافع لهم في اصناف معاشهم وسائر الانهار تبع لها وكأنها اصولها * وسخر لكم الشمس والقمر * حال كونهما * داثين * قال في تهذيب المصادر الدأب [دأثم شدن] فالمعنى داثين متصلين في سيرهما لا ينقطعان الى يوم القيامة * وقال في القاموس دأب في عمله كمنع دأبا ويحرك ودؤوبا بالضم جد وتعب . فالمعنى مجدين في سيرهما وانارتها ودرئتهما الظلمات واصلاحهما يصلحان الارض والابدان والنبات لا يفتران اصلا ويفضل الشمس على القمر لان الشمس معدن الانوار الفلكية من البدور والنجوم واصلها في التورانية وانوارهم مقتبسة من نور الشمس على قدر تقابلهم وصفوة اجرامهم * وسخر لكم الليل والنهار * يتعاقبان بالزيادة والتقصان والاضاءة والاظلام والحركة والسكون فيهما اي لمعاشكم ومنامكم ولعقد الثمار وانضاجها * واختلفوا في الليل والنهار ايها افضل * قال بعضهم قدم الليل على النهار لان الليل لخدمة المولى والنهار لخدمة الخلق ومعارض الانبياء عليهم السلام كانت بالليل ولذا قال الامام النيسابوري الليل افضل من النهار * يقول الفقير الليل محل السكون ففيه سر الذات وله المرتبة العليا والنهار محل الحركة ففيه سر الصفات وله الفضيلة العظمى واول المراتب وآخرها السكون كما اشار اليه قوله تعالى في الحديث القدسي (كنت كنزا مخفيا فاحببت ان اعرف فخلقت الخلق) فالخلق يقتضى الحركة المعنوية وما كان قبل الحركة والخلق الاسكون محض وذات بحث فافهم . وسيد الايام يوم الجمعة واذا وافق يوم عرفة يوم الجمعة تضاعف الحج لسبعين حجة على غيره وبهذا ظهر فضل يوم الجمعة على يوم عرفة . وافضل الليالي ليلة المولد المحمدي لولاء ما نزل القرآن ولانعت ليلة القدر وهو الاصح * وآتيكم من كل ما سألتموه * اي اعطاكم مصلحة لكم بعض جميع ما سألتموه فان الموجود من كل صنف بعض ما قدره الله وهذا كقوله تعالى (من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء) فمن للتبعض اوكل ما سألتموه على ان من للبيان وكلمة كل للتكثير كقولك فلان يعلم كل شيء واتاه كل الناس وعليه قوله تعالى (فتحنا عليهم ابواب كل شيء) * قال الكاشفي [وبداد شمارا ازهر] جه خواستيد يعنى آنچه محتاج اليه شما بود خواست وناخواست شما رزاني داشت [وان تمدوا نعمة الله * التي انعم بها عليكم بسؤال وبغيره * لا تحسوها * لا تطيقوا حضرها وعددها ولو اجمالا لكثرتها وعدم نهايتها * وفيه دليل على ان المفرد يفيد الاستغراق بالاضافة واصل الاحصاء ان الحساب كان اذا بلغ عقدا مئيا من عقود الاعداد وضمت له حصة ليحفظ بها ثم استؤتف العدد . والمعنى لا توجد له غاية فتوضع له حصة والتم على قسمين نعمة المنافع لصحة البدن والامن والعافية والتلذذ بالمطاعم والمشارب والملابس والمناكح والاموال والاولاد ونعمة دفع المضار من الامراض والشدائد والفقر والبلاء واجل النعم استواء الخلقة والهام المعرفة [سلمى قدس سره فرموده كه مراد از اين نعمت حضرت

یسمبر ماست صلی اللہ علیہ وسلم کہ سفر بزرگتر و واسطہ نزدیکتر میان حق و خلق اوست
و فی نفس الامر حصر صفات کمال و شرح انوار جمال اواز دائرہ تصور و تخیل بیرون
و از اندازہ تأمل و تفکر افزونست]

بر ذرۃ معارج قدر رفیع تو * فی عقل راه یابد و فی فہم پی برد

﴿ ان الانسان لظلوم ﴾ بلایع فی الظلم یظلم النعمة باغفال شکرها او بوضعها فی غیر موضعها او یظلم
نفسه بتعريضها للحرمان ﴿ کفار ﴾ شدید الکفر ان لها اوظلوم فی الشدة یشکو و یجزع کفار
فی النعمة یجمع و یمنع . واللام فی الانسان للجنس و مصداق الحکم بالظلم و الکفران بعض من وجد
فیہ من افرادہ کما فی الارشاد - روی - انه شکا بعض الفقراء الی واحد من السلف فقره
و اظهر شدة اهتمامہ به فقال ایسرک انک اعمی و لك عشرة آلاف درهم فقال لا فقال اقطع
الیدین و الرجلین و لك عشرون الف درهم فقال لا فقال ایسرک جعل الله انک مجنون
و لك عشرة آلاف قال لا فقال امانتحتجی انک تشکو مولاک و عندک عروض باربعین الف
* و دخل ابن السماک علی بعض الخلفاء و فی یدہ کوز ماء و هو یشر به فقال عظمی فقال لولم تعط
هذه الشربة الایبذل جمیع اموالک و الایبقت عطشان فهل کنت نعدیہ قال نعم قال و لولم تعط
الا بملکک کله فهل کنت تترکہ قال نعم فقال لا تفرح بملکک لا یساوی شربة ماء و ان نعمة
علی العبد فی شربة ماء عند العطش اعظم من ملک الارض کلها بل کل نفس لا یستوی بملک
الارض کلها فلواخذ لحظة حتی انقطع الهواء عنه مات و لو حبس فی بیت حمام فیہ هواء حار
او فی بئر فیہ هواء ثقیل برطوبة الماء ماب غما فی کل ذرة من بدنه نعم لا تحصی

نعمت حق شمار و شکر کذار * نعمش را اگر چه نیست شمار

شکر باشد کلید کنج مزید * کنج خواهی منه زدست کلید

﴿ و الاشارة (الله الذی خلق السموات) سموات القلوب (والارض) ارض النفوس (وازل
من السماء) من سماء القلوب (ماء) ماء الحکمة (فاخرج به من الثمرات) من ثمرات الطاعات
(رزقا) لارواحکم فان الطاعات غذاء الارواح کما ان الطعام غذاء الابدان (و سخر لکم
الفلك) فلك الشریعة (لتجرى فی البحر) فی بحر الطریقة (بامره) بامر الحق لا بامر
الهوى و الطبع لان استعمال فلك الشریعة اذا کان بامر الهوى و الطبع سریعا ینکسر و یفرق
و لا یبلغ ساحل الحقیقة الا بامر اولی الامر و ملاحیه و هو الشیخ الواصل الکامل المکمل
کما قال تعالی (اطیعوا الله و اطیعوا الرسول و اولی الامر منکم) و قال النبی علیہ السلام
(من اطاع امیری فقد اطاعنی و من اطاعنی فقد اطاع الله) و کم من سفن لاریاب الطلب
لما شرعت فی هذا البحر بالطبع انکسرت بنکباء الالهواء و تلاطم امواج الغرة و انقطعت
دون ساحلها (و سخر لکم الانهار) انهار العلوم الدنیة (و سخر لکم الشمس) شمس
الکشف (و القمر) قمر المشاهدات (دائین) لکشف و المشاهدة (و سخر لکم الابل)
لیل البشریة (و النهار) نهار الروحانیة و تسخیر هذه الاشیاء عبارة عن جعلها سببا لاستکمال
استعداد الانسان فی قبول النیض الالهی المختص به من بین سائر المخلوقات و فی قوله (و آتیکم

من كل ماسألتوه) اشارة الى انه تعالى اعطى الانسان في الازل حسن استعداد استدعى منه لقبول الفيض الالهي وهو قوله تعالى (لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم) ثم للابتلاء رده الى اسفل سافلين ثم آتاه من كل ماسأله من الاسباب التي تخرجه من اسفل سافلين وتصدده الى اعلى عليين فاذا امتعت النظر في هذه الآيات رأيت ان العالم بما فيه خلق تبعا لوجود الانسان وسببا لكمالته كما ان الشجرة خلقت تبعا لوجود الثمرة وسببا لكماليتها فالانسان البالغ الكامل الواصل ثمرة شجرة المكونات فافهم جدا (وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها) لان نعمته على الانسان قسمان قسم يتعلق بالخلقوات كلها وقدينا انها خلقت لاستكمال الانسان وهذه النعمة لا يحصى عددها لان فوائدها عائدة الى الانسان الى الابد وهي غير متناهية فلا يحصى عددها وقسم يتعلق بمواطن الوهية وعوارف ربوبيته فهي ايضا غير متناهية (ان الانسان لظلوم) لنفسه بان يفسد هذا الاستعداد الكامل بالاعراض عن الحق والاقبال على الباطل (كفار) لانهم الله اذ لم يعرف قدرها ولم يشكرها وجعلها نعمة لنفسه بعد ما كانت نعمة من ربه كما في التأويلات التجمية ﴿ واذ قال ابراهيم ﴾ واذكر وقت قول ابراهيم في مناجاته اى بعد الفراغ من بناء البيت ﴿ رب اجعل هذا البلد ﴾ [اين شهر مكدرا] ﴿ آمنا ﴾ اهله بحيث لا يخاف فيه من المخاوف والمكاره كالقتل والغارة والامراض المنفرة من البرص والجذام ونحوها فاسناد الامن الى البلد مجاز لوقوع الامن فيه وانما الامن في الحقيقة اهل البلد ﴿ واجنبني وبني ﴾ يقال جنبته كنصرته واجنبته وجنبته اى ابعدته . واماغنى بعدنى واياهم ﴿ ان نعبد الاصنام ﴾ واجعلنا منه في جانب بعيد اى ثبنا على ما كنا عليه من التوحيد وملة الاسلام والبعد عن عبادة الاصنام * قال بعضهم رأى القوم يعبدون الاصنام فخاف على بنيه فدعا * يقول الفقير الجمهور على ان العرب من عهد ابراهيم استمرت على دينه من رفض عبادة الاصنام الى زمن عمرو بن لحي كبير خزاعة فهو اول من غير دين ابراهيم وشرع للعرب الضلالات وهو اول من نصب الاوثان في الكعبة وعبدوها وامر الناس بعبادتها وقد كان اكثر الناس في الارض المقدسة عبدة الاصنام وكان ابراهيم يعرفه فخاف سرايته الى كل بلد فيه واحد من اولاده فدعا فعمم اولاده الصلية من ذلك وهي المرادة من قوله (وبني) فانه لم يعبد احد منهم الصنم لاهي واحفاده وجميع ذريته وذلك لان قرشا مع كونهم من اولاد اسماعيل عبادتهم الاصنام مشهورة واما قوله تعالى في حم الزخرف (وجعلها كلمة باقية في عقبه) فالصحيح ان هذا لا يستلزم تباعد جميع الاحفاد عن عبادة الاصنام بل يكفي في بقاء كلمة التوحيد في عقبه ان لا يتقرض قرن ولا ينقضى زمان الا وفي ذريته من هو من اهل التوحيد قلوا او كثروا الى زمان نينا صلى الله عليه وسلم وقد اشتهر في كتب السير ان بعض آحاد العرب لم يعبد الصنم قط ويدل عليه قوله عليه السلام (لانسبوا مضرفانه كان على ملة ابراهيم) هذا ملاحى من التحقيق ومن الله التوفيق . وانما جمع الاصنام ليشتمل على كل صنم عبد من دون الله لان الجمع المعروف باللام يشمل كل واحد من الافراد كالمفرد باتفاق جمهور ائمة التفسير والاصول والنحو اى واجنبنا ان نعبد احدا محاسنى بالصنم كما في بحر الطهر

وخصها الامام الغزالي بالحجرين اى الذهب والفضة اذ رتبة النبوة اجل من ان يخشى فيها ان تمتد الالهية فى شئ من الحجارة فاستعاذ ابراهيم من الاغترار بمتاع الدنيا * يقول الفقير الظاهر ان الامام الغزالي خصص الحجريين بالذكر بناء على انهما اعظم ما يضل الناس وقد شبه رسول الله صلى الله عليه وسلم طلاب الدرامم والدنانير ببعة الحجارة فقال (تمس عبد الدرامم تمس عبد الدنانير) والا فكل ما هو من قيل الهوى فهو صنم ألا ترى الى قوله تعالى (أفرأيت من اتخذ آلِهَه هَؤُلَاءِ) ولذا قال فى التأويلات النجمية . صنم النفس الدنيا . وصنم القلب العقبى . وصنم الروح الدرجات العلى . وصنم السر عرفان القربات . وصنم الحنفى الركون الى المكاشفات والمشاهدات وانواع الكرامات فلا بد من الفناء عن الكل

سالك بك رو ونحو اندش * أنكه ازما سوى متزه نيست

* قال شيخى وسندى روح الله روحه فى بعض المجالس مع اهل الدنيا كثير واهل العقبى قليل واهل المولى اقل من القليل وذلك كالسلطين والملوك فانهم بالنسبة الى الوزراء اقل وهم بالنسبة الى سائر ارباب الجاه كذلك وهم بالنسبة الى الرعية كذلك فالرعايا كثيرون واقل منهم ارباب الجاه واقل منهم الوزراء واقل منهم السلطين فلا بد من ترك الاصنام مطلقا واعظم الحجب والاصنام الوجود المعبر عنه بالفارسية

هستى بود وجود مغربى لات و منات او بود * نيست بتي چو بود او درهمه سومات تو
وفى الآية دليل على ان عصمة الانبياء بتوفيق الله تعالى وحقيقة العصمة ان لا يخلق الله تعالى فى العبد ذنبا مع بقاء قدرته واختياره ولهذا قال الشيخ ابو منصور العصمة لا تزيل الحنة اى التكليف فينبى للمؤمن ان لا يامن على ايمانه وينبى ان يكون متضرعا الى الله ليثبتته على الايمان كما سأل ابراهيم نفسه ولبيه الثبات على الايمان - وروى - عن يحيى بن معاذ انه كان يقول اللهم ان جميع سرورى بهذا الايمان واخاف ان تنزع منى فسادا هذا الخوف مع رجوت ان لا تنزع منى ﴿ رب ﴾ [اى پروردگار من] ﴿ انهن ﴾ اى الاصنام ﴿ اضالان كثيرا من الناس ﴾ ولذلك سألت منك ان تعصمنى وبني من اضالهن واستعدت بك منة يقول بهن ضل كثير من الناس فكان الاصنام سببا لضلالتهم فذهب الاضلال اليهن وان لم يكن منهن عمل فى الحقيقة كقوله تعالى (وضرتهم الجحوة الدنيا) اى اغتروا بسببها وقال بعضهم كان الاضلال منهن لان الشياطين كانت تدخل اجواف الاصنام وتتكلم - كما حكى - ان واحدا من الشياطين دخل جوف صنم ابى جهل فاخذ يتحرك ويتكلم فى حق النبي عليه السلام كلمات قبيحة فامر الله واحدا من الجن فقتل ذلك الشيطان ثم لما كان الغد واجتمع الناس حول ذلك الصنم اخذ يتحرك ويقول لا اله الا الله محمد رسول الله وانا صنم لا ينفع ولا يضر ويل لمن عبدنى من دون الله فلما سمعوا ذلك قام ابو جهل وكسر صنمه وقال ان محمدا سحر الاصنام : قال الكمال الحنجدى قدس سره

بشکن بت ضرور که در دین عاشقان * یک بت که بشکنتد به از صد عبادت

﴿ فن ﴾ [هر کس که] ﴿ نبغى ﴾ منهم فيما دعوا اليه من التوحيد وملة الاسلام ﴿ فانه منى ﴾

من تبعية فالكلام على التشبيه اى كعضى فى عدم الاتفكاك على و كذلك قوله
(من غشنا فليس منا) اى ليس بعض المؤمنين على ان الغش ليس من افعالهم و اوصافهم
﴿ ومن عصانى ﴾ اى لم يتبعنى فانه فى مقابلة تبغى ك تفسير الكفر فى مقابلة الشكر بترك
الشكر ﴿ فإناك غفور رحيم ﴾ قادر على ان تغفر له وترحمه ابتداء و بعد توبته * وفيه
دليل على ان كل ذنب فله تعالى ان يغفره حتى الشرك الا ان الوعيد فرق بينه وبين
غيره فالشرك لا يغفر بدليل السمع وهو قوله تعالى (ان الله لا يغفر ان يشرك به) وان جاز
غفرانه عقلا فان العقاب حقه تعالى فيحسن اسقاطه مع ان فيه نفعا للعبد من غير ضرر لاحد
وهو مذهب الاشعرى ة وفي التأويلات التجمية قد حفظ الادب فيما قال ومن عصانى وما قال
ومن عصاك لانه بعصيان الله لا يستحق المغفرة والرحمة والاشارة فيه ان من عصانى لملى
لا اغفر له ولا ارحم عليه فان المكافاة فى الطبيعة واجبة ولكن من عصانى فتغفر له وترحم عليه
فيكون من غاية كرمك وعواطف احسانك فإناك غفور رحيم وفى الحديث (ينادى مناد من
تحت العرش يوم القيامة يا امة محمد اتما ما كان لى من قبلكم فقد وهبت لكم) [يعنى كنهى كه
درميان من و شماست بخشيدم] (وبقيت التبعات فتواهبوها وادخلوا الجنة برحمتى) والتبعات
جمع تبعة بكسر الباء ما تتبع به من الحق * وذكر ان يحيى بن معاذ الرازى رحمه الله قال الهى
ان كان ثوابك للمطيعين فرحمتك للمذنبين انى وان كنت لست بمطيع فارجو ثوابك وانا
من المذنبين فارجو رحمتك

نصيب ما ست بهشت اى خدا شناس برو * كه مستحق كرامت كناهكارانند

﴿ ربنا ﴾ [اى پروردگار ما] والجمع لان الآية متعلقة بذريته فالعرض لوصف ربوبية
تعالى لهم ادخل فى القبول ﴿ انى اسكنت من ذرى ﴾ اى بعض ذرى وهم اسماعيل ومن
ولد منه فان اسكانه متضمن لاسكانهم ﴿ بواد غير ذى زرع ﴾ هو وادى مكة قالها حجرية
لا تنبت اى لا يكون فيها شئ من زرع قط كقوله تعالى (قرآنا عربيا غير ذى عوج) يعنى
لا يوجد فيه اعوجاج وما فيه الا الاستقامة لا غير * وفى تفسير الشيخ لانه وادى بين جبلين لم يكن
بها ماء ولا حرث * وفى بحر العلوم واما فى زماننا فقد رزق الله اهله ماء جاريا ﴿ عند بيتك
المحرم ﴾ ظرف لاسكنت كقولك صليت بمكة عند الركن وهو الكعبة والاضافة للتشريف
وسمى محرما لانه عظيم الحرمه حرم الله العرض له بسوء يوم خلق السماوات والارض وحرم
فيه القتال والاصطياد وان يدخل فيه احد بغير احرام ومنع عنه الطوفان فلم يستول عليه
ولذلك سمى عتيقا لانه اعتق منه ة وفي التأويلات التجمية عند بيتك المحرم وهو القلب المحرم
ان يكون بيتا لغير الله كما قال (لا يسكنى ارضى ولا سمائى واما يسكنى قلب عبدى المؤمن)
آنكه ترا كوهر كنجنه ساخت * كعبة جان در حرم سينه ساخت

﴿ ربنا ﴾ كرر النداء ل اظهار كمال العناية بما بعده ﴿ ليقيموا الصلوة ﴾ اللام لام كي متعلقة
باسكنت اى ما اسكنتهم بهذا الوادى البلقع الحالى من كل مرتفق ومرتقى الا لاقامة الصلاة
عند بيتك المحرم لدلالة قوله (بواد غير ذى زرع) على انه لا عرض له دنوى فى اسكانهم عند

(البيت)

البيت المحرم وتخصيص الصلاة بالذكر من بين سائر شعار الدين لفضلها ولان بيت الله لا يسعه الا الصلاة وما في معناها وهي الاصل في اصلاح النفس وكان قريش يمتنعون عن ذلك لزيادة كبرهم ﴿فاجعل افئدة من الناس﴾ جمع فؤاد وهي القلوب ومن التبويض ﴿تهوى اليهم﴾ تسرع اليهم شوقا وتطير نحوهم محبة يقال هوى يهوى من باب ضرب هويا وهويا سقط من علو الى سفل سرعة . وايضا سعد وارتفع كافي كتب اللغة واما مايكون من باب علم فهو بمعنى احب يقال هويه هوى فهو هو احبه وتمديته الى التضمنه معنى الشوق والتزوع . والمعنى بالفارسية [پس نكردان دلهای بعضی از مردمان را كه بكشش محبت بشتابند بسوى ایشان] اى اسماعيل وذريته وهم المؤمنون ولو قال افئدة الناس بدون من التبويضه لازدحت عليهم فارس والروم والترك والهند

آنرا كه چنان جمال باشد * كردل يرد حلال باشد

وانكس كه برانچنان جمالى * عاشق نشود وبال باشد

قال المولى الجامى قدس سره

روى محرم نه كه بران خوش حريم * هست سیه بوش نكارى مقيم

قبله خوبان عرب روى او * سجده شوخان عجم سوى او

﴿وارزقهم﴾ اى ذرى الذين اسكنتهم هناك اومع من يحاز اليهم من الناس وانما لم يخص الدعاء بالمؤمنين كما في قوله (وارزق اهله من الثمرات من آمن منهم بالله واليوم الآخر) اكتفاء بذكر اقامة الصلاة ﴿من الثمرات﴾ من انواعها بان يجعل بقرب منه قرى يحصل فيها ذلك او يجي اليه من الاقطار البعيدة وقد حصل كلاهما حتى انه يجتمع فيه الفواكه الربيعية والصيفية والخريفية في يوم واحد - روى - عن ابن عباس ان الطائف وهي على ثلاث مراحل من مكة كانت من ارض فلسطين فلما دعا ابراهيم بهذه الدعوة رفعها الله ووضعها رزقا للحرم ﴿لعلهم يشكرون﴾ تلك النعمة باقامة الصلاة واداء سائر مراسم المبودية . يقول الفقير اختلف العلماء في ان هذا الدعاء بعد بناء البيت اوقبله اول ما قدم مكة ويؤيد الاول قوله (رب اجعل هذا البلد) فان الظاهر ان الاشارة حسية وقوله (عند بيتك المحرم) وقوله (الحمد لله الذى وهب لى على الكبر اسماعيل واسحق) فان اسحاق لم يكن موجودا قبل البناء . وقال بعضهم الاشارة في هذا البلد الى الموجود في الذهن قبل تحقق البلدية فان الله لما ابان موضعه صحت اشارته اليه والمسئول توجيه القلوب الى الذرية للمساكنة معهم لا توجيهها الى البيت للحج فقط والاقيل تهوى اليه وهو عين الدعاء بالبلدية . يقول الفقير فيه نظرا انه لم لا يجوز ان يكون المعنى على حذف المضاف اى تهوى الى موضعهم الشريف للحج وقد اشار اليه في التيسير حيث قال عند قوله (تهوى اليهم) حجب هذا البيت الى عبادك ليأتوه فيحجوه . قال في الارشاد تسميته اذذاك بيتا ولم يكن له بناء وانما كان نشرا اى مكاتا مرتفعات تاتي السيول فتأخذ ذات اليمين وذات الشمال باعتبار ما كان من قبل فان تعدد بناء الكعبة المعظمة مما لا ريب فيه وانما الاختلاف في كية عدده كما قال الكاشغرى عند

قوله (بيتك المحرم) [مراد موضع خاتمة ضراح است که در زمان آدم بوده و اگر نه بوقت دعاء ابراهيم خاتمة نبوده] والضراح كغراب البيت المعمور في السماء الرابعة كما في القاموس * ويؤيد هذا ما روى ان ابراهيم عليه السلام كان يسكن في ارض الشام وكانت لزوجته سارة تجارية اسمها هاجر فوهبتها من ابراهيم فلما ولدته اسماعيل غارت سارة وحلفت ان يخرجهما من ارض الشام الى موضع ليس فيه ماء ولا عمارة فتأمل ابراهيم في ذلك كما قال الكاشفي خليل متأمل شد وجبرائيل وحى آورد که هر چه ساره ميگويد چنان کن پس ابراهيم يبراقی لشسته وهاجر واسماعيل را سوار کرده باندك زمانى از شام بزمين حرم آمد [فلما اخرجهما الى ارض مكة جاء بها وابنها وهي ترضعه حتى وضعها عند البيت عند ذو حة بمحوق زمزم في اعلى المسجد ولم يكن بمكة يومئذ احد وليس بها ماء ووضع عندها جرابا فيه تمر وسقا. فيه ماء ثم عاد متوجها الى الشام فتبعته ام اسماعيل وجعلت تقول له الى من تكانا هذا البلقع وهو لا يرد عليها جوابا حتى قالت الله امرك بهذا بان تسكننى وولدى في هذا الباقع فقال ابراهيم نعم قالت اذا لا يضيعنا فرضيت ورجعت الى ابنها ومضى ابراهيم حتى اذا استوى على ثنية كداء وهو كساء جبل باعلى مكة اقبل على الوادى اى استقبل بوجهه نحو البيت ورفع يديه فقال (ربنا انى اسكنت) الآية وجعلت ام اسماعيل ترضعه وتأكل التمر وتشرب الماء فنقد التمر والماء فعطشت هي وابنها فجعل يتلبط فذهبت عنه لئلا تراه على تلك الحالة فصعدت الصفا تنظر لترى احدا فلم تر ثم نزلت اسفل الوادى ورفعت طرف درعها ثم سمعت سعى الانسان المجهود حتى اتت المروة وقامت عليها ونظرت لترى احدا فلم تر فلست ذلك سبع مرات فلذلك سعى الناس بينهما بعد الطواف سبع مرات فلما اشرفت على المروة سمعت صوتا فاذا هي بالملك عند موضع زمزم فبحث اى حفر بجناحه حتى ظهر الماء * قال الكاشفي [جشمة زمزم بر كف جبريل يا باثر قدم اسماعيل بديد آمد] فجعلت تحوضه بيدها وتنرف من الماء لسقايتها وهو يفور بعد ما تنرف قال صلى الله عليه وسلم (رحم الله ام اسماعيل لو تركت زمزم) اوقال (لو لم تنرف من الماء لكنت عينا مينا) اى جارية ظاهرة على وجه الارض فشربت وارضعت ولدها فقال الملك لا تخافوا الضيعة فان ههنا بيت الله بينه هذا الغلام وابوه وان الله لا يضيع اهله كفى تفسير الشيخ * قال في الارشاد واول آثار هذه الدعوة ما روى انه مرت رفقة من جرهم تريد الشام وهم قبيلة من اليمن فرأوا الطير تحوم على الجبل فقالوا لا طير الا على الماء فقصدوا اسماعيل وهاجر فرأوها وعندهما عين ماء فقالوا اشركنا في مائك تشركك في البائنا ففعلت وكانوا معها الى ان شب اسماعيل وماتت هاجر فتزوج اسماعيل منهم كما هو المشهور * قال الكاشفي (قبيلة جرهم آنجا داعية اقامت نمودند وروز بروز شوق مردم بران جانب در ترايدست وروى التاويلات النجمية قوله (انى اسكنت) الآية يشير الى محمد صلى الله عليه وسلم فانه كان من ذريته وكان في صلب اسماعيل فتوصل بمحمد صلى الله عليه وسلم الى الله تعالى في اداة هاجر واسماعيل يبنى ان ضيقت اسماعيل ليهلك فقد ضيقت محمدا واهلكه

بیشتر از آمدن زربکان • سکه تو بود بمالم عیان

﴿ربنا﴾ [ای پروردکار ما] ﴿انک تعلم ما نخفی وما نعلن﴾ من الحاجات و غیرها و مقصده ان اظهار هذه الحاجات ليس لكونها غير معلومة لك بل انما هو لاطهار العبودية والافتقار الى رحمتك والاستعجال ليل ايديك

جز خضوع و بندگی و اضطرار • اندرین حضرت ندارد اعتبار

﴿وما يخفى﴾ دائما اذ لا ماضی ولا مستقبل و لاحال بالنسبة الى الله تعالى ﴿على الله﴾ علام الغیوب ﴿من﴾ للاستغراق ﴿شيء﴾ ما ﴿في الارض و لا في السماء﴾ لانه العالم يعلم ذاتی تستوی نسبتہ الى كل معلوم

آنچه پیدا و آنچه پنهانست • همه بادانش تو یکسانست

لا عارضی ولا کسی لیخص بمعلوم دون معلوم کلم البشر و الملك تلخیصه لا یخفی عليك شیء ما فی مکان فافعل بنما هو مصلحتنا فالظرف متعلق یخفی اوشی ما کائن فیهم ما علی انه صفة لشیء الحمد لله الذی وهب لی علی الکبر ﴿على ههنا﴾ مع وهو فی موقع الحال ای وهب لی وانا کبر آیس من الولد قید الهبة بحال الکبر استعظاما للنعمة و اظهارا لشکرها لان زمان الکبر زمان المقم ﴿اسماعيل﴾ سمي اسماعیل لان ابراهيم کان یدعو الله ان یرزقه ولدا ویقول اسمع یا ایل و ایل هو الله فلما رزق به سماه به کافی معالم التزیل • وقال فی انسان العیون معناه بالعبراية مطیع الله روى انه ولد له اسماعیل وهو ابن تسع و تسعين سنة ﴿واسحق﴾ اسمه بالعبراية الضحاک كما فی انسان العیون روى انه ولد له اسحاق وهو ابن مائة وثنی عشرة سنة و اسماعیل یومئذ ابن ثلاث عشرة سنة ﴿ان ربی﴾ و مالک امری ﴿اسمع الدعاء﴾ ای لخبیه من قولهم سمع الملك كلامه اذا اعتد به و فيه اشعار بانه دعا ربه و سأل منه الولد كما قال ﴿رب هب لی من الصالحین﴾ فاجابه و وهب له سؤله حين ما وقع الیأس منه لیكون من اجل النعم و اجلاها ﴿رب اجعلنی مقيم الصلوة﴾ معذ لا لها من اقامت العمود اذا قومته او مواظبا علیها من قامت السوق اذا نفقت ای راجت او مؤدیا لها و الاستمرار یرستفاد من العدول من الفعل الى الاسم حيث لم یقل اجعلنی اقم الصلوة ﴿ومن ذریتی﴾ ای و بعض ذریتی عطف علی المنصوب فی اجعلنی و انما بعض لعلمه باعلام الله تعالى و استقرار عاده فی الأمم الماضية ان یرتبه کفار و هو یخالف قوله ﴿وجعلها کلمة باقية فی عقبه﴾ و الاشارة فی اقامة الصلوة الى ادامة العروج فان الصلوة معراج المؤمن و به یشیر الى دوام السیر فی الله بالله ﴿ربنا و تقبل دعاء﴾ و استجب دعائی هذا المتعلق باجعلنی و جعل بعض ذریتی مقيم الصلوة ثابتن علی ذلك مجتنبین عن عبادة الاصنام و لذلك جی بضمیر الجماعة ﴿ربنا اغفر لی﴾ ای ما فرط منی من ترک الاولى فی باب الدین و غیر ذلك بما لا یسلم منه البشر ﴿ولو الادی﴾ و هذا الاستغفار منه انما کان قبل تبیین الامر له علیه السلام . یعنی [قبل ازلهی بوده و هنوز یأس از ایمان ایشان نداشت] • قال فی الکواشی استغفر لا یؤیه و ما حیایان طمعا فی هدايتهما او ان امه اسلمت فاراد اسلام ایه و ذلك انهم

صرحوا بان زامه كانت مؤمنة ولذا قرأ بعضهم (ولو الدني) وقال الحافظ السيوطي يستبطن من قول ابراهيم (رب اغفر لي ولوالدي) وكان ذلك بعد موت عمه بمدة طويلة ان المذكور في القرآن بالكفر والتبري من الاستغفار له اي في قوله (وما كان استغفار ابراهيم لايه الا عن موعدة وعدها اياه فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه) هو عمه لا ابوه الحقيقي والعرب تسمى العم ابا كما تسمى الحالة اما * قال في حياة الحيوان في الحديث (يلقي ابراهيم اياه آزر يوم القيامة وعلى وجه آزر قتره وغبرة فيقول له ابراهيم ألم اقل لك لاتعص فيقول ابوه فاليوم لا اعصيك فيقول ابراهيم يا رب انك وعدتني ان لاتخزيني يوم يبعثون فأى خزي اخزي - من ابى ان يكون في النار فيقول الله تعالى اني حرمت الجنة على الكافرين ثم يقال يا ابراهيم مات تحت رجلك فينظر فاذا هو بذيخ متلطخ والذبيخ بكسر الذال ذكر الضباع الكثيرة الشعر فيؤخذ بقوائمه ويلقى في النار والحكمة في كونه مسخ ضبعا دون غيره من الحيوان ان الضبع لما كان يغفل عما يجب التيقظ له وصف بالحق فلما لم يقبل آزر النصيحة من اشفق الناس عليه وقبل خديعة عدوه الشيطان شبه الضبع الموصوفة بالحق لان الصياد اذا اراد ان يصيدها رمى في حجرها بحجر فتحسبه شيئا تصيده فتخرج لتأخذه فتصاد عند ذلك ولان آزر لو مسخ كلبا او خنزيرا كان فيه تشويه لحلقه فاراد الله اكرام ابراهيم بجعل ابيه على هيئة متوسطة * قال في المحكم يقال ذبيخته اي ذلته فلما خفض ابراهيم له جناح الذل من الرحمة لم يحشر بصفة الذل يوم القيامة * انتهى كلام الامام الدميري في حياة الحيوان (والمؤمنين) كفاة من ذريته وغيرهم واكتفى بذكر مغفرة المؤمنين دون مغفرة المؤمنات لانهن تبع لهم في الاحكام ولا يذنان باشتراك الكل في الدعاء بالمغفرة جبي بضمير الجماعة وفي الحديث (من عم بدعائه المؤمنين والمؤمنات استجيب له) فمن السنة ان لا يختص نفسه بالدعاء * قال في الاسرار المحمدية اعلم انه يكره للامام تخصيص نفسه بالدعاء بان يذكر ما يذكر على صيغة الافراد لا على صيغة الجمع * قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لا يؤم عبد قومافخص نفسه بالدعاء دونهم فان فعل فقد خانهم) رواه ثوبان بل الاولى ايضا ان كان منفردا ان يأتي بصيغة الجمع فينوي نفسه وآباءه وامهاته واولاده واخوانه واصدقائه المؤمنين الصالحين فيمهمهم بالدعاء وينالهم بركة دعائه وينال الداعي بركاتهم وتوجههم بارواحهم اليه - روى - عن السلف بل عن النبي صلى الله عليه وسلم ان يصيبه بعدد كل مؤمن ومؤمنة ذكره حسنة يعني ان نواه بقلبه حين دعائه فهكذا انهم واعمل في جميع دعواتك انتهى كلام الاسرار (يوم يقوم الحساب) اي ثبت وتحقق محاسبة اعمال المكلفين على وجه العدل استعير له من ثبوت القائم على الرجل بالاستقامة ومنه قامت الحرب على ساق وفي التأويلات (ربنا اغفر لي) اي استرني واعني بصفة مغفرتك لثلاثي وجودي فانه حجاب بيني وبينك

خير مائة هرنيك وبد توي جامي * خلاص از همه مي بايدت زخود بكنيز

(ولو الدني) اي ولما كان سبب وجودي من آهائي العلوي وامهائي اسفل لكيلا يحجبوني وعن رؤيتك (للمؤمنين يوم يقوم الحساب) وهو يوم كان في حساب الله في الازل يقوم

(لكماله)

لكماله كل نفس او قصائمه انتهى * يقول الفقير دعا ابراهيم عليه السلام بالمغفرة وقبدها
يوم القيامة لان يوم القيامة آخر الايام والخلاص فيه من المحاسبة والمناقشة يؤدى الى نجاة
الابد والفوز بالدرجات لانه ليس بعد التخلية بالمعجزة الا التحلية بالمهمة فقدم الاله
والاصل واشدة هذا اليوم * قال الفضيل بن عياض رحمه الله انى لا اغبط ملكا مقربا ولا نبيا
مرسلا ولا عبدا صالحا اليس هؤلاء يعاينون القيامة واهوالها وانما اغبط من لم يخلق لانه
لا يرى احوال القيامة وشدائدها * قال ابوبكر الواسطي رحمه الله الدول ثلاث دولة في الحياة
ودولة عند الموت ودولة يوم القيامة . فاما دولة الحياة فبان يعيش في طاعة الله . ودولة الموت
بان تخرج روحه مع شهادة ان لا اله الا الله . واما دولة النشور فبان يخرج من قبره فيأتيه البشير
بالجنة جملنا الله واياكم من اهل هذه الدول الثلاث التي لا دولة فوقها في نظر اهل السعادة
والغاية ﴿ ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون ﴾ الحسبان بالكسر بمعنى الظن والغفلة
معنى يمنع الانسان من الوقوف على حقيقة الامور والظالمون اهل مكة وغيرهم من كل اهل
شرك وظلم وهو خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمراد تنبيته على ما كان عليه من عدم
حسابه تعالى كذلك نحو قوله تعالى ﴿ ولا تكونن من المشركين ﴾ مع مافيه من الايدان لكونه
واجب الاحتراز عنه في الغاية حتى نهى من لا يمكن تعاطيه . والمعنى دم على ما كنت عليه
من عدم حسابته تعالى غافلا عن اعمالهم ولا تحزن بتأخير ما يستوجبونه من العذاب الاليم
﴿ انما يؤخرهم ليوم ﴾ تعليل للنهي اى لا يؤخر عذابهم الا لاجل يوم هائل ﴿ تشخص
فيه الابصار ﴾ ترتفع فيه ابصار اهل الموقف اى تبقى اعينهم مفتوحة لا تحرك اجفانهم
من هول ما يرونه يعنى ان تأخيره للتشديد والتغليظ لا للغفلة عن اعمالهم ولا لاهالهم يقال
شخص بعصر فلان كمنع واشخصه صاحبه اذا فتح عينيه ولم يطرف بجفنيه ﴿ مهطعين ﴾ حال
مقدرة من مفعول يؤخرهم اى مسرعين الى الداعي مقلبين عليه بالخوف والذل والخشوع
كاسراع الاسير والخائف . وبالفارسية [بشتابند بدوى اسرافيل كه ايشارا بعرضه محشر
خواند] يقال اطع البعير في السير اذا اسرع ﴿ موقني رؤسهم ﴾ اى رافعيها مع ادامة النظر
من غير التفات الى شئ * قال في تهذيب المصادر الاقتاع ان يرفع رأسه ويقبل بطرفه الى
ما بين يديه * وعن الحسن وحوه الناس يوم القيامة الى السماء لا ينظر احد الى احد ﴿ لا يرتد
اليهم طرفهم ﴾ لا يرجع اليهم تحريك اجفانهم حسب ما يرجع اليهم كل لحظة بل تبقى اعينهم
مفتوحة لا تطرف اى لا تنضم وفى الكواشى اصل الطرف تحريك الجفون في النظر ثم سميت العين
طرفا مجازا والمعنى انهم لا يلتفتون ولا ينظرون مواقع اقدامهم لما بهم انتهى ﴿ واقتدتهم ﴾ قلوبهم
﴿ هواء ﴾ خالية من العقل والفهم لفرط الحيرة والدهش كأنها نفس الهواء الخالي عن كل شاغل *
وفى الكواشى تلخيصه الابصار شاخصة والرؤس مقنعة والقلوب فارغة زائلة لهول ذلك اليوم ثبتك الله
واباتافيه * والآية تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتمزية للمظلوم وتهديد للظالم * قال احدين
حضره لواءن لى في الشفاعة ما بدأت الا بظالمى قيل له وكيف قال لاني نلت به ما لم امله بوالدى
قيل وما ذاك قال تمزية الله في قوله ﴿ ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون ﴾ : وفى المتنوى

آن یکی واعظ چو بر تخت آمدی * قاطعان راه را داعی شدی
دست بر می داشت یارب رحم ران * بریدان و مفسدان و طاغیان
بر همه تسخر کنان اهل خیر * بر همه کافر دلان و اهل دیر
او نه کردی آن دعا بر اصفیا * می نه کردی جز خیارا دعا
مرورا گفتند کین معهود نیست * دعوت اهل ضلالت جود نیست
صنعت نیکویی ازینها دیده ام * من دعاشان زین سبب بگزیده ام
خست و ظلم و جور چندان ساختند * که مرا از شر بخیر انداختند
هر گاهی که رو بدنیا کردمی * من ازیشان زخم و ضربت خوردمی
نه کردمی از زخم آن جانب پناه * باز آوردندمی کمر کان براه
چون سبب ساز صلاح من شدند * پس دعاشان بر منست ای هوشمند

* وفي الكواشي، واستدل بعضهم على قيام الساعة بموت المظلوم مظلوما قالوا وجد على جدار الصخرة

نامت عيونك والمظلوم متبه * يدعوك عليك وعين الله لم تم

قال السعدی قدس سره

نخفتست مظلوم از آهش بترس * زدود دل صبح کاهش بترس
ترسی که پاک اندرونی شی * بر آرد سوز جگر یاری
نمی ترسی از کرک ناقص خرد * که روزی بلیکیت برهم درد

والاشارة (ولا تحسبن الله غافلا) ای فی الازل (عما يعمل الظالمون) الیوم یعنی کل عمل یعمله الظالمون لم یکن الله غافلا عنه فی الازل بل کل ذلك كان بقضائه وقدره و ارادته مبنا علی حکمته البالغة جمال سعادة اهل السعادة و شقاوة اهل الشقاوة مودعة فی اعمالهم والاعمال مودعة فی اعمارهم لیلغ کل واحد من الفرقین علی قدمی اعمالهم الشرعیة والطبیعیة الی منزل من منازل السعداء ومنزل من منازل الاشقیاء یوم القيامة فلذا اخر الظالمین لیزدادوا انما یبلغهم منازل الاشقیاء ﴿ وانذر الناس ﴾ ای خوفهم جمیعا با محمد ﴿ یوم یأتیهم العذاب ﴾ ای من یوم القيامة او من یوم موتهم فانه اول ایام عذابهم حیث یعذبون بالسكرات وهذا الانذار للکفرة اصالة وللمؤمنین تبعیة وان لم یکنوا معذین ﴿ فبقول الذین ظلموا ﴾ منهم بالشرك والتکذیب ﴿ ربنا اخرنا ﴾ ردنا الی الدنیا و امهلنا ﴿ الی اجل قریب ﴾ الی امد وحد من الزمان قریب قال سعدی المفقی لعل فی النظم تضییعا والتقدير ردنا الی ذی اجل قریب ای قلیل وهو الدنیا مؤخرا عذابنا ﴿ وقال الکاشفی ﴾ عذاب مارا تأخیر کن و مارا بدنیا فرست و مهلت ده تا مدتی نزدیک او [اخر آجالتا و ابقنا مقدار ما لقیتم به] و نجیب دعوتک ﴿ نجب دعوتک ﴾ جواب للامر ای الدعوة الیک والی توحیدک ﴿ وتبع الرسل ﴾ فیما جاؤنا به ای نتدارک ما فرطنا فیہ من اجابة الدعوة و اتباع الرسل ﴿ او لم تكونوا اقسمتم من قبل ﴾ علی اضرار القول عطفًا علی فیقول ای ینقال لهم ترجعوا و یسکت

در اوائل دفتر چهارم در بیان حکایت آن واعظ که مرآة کبر دعا الظالمین

أَمْ تَوَخَّرُوا فِي الدُّنْيَا وَلَمْ تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ أَيْ حَلَفْتُمْ إِذْ ذَٰلِكَ بِأَلْسِنَتِكُمْ تَكْبِرُوا وَغَرُّرًا ﴿١﴾ مَا لَكُمْ
 مِنْ رِّوَالٍ ﴿٢﴾ بَلَّغْتُمْ عَلَيْهِ مِنَ التَّمَتُّعِ جَوَابَ لِلْقَسَمِ أَوْ بِالسَّنَةِ الْحَالِ حَيْثُ بَنَيْتُمْ شَدِيدًا وَأَمَلْتُمْ
 بَعِيدًا وَلَمْ تَحْدِثُوا أَنْفُسَكُمْ بِالانتِقَالِ عَنْ هَذِهِ الْحَالِ * وَفِيهِ أَشْعَارُ بِإِمْتِدَادِ زَمَانِ التَّأْخِيرِ وَمَا لَكُمْ
 مِنْ زَوَالٍ مِنْ هَذِهِ الدَّارِ إِلَى دَارٍ أُخْرَى لِلْجَزَاءِ فَالْأَوَّلُ مَبْنَى عَلَى انْكَارِ الْمَوْتِ وَالثَّانِي عَلَى
 انْكَارِ الْبَعْثِ ﴿٣﴾ وَفِي التَّأْوِيلَاتِ التَّجْمِيعُ بِشَرْبِهِ إِلَى التَّنَاسُخِ فَانْهَمَ يَزْعُمُونَ أَنَّ لَزَوَالٍ لَهُمْ
 وَلَا لِلدُّنْيَا بَلَّغْتُمْ أَحَدًا مِنْهُمْ إِذَا مَاتَ انْتَقَلَ رُوحُهُ إِلَى قَالِبٍ آخَرَ فَارَادَ بِهَذَا الْجَوَابِ أَنَّ لَوْرَ جَنَاحِكُمْ
 إِلَى الدُّنْيَا لِتَحَقُّقِ عِنْدَكُمْ مَذْهَبِ التَّنَاسُخِ وَمَا أَقْسَمْتُمْ مِنْ قَبْلِ عَلَى أَنَّهُ مَا لَكُمْ مِنْ زَوَالٍ * قَالَ
 فِي التَّعْرِيفَاتِ التَّنَاسُخِ عِبَارَةٌ عَنْ تَعَلُّقِ الرُّوحِ بِالْبَدَنِ بَعْدَ الْمَفَارِقَةِ مِنْ بَدَنِ آخَرَ مِنْ غَيْرِ تَحْلُلٍ
 زَمَانٍ بَيْنَ التَّعَلُّقَيْنِ لِتَعَشُّقِ الذَّاتِ بَيْنَ الرُّوحِ وَالْجَسَدِ ﴿٤﴾ وَسَكَنْتُمْ فِي مَسَاكِنَ الَّذِينَ ظَلَمُوا
 أَنْفُسَهُمْ ﴿٥﴾ بِالشَّرْكِ وَالْمَعَاصِي كَمَا دُورُ غَيْرِ مَعْدِنِينَ لَا تَنْفُسَكُمْ بِمَا لَقُوا مِنَ الْعَذَابِ بِسَبَبِ
 مَا كَتَبُوا مِنَ السَّيِّئَاتِ ﴿٦﴾ وَتَبَيَّنَ لَكُمْ ﴿٧﴾ بِمُشَاهَدَةِ الْآثَارِ وَتَوَاتُرِ الْأَخْبَارِ ﴿٨﴾ كَيْفَ فَعَلْنَا
 بِهِمْ ﴿٩﴾ مِنَ الْإِهْلَاكِ وَالْمَقُوبَةِ بِمَا فَعَلُوا مِنَ الظُّلْمِ وَالْفُسَادِ وَلَيْسَ الْجُمْلَةُ فَاعِلًا لِتَبَيَّنَ لِأَنَّ اسْتِفْهَامَ
 لَهُ صَدْرَ الْكَلَامِ وَلَٰنَ كَيْفَ لَا يَكُونُ الْأَظْرَفَا أَوْ خَيْرًا أَوْ حَالًا بَلْ فَاعِلُهُ مَادَلَتْ هِيَ عَلَيْهِ دَلَالَةً
 وَاضِحَةً أَيْ فَعَلْنَا الْمَجِيبَ بِهِمْ ﴿١٠﴾ وَضَرْبْنَا لَكُمْ الْأَمْثَالَ ﴿١١﴾ أَيْ بَيْنَالَكُمْ فِي الْقُرْآنِ الْعَظِيمِ صِفَاتِ
 مَا فَعَلُوا وَمَا فَعَلَ بِهِمْ مِنَ الْأُمُورِ الَّتِي هِيَ فِي الْفَرَابَةِ كَامِثَالِ الْمَضْرُوبَةِ لِكُلِّ ظَالِمٍ لَتَعْتَبِرُوا بِهِمَا
 وَتَقِيسُوا أَعْمَالَكُمْ عَلَى أَعْمَالِهِمْ وَمَا لَكُمْ عَلَى مَا لَهُمْ وَتَتَفَلَّحُوا مِنْ حُلُولِ الْعَذَابِ الْعَاجِلِ إِلَى
 حُلُولِ الْعَذَابِ الْآجِلِ فَتَرْتَدُّعُوا عَمَّا كُنْتُمْ فِيهِ مِنَ الْكُفْرِ وَالْمَعَاصِي بِغْنَى أَنَّكُمْ سَمِعْتُمْ هَذَا كُلَّهُ
 فِي الدُّنْيَا فَلَمْ تَعْتَبِرُوا فَلَوْ رَجَعْتُمْ بَعْدَ هَذَا الْيَوْمِ لَا يَنْفَعُكُمْ الْمَوْعِظَةُ أَيْضًا : وَفِي الْمَثْنَوِيِّ

قصه آن آبگيرست اى عنود * كه دراوسه ماهى اشكرف بود
 چند صيادى سوى آن آبگير * بر كذشتد و بديدند آن ضمير
 پس شتايدند تادام آوردند * ماهيان واقف شدند و هوشمند
 آنكه عاقل بود عزم راه كرد * عزم راه مشكل ناخواه كرد
 گفت با اينها ندارم مشورت * كه يقين شستم كند از قدرت
 مهر زاد و بود بر جانشان تند * كاهلى و حقتشان بر من زند
 مشورت را زنده بايد نكو * كه ترا زنده كند آن زنده كو
 اى مسافر با مسافر رأى زن * زانكه پايست بست دارد رأى زن
 از دم حب الوطن بكذر مأيسست * كه وطن آن سوست جان اين سوى نيست
 گفت آن ماهى زيرك ره كنم * دل ز رأى و مشورتشان بر كنم
 نيست وقت مشورت حين راه كن * چون على تو آه اندر جاء كن
 شبدر و پنهان روى كن چون عس * سوى دريا عزم كن زين آبگير
 محرم آن آه كيايست و بس * بمرجو و ترك اين كرداب كير
 سينه را پياخت مى رفت آن حذور * از مقام با خطر تا بحر نور

در اواسط دفتر چهارم در بيان قصه آبگير و صيادان و آن سه ماهى الح

همچو آهو كز پی اوسك بود * می دود تادر تش برك بود
 خواب خرگوش و سك اندر پی خطاست * خواب خود در چشم ترسند بكاست
 رنجها بسیار دید و عاقبت * رفت آخر سوی امن و عاقبت
 خویشان افکند در دریای زرف * که نیاید حد آن را هیچ طرف
 پس چو صیادان بیاوردند دام * نیم عاقل را ازان شد تلخ کام
 گفت آه من فوت کردم فرصه را * چون نکشتم همراه آن رهنا
 برگشته حسرت آوردن خطاست * باز ناید رفته یاد آن هب است
 گفت ماهی دگر وقت بلا * چونکه ماند از سایه عاقل جدا
 کوسوی دریا شد و از غم عتیق * فوت شد از من چنان نیکو رفیق
 لیک زان نندیشم و برخود زتم * خویشان را این زمان مرده کنم
 پس بر آرم اشکم خود بر زیر * پشت زیرم می روم بر آب بر
 می روم بری چنانکه خس رود * فی بسباحتی چنانکه کس رود
 مرده کردم خویش و بسپارم بآب * مرگ پیش از مرگ امنست و عذاب
 همچنان مردوشکم بالا فکند * آب می بزدش نشیب و که بلند
 هر یکی زان قاصدان غصه پس برد * که درینا ماهی بهتر ببرد
 پس گرفتش يك صیاد ارچند * پس پروتف کرد و برخاکش فکند
 غلط و غلطان رفت پنهان اندر آب * ماند آن احق می کرد اضطراب
 دام افکندند اندر دام ماند * احق او را دران آتش فشاند
 بر سر آتش بیشت تابه * با حافت كشته او هم خوابه
 او همی جوشید از تفت سیر * عقل می گفتش ألم بأتك نذیر
 او همی گفت از شکنجه و زبلا * همچو جان كافران قالوا یلی
 باز می گفتی که اكرا این بار من * وارهم زین محنت کردن شکن
 من نسازم جز بدر یابی وطن * آب كبر را نسازم من سکن
 آن ندامت از نتیجه رنج بود * فی زعقل روشن چون کنج بود
 می كند او توبه و پیر خرد * بآنك لو ردوا لعادوا می زند

فینبی للمؤمن ان یكثر ذکر الموت فانه لاغیه للمؤمن عن ست خصال . اولها علم یدله
 علی الآخرة . والثانية رفیق یعینه علی طاعة الله وینمعه عن معصية الله . والثالثة معرفة عدوه
 والحذر منه . والرابعة عبرة یعتبر بها . والخامسة انصاف الخلق لکیلا تكون له يوم القيامة
 خصماء . والسادسة الاستعداد للموت قبل نزوله لکیلا یكون مفتضحا يوم القيامة . وقد
 مکروا مکرمهم ای فعلنا بالذین ظلموا مافعلنا والحال انهم قدمکروا فی ابطال الحق وقریر
 الباطل مکرمهم العظیم الذی استفرغوا فی عمله المجهود وجاوزوا فی کل حد معهود بحيث
 لا یقدر علیه غیرهم والمکر الحذیمة وعند الله مکرمهم ای جزاء مکرمهم الذی لا یفلح

﴿ وان ﴾ و صلیہ ﴿ کان مکرمہ ﴾ فی المظم والشدة ﴿ تزول منه الجبال ﴾ مسوی لازالة الجبال عن مقامها معدا لذلك * قال فی الارشاد ای وان کان مکرمہ فی غایة المثانة والشدة وعبر عن ذلك بکونه مسوی ومعدا لذلك لکونه مثلاً فی ذلك ﴿ فلا تحسبن الله مخلف وعده رسله ﴾ بتعذیب الظالمین ونصر المؤمنین واصله مخلف رسله وعده وقدم المفعول الثاني اعلاماً بان لا یخلف وعده احداً فكیف یخلف رسله الذین هم خیرته وصفوته والوعدة عبارة عن الاخبار بإیصال المنفعة قبل وقوعها . والمعنی دم علی ما کنت علیه من الیقین بعدم اخلافنا رسلنا وعدنا ﴿ ان الله عزیز ﴾ غالب لا یماکر قادر لا یدافع ﴿ ذوانتقام ﴾ لا ولیاته من اعدائه * قال فی القاموس انتقم منه عاقبه

[ودر معالم از سر نضی علی رضی الله عنه نقل میکنند کہ این آیت در قصہ نمرود جبار است کہ چون سلامت ابراهیم از آتش مشاهده کرد گفت بزرگ خدایی دارد ابراهیم کہ اورا از آتش رها ید من خواهم کہ بر آسمان روم و اورا بہ بینم اشراف مملکت گفتند کہ آسمان بغایت مرتفع است و بدو رفتن با آسانی میسر نشود نمرود نشنید و فرمود تا صرخی سازند در سه سال بغایت بلند کہ ارتفاع آن پنج هزار کز بود و دو فرسخ عرض آن بود و چون برانجا رفت آسمانرا همچنان دید کہ در زمین میدید روز دیگر آن بنا بنهاد و بادی مهیب بوزید و آن بنا را از بیخ و بنیاد بکند و چون آن صرغ از پای درآمد و خلق بسیار هلاک شد نمرود خشم گرفت و گفت بر آسمان روم و با خدای ابراهیم کہ مناره مرا بیفکند جنک کنم پس چهار کرکس پرورش داد تا قوت تمام گرفتند و صندوقی چهار گوشه ساخت و دو دریکی فوقانی و دیگری تحتانی در راست کرد بر چهار طرف او چهار نیزه کہ زیر و بالا توانستی شد تعبیه نمود پس کرکسانرا کر سنه داشتند و چهار مردار بر سر نیزه ها کرده اطراف صندوق را بر تن کرکسان بستند ایشان از غایت جوع میل بیالا کرده جانب مردار پرواز نمودند و صندوق را کہ نمرود بایک تن در آنجا بود بهوا بعد از شبانروزی نمرود در فوقانی کشاده آسمانرا بر همان حال دید کہ بر زمین میدید رفیق را گفت تا در تحتانی بکشاد گفت بیکر تاجہ می بینی آنکس نکاہ کرد و جواب داد کہ غیر آب چیزی دیگر نمی بینم بعد از شبانروزی دیگر کہ باب فوقانی بکشاد همان حال بود کہ روز سابق مشاهده نمود و رفیق کہ باب تحتانی بکشد و بجزدود و تاریکی چیزی مشہود نبود نمرود بترسیدی [قودی ایہا الطاغی این ترید * قال عکرمہ کان معہ فی التابوت غلام قد حمل القوس والنشاب فرمی بسهم فعاد الیہ السهم متلطخاً بدم سمكة قدفت نفسها من بحر فی الهواء وقيل طائر اصابہ السهم فقال کفیت شغل الہ السماء ثم امر نمرود صاحبه ان یصوب الخشبات وینکس اللحم ففعل فہبطت النور بالتابوت فسمعت الجبال هتیف التابوت والنور ففرغت فظنت انہ قد حدث حادث فی السماء وان الساعة قد قامت فکادت تزول عن اماکنها وهو المراد من مکرمہ * یقال ان نمرود اول من تجبر وقهر و سن سنن السوء واول من لبس التاج فاهلک الله ببغوضة دخلت فی خیاشیمہ فعذب بها اربعین یوما ثم مات

سوى او خصمى كه تير انداخته * پشه كارش كفايت ساخته

وفي المتنوى

اي خنك اترا كه ذلت نفسه * وای آن كز سر كنى شد چون كه او [١]

بندكى اوبه از سلطاني است * كه انا خيردم شیطاني است [٢]

فرق بين وبر كزين توای جليس * بندكى آدم از كبر بليس

ايها المؤمنون اين الانبياء والمرسلون واين الاولياء المقربون واين الملوك الماضية والجبارون المتكبرون مالكم لاتنظرون اليهم ولا تعبدون فاجتهدوا في الطاعات ان كنتم تعلمون واتقوا يوم ترجعون فيه الى الله ثم توفى كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون ﴿١﴾ يوم تبدل الارض غير الارض والسماوات ﴿٢﴾ اي اذكر يوم تبدل هذه الارض المعروفة ارضا اخرى غير معروفة وتبدل السماوات غير السماوات ويكون الحشر وقت التبديل عند الظلمة دون الجسر او يكون الناس على صراط كما روى عن عائشة رضى الله عنها قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله هل تذكرون اهل بيوتكم يوم القيامة قال (اما عند مواطن ثلاثة فلا عند الصراط والكتاب والميزان) قالت قلت يا رسول الله يوم تبدل الارض غير الارض اين الناس يومئذ قال (سألتني عن شئ ما سألتني احد قبلك الناس يومئذ على الصراط) والتبديل قد يكون في الذات كما بدلت الدراهم دنائير وقد يكون في الصفات كما في قولك بدلت الحلقة خاتما اذا اذبتها وغيّرت شكلها والآية تحتلها * نقل القرطبي عن صاحب الافصاح ان الارض والسماء تبدلان مرتين المرة الاولى تبدل صفتها فقط وذلك قبل نفخة الصعق فتناثر كواكبها وتخسف الشمس والقمر اى يذهب نورهما ويكون مرة كالدهان ومرة كاللؤلؤ وتكشف الارض وتسير جبالها في الجو كالسحاب وتسوى اوديتها وتقطع اشجارها وتجعل قاعا صافيا اى بقعة مستوية والمرة الثانية تبدل ذاتها وذلك اذا وقفوا في الحشر فتبدل الارض بارض من فضة لم يقع عليها معصية وهى السامرة والسماء تكون من ذهب كما جاء عن على رضى الله عنه ﴿٣﴾ والاشارة تبدل ارض البشرية بارض القلوب فتضمحل ظلماتها بانوار القلوب وتبدل سموات الاسرار بسموات الارواح فان شمس الارواح اذا تجلت لكواكب الاسرار انمحت انوار كواكبها بسطوة اشعة شمسها بل تبدل ارض الوجود المجازى عند اشراق تجلى انوار الربوبية بحقائق انوار الوجود الحقيقى كما قال (واشرفت الارض بنور ربها) ﴿٤﴾ وبرزوا ﴿٥﴾ اى خرج الخلائق من قبورهم ﴿٦﴾ لله الواحد القهار ﴿٧﴾ اى لحاسبته ومجازاته وتوصيفه بالوصفين للدلالة على ان الامر فى غاية الصعوبة كقوله (لمن الملك اليوم لله الواحد القهار) فان الامر اذا كان لواحد غلاب لا يغالب فلا مستغاث لاحد الى غيره ولا مستجار * يقول الفقير سمعت شيخى وسندى قدس سره وهو يقول فى هذه الآية هذا ترتيب انيق فان الذات الاحدية تدفع بوحدتها الكثرة وبقهرها الآثار فيضمحل الكل فلا يبقى سواه تعالى * قال فى المفاتيح القهار هو الذى لا موجود الا وهو مقهور تحت قدرته مسخر لقضائه عاجز فى قبضته * وقيل هو الذى اذل الجبارة وقصم ظهورهم بالاهلاك ﴿٨﴾ وترى الجرمين يومئذ ﴿٩﴾ اى يوم هم يارزون ﴿١٠﴾ مقرنين ﴿١١﴾ حال من الجرمين قرن بعضهم مع بعض بحسب مشاركتهم

در اواخر دفتر چهارم در بيان ترتيب صفات حاکمان الخ [١٣]

في العقائد الفاسدة او قرتوا مع الشياطين الذين اغووه و اقرنت ايديهم و ارجلهم الى رقابهم
 بالاغلال ﴿ في الاسفاد ﴾ متعلق بمقرنين اي يقرنون في الاسفاد و هي القيود كما في القاموس
 جمع صفة محرقة و اصله الشد يقال صفتة اذا شدته شدا وثيقا ﴿ سرايلهم ﴾ اي قصانهم
 جمع سربال ﴿ من قطران ﴾ هو عصارة الابل و الارز و نحوهما * قال في التفسير هو
 ما يتغلب من الابل فيطبخ فتها به الابل الجربى فيحرق الجرب بحدته و قد تصل حرارته الى
 الجوف و هو اسود متن يسرع فيه اشتعال النار يطلى به جلود اهل النار يعود طلاؤه لهم
 كالسرايل ليجمع عليهم الالوان الاربعة من المذاب لذع القطران و حرقة و اسراع النار
 في جلودهم و اللون الموحش و تن الرياح على ان التفاوت بين القطرانين كالتفاوت بين النارين
 فانه ورد (وان ناركم هذه جزء من سبعين جزءا من نار جهنم) و قدس عليها القطران و نموذجاته
 من عذابه كله في الدنيا و الآخرة و ما بينهما * و قال في التبيان القطران في الآخرة ما يسيل
 من ابدان اهل النار و عن يعقوب (من قطران) و القطر الحاس و الصفر المذاب و الآتي
 المتأخر حره ﴿ و تنفى وجوههم النار ﴾ اي تملوها و تحيط بها النار التي تمس جلدهم
 المسربل بالقطران لانهم لم يتوجهوا بها الى الحق و لم يستعملوا في تدبره مشاعرهم و حواسهم
 التي خلقت فيها لاجله كما تطلع على اقتدتهم لانها فارغة عن المعرفة مملوءة بالجهالات * و في
 بحر العلوم الوجه يعبر به عن الجملة و الذات مجازا و هو ابلغ من الحقيقة اي و تشملهم النار
 و تلبسهم لان خطاياهم شملتهم من كل جانب فجزوا على قدرها حتى الاصرار و الاستمرار
 ﴿ ليجزى الله ﴾ متعلق بمضمر اي يفعل بهم و ذلك ليجزى ﴿ كل نفس ﴾ بجرمة
 ﴿ ما كسبت ﴾ من انواع الكفر و المعاصي جزاء موافقا لعملها ﴿ ان الله سريع الحساب ﴾
 اذ لا يشغله حساب عن حساب فتمه في عجل ما يكون من الزمان فيوفي الجزاء بحسبه او سريع
 المحيي يأتي عن قريب ﴿ و في التأويلات و ترى المجرمين و هم ارواح اجرموا اذا تبعوا النفوس
 و وافقوها في طلب الشهوات و الاغراض عن الحق يومئذ اي يوم التجلي مقيدون في النفوس
 بقيود صفاتها الذميمة الحيوانية و لا يستطيعون للبروز و الخروج لله سرايلهم من قطران
 المعاصي و ظلمات النفوس و هم محجوبون بها عن الله و تنفى وجوههم نار الحسرة و القطيعة
 و الحرمان ليجزى الله كل نفس اي كل روح بما كسبت من نصبة النفس و موافقتها ان الله
 سريع الحساب اي يحاسب الارواح بالسرعة في الدنيا و يجزيهم بما كسبوا في متابعة النفوس
 من المي و الصمم و الجهل و الغفلة و البعد و غير ذلك من الآفات قبل يوم القيامة ﴿ هذا ﴾
 القرآن بما فيه من قنون العظات و القوارع ﴿ بلاغ للناس ﴾ كفاية لهم في الموعظة و التذكير
 * قال في القاموس البلاغ كسحاب الكفاية ﴿ و لينذروا به ﴾ عطف على مقدر و اللام
 متعلقة بالبلاغ اي كفاية لهم فان ينصحوا و ينذروا به ﴿ و في التأويلات اي لينتبهوا بهذا
 البلاغ قبل المفارقة عن الابدان فيتنفخوا به فان الاتقاء بالموت لا ينفع ﴿ و ليعلموا ﴾ بالتأمل
 فيما فيه من الآيات ﴿ انما هو اله واحد ﴾ [انك اوست خدای یکتا] اي لا شريك له
 فيبدوه و لا يعبدوا الها غيره من الدنيا و الهوى و الشيطان و ما يعبدون من دون الله ﴿ و لينذكر

اولوا الالباب اي لذكروا ما كانوا يعملون من قبل من التوحيد وغيره من شؤون الله ومعاملته مع عباده فيرتدعوا عما يردبهم من الصفات التي يتصف بها الكفار ويتدرعوا بما يحصنهم من العقائد الحقّة والاعمال الصالحة * قال اليعاقبة اعلم انه سبحانه ذكر لهذا البلاغ ثلاث فوائد هي الغاية والحكمة في ازال الكتب تكميل الرسل للناس واستكمال القوة النظرية التي منتهى كمالها التوحيد واستصلاح القوة العملية التي هو التدرع بلباس التقوى * قال في بحر العلوم وليذكر اولوا الالباب اي وليتعض ذروا العقول فيختاروا الله ويتقوه في المحافظة على اوامره ونواهيه وبذلك وصي جميع اولي الالباب من الاولين والآخرين قال الله تعالى (ولقد وصينا الذين اوتوا الكتاب من قبلكم وايّاكم ان اتقوا الله) ويكفيهم ذلك عظة ان اتعظوا والعقول في ذلك متساوية فيجزى كل احد منهم على قدر عقله قال النبي صلى الله عليه وسلم (ان في الجنة مدينة من نور لم ينظر اليها ملك مقرب ولا نبي مرسل جميع ما فيها من القصور والغرف والازواج والخدام من النور اعدّها الله للعاقلين فاذا ميز الله اهل الجنة من اهل النار ميز اهل العقل فجعلهم في تلك المدينة فيجزى كل قوم على قدر عقولهم فيتفلتون في الدرجات كما بين مشارق الارض ومغاربها بالف ضعف) * يقول الفقير اشير بالعقلاء ههنا الى من اختاروا الله على غيره وان كانوا متفاوتين في مراتبهم بحسب تفاوت عقولهم وعلومهم بالله وهم المرادون فيما ورد (اكثر اهل الجنة البله) والعقلاء في عليين فالابله وهو من اختار الجنة وتعميهادون من اختار الله وقربه في المرتبة فانه العابد بالمعاملات الشرعية وهذا العارف بالاسرار الالهية والعارف فوق العابد ألا ترى ان مقامه من نور و مقام العابد من الجوهر والنور فوق الجوهر في اللطافة : قال الكمال الحنفي
نست مارا غم طوبى وتمناى بهشت * شيوة مردم تا اهل بود همت بست
وقال المولى الجامى

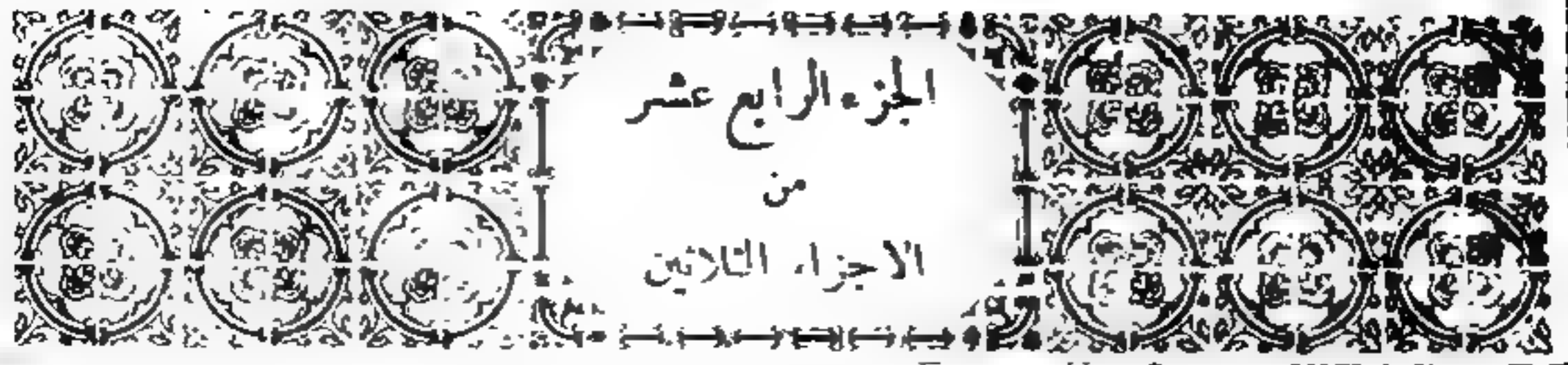
يا من ملكوت كل شى بيده * طوبى لمن ارتضاك ذخره الفده

اين پس كه دلم جز توندارد كامى * توخواه بده كام دلم خواه مده

جعلنا الله ممن اختاره على غيره في المحافظة على حدوده واتعظ بموعظته ونصيحته وخلص له امر محياه وسماته ورزقنا الفوز بشرف عفو ومرضاته برسوله محمد وعترته الطيبين الطاهرين آمين

تمت سورة ابراهيم بعون الله الكريم صبيحة اليوم الاول من ذى الحجة

من سنة ثلاث ومائة والف



﴿ تفسیر سورة الحجر وهي مكية وآياتها تسع وتسعون كما في التفسير الشريفة ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ الر ﴾ اسم للسورة وعليه الجمهور اى هذه السورة مسماة بالر * وقال الكاشفي (علمارا
در حروف مقطعه اقاويل بسيارست جمی بر آئند که مطلقا در باب آن سخن گفتن سلوک
سبیل جراتست . و درینابیع آورده که فاروق را از معنی این حروف پرسیدند فرمودند
اگر دروی سخن گویم متکلف باشم و حق تعالی پیغمبر خود را فرموده که بگو و ما انا
من المتکلفین [يقول الفقير انما عد حضرة الفاروق رضى الله عنه المقال فيه من باب التكلف
لا من قيل ما يعرف بالذوق الصحيح والمنشرب الشافي واللسان قاصر عن افادة ما هو كذلك
على حقيقته لانه ظرف الحروف والالفاظ لا ظرف المعاني والحقائق ولا مجال له لكونه
منتهيا مقيدا ان يسع فيه ما لانهاية له * وفيه اشعار بان الكلام فيه ممكن في الجملة . واما قول من قال
ان هذه الحروف من اسرار استأثر الله بعلمها ففي حق القاصرين عن فهم حقائق القرآن
والحالين عن ذوق هذا الشأن وعلم عالم المشاهدة والعيان والا فالذى استأثر الله بعلمه انما هي
المتنعات وهي ما لم يشم رائحة الوجود بل بقي في غيب العلم المكنون بخلاف هذه الحروف
فانها ظهرت في عالم العين وما هو كذلك لابد وان يتعلق به علم الاكملين لكونه من مقدوراتهم
فالفرق بين علم الخالق والمخلوق ان علم الخالق عام شامل بخلاف علم المخلوق فافهم هذا الله
[وبعضى گویند هر حرفی اشارت با سببست چنانچه در ال الف اشارت باسم الله است
ولام باسم جبریل ورا باسم حضرت رسول صلی الله علیه وسلم این کلام از خدای تعالی
بواسطه جبریل بر رسول رسیده] ﴿ تلك ﴾ السورة العظيمة الشأن ﴿ آيات الكتاب ﴾
الكامل الحقيق باختصاص اسم الكتاب على الاطلاق على ما يدل عليه اللام اى بعض من جميع
القرآن او من جميع المتزل اذ ذاك او آيات اللوح المحفوظ ﴿ وقرآن ﴾ عظيم الشأن ﴿ مبین ﴾
مظهر لما في تضاعيفه من الحكم والمصالح اولسبيل الرشيد والتي اوفارق بين الحق والباطل
والحلال والحرام فهو من ابان المتعدى ويمكن ان يجعل من اللازم الظاهر امره في الاعجاز
او الواضحة معانيه للمتدبرين او الذين اتزل عليهم لانه يلقنهم واساليبهم وعطف القرآن
على الكتاب من عطف احدى الصفتين على الاخرى اى الكلام الجامع بين الكتابية
والقرآنية ﴿ وفي التاويلات النجمية يشير بكلمة (تلك) الى قوله (الر) اى كل حرف

من هذه الحروف حرف من آية من (آيات الكتاب و) هي (قرآن مبین) * فالالف اشارة الى آية (الله لا اله الا هو الحي القيوم) * واللام اشارة الى آية (ولله ملك السموات والارض يغفر لمن يشاء) * والراء اشارة الى آية (ربنا ظلمنا) فالله تعالى اقسم بهذه الآيات الثلاث باشارة هذه الحروف الثلاثة ثم اقسم بجميع القرآن بقوله (وقرآن مبین) ﴿ربما﴾ رب ههنا للتكثير كما في معنى اللبيب. والمعنى بالفارسية (اي بساوقت كه) ﴿يود﴾ يتمنى في الآخرة ﴿الذين كفروا﴾ بالقرآن وبكونه من عند الله ﴿لو كانوا مسلمين﴾ يعني في الدنيا مسلمين لاحكام الله تعالى واوامره ونواهيه ومفعول يود محذوف لدلالة لو كانوا مسلمين عليه اي يودون الاسلام على ان لو التمني حكاية لودادتهم فلا تقتضى جوابا وانما جي بها على لفظ الغيبة نظرا الى انهم مخبر عنهم ولو نظر الى الحكاية لقل لو كنا مسلمين واما من جعل لوالواقعة بمفعول يفهم منه معنى التمني حرفا مصدرية فمفعول يود عنده لو كانوا مسلمين على ان يكون الجملة في تأويل المفرد وفي الحديث (اذا كان يوم القيامة واجتمع اهل النار ومنعهم من شاء الله من اهل القبلة قال الكفار لمن في النار من اهل القبلة ألسن مسلمين فقالوا بلى قالوا فما اغنى عنكم اسلامكم وانتم معنا في النار قالوا كانت لنا ذنوب فاخذنا بها فيغضب الله لهم بفضل رحمته فيأمر بكل من كان من اهل القبلة في النار فيخرجون منها فحينئذ يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين) وفي الحديث (لا يزال الرب يرحم ويشفع اليه حتى يقول من كان من المسلمين فليدخل الجنة فعند ذلك يتمنون الاسلام) اي يتمنونه اشد التمني ويودونه اشد الودادة والاقفص الودادة ليست بمختصة بوقت دون وقت بل هي مستمرة في كل آن يمر عليهم قبل دخول النار وبعده كما يدل عليه رب التكثيرية * وقال بعضهم ربما يود الذين فسقوا لو كانوا مطيعين وربما يود الذين كسلوا لو كانوا مجتهدين وربما يود الذين غفلوا لو كانوا ذاكرين

اكر مرده مسكين زبان داشي * بفریاد وزاری فغان داشي

كه اي زنده چون هست امكان كفت * لباز ذكر چون مرده برهم مخفت

جو مارا بغفلت بشد روزگار * تو باری دمی چند فرصت شمار

* وقال عبد الله بن المبارك ما خرج احد من الدنيا من مؤمن وكافر الا على ندامة وملامة لنفسه فالكافر لما يرى من سوء ما يجازي به والمؤمن لرؤية تقصيره في القيام بموجب الخدمة وترك الحرمة وشكر النعمة * وقال ابن العرجي الكفران هنا كفران النعمة ومعناه ربما يود الذين جهلوا نعم الله عندهم وعليهم ان لو كانوا شاكرين عارفين برؤية الفضل والمنة * يقول الفقير عبارة الكفر وان كانت شاملة لكفر الوحدة وكفر النعمة لكن الآية نص في الاول ولا مزاحمة في باب المعاني الثواني التي هي من قيل الاشارات القرآنية والمدلولات المحتملة فعملك العمل بالكل فانه سلوك خيرا السبل ﴿ذرهم﴾ اي دع الكفار يا محمد عن التهي عمام عليه بالتذكرة والنصيحة لاسيل الى ارجعوا عنهم عن ذلك * والآية منسوخة بآية القتال كما في بحر العلوم * قال الكاشغري [امر تهوين وتحقير است] يعني كافرين درجة حابند دست ازیشان بدار تا در دنیا [بأكلوا] كالانعام ﴿وتمتعوا﴾ بدنياهم وشهواتها والمراد

دوامهم على ذلك لا احداثه فانهم كانوا كذلك وما امران بتقدير اللام لدلالة ذرهم عليه
او جواب امر على التجوز لان الامر بالترك يتضمن الامر بهما اى دعهم وبالغ في تخليتهم
وشأنهم بل مرهم بتعاطى ما يتعاطون ﴿ ويلهم ﴾ اى يشغلهم عن اتباعك او عن الاستعداد
للمعاد ﴿ الامل ﴾ التوقع لطول الاعمار وبلوغ الاوطار واستقامة الاحوال وان لا يلقوا
في العاقبة والمآل الاخيرا : قال الصائب

درس ابن غافلان طول امل داني كه جيست * اشيان كردست ماري در كيوتر خانه
• قال في بحر العلوم ان الامل رحمة لهذه الامة لولاه لتمطل كثير من الامور وانقطع اغلب
اسباب العيش والحياة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (انما الامل رحمة الله لامنى لولا الامل
ما ارضعت ام ولدا ولا غرس غارس شجرا) رواه انس والحكمة لا تقتضى اتفاق الكل على
الاخلاص والاقبال الكلى على الله فان ذلك مما يخجل بامر المعاشر ولذلك قيل لولا الحق
لحربت الدنيا • قال بعضهم لو كان الناس كلهم عقلاء لما اكلنا رطباً ولا شربنا ماء بارداً يعني
ان العقلاء لا يقدمون على صعود النخيل لاجتناء الرطب ولا على حفر الآبار لاستنباط الماء البارد كما
في البواقي • قال في شرح الطريقة الامل ارادة الحياة للوقت للتراخي بالحكم والجزم اعني بلا استثناء
ولا شرط صلاح وهو مذموم في الشرع جدا وغوائله اربع الكسل في الطاعة وتأخيرها
وتسويف التوبة وتركها وقسوة القلب بعد ذكر الموت والحرص على جمع الدنيا والاشتغال
بها عن الآخرة ﴿ فسوف يعلمون ﴾ سوء صنيعهم اذا عاينوا جزاءه وهو وعيد لهم • قل
في التأويلات التجمية قوله (ذرهم يأكلوا ويتمتعوا ويلههم الامل) تهديد لنفس ذافت حلاوة
الاسلام ثم عادت الى طبعها الميشوم واستحلت مشاربها من نعيم الدنيا واستحسنت زخارفها
فيهددها باكل شهوات الدنيا والتمتع بنعيمها ثم قال (فسوف يعلمون) ما خسروا من انواع
السعادات والكرامات والدرجات والقربات ومافات منهم من الاحوال السنية والمقامات
العلية وما اورثتهم الدنيا الدنية من البعد من الله والمقت وعذاب نار القطيعة والحرمان
﴿ وما اهلكنا ﴾ شروع في بيان سر تأخير عذابهم الى يوم القيامة وعدم نظمهم في سلك الامم
الدارجة في تسجيل العذاب اى وما اهلكنا ﴿ من قرية ﴾ من القرى بالحذف بها وباهلها كما
فعل ببعضها او باخلائها عن اهلها غب اهلها كما فعل بآخرين ﴿ الاولها ﴾ في ذلك الشأن
﴿ كتاب ﴾ اى اجل مقدر مكتوب في اللوح المحفوظ واجب المراجعة بحيث لا يمكن تبديله
لوقوعه حسب الحكمة المقضية له ﴿ معلوم ﴾ لا يفسى ولا ينفل حتى يتصور التخلف
عنه بالتقدم والتأخر ، فكتاب مبتدأ خبره الظرف والجملة حال من قرية فانها لعمومها لاسيما
بعد تأكده بكلمة من في حكم الموصوفة كما اشير اليه . والمعنى وما اهلكنا قرية من القرى
في حال من الاحوال الاحال ان يكون لها كتاب اى اجل مؤقت لهلكها قد كتبناه لانها كما
قبل بلوغه معلوم لا ينفل عنه حتى تمكن مخالفته بالتقدم والتأخر او صفة للقرية المقدرة التي
لا بد من المذكورة على المختار فيكون بمنزلة كونه صفة للمذكورة اى وما اهلكنا قرية
من القرى الا قرية لها كتاب معلوم وتوسط الواو بينهما وان كان القياس عدمه للايذان

طریق بدست آر و صلحی بجوی * شفیعی برانکیز و عذری بکوی

۲۰ که این لحظه صورت نه بندامان * چو پیمانه پرشد بدور زمان

الشيخ الأكبر قدس سره الاطهر

جتا مثل مجنون بللی * شغفا حب جیران بسلمی

یعنی جتا من الازل الى الابد مجنون عشق المعشوق الوجه الحق وحب المحبوب الجمال المطلق
کاجن مجنون مجنون عشق المعشوق لیلی الخلق وحب المحبوب الجمال المقید : قال الصائب
روزن عالم غیبت دل اهل جنون * من وآن شهرکه دیوانه فراوان باشد

﴿لوما﴾ حرف تخفیف یعنی هلا وبالفارسیة [چرا] ﴿تأینا﴾ [نمی آری] قالہ
للتعمیة فی قوله ﴿بالملائكة﴾ يشهدون بصحة نبوتك وبعضدوتك فی الانذار کقوله تعالی
(لولا انزل علیه ملک فیکون معذیرا) یعنی ! اکبر راست می گویی کہ پیغمبری فرشتگانرا
حاضر کن تا بحضور ما کوامی دهند برسات تو [او یماقبوننا علی التکذیب کما انت الامم
المکذبة لرسولهم ﴿ان کنت من الصادقین﴾ فی دعواک فان قدرة الله علی ذلك مما لاریب فیہ
وکذا احتیاجک الیه فی تمشیة امرک فقال الله تعالی فی جوابهم ﴿مانزل الملائكة الا بالحق﴾
ای ملائسا بالوجه الذی یحق ملائسة التزیل به مما تقتضیه الحکمة وتجری به السنة الالهیة والذی
اقترحوه من التزیل لاجل الشهادة لیدیهم وهم هم ومنزلتهم فی الحفارة والهوان منزلتهم
مما لا یکاد یدخل تحت الصحة والحکمة اصلا فان ذلك من باب التزیل بالوحی الذی لا یکاد
یفتح علی غیر الانبیاء العظام من افراد کمل المؤمنین فکیف علی امثال اولئک الکفرة اللثام
وانما الذی یدخل فی حقهم تحت الحکمة فی الجملة هو التزیل للتعذیب والاستئصال کافعل
باضرابهم من الامم السالفة ولوفعل ذلك لاستؤصلوا بالمرءة ﴿وما كانوا اذن منظرین﴾ اذن
جواب وجزاء لشرط مقدر وهی مرکبة من اذ وهو اسم بمعنى الحین ثم ضم الیه ان فصار
اذان ثم استقلوا الهمزة فحذفوها فجئی لفظه ان دلیل علی اضمار فعل بعدها
والتقدير وما كانوا اذان کان ما طلبوه منظرین والانظار التأخیر . والمعنی ولونزلنا الملائكة
ماکانوا مؤخرین بعد نزولهم طرفه عین کذاب سائر الامم المکذبة المستهزئة ومع استحقاقهم
لذلك قد جرى قلم القضاء بتأخیر عذابهم الی يوم القيامة لتعلق العلم والارادة بازديادهم عذابا
وبایمان بعض ذرارهم * وفی تفسیر الکاشفی (مانزل الملائكة الا بالحق) مکر بوحی نازل
بعذاب : یعنی ملک را بصورت اصلی وقتی توانند دید که بجهت عذاب نازل شوند چنانچه
قوم نمود جبریل رادر زمان صبحه دیدند یا بوقت مرک چنانچه همه کس می بینند (وما كانوا
اذن) ونباشند آن هنگام کہ ملائکه را بدین صورت فرستیم (منظرین) از مهلت داد کان یعنی
فی الحال معذب شوند [انا نحن ﴾ لعظم شأننا وعلو جانبنا ونحن لیست بفصل لانها بین
اسمین وانما هی مبتدا کافى الکواشی ﴿نزلنا الذکر﴾ ذلك الذکر الذی انکروه وانکروا
نزوله علیک ولسبوک بذلك الی الجنون وعموا منزله حیث بنوا الفعل للمفعول ایما الی انه امر
لامصدرله وفعل لا فاعله * قال الکاشفی [و ذکر بمعنی شرف نیز می آید یعنی این
کتاب موجب شرف خوانندگانت] یعنی فی الدنيا والآخرة کما قال تعالی (بل آیتناهم
بذکرهم) ای بما فیہ شرفهم وحرزهم وهو الکتاب ﴿واناله لحافظون﴾ فی کل وقت من کل
مالا یلیق به کالطمن فیہ والمجادلة فی حقته والتکذیب له والاستهزاء به والتحریف والتبديل

والزيادة والتقصان ونحوها واما الكتب المتقدمة فلما لم يتول حفظها واستحفظها الناس تطرق اليها الخلل * وفي التبيان او حافظون له من الشياطين من وساوسهم وتخاليطهم : يعني [شيطان نتواند که در وجهی از باطل بیفزاید یا چیزی از حق کم کند] * قال في بحر العلوم حفظه اياه بالصرفه على معنى ان الناس كانوا قادرين على تحريفه وقصاته كما حرفوا التوراة والانجيل لكن الله صرفهم عن ذلك او يحفظ العلماء وتصنيفهم الكتب التي صنفوها في شرح الفاظه ومعانيه ككتب التفسير والقراآت وغير ذلك : وفي المستوى

مصطفى را وعده کرد الطاف حق * صکر بمیری تو نمیرد این سبق من کتاب معجزت را رافم * پیش و کم کن را زقرآن مانم من ترا اندر دو عالم حافظم * طاعتانرا از حدیث دافم کس نتاند پیش و کم کردن درو * تو به از من حافظی دیگر مجو روقت را روز روز افزون کنم * نام تو بر زرو بر قره زخم منبر و محراب سازم بهرتو * در محبت قهر من شد قهر تو چاکرانت شهرها گیرند و جاہ * دین تو صکیرد زماهی تا بماء تا قیامت باقیش داریم ما * تو مژم از نسخ دین ای مصطفی

وعن ابی هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان الله يبعث لهذه الامة على رأس كل مائة سنة من يجدد لها دينها) ذكره ابوداود في سننه * وفيما ذكر اشارة الى ان القرآن العظيم مادام بين الناس لا يخلو وجه الارض عن المهرة من العلماء والقراء والحفاظ - روى - (انه يرفع القرآن في آخر الزمان من المصاحف فيصبح الناس فاذا الورق ابيض يلوح ليس فيه حرف ثم ينسخ القرآن من القلوب فلا يذكر منه كلمة ثم يرجع الناس الى الاشعار والاعاني واخبار الجاهلية) كما في فصل الخطاب * فعلى العاقل التمسك بالقرآن وحفظه نظما ومعنى فان النجاة فيه وفي الحديث (من استظهر القرآن خفف عن والديه العذاب وان كان مشركين) وفي حديث آخر (اقرأوا القرآن واستظروا فان الله لا يهذب قلبا وعى القرآن) وفي حديث آخر (لو جعل القرآن في اهاب ثم اتى في النار ما احترق) اي من جعله الله حافظا للقرآن لا يمحرق * وسئل الفرزدق لم يهجوكم جرير بالقيد فقال قال لي ابى يوما تعالى فذهبت اثره حتى جئنا الى بادية فرأينا من بعيد شخصا يجلس تحت شجرة مشغولا بالعبادة فقير ابى اوضاعه فمشى على مسكنة وذلة فلما قرب منه خلع نعليه وسلم بالخصوع والخشوع عليه وهو لم يلتفت اليه ثم تضرع ثانيا فرفع رأسه ورد سلامه ثم خاطبه ابى بالتواضع اليه وقال ان هذا ابني وله قصائد من نفسه فقال مرة قل لابنك تعلم القرآن واحفظه

در قیامت نرسد شعر بفریاد کنی * که سراسر سخفتش حکمت یونان گردد کما قال مولانا سيف الدين التاري وكان من كبار العلماء رأيت لبعضهم كلمات في الدنيا عالية ثم رأيت حال الرحلة عن الدنيا في غاية الضعف والتشويش وقد ذهب عنه التحقيقات والمعارف في ذلك الوقت فان الامر الحاصل بالتعامل والتكلف كيف يستقر حال الهرم والامراض

وضف الطبيعة سببا حال مفارقة الروح قال ثم رجعا من عنده فبكيت فقال ابى لم تبكى يا بنى ونور عيني قلت لم لا ابكى وقد التفت الى شخص وانت من فضلاء الدهر وفصحائه وهو لم يلتفت اليك اصلا قال اسكت هو امير المؤمنين على بن ابى طالب رضى الله عنه فقلت الآن هو امرنى بحفظ القرآن فقال نعم فمهدت ان احفظه وقيت قدسى بالادهم حتى حفظته ثم اطلقت فانظر الى اهتمامه وحفظه * قيل اشتغل الامام زفر رحمه الله في آخر عمره بتعليم القرآن وتلاوته ستين ثم مات ورآه بعض شيوخ عصره في منامه فقال لولاستان لهلك زفر * قال الكاشغرى [وكويند ضمير عائذ بحضورت رسالت است يعنى نكهبان وليم از مضرت اعدا] كما قال تعالى (والله بمصمك من الناس)

كر جله جهاتم خصم کردند * نترسم چون نكهدارم توباشى
زشادى در همه عالم نكنجم * اكر يك لحظه غمخوارم توباشى

والاشارة (انا نحن نزلنا الذكر) فى قلوب المؤمنين وهو قول لا اله الا الله نظيره قوله تعالى (اولئك كتب فى قلوبهم الايمان) وقوله (هو الذى ازل السكينة فى قلوب المؤمنين) فالنافق يقول لا اله الا الله ولكن لم ينزله الله فى قلبه ولم يحصل فيه الايمان (وانا له لحافظون) اى فى قلوب المؤمنين ولو لم يحفظ الله الذكر والايمان فى قلوب المؤمن لما قدر المؤمن على حفظه لانه ناس * ولقد ارسلنا * اى رسلا وانما لم يذكر لدلالة ما بعده عليه * من قبلك * متعلق بارسلنا * فى شيع الاولين * اى فرقهم واحزابهم جمع شيعة وهى الفرقة المتفقة على طريقة ومذهب سموا بذلك لان بعضهم يتابع بعضا ويتابعه من شايعه اذا تبعه ومنه الشيعة وهم الذين شايعوا عليا وقالوا انه الامام بعد رسول الله واعتقدوا ان الامامة لا تخرج عنه وعن اولاده وازافته الى الاولين من اضافة الموصوف الى صفة عند الفراء والاصل فى الشيع الاولين ومن حذف الموصوف عند البصريين اى فى شيع الامم الاولين ومعنى ارسالهم فيهم جعل كل منهم رسولا فيما بين طائفة منهم ليتابعوه فى كل ما يأتى وما يذرى من امور الدين وما يأتىهم من رسول * اى ما اتى شيعة من تلك الشيع رسول خاص بها * الا كانوا به يستهزئون * كما يفعله هؤلاء الكفرة وفيه تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم بان هذه عادة الجهال مع الانبياء والجملة فى محل الثصب على انها حال مقدرة من ضمير معمول فى يأتىهم اذا كان المراد بالآتيان حدوثه اوفى محل الرفع على انها صفة لرسول فان محله الرفع على الفاعلية اى الارسل كانوا به يستهزئون * كذلك * اى كادخالنا الاستهزاء فى قلوب الاولين * نسلكه * اى ندخل الاستهزاء. والسلك ادخال الشيء فى الشيء كادخال الحيط فى الحيط اى الابر والريح فى المطعون * فى قلوب المجرمين * على معنى انه يخلفه ويزينه فى قلوبهم والمراد بالمجرمين مشركو امكة ومن شايعهم فى الاستهزاء والكذب * لا يؤمنون به * اى بالذكر وهو بيان للجملة السابقة واختار المولى ابوالسمود رحمه الله ان يكون ذلك اشارة الى ما دل عليه الكلام السابق من القاء الوحى مقرونا بالاستهزاء وان يعود ضمير نسلكه وبه الى الذكر على ان يكون لا يؤمنون به حالا من ضمير نسلكه. والمعنى اى مثل ذلك المسلك الذى سلكناه فى قلوب اولئك المستهزئين

برسلهم وبما جاؤا به من الكتب نسلک الذکر فی قلوب اهل مكة او جنس المجرمين حال
کونه مکذبا غير مؤمن به لانهم كانوا يسمعون القرآن بقراءة النبي صلى الله عليه وسلم فيدخل
فی قلوبهم ومع ذلك لا يؤمنون لعدم استعدادهم لقبول الحق لكونهم من اهل الخذلان
: قال السعدي قدس سره

کسی را که پندار در سر بود * پندار هر کز که حق بشنود
زعلمش ملال آید از وعظنتک * شقائق پیاران نروید ز سنک

* قال سعدي الملقى مکذبا ای حال الالتقاء من غير توقف کقوله تعالى ﴿ فلما جاءهم ما عرفوا
کفروا به ﴾ ای فی ذلك الزمان من غير توقف وتفکر فلا حاجة الى جعلها حالا مقدرة ای کافله
الطبيعي ﴿ وفي التأويلات النجمية ﴾ كذلك نسلک ﴿ ای الکفر ﴾ (فی قلوب المجرمين لا يؤمنون به)
بواسطة جرمهم فان بالجرم يسلك الکفر فی القلوب کایسلك الايمان بالعمل الصالح فی القلوب نظيره
﴿ بل طبع الله عليها بکفرهم فلا يؤمنون الا قليلا ﴾ وقد خلت سنة الاولين ﴿ ای قدمضت
طريقتهم التي سنها الله فی اهلاکهم حين فعلوا ما فعلوا من التكذيب والاستهزاء : یعنی [هر که
از ایشان هلاک شده بترك قبول حق وتکذیب رسل بوده] وفيه وعيد لاهل مكة على
استهزائهم وتکذیبهم

نه هر کز شنیدم درین عمر خویش * که بدمرد را نیکی آمد به بیش
﴿ ولو فتحنا عليهم ﴾ ای علی هؤلاء المقترحين المعاندين الذين يقولون لوما تأتينا بالملائكة
﴿ بابا من السماء ﴾ ای بابا لا بابا من ابوابها المعهودة كما قيل ويسرنا لهم الرقي والصمود اليه
﴿ فظالموا ﴾ * قال فی بحر العلوم الظلول بمعنى الصيرورة کایستعمل اکثر الافعال الناقصة
بمعناها ای فصاروا ﴿ وفيه ﴾ ای فی ذلك الباب ﴿ يرجون ﴾ يصعدون بآلة او بغيرها ويرون
ما فيها من المعجائب عيانا او فظل الملائكة يصعدون وهم يشاهدونهم . ويقال ظل يعمل کذا
اذا عمله بالنهار دون الليل . فالمعنى فظل الملائكة الذين اقترحوا اتيانهم يرجون فی ذلك الباب
وهم يرونه عيانا مستوضحين طول نهارهم كما قال الكاشفي [پس باشند همه روز فرشتگان
در نظر ایشان دران بر بالامیروند وازان در زیر می آیند] ﴿ لقالوا ﴾ لفسایة عنادهم
وتشکیکهم فی الحق ﴿ انما سكرت ابصارنا ﴾ ای سدت من باب الاحساس : یعنی [این
صورت در خارج وجود ندارد] * قال فی القاموس قوله تعالى ﴿ سكرت ابصارنا ﴾
ای حبست عن النظر وحیرت او غطيت وغشيت * وفي تهذيب المصادر السكر [بند بستن] کما قال
الكاشفي [جزین نیست که بر بسته اند چشمهای مارا و خیره ساخت] ﴿ بل نحن قوم مسحورون ﴾
قد سحرنا محمد كما قالوه عند ظهور سائر الآيات الباهرة کما قال تعالى حکایة عنهم ﴿ وبقولوا
سحر مستمر ﴾ تلخیصه لواوتوا بما طلبوا لکذبوا التماذیهم فی الجحود والناد و تناهیهم فی ذلك
كما فی الکواشی . وفي کلتی الحصر والاضراب دلالة علی انهم یتنون القول بذلك وان ما یرونه
لاحقیقه له وانما هو امر خیل اليهم بنوع من السحر قالوا کلمة انما فید الحصر فی المذکور آخر
فیكون الحصر فی الابصار لا فی التکسیر فکأنهم قالوا سكرت ابصارنا لا غفلنا نحن وان

(تخایل)

تخابل بأبصارنا هذه الاشياء لكننا نعلم بمقولنا ان الحال بخلافه ثم قالوا بل نحن كأنهم اضرىوا
عن الحصر في الابصار وقالوا بل جاوز ذلك الى عقولنا بسحر سحره لنا

اي رسول ما تو جادو نيتي * آنجنانكه هيچ مجنون نيتي [١]

واعلم ان السحر من خرق العادة وخرق العادة قد يصدر من الاولياء فيسمى كرامة وقد يصدر
من اصحاب النفوس القوية من اصل الفطرة وان لم يكونوا اولياء وهم على قسمين اما خير بالطبع
او شرير والاول ان وصل الى مقام الولاية فهو ولي وان لم يصل فهو من الصلحاء المؤمنين
والصلحين والثاني حيث ساحر ولكل منهما التصرف في العالم الشهادي بحسب مساعدة
الاسباب المهيأة لهم فان ساعدتهم الاسباب الخارجية استولوا على اهل العالم كالقراعة
من السحرة وان لم تساعدهم ليس لهم ذلك الا بقدر قوة اشتغالهم باسبابهم الخاصة والسحر
لا يقاله بخلاف المعجزة كالقرآن فانه باق على وجه كل زمان والسحر يمكن معارضته بخلافها
ولا يظهر السحر الا على يد فاسق وكذا الكهانة والضرب بالرمل والحصى ونحو ذلك والضرب
بالحصى هو الذي يفعله النساء ويقال له الطرق وقيل الخط في الرمل واخذ العوض عليه
حرام كما في فتح القريب * قال الشيخ صلاح الدين الصفدي في كتاب اختلاف الائمة السحر
رقى وعزائم وعقد تؤثر في الابدان والقلوب فيمرض ويقتل ويفرق بين المرء وزوجه وله
حقيقة عند الائمة الثلاثة * وقال الامام ابو حنيفة لا حنيفة لا حنيفة له ولا تأثير له في الجسم وبه قال جعفر
الاسترابادي من الشافعية وتعلمه حرام بالاجماع وكذا تعلم الكهانة والشجعة والتنجيم
والضرب بالشعير واما المعزم الذي يعزم على المصروع ويزعم انه يجمع الجن وانها تطيعه
فذكره اصحابنا في السحرة - روى - عن الامام احمد انه توقف فيه وسئل سعيد بن
المسيب عن الرجل الذي يؤخذ عن امرأته ويلتمس من يداويه فقال انما نهى الله عما يضر
ولم ينه عما ينفع فان استطعت ان تنفع اخاك فافعل انتهى ما في اختلاف الائمة باختصار
وكون السحر اشراكا مبني على اعتقاد التأثير منه دون الله والتطير والتكهن والسحر على
اعتقاد التأثير كفر وكذا الذي تطيره او تكهن له او سحر له ان اعتقد ذلك وصدقه كفر والا فإفحام
وليس بكفر فعلى الاول معنى قوله عليه السلام (ليس منا من تطير او تطيره او تكهن او تكهن له او سحر
او سحر له) انه كافر وعلى الثاني ليس من اهل سنتنا وعامل طريقنا ومستحق شفاعتنا واما تعليق التعويذ
وهو الدعاء المجرب او الآية المجربة او بعض اسماء الله تعالى لدفع البلاء فلا بأس ولكن يتزعه
عند الخلاء والقربان الى النساء كذا في التارخانية وعند البعض يجوز عدم التزاع اذا كان
مستورا بشئ والاولى التزاع كذا في شرح الكردي على الطريقة ﴿ ولقد جعلنا ﴾ الجمل
هنا بمعنى الخلق والابداع . والمعنى بالفارسية [وبدرستی که ما آفرديم وبيدا كرديم]
﴿ في السماء ﴾ متعلق بجعلنا ﴿ بروج ﴾ قصورا ينزلها السيارات السبع في السموات السبع
كما اشار اليها في نصاب الصبيان على الترتيب بقوله

هفت کوكب هست کتيرا * کام ازيشان مدار وکام خلل

فرست و عطارد و زهره * شمس و مریخ و مشتری و زحل

[١] صادق هم خفته موصيتي

دراوازل دفتر سوم در بيان تشبيه کردن قرآن مجيد بمعاني موسى عليه السلام الخ

وهي البروج الاثنا عشر المشهورة المختلفة الهيات والخواص واسماؤها الحمل والثور والجوزاء
والسرطان والاسد والسنبلة والميزان والعقرب والقوس والجدي والدلو والحوت وقد بسطنا
القول في البروج والمنازل في اوائل سورة يونس فليراجع ثمة وانما سميت البروج التي هي القصور
المرفوعة لانها لهذه الكواكب كالمنازل لسكانها واشتقاق البرج من التبرج لظهورها
* وفي شرح التقويم البرج في اللغة الحصن وقاية الحصن المنع عن الدخول والوصول الى ما فيه
ويقسم دور الفلك ويسمى كل قسم منها برجا طول كل واحد ثلاثون درجة وعرضه مائة وثمانون
من القطب الى القطب وكل ما يقع في كل قسم يكون في ذلك البرج ولما كانت هذه الاقسام المتوهمه
في الفلك كالموانع عن تصرفات اشخاص العالم السفلي فيما فيها من الانجم وغيرها كما اشير اليه في الكتاب
الهي بقوله (وجعلنا السماء سقفا محفوظا) اعتبر المناسبة وسميت بالبروج (وزيناها) اي
السماء بتلك البروج المختلفة الاشكال والكواكب سيارات كانت او ثوابت وسميت السيارة
لسرعة حركاتها وسميت الثابتة بالثوابت اما ثبات اوضاعها ابدا واما لقله حركاتها الثابتة
وقاية بطئها فان السماويات ليست بساكنة وحركات الثوابت على رأى اكثر المتأخرين درجة
واحدة في ست وستين سنة شمسية وثمان وستين سنة قمرية فيتم برجا في النى سنة ودورة
في اربعة وعشرين الف سنة وتسمى الثوابت بالكواكب اليبانية اذ يهتدى بها في الفلاة وهي
اليابان بالمعجمة والكواكب الثابتة باجمعها على الفلك الثامن وهو الكرسي وفوقه الفلك
الاطلس اي فلك الافلاك وهو العرش سمي بالاطلس لخلوه عن الكواكب تشبيها له بالثوب
الاطلس الخالي عن النقش ثم حركة الافلاك بالارادة وحركة الكواكب بالعرض اذ كل منها
مركوز في الفلك كالكرة المنغمسة في الماء والكواكب التي ادركها الحكماء باصا دهم الف
وتسعة وعشرون فمنها سيارة ومنها ثوابت والكل مما ادركوا وما لم يدركوا زينة السماء كما ان
في الارض زينة لها (للساظرين) لكل من ينظر اليها فعنى التزيين ظاهر اول المتفكرين
المعتبرين المستدلين بذلك على قدرة مقدرها وحكمة مدبرها فتزيينها ترتيبها على نظام بديع
مستتبع للآثار الحسنة وتخصيصهم لانهم هم المتفنون بها واما غيرهم فظنهم كلال نظر
قال السعدي قدس سره

دو چشم از بی صنع باری نکوست * ز عیب برادر فرو کبر و دوست
غبار هوا چشم عقلت بدوخت * سموم هوا گشت عمرت بسوخت
بکن سرمه غفلت از چشم پاک * که فردا شوی سرمه در چشم خاک

(وحفظناها) اي السماء (من كل شيطان رجيم) مرعى بالنجوم فلا يقدرون ان يصعد اليها
ويوسوس في اهلها ويتصرف في اهلها ويقف على احوالها فيلاحظ في الكلام معنى الاضافة
اذ الحفظ لا يكون من ذات الشيطان وفي كلمة كل ههنا دلالة على ان اللام في الشيطان الرجيم
في الاستعاذة لاستغراق الجنس كافي بحر العلوم * وقال بعضهم هل المراه في الاستعاذة كل
شيطان او القرين فقط الظاهر انه في حقنا القرين قال الله تعالى (ومن يمشي عن ذكر الرحمن
نقيض له شيطانا فهو له قرين) وفي حق رسول الله صلى الله عليه وسلم اي شيطان

الانسان لا يؤذيه من الشياطين الا ما قرن به وما بعد فلا يضر شيئاً * والعاقل لا يستعيز بما لا يؤذيه
واما الرسول عليه السلام فلانه لما قيل له ولانت يا رسول الله قال (ولا انا ولكن الله تعالى
اعانني عليه حتى اسلم فلا يامرني الا بخير) فاذا كان قرينه عليه السلام قد اسلم فلا يستعيز منه
فلا استعاذة حيث من غيره وغيره يتعين ان يكون ابليس او اكابر جنوده لانه قد ورد في الحديث
(ان عرش ابليس على البحر الاخضر وجنوده حوله واقربهم اليه اشد هم بأسا ويسأل كلا
منهم عن عمله واغوائه ولا يمشي هو الا في الامور العظام) والظاهر ان امر رسول الله صلى الله
عليه وسلم من اهم المهمات عنده فلا يؤثر به غيره من ذريته * يقول الفقير انما يستعيز عليه
السلام من الشيطان امثالا للامر الالهي لا غير اذ لا تسلط له على افراد امته المخلصين بالفتح
فضلا عن التسلط عليه وهو آيس من وسوته صلى الله عليه وسلم لانه يحترق من نوره عليه
السلام فلا يقرب منه واما قوله تعالى (واما ينزغك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله) ففرض
وتقدير وتشريع وكذا قوله تعالى (ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا
فاذا هم مبصرون) لا يدل على وقوع المس في حق كل متق بل يكفي وجوده في حق بعض
افراد الامة في الجملة ولئن سلم كابدل عليه قوله تعالى (وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبى
الا اذا تمنى ان الشيطان في اميته) اى اذا قرأ وتاجى الى الوسوسة في قراءته ومناجاته
فهو يعلم انه عليه السلام لا يعمل بمقتضى وسوته لانه نفسه اخرج المخلصين بالفتح من ان
يتعرض لهم اغواء او يؤثر فيهم وسوسة ولا مانع من الاستعاذة من كل شيطان سواء كان مؤذيا
ام لا اذ عداوته القديمة لبني آدم مصححة لها ومن نصب نفسه للعداوة فاولاده تابعة له في ذلك
وقد ذكرنا ان لوسوته اليوم في قلوب جميع اهل الدنيا حالة واحدة وهو كقبض عزرائيل
عليه السلام الارواح من بنى آدم وهي في مواضع مختلفة وهو في مكان واحد ﴿ الامن استرق
السمع ﴾ محله النصب على انه استثناء متصل لان المسترق من جنس الشيطان الرجيم اى
ان فسر الحفظ بمنع الشياطين عن التعرض لها على الاطلاق والوقوف على ما فيها في الجملة او
منقطع اى ولكن من استرق السمع ان فسر ذلك بالمنع عن دخولها او التصرف فيها والاستراق
اقطاع وبالفارسية [بدزدیدن] والمسترق المستمع مخفيا كما في القاموس والسمع بمعنى
المسموع كما قال الكاشفي [بدزد سخي مسموع] واستراق السمع اختلاسه سرا شبه
خطفتهم البيرة من قطاع السموات لما بينهم من المناسبة في الجوهر ﴿ قاتبه ﴾ اى تبعه ولحقه
وبالفارسية [پس از پی در آیدش وبدو رسد و بنوزدش] قال ابن الكمال الفرق قائم
بين تبعه واتبعه يقال اتبعه اتباعا اذا طلب الثاوى للحق بالاول وتبعه تبعاً اذا مر به ومضى
معه ﴿ شهاب ﴾ لهب محرق وهي شملة نار ساطعة ﴿ مين ﴾ ظاهر امره للمبصرين وبما
يجب التنبيه له ان هذا حكاية فعل قبل النبي صلى الله عليه وسلم وان الشياطين كانت تسترق
في بعض الاحوال قبل ان يبعث الله فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم كثير الرجيم وزاد
زيادة ظاهرة حتى تبع لها الانس والجن وضع الاستراق رأسا وبالكلية
مضى برآمد و بازار تیرکی بشکست * کلی شکفت و بیا هو ی خار اخرشد

ويعضده ماروي عن ابن عباس رضي الله عنهما ان الشياطين كانوا لا يحجبون عن السموات فلما ولد عيسى منعوا من ثلاث سموات ولما ولد محمد عليه السلام منعوا من السموات كلها بالشهب وما يوجد اليوم من اخبار الجن على السنة المخلوقين انما هو خبر منهم عما يرونه في الارض مما لا يراه نحن كسرقة سارق او خية في مكان خفي ونحو ذلك وان اخبروا بما سيكون كان كذبا كما في آكام المرجان * وفي الحديث (ان الملائكة تنزل الى الفئان فتذكر الامر الذي قضى في السماء فيسرق الشيطان السمع فيوجه الى الكهان فيكذبون مائة كذبة من عند انفسهم) * وفي بعض التفاسير ان الشياطين كانوا يركب بعضهم بعضا الى السماء الدنيا او كان الشيطان المارد يصعد ويكون الآخر اسفل منه فاذا سمع قال للذي هو اسفل منه قد كان من الامر كذا وكذا فيهرب الاسفل لاجبار الكهنة ويرمي المستمع بالشهاب فهم لا يرمون بالكواكب نفسها لانها قارة بالفلك على حالها وماذا الا كقبس يؤخذ من نار والنار ثابتة كاملة لا تنقص فثم من يحرق وجهه وجينه ويده وحيث يشاء الله ومنهم من يحبل اي يفسد عقه حتى لا يعود الى الاستماع من السماء فيصير غولا يفضل الناس في البوادي ويقتالهم اي يهلكهم ويأخذهم من حيث لم يدروا * قال ابن الاثير في النهاية الغول احد الفيلان وهي جنس من الجن والشيطان وكانت العرب تزعم ان الغول في القلاة تترأى للناس فتلون تلونا في صور شتى تضلهم عن الطريق وتهلكهم انتهى * وفيه اشارة الى ان وجود الغول لا ينكر بل المنكر تشككهم باشكال مختلفة واهلاكهم بنى آدم وهو مخالف لما سبق آتفا من التفاسير اللهم الا ان يراد ان ذلك قبل بعثة النبي عليه السلام وقد ابطله عليه السلام بقوله (لا غول ولكن السعال) اي لا يستطيع الغول ان يضل احدا فلامعنى للزعم المذكور . والسعال بالسين المفتوحة والعين المهملة سحرة الجن جمع سحلاء بالكسر ولكن في الجن سحرة تنلبس وتخيّل لهم * قال في انوار المشارق والذي ذهب اليه المحققون ان الغول شئ يخوف به ولا وجود له كما قال الشاعر

الجود والغول والعنقاء ثلاثة * اسماء اشياء لم توجد ولم تكن

وتزعم العرب انه اذا انفرد رجل في الصحراء ظهرت له في خلقة انسان ورجلاها ورجلا حمار انتهى * واما قول صاحب المتنوى قدس سره

ذكر حق كن بانك غولانرا بسوز * چشم تركس را ازین كر كس بدوز

فيشير الى الشياطين الخبيثة المفسدة بل الى كل مضل للطالب عن طريق الحق على سبيل التشبيه وقائدة الذكر كونه دافعا لوساوسه لانه اذا ذكر الله خنس الشيطان اي تأخر ولعل المراد والله اعلم ان الجن ليس لهم دماغ كادمغة بنى آدم فلا تحمل لهم على استماع الصوت الجمهوري الشديد فالذاكر اذا رفع صوته بالذكر طرد عن نفسه الشيطان واحرقه بنور ذكره وافسد عقله بشدة صوته وشهاب نفسه المؤثر * ذكر ابو بكر الرازي ان التكبير جهرا في غير ايام التشريق لا يسن الا بازاء العدو والصومس تهيبا لهم انتهى * يقول الفقير لما كان اعدى العدو هي النفس والجسد والصومس والسراق هو الشيطان اعتاد الصوفاة بجهر الله كر في كل زمان ومكان تهيبا لهما وطردا لوسوستهما والقا آتهما * والمناقل لا يستريح فيه اصلا

در احوال وفتن ودم در بيان تهيب بر حقيقت سخن واطلاع وكنش

ولا يصيخ الى قول المتكر رأساً * وقال محمد بن طلحة في العقد الفريد قد أختار الحكماء
 للسلطان جهادة الصوت في كلامه ليكون اهيب سامعه وواقع في قلوبهم انتهى * وفيه
 اشارة الى ان الروح مع القوى والاعضاء كالسلطان مع الاتباع والرعايا فها هو ملتزم
 في الآفاق ملتزم في الانفس الا ان ترتفع الحاجة والضرورة بان اوقع المكاملة مع النداء
 لكون المقام مقام الانبساط وقس عليه حال اهل الشهود والوصول الى الله والحصول
 عنده بحيث ما غابوا لحظة من الارض * نصب على الحذف على شريطة التفسير
 ﴿ مدوناها ﴾ بسطناها ومهدناها للسكنى. وبالفارسية [وزمين را باز كشيدم بر روی آب
 از زير خانه كعبه] عن ابى هريرة رضى الله عنه خلقت الكعبة اى موضعها قبل الارض
 بالفى سنة كانت خشفة على الماء عليها ملكان يسبحان الله فلما اراد الله ان يخلق
 الارض دحاها منها اى بسطها فجعلها فى وسط الارض * وفى بعض الآثار ان الله سبحانه وتعالى
 قبل ان يخلق السموات والارض كان عرشه على الماء اى العذب فلما اضطرب العرش
 كتب عليه لا اله الا الله محمد رسول الله فسكن فلما اراد ان يخلق السموات والارض ارسل
 الريح على ذلك الماء فتدوج فعلاه دخان فخلق من ذلك الدخان السموات ثم ازال ذلك
 الماء عن موضع الكعبة فيس. وفى لفظ ارسل على الماء ريحا هفافة فصفت الريح الماء اى
 ضرب بهضه بعضا فبرز عنه خشفة بالحاء المعجمة وهى حجارة يبست بالارض فى موضع البيت
 كأنها قبة وبسط الحق سبحانه من ذلك الموضع جميع الارض طولها وعرضها وهى اصل
 الارض وسرتها اى وسط الارض المعمورة المسكونة واما وسط الارض عامرها وخرابها
 فقبة الارض وهو مكان معتدل فيه الا زمان فى الحر والبرد ومستوفية الليل والنهار ابداء واعلم
 ان من الامكنة الارضية ما يباحق بعالم الجنان كمكة والمدينة وبيت المقدس والمساجد والبقاع
 للعبودية خصوصا ما بين قبر النبي عليه السلام ومنبره روضة من رياض الجنة ومن دخله وزاره
 بالاعتقاد الخالص والنية الصادقة كان آمنا من المكاه والمخاوف فى الدنيا والآخرة

ابن چه زمين است كه عرش برين * رشك برد با همه رفعت بدين

چونكه نيم محرم ديوار تو * مى نكرم بر در و ديوار تو

آنكه شرف يافت بديدار تو * چنان چه بود تا كند ايثار تو

﴿ والقينا فيها رواسى ﴾ اى جبالا ثوابت لولاهى لما رت فلم يستقر له احد على ظهرها يقال
 رسارسوا ورسوا ثبت كأرمى شبه الجبال الرواسى استحقارا لها واستقلالاً لعددها وان كانت
 خلقا عظيما بحصيات قبضهن قابض بيده قبضهن وما هو الا تصوير لعظمته وتمثيل لقدرته
 وان كل فعل عظيم يحير فيه الازهان فهو هين عليه. والمعنى وجعلنا فى الارض رواسى بقدرتنا
 الباهرة وحكمتنا البالغة وذلك بان قال لها كوني فكانت فاصبحت الارض وقد ارسيت
 بالجبال بعد ان كانت عمور مورا فلم يدر احد من خلقك وعدد الجبال سوى التلوى ستة آلاف
 وستائة وثلاثة وسبعون على مافى زهرة الرياض واول جبل نصب على وجه الارض ابو
 قيس وهو جبل بمكة وافضل الجبال على ما قاله السيوطى احد بضمين وهو جبل بالمدينة لقوله

عليه السلام (احد يميننا ونحبه) وكان مهبط آدم عليه السلام بارض الهند بجبل حال يراه
البحريون من مسافة ايام وفيه اثر قدم آدم مغموسة في الحجر ويرى على هذا الجبل كل
ليلة كهنة البرق من غير سحب ولا بدله في كل يوم من مطر يغسل قدمي ادم وذروة هذا
الجبل اقرب ذرى جبال الارض الى السماء كما في انسان العمون ويضاف هذا الجبل الى
سرنديب وهو بلد بالهند والجبال خزان الله في ارضه لمتافع عباده وانها بمنزلة الرجال في
الاكو ان يقال للرجال الكامل جبل - حكي - ان بعض الاولياء رأى مناما في الليلة التي هلك
فيها رجال بغداد على يدهولا كوخان ان جبال العراقيين ذهبت من وجه الارض بهبوب
الرياح المظلمة على بغداد فوصل الخبر ان هولاء كوخان قد دخل مدينة بغداد في تلك الليلة
وقتل من الاولياء والعلماء والصلحاء والامراء وسائر الناس ما لا يحصى عددا

سر كشته بودخواه ولي خواه ني * دروادي ما أدري ما فعل بي

وفي التأويلات النجمية والارض مددناها اي ان ارض البشرية تميد كتفس الحيوانات
الى ان ارساها الله بجبال العقل وصفات القلب

كشتي بي لشكر آمد مرد شر * كه زياد كز نهي بايد حذر

لشكر عقلست عاقل را امان * لشكري در بوزه كن از ما قلان

وانبتنا فيها اي في الارض لان القوا كه الجبلية غير منتفع بها في الاكثر اولان الارض
تعملها فانها لما القيت فيها صارت منها من كل شيء موزون بميزان الحكمة ذاتا وصفة
ومقدارا اي مستحسن مناسب من قولهم كلام موزون . يعني [برويايديم از زمين چيزهاي
نيكو مشتمل بر منافع كليہ از اشجار و مزروعات با آنكه وزن كنند و به چاينند] وجعلنا لكم
فيها معاش بالياء التصريحية لانه من المباش فالياء اصلية فوجب تصريحا وهو جمع معيشة
اي ما تعيشون به من المطاعم والملابس وغيرها مما يتعلق به البقاء ومن لستم له برازقين
[روزي دهندگان] وهو عطف على معاش كأنه قيل جعلنا لكم معاش وجعلنا لكم من
لستم له برازقيه من العيال والممالك والخدم والدواب وما اشبهها على طريقة التغليب وذكرهم
بهذا العنوان لرد حساباتهم انهم يكفون مؤوناتهم ولتحقيق ان الله تعالى هو الذي يرزقهم
واياكم او عطف على محل لكم وهو النصب كأنه قيل وجعلنا لكم معاش ولمن لستم له برازقين
فيكون من عطف الجار والمجرور على الجار والمجرور وان من شيء اي ما من شيء
من الاشياء الممكنة الا عندنا يعني [در تحت فرماتنا] خزائنه جمع خزانة بمعنى
الخزن وهي ما يحفظ فيه نقائس الاموال لا غير غلب في العرف على مالمولوك والسلاطين
من خزائن ارزاق الناس شبهت مقدوراته تعالى في كونها مستورة عن علوم العالمين ومصونة
من وصول ايديهم مع كمال افتقارهم اليها ورغبتهم فيها وكونها مهابة متأنية لا يجابه وتكوينه
بحيث متى تعلقت الارادة بوجودها وجدت بلا تأخير بنقائس الاموال المخزونة في الخزائن
السلطانية فذكر الخزائن على طريقة الاستعارة التخيلية . يقول الفقير سمعت من حشرة
شيعي وسندي قدس سره ان الاشارة بالخزائن الى الاعيان الثابتة فلا يفيض شيء الا من

در اواخر دفتر سوم در بيان مثل زرق در ربيع كره اسب السج

الاعيان الثابتة وعلم الله تابع المعلوم وما يقتضيه من الاحوال فما ظلمهم الله ولكن كانوا انفسهم يظلمون ﴿ وما نزل به ﴾ اى ما نوجد وما نكون شيئا من تلك الاشياء ملتبسا بشئ من الاشياء ﴿ الا بقدر معلوم ﴾ اى الا ملتبسا بمقدار معين يقتضيه الحكمة ويستدعيه المشيئة التابعة لها * وفي الكواشي وما نوجد مع كثرة وتمكنا منه الا بمقدار محسوب على قدر المصلحة . وبالفارسية [مكر باندازه دالست شده كه نه كم ازان شايدونه زياده بران بايد] وحيث كان انشاء ذلك بطريق التفضل من العالم العلوى الى العالم السفلى كما فى قوله تعالى (وانزل لكم من الانعام ثمانية ازواج) وكان ذلك بطريق التدرج عبر عنه بالتنزيل * وفى تفسير ابى الليث (وان من شئ الا عندنا خزائنه) اى مفتاح رزقه ويقال خزان المطر ﴿ وما نزل به ﴾ اى المطر ﴿ الا بقدر معلوم ﴾ يعنى بكيل ووزن معروف * قال ابن عباس رضى الله عنهما يعنى بعله الخزان الا يوم الطوفان الذى اغرق الله فيه قوم نوح فانه طغى على خزانته وكثر فلم يحفظوا ما خرج منه يومئذ اربعين يوما * وفى بحر العلوم وما من شئ ينفع به العباد الا ونحن قادرون على ايجاده وتكوينه والانعام باضعاف ما وجد وما نعطيه الا بمقدار فلم ان ذلك خير لهم واقرب الى جمع شملهم او بتقدير علمنا انهم يسلون منه من المصرة ويصلون الى المنفعة ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا فى الارض ولكن ينزل بقدر ما يشاء انه بعباده خير بصير وهو فى التأويلات العجمية ان لكل شئ خزائن مختلفة مناسبة له كما لو قدرنا شيئا من الاجسام فله خزانة لصورته وخزانة لاسمه وخزانة لمعناه وخزانة لونه وخزانة لرائحته وخزانة لطعمه وخزانة لطبعه وخزانة لحواصه وخزانة لاحواله المختلفة الدائرة عليه بمرور الايام وخزانة لثقله وخزانة لظلمته ونور وخزانة للملكوته وغير ذلك وهو خزانة لطف الله وقهره وما من شئ الا وفيه لطف الله وقهره مخزون وقلوب العباد خزائن صفات الله تعالى باجمعها وما نزل شيئا مما فى خزائنه الا بقدر ما هو معلومنا فى الازل لحكمتنا البالغة المقتضية لايجاده وانزاله ﴿ وارسلنا الرياح لواقح ﴾ حال مقدرة جمع ريح لاقح اذا انت بسحاب ماطر من لقيحت الناقة تلقح حبلت والقحها الفحل اذا احبلها وحملها الماء فكان الريح حملت الماء وحملت السحاب فشبهت الريح التى تجيى بالخبر من انشاء سحاب ماطر بالحامل كما شبه بالقيم ما لا يكون كذلك * وقال ابو عبيدة لواقح بمعنى ملاقح جمع ملقحة لائها تلقح السحاب والاشجار بان تقويها وتنميتها الى ان يخرج ثمرها وقيل بان تجرى الماء فيها حتى تهتز وتخرج الزهره قالوا الرياح للخبر والريح للشر لقوله عليه السلام (اللهم اجعلها رياحا ولا تجعلها ريحا) واما قوله تعالى (وجرين بهم بريح طيبة) فقد جاء فيه الريح المفردة بمعنى الخير والتفيع باعتبار قيدها بالاعتبار اطلاقها قال محمد بن على رضى الله عنه ما هبت ريح ليل ولا نهار الا قام رسول الله صلى الله عليه وسلم وقعد وقال (اللهم ان كان بك اليوم سخط على احد من خلقك بمشيتها تذيباله فلا تهلكنها فى الهاكين وان كنت بمشيتها رحمة فيارك لنا فيها) فاذا قطرت قطرة قال (وبك الحمد ذهب السخط ونزلت الرحمة) قال مطرف رحمه الله لو حبست الريح عن الناس لاتن ما بين السماء والارض ﴿ فانزلنا ﴾ بعدما انشأنا بلك الرياح سحابا ماطرا ﴿ من

السماء من جانب العلو فان كل ما علاك سماء وهو ظاهر هناك لا الفلك ماء اي بعض الماء كما يفيد التكثير فانه معلوم عند الناس علما يقينا انه لم ينزل من السماء الماء كله بل قدر ما يصلون به الى المنفعة ويسلمون معه من المضرة فاسقينا كموه اي جعلنا المطر لكم سقيا تشربونه وتسقونه المواشي والضياع . وبالفارسية [بس بخوارانيدم شمارا آن آب وتصرف داديم دران] وسقى واسقى واحد قال في الارشاد هو ابلغ من سقينا كموه لما فيه من الدلالة على جعل الماء معدالهم يرتفقون به متى شاؤا وهي اطول كلمة في القرآن وحروفها احد عشر وحروف انلزمكموها عشرة وما انتم له اي للمطر المنزل بخازنين اي نحن القادرون على ايجاده وخزنه في السحاب وازاله وما انتم على ذلك بقادرين وقيل ما انتم بخازنين ليعبدا انزلناه في الغدران والآبار والعيون بل نحن نخزن في هذه الخازن ونحفظ فيها لجعلها سقيا لكم مع ان طبيعة الماء تقتضى الفور وهو بالفارسية [فروشدن آب در زمين امام ماتريدى در تاويلات فرموده كه نيستند شما سر خدا را خزينه داران يعنى خزاين او در دست شما نيست ز آنچه شما خزينه نهيد همه ازان اوست] وانا نحن نحيي وبالحياة في بعض الاجسام القابلة لها وتقديم الضمير للحصر وهو اما تأكيد للاول او مبتدأ خبره الفعل والجملة خبر لانا ولا يجوز كونه ضمير الفصل لانه يقع بين الاسمين ونميت باعدامها وازالتها عنها وقديم الاحياء والامانة لما يشمل الحيوان والنبات والله تعالى يحيي الارض بالمطر ايام الربيع ويميتها ايام الخريف ويحيي بالايمن ويميت بالكفر [در لطيف قشيري مذکور است كه زندگى ميدهيم دلها را بانوار مشاهده ومي ميرانيم نفوس را در تار مجاهده يازنده مي سازيم بمواقف طاعات ومرده مي گردانيم بمتابعت شهوات] * ومن مقالات حضرة الشيخ الاكبر لولده صدر الدين القنوي قدس الله سرها وكم قتلت واحيت من الاولاد والاصحاب ومات من مات وقتل من قتل ولم يحصل له ما حصل لك وهو شهود تجلي الذات الدائم الابدى الذي لا حجاب بعده ولا مستقر للكمال دونه فقال صدر الدين ياسيدي الحمد لله على اختصاصي بهذه الفضيلة اعلم انك تحيي وتميت وتفصيله في شرح القصص * قال الامام الغزالي رحمه الله معنى المحي والميت الموجد ولكن الوجود اذا كان هو الحياة سعى فعله احياء واذا كان هو الموت سعى فعله اماتة ولا خالق للموت والحياة الا الله فرجع هذين الاسمين الى صفات الفعل ونحن الوارثون قيل للباقي وارث الميت لانه يبقى بعد فناءه فالمعنى ونحن الباقيون بعد فناء الخلق جميعا المالكون للملك عند انقضاء زمان الملك المجازي الحاكمان في الكل اولا وآخرا وليس لهم الا التصرف الصوري والملك المجازي وفيه تنبيه على ان المتأخر ليس بوارث للمقدم كما يترأى من طاهر الحال والمكاشفون المشاهدون المعاصرون يرون الامر الآن على ما هو عليه من العدم فان قيامة العارفين دائمة فهم سامعون الآن من الله تعالى من غير حرف ولا صوت نداء لمن الملك اليوم موقوف بان الملك لله الواحد القهار في كل يوم وفي كل ساعة وفي كل لحظة وفي التأويلات النجمية (وانا نحن نحيي) قلوب اوليائنا بانوار جلالنا (ونميت) نفوسهم بسطوة نظرات جلالنا (ونحن الوارثون) بعد انقضاء وجودهم ليقتربوا سقائنا وفي التفسير

پشه آمد از حدیقه وز گیاه * وز سلیمان گشته پشه داد خواه
 کای سلیمان معدلت می کستری * بر شیاطین و آدمی زاد و پری
 مشکلات هر ضعیفی از تو حل * پشه باشد در ضعیفی خود مثل
 داد ده مارا ارین غم کن جدا * دست گیرای دست تو دست خدا
 پس سلیمان گفت ای انصاف وجو * داد و انصاف از که می خواهی بگو
 کیست آن ظالم که از باد بروت * ظلم کرست و خراشیده است روت
 گفت پشه داد من از دست باد * کو دودست ظلم مارا بر کشاد
 بانک زد آن پشه که ای باد صبا * پشه افغان کرد از ظلمات بیا
 هین مقابل شو تو با خصم و بگو * پاسخ خصم و بکن دفع عدو
 باد چون بشنید آمد تیز تیز * پشه بگرفت آن زمان راه کریر
 پس سلیمان گفت ای پشه کجا * باش تا بر مردورانم من قضا
 گفت ای شه مرگ من از بود اوست * خود سیاه این روز من از دود اوست
 او چون آمد من کجا یابم قرار * کو بر آرد از نهاد من دمار
 همچنین جویای درگاه خدا * چون خدا آمد شود جوینده لا
 کرجه آن وصلت بقا اندر بقاست * لیک ز اول ان بقا اندر قناست
 سابهایی که بود جویای نور * نیست کرد چون کند نورش ظهور
 عقل کی ماند جو باشد سرده او * کل شیء هالك الا وجهه
 هالك آمد پیش و جهش هست و نیست * هست اندر نیستی خود طر فیه ایست

﴿وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ﴾ استقدم بمعنى تقدم ای من تقدم منكم ولادة وموتایعنی الاولین من زمان آدم الی هذا الوقت ﴿وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَأْخِرِينَ﴾ استأخر بمعنى تأخر ای من تأخر منكم ولادة وموتایعنی الآخِرین الی یوم القيامة او من تقدم فی الاسلام والجهاد وسبق الی الطاعة ومن تأخر فی ذلك لا ینحی علینا شیء من احوالکم ﴿وَإِنْ رَبُّكَ هُوَ﴾ لا ینیر ﴿وَيَحْشُرُهُمْ﴾ ای یجمع المقدمین والمتأخرین یوم القيامة للجزاء وهو القادر علی ذلك والمتولی له لا ینیر فهو رد لتکری البعث ﴿وَإِنَّهُ حَكِيمٌ﴾ بالغ الحکمة متقن فی افعاله فانها عبارة عن العلم بمقائق الاشیاء علی ما هی علیه والاتیان بالافعال علی ما ینبغی وهی صفة من صفاته تعالی لا من صفات المخلوقین وما یسمونه الفلاسفة الحکمة هی المعقولات وهی من نتائج العقل والعقل من صفات المخلوقین فکما لا یجوز ان یقال لله العاقل لا یجوز للمخلوق الحکیم الا بالمجاز لمن آتاه الله الحکمة کما فی التأویلات التجمیة ﴿هُوَ عَلِيمٌ﴾ وسع علمه کل شیء ولعل تقدم صفة الحکمة للایذان باقتضائها للحشر والجزاء * وقال الامام الواحدی فی اسباب النزول عن ابن عباس رضی الله عنهما قال كانت تصلى خلف النبی علیه السلام امرأة حسناء فی آخر النساء فكان بعضهم یتقدم فی الصف الاول لیراها وكان بعضهم فی الصف المؤخر فاذا رکع نظر من تحت ابطة قمرلت * وقیل كانت النساء یمخرجن الی الجماعة فیقفن خلف الرجال فریما

كان من الرجال من في قلبه ريبة يتأخر الى آخر صف الرجال ومن النساء من في قلبها ريبة تتقدم الى اول صف النساء لتقرب من الرجال فتزلت وفي الحديث (خير صفوف الرجال اولها وشرها آخرها وخير صفوف النساء آخرها وشرها اولها) قال في فتح القريب هذا ليس على عمومه بل محمول على ما اذا اختلطن بالرجال فاذا صلين متميزات لامع الرجال فهن كالرجال ومن صلى منهن في جانب بعيد عن الرجال فاول صفوفهن خير لزوال العلة والمراد بشر الصفوف في الرجال والنساء كونها اقل ثوابا وفضلا وابعدها عن مطلوب الشرع وخيرها بعكسه. وانما فضل آخر صفوف النساء الحاضرات مع الرجال لبعدهن عن مخالطة الرجال ورؤيتهن وتعلق القلب بهن عند رؤية حركاتهن وسماح كلامهن ونحو ذلك. واذم اول صفوفهن لعكس ذلك والصف الاول المدحوح الذي وردت الاحاديث بفضله والحث عليه هو الذي يلي الامام سواء كان صاحبه على بعد من الامام او قرب وسواء تخلله مقصورة او منبرا واعمدة ونحوها ام لا هذا هو الصحيح وقيل الصف الاول هو المتصل من طرف المسجد الى طرفه لا تخلله مقصورة ونحوها فان تخلل الذي يلي الامام شيء فليس باول بل الاول ما لم يتخلله شيء وان تأخر * وقيل الصف الاول عبارة عن محبي الانسان الى المسجد اولا وان صلى في صف متأخر وعن انس رضي الله تعالى عنه حض رسول الله صلى الله عليه وسلم على الصف الاول في الصلاة فازدحم الناس عليه وكان بنو عذرة دورهم قاصية عن المسجد فقالوا نبيع دورنا ونشترى دورا قريبة من المسجد فانزل الله تعالى هذه الآية يعني انما يؤجرون بالية وفي الحديث (الا ادلكم على ما يحو الله به الخطايا ويرفع به الدرجات) قالوا بلى يا رسول الله قال (اسباغ الوضوء على المكاره وكثرة الخطى الى المساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة) * قال في فتح القريب الدار البعيدة لمن يقدر على المشي افضل وهذا في حق من هو متفرغ لذلك ولا يفوته بكثرة خطاه او مشيه الى المسجد مهم من مهمات الدين فان كان يفوته ذلك كاشتغال بالعلم والتعلم والتعليم ونحو ذلك من فروض الكفاية فالدار القريبة في حقه افضل وكذا الضعيف عن المشي ونحوه * فان قيل روى الامام احمد في مسنده ان النبي صلى الله عليه وسلم قال (فضل البيت القريب من المسجد على البعيد منه كفضل المجاهد على القاعد عن الجهاد) * فالجواب ان هذا في حق البقعة وذاك في الفعل فالبعيد دارا مشبه اكثر وثوابه اعظم والبيت القريب افضل من البيت البعيد ولهذا قيل في قوله صلى الله عليه وسلم (الشؤم في ثلاث المرأة والدار والفرس) ان شؤم الدار ان تكون بعيدة عن المسجد لا يسمع ساكنها الاذان * قال العلماء ينبغي ان يستثنى من افضلية الابعد الامام فان النبي صلى الله عليه وسلم والائمة بعده لم تباعد عن المسجد لطلب الاجر * واختلف فيمن قربت داره من المسجد هل الافضل له ان يصل فيه او يذهب الى الابعد فقالت طائفة الصلاة في الابعد افضل عملا بظاهر الاحاديث وقيل الصلاة في الاقرب افضل لما روى الدارقطني ان النبي صلى الله عليه وسلم قال (لا صلاة لجار المسجد الا في المسجد) ولا حياء حتى المسجد ولما له من الجوار فان كان في جواره مسجد ليس فيه جماعة وبصلاته فيه يحصل الجماعة كان مطلقا في مسجد الجوار افضل على المذهب لما في ذلك من حمارة المسجد واخياره بالجماعة (المالوكان

اذا صلى في المسجد الجوار صلى وحده فالبعد افضل ولو كان اذا صلى في بيته صلى جماعة واذا صلى في المسجد صلى وحده ففي بيته افضل * قال بعضهم جار المسجد اربعون داراً من كل جانب وقيل جار المسجد من سمع النداء ويقال اراد بالآية المصلين في اول الوقت والمؤخرين الى آخره وفي الحديث (اول الوقت رضوان الله ووسط الوقت رحمة الله و آخر الوقت عفو الله تعالى) قال في شرح كتاب الشهاب للقضاعي عند قوله عليه السلام (نور وابل فجر فانه اعظم للاجر) [كفت نماز بامداد بروشنای کنید که مزدبزر کتر باشد یعنی با آخر وقت و این مذهب ابوحنیفه رحمه الله باشد که نماز با آخر وقت فاضلتر باشد یعنی که وجوب متأ کد تر باشد که بفوات نزدیکتر باشد و مذهب امام شافعی رحمه الله کفت اول الوقت رضوان الله و آخر الوقت عفو الله و عفو نباشد الا از کتاه پس معلوم گشت که اول وقت فاضلتر باشد] قال ابو محمد الیسابوری المراد با آخر الوقت بعد خروجه لان العفو يقتضي ذلك لانه لا يكون الا عن ذنب فالمراد باول الوقت عنده جميع الوقت كما قال في اسئلة الحكم الوقت وقتان وقت الاداء ووقت القضاء فوق الاداء هو اول الوقت المرضي عند الله ووقت القضاء هو الوقت المرخص فيه و آخر الوقت هو القضاء وهو عفو الله عن قضي الصلاة خارج وقتها * فان قيل مامعنى اول الوقت رضوان الله * والجواب ان اول الوقت بمنزلة المفتاح فاذا حصل وعرف قدره فقد استعد لرضى الله تعالى لان العبرة للفتح والخاتم فاذا حصل المفتاح حصل الختم وينبئ ان يشتغل باسباب الصلاة عند دخول الوقت او يقدم ما يمكن تقديمه من الاسباب قبل دخول الوقت وينسرع في الصلاة اذا دخل الوقت لتطبيق الصلاة على اول الوقت ويستحب التأخير في مسائل منها الابراد بالظهر . ومنها فقد الماء اول الوقت وكان ذا فنة من وجوده آخر الوقت . ومنها اذا كان بحضرة طعام تنوق نفسه اليه . ومنها اذا كان يتحقق الجماعة آخر الوقت . ومنها اذا كان بمواضع منهي عنها كمواضع المكس والاسواق والربا ومن اعظم مواضع الربا الصاغة فانه يحرم دخولها بغير حاجة لفلبة الربا فيها * قال في شرح المذهب فاذا تيقنت بهذا المذكور فعليك بالاقدام على الطاعات والمسارة الى العبادات حتى لا يظفر بك النفس والشيطان في جميع الحالات واحذر من التسويف ولعلك لا تنال ما املت من عمر وزمان : وفي المتن

صوفي ابن الوقت باشد ای رفیق * نیست فردا کفتن از شرط طریق

﴿ ولقد خلقنا الانسان ﴾ ای هذا النوع بان خلقنا اصله واول فرد من افراد خلقنا بديما منطويا على خلق سائر افراد انطواء اجماليا ﴿ من صلصال ﴾ من طين يابس غير مطبوخ يصلصل اي يصوت عند تفرقه واذا طبخ اي منه النار فهو فخار ﴿ من حما ﴾ اي كان ذلك الصلصال من طين تغبر واسود بطول مجاورة الماء ﴿ مستون ﴾ صفة حما اي متن. وبالفارسية [توی کرفته بواسطة بسیار بودن در آب چون لای که در نك حوض وجوی باشد] او میپور من سته الوجه وهي صورته او مصبوب من سن الماء صبه اي مفرغ على هيئة الانسان كما فرغ الصور من الجواهر المذابة في القوالب كالرصاص والتحاس ونحوها كانه سبحانه افرغ الحما فصور من ذلك تمثال انسان اجوف فيس حتى اذا تفر صوت ثم غيره الى جوهر آخر

در اوائل دفتر یکم در بیان بودن پادشاه طبرستان فی دار الخ

تبارك الله احسن الخالقين * قال الكاشف [صاحب تبيان كفته كه حق سبحانه وتعالى آدم را از خاک آفرید بران وجه كه آب برخاك بارانيد تا كل شد ومدتی بكذشت تا حاك كشت پس آنرا تصوير كرد مسنون بمعنى مصوراست آنكه بكذاشت تا خشك شد وبمرتبة صلصال رسید] وكان بين خلقه وتفتح روحه اربع جمع من الآخرة وخلق بعد العصر يوم الجمعة والظاهر انه خلق في جنة من جنات الدنيا بغريبها وعليه اكابر اهل الله تعالى ﴿ والجان ﴾ ابالجن * قال في الروضة ابليس هو ابوالجن والجان اسم جمع للجن كما في القاموس وسمى بذلك لانه يجن اي يستر ويجوز ان يراد به الجنس كما هو الظاهر من الانسان لان تشعب الجنس لما كان من فرد واحد مخلوق من مادة واحدة كان الجنس باسمه مخلوقا منها ﴿ خلقناه من قبل ﴾ من قبل خلق الانسان ﴿ من نار السموم ﴾ من نار الشديد الحرق فان السموم في اللغة الريح الحارة والريح الحارة فيها نار . والفرق بين السموم والحروب ان السموم تكون غالبا بالتهار والحروب الريح الحارة بالليل وقد تكون بالتهار كما في القاموس . وقيل سميت سموما لانها بلطفها تنفذ في مسام البدن وهي ثقبه كالقم والمتمخر والاذن . وقيل نار السموم نار لادخان لها والصواعق تكون منها وهي نار بين السماء والحجاب فاذا احدث الله امرا خرقت الحجاب فهوت الى ما امرت فالهدة التي تسمعون خرق ذلك وقدم خلق الانسان على الجان مع انه خلق قبله تعظيما لشأنه وأظهارا لفضله وكان بين خلق آدم والجن ستون الف سنة * واتفق اهل العلم من اهل التحقيق ان عالم الملك مقدم خلقه على عالم الجان وعالم الجان مقدم على عالم الانسان وانتقل ملك الدنيا الى آدم ليحصل له الاعتبار بالسابقين ويظهر له الفضل على الكل بتأخيره عن جميع المخلوقات لانه كالحاتم على الباب وهو خاتم المخلوقات ونتيجة الكائنات ونسخة الكليات من المحسوسات والمعقولات وبه تم كمال الوجود لتحقيقه بوصفي الجمال والجلال واللفظ والقهر بخلاف الملك فانه مخلوق على جناح واحد وهو اللطف : قال المولى الجامي

ملأوك را چه سود از حسن طاعت * جو فيض عشق بر آدم فرورينخت

ولم يكن قبل آدم خلق من التراب فخلق آدم منه ليكون عبدا خضوعا وضوعا ذلولا مائلا الى السجود لانه مقام العبودية الكاملة فكل جنس يميل الى جنسه ولهذا تواضع آدم لله واستكبر ابليس عن التواضع فابي وعلا وتكبر فقال الى جنسه لانه خلق من نار * قال اهل الحكمة لاشك ان الله تعالى قادر خلق آدم ابتداء على هيئة خاصة من مادة خاصة وانما خلقه من تراب ثم من طين ثم من حمأ مسنون ثم من صلصال كالفخار اما المحض المشيئة الالهية التي هي محض الحكمة الجامعة او ثمافيه من دلالة الملائكة ومصالحتهم ومصلحة الخلق لان خلق الانسان من هذه الامور اعجب من خلق النور من شكله وجنسه ﴿ واذا قال ربك ﴾ اي اذكر يا محمد وقت قوله تعالى ﴿ للملائكة ﴾ [بجهت خلافت زمين] يقول الفقير ان في هؤلاء الملائكة اختلافا شديدا والحق ما ذهب اليه اكابر اهل الله تعالى من ان المقول لهم القول الآتي والساجدين لآدم عليه السلام هم الذين تنزلوا من مرتبة الارواح الى مرتبة الاجسام فدخل فيهم جبريل ونحوه من اكابر الملائكة واصغرهم سواوية كانت اوارضية لان كلهم مطيعون

بملابس الجسمانية اللطيفة فاللام لاستفراق الجنس واما المراد بالعالمين في قوله تعالى (أستكبرت أم كنت من العالمين) الملائكة المهيمون الذين بقوا في عالم الارواح واستغرقوا في نور شهود الحق وليس لهم شعور بنفوسهم فضلا عن آدم وغيره وهم خير من هذا النوع الانساني في شرف الحال لافي الجمعية والكمال والانسان فوق الملائكة الارضية والسماوية في رتبة الفضيلة والكمال بل في شرف الحال ايضا لانهم كلهم عنصريون مخلوقون بيد واحدة فليس لهم شرف حاله ولا رتبة كماله : قال الحافظ

فرشته عشق ندانده چيست قصه مخوان * بخوان جام و کلابی بخاک آدم ریز
﴿ اني خالق ﴾ فيما سأتى البتة كاي دل عليه التعبير باسم الفاعل الدال على التحقق ﴿ بشرا ﴾ قال في القاموس البشر محرركة الانسان ذكر اوانني واحدا او جمعا وقد يثنى ويجمع ابشارا وظاهر جلد الانسان ﴿ من صلصال ﴾ متعلق بخالق اوصفة لبشرا اي بشرا كائنات من صلصال كائن ﴿ من حمأ مسنون ﴾ تقدم تفسيره شاورهم الله تعالى بصورة الامتحان ليميز الطيب اي الملك من الخبيث اي ابليس فلم الملك وهلك ابليس ولذلك قيل عند الامتحان يكرم الرجل اوبهان * وقيل اخبرهم سبحانه بتكوين آدم قبل ان يخلقه ليوطنوا انفسهم على لقاء الدنيا وزوال ملكوتها كما قال تعالى لا آدم (اسكن انت وزوجك الجنة) والسكنى لاتكون الا على وجه العارية ليوطن نفسه على الخروج من الجنة : قال الصائب

مهیای قارا از علایق نیست پروایی * نیندیشد ز خاک آنکس که دامن در کمر دارد
وانما خلق الله آدم بعد جميع المخلوقات ليكون خاتم المخلوقات كسيد المرسلين خاتم الانبياء فظهر فيه شرف الختم فهو بمنزلة خاتم الملك على باب الكثرة الخاص ﴿ فاذا سويته ﴾ اي صورته بالصورة الانسانية والحلقة البشرية ﴿ ونفخت فيه من روحي ﴾ النفخ اجراء الريح الى تجويف جسم صالح لامساكها والامتلاء بها وهو كناية عن ايجاد الحياة ولا نفخ ثمة ولا نفوخ بل ايس عند الحقيقة الالتقاء الموجد اسم فاعل بالموجد اسم مفعول وسريان هويته اليه وظهور صفته وفعله فيه * قال الشيخ عز الدين النفخ عبارة عما اشعل نور الروح في المحل القابل فالنفخ سبب الاشعال وصورة النفخ في حق الله تعالى محال والمسبب غير محال فعبر عن نتيجة النفخ بالنفخ وهو الاشعال واما السبب الذي اشتعله نور الروح فهو صفة في الفاعل وصفة في المحل القابل اما صفة الفاعل فالجود الذي هو ينبوع الوجود وهو فياض بذاته على كل موجود حقيقة وجوده ويعبر عن تلك الصفة بالقدرة ومثالها فيضان نور الشمس على كل قابل الاستقارة عند ارتفاع الحجاب بينهما والقابل هو الملونات دون الهواء الذي لاتلون له واما صفة المحل القابل فالاستواء والاعتدال الحاصل في التسوية كما قال تعالى (فاذا سويته) ومثال صفة القابل صقالة المرأة فان المرأة قبل صقاتها لاتقبل الصورة وان كانت محاذية لها فاذا صقلت حدثت صورة من ذي الصورة المحاذية لها فكذلك اذا حصل الاستواء في النطفة حدث فيها الروح

آن صفای آینه وصف دلست * صورت بی متهارا قابلست

در اواخر دفتر یک در بیان قصه صری کردن رومیان و چندان الخ

اهل صيقل رسته انداز بوورتك * هر دمى بيشد خوبى بى درتكم

وانما اضاف النسخ الى ذاته لانه تعالى باشر تسويته وتعديله فخلقه وسواه وعدله بيديه المقدستين ثم نفخ بذاته دون واسطة فيه من روحه الاضافى وهو نفسه الرحمانى الذى يقال له الوجود الظلى المشار اليه بقوله (ألم تر الى ربك كيف مد الظل) نفخا استلزم لكونه نفخا بالذات فيما بوشرت تسويته باليدى معرفة الاسماء كلها جالية لطيفة كانت اوجالية قهرية * قال الشيخ عز الدين الروح منزعة عن الجهة والمكان وفي قوتها العلم بجميع الاشياء والاطلاع عليها وهذه مناسبة ومضاهاة ليست لغيره من الجسمانيات فلذلك اختصت بالاضافة الى الله تعالى * قال الامام الجلودى فى كتاب الانسان من كتاب البرهان جوهر الانسان حقيقة واحدة فى الفطرة الاولى ذات قوى كثيرة وهو المسمى عند الصوفية روحا وقلبا وعند الحكيم نفسا ناطقة فاذا تعلق بالبدن انشئت قواه واختفى نوره وحصل له مراتب كثيرة وعند احتجائه بفواشئ النشأة واستحالاته بالامور الطبيعية يسمى نفسا وعند تجرده وظهور نوره يسمى عقلا وعند اقباله على الحق ورجوعه الى العالم القدسى ومشاهدته يسمى روحا وباعتبار اطلاعه ومعرفة الحق وصفاته واسماؤه جمعا وتفصيلا يسمى قلبا وباعتبار ادراكه للجزئيات فقط واتصافه بالملكات والهيآت التى هى مصادر الافعال يسمى نفسا انتهى كلامه * يقول الفقير ذهب جمع من اهل السنة والجماعة منهم الغزالى والامام الرازى وفاقا للحكماء والصوفية الى ان الروح اثر مجرد غير حال بالبدن يتعلق به تعلق العاشق بالمعشوق يدبر امره على وجه لا يعلمه الا الله تعالى . وتحقيق المقام ان الروح سلطانى وحيوانى فالاول من عالم الامر ويقال له المفارق ايضا لمفارقه عن البدن وتعلقه به تعلق التدبير والتصرف وهو لا يفتى بخراب هذا البدن وانما يفتى تصرفه فى الاعضاء ومحل تعينه هو القلب الصنوبرى والقلب من عالم الملكوت * قال فى التعريفات الروح الاعظام هو الروح الانسانى مظهر الذات الالهية من حيث ربوبيتها والثانى من عالم الخلق ويقال له القلب والعقل والنفس ايضا وهو سار فى جميع اعضاء البدن كما قال فى التعريفات الروح الحيوانى جسم لطيف منبعه تجويف القلب الجسمانى وينتشر بواسطة العروق الضواريب الى سائر اجزاء البدن واقوى مظاهره الدم ومحل تعينه هو الدماغ وهو اثر الروح السلطانى ومبدأ الانمال والحركات وهو بمنزلة الصفة من الذات فكما ان الافعال الالهية تبنى على اجتماع الذات بالصفة كذلك الافعال تنفرع على اجتماع الروح السلطانى بالروح الحيوانى وكما ان الصفات الالهية الكمالية كانت فى بطن غيب الذات الاحدية قبل وجود هذه الافعال والآثار كذلك هذا الروح الحيوانى كان بالقوة فى باطن الروح السلطانى قبل تعلقه بهذا البدن * قال حضرة شيخى قدس سره فى بعض تحريراته غيب السر وهو السر الاخفى اى سر السر مظهر الوجود المطلق عن جميع التعينات السلبية والإيجابية بالاطلاق الذاتى الاصل الحقيقى الوجودى لا بالاطلاق الاضافى النسبى الوهمى الاعتبارى والسر مظهر التعين الاول الذاتى الاحدى الجسمى والروح السلطانى مظهر التعين الثانى الصفاتى الواحدى الفرقى والروح الحيوانى مظهر التعين الثالث العقلى ولا حجاب الاجهالة النفسى بنفسها

وغفلتها عنها فلو ارتفعت جهاتها وغفلتها لشاهدت الامر وعايته كما تشاهد الشمس في وسط السماء وتمسكها اللهم ارفع الحجب عن القلوب حتى تفتح ابواب الغيوب انتهى بعبارة • قال الله تعالى في بعض كتبه المنزلة اعرف نفسك يا انسان تعرف ربك وقال عليه الصلاة والسلام (اعرفكم بنفسه اعرفكم بربه) ومن فضل الله تعالى على الانسان ان علمه طريق معرفته بان جمع في شخصه مع صفر حجمه من المعجائب ما يكاد يوازي عجائب كل العالم حتى كأنه نسخة مختصرة من هيئة العالم

آدمي چیست برزخی جامع • صورت خلق وحق درو واقع

متصل بادقائق جبروت • مشتمل برحقائق ملکوت

لنوسل الانسان بالتفكر فيها الى العلم بالله الذي هو اجل العلوم واشرف المعارف. ومعنى الآية فاذا كملت استعداد وجعلت فيه الروح حتى جرى آثاره في تجاوب اعضائه فحي و صار حساسا متفصلا • فقموا له • امر من وقع يقع وفيه دليل على انه ليس بالمأمور به مجرد الانحاء كما قيل اى اسقطوا له • ساجدين • امثالا لامر الله تعالى ونحية لآدم ونعظيما وتكريما له واسجدوا لله على انه عليه السلام بمنزلة القبة حيث ظهر فيه تعجيب آثار قدرته وحكمته • يقول الفقيرلى رؤيا صادقة في هذا المقام وهي انى رأيت حضرة شيخى وسندى روح الله روحه في المنام في غابة من الاتساع فسأته عن بعض ما يتعلق بالموت فقال كنت على الطهارة الكاملة الى آخر النفس فلما قبض روحي دخلت فجاء يجرى فيه عين ماء فتوضأت منه لانه وقع الحدث بالزرع ثم عرج بي الى السماء ثم رجعت الى جنازتي فصليت على مع الحاضرين فقلت له هل يبقى العقل والادراك الذى في هذه النشأة الدنيوية على حاله قال لم ثم اخذ بيدي وهو متبسم فقال لي مرتين كن معتقدا الى كأنه اظهر السرور من حسن اعتقادي له فاستيقظت في هذه الرؤيا امور • منها ان الوضوء ينتقض عند الزرع وعليه فى مشروعية النسل فى الاصح والمؤمن الكامل طاهر فى حياته ومماته فلا يتجسس والحدث غير التجسس ولو سلم فهو بالنسبة الى الناقص • والحاصل انه يفضل الكامل غسل الناقص لانه على غير وضوء بحسب الظاهر ولانه فى هذه النشأة الدنيوية تابع للناقص فيما يتعلق بالامور الظاهرة • ومنها بيان بقاء العقل والادراك على حاله لان العقل والايمان والولاية ونحوها من صفات الروح وهو لا يتغير بالموت • ومنها ان الروح الكامل يشهد جنازته فيكون اسوة للناس فى الصلاة فصلاته على نفسه اشارة الى ان الكامل هو الساجد والمسجود له فى مرتبة الحقيقة فعبادته له لا نبره فافهم جدا وصلاة الناس عليه اشارة الى سجود الملائكة لآدم ولهذا شرعت صلاة الجنائز مطلقا تحقيقا لهذا السر العظيم ولا ينافيه كونها دعاء وثناء فى مرتبة الشريعة اذ لكل مرتبة حد بحسب الوقوف عنده • قال فى التأويلات النجمية (فاذا سويته) تسوية نجمله قابلا لتفخى وللروح المضاف الى (وتفخى فيه من روحي) يشير بتشريف هذه الاضافة الى اختصاص الروح باعلى المراتب من الملكوت الاعلى وكال قرينه الى الله كما قال (ونحن اقرب اليه من خيل الوريد) والى اختصاصه بقبول النفخة فانه تشرف بهذا

التشريف وخص به من سائر المخلوقات (فقعوا له ساجدين) وذلك لان الروح لما ارسل من اعلى مراتب القرب بنفخة الحق تعالى الى اسفل سافلين القالب كان عبوره على الروحانيات والملائكة المقربين وهم خلقوا من نور فاندرجت انوار صفاتهم في نور صفاته كما تندرج انوار الكواكب في نور الشمس ثم عبر على الجن والشياطين فاتخذ زبدة خواص صفاتهم ثم عبر على الحيوانات فاستفاد منهم الخواص والقوى ثم تعلق بالقالب المخلوق بيد الله المحمر فيه لطف الله وقهره المستعد للتجني فلما خلق الله آدم وتجلي فيه قال لاهل الخطاب وهم الملائكة فقعوا له ساجدين لاستحقاق كماله في الخلقة وشرفه بالعلم وقابليته للتجلي ﴿ فسجد الملائكة ﴾ اى فخلقه فسواه قفخ فيه الروح فسجد له الملائكة ﴿ كلهم ﴾ بحيث لم يشذ منهم احد ارضيا كان او سماويا ﴿ اجمعون ﴾ بحيث لم يتأخر في ذلك احد منهم عن احد بل سجدوا مجتمعين * يقول الفقير هذا في الحقيقة تعظيم للنور المنطبع في مرآة آدم عليه السلام وهو النور المحمدي والحقيقة الاحمدية والله درالحافظ في قوله

ملك در سجده آدم زمين بوس تونيت كرد * كدر حسن تو لطف يافت پيش از طور انساني
قوله اجمعون تأكيد بعد تأكيد لكنه لوحظ فيه معنى الجمع والمعية بحسب الوضع كما تلاحظ المعاني الاصلية في الكنى اذ لا ينافي اقامته مقام كل في افادة معنى الاحاطة افادة معنى زائد يقصد ضمنا وتبعاً فاذا فهمت الاحاطة من لفظ آخر لم يكن بد من مراعاة الاصل صونا للكلام عن الالغاء ولا ريب في ان السجود معاً اكل اصناف السجود فيحمل عليه * قال في بحر العلوم قالوا هو نظير المفسر فان قوله فسجد الملائكة ظاهر في سجود جميع الملائكة لان الجمع المعروف باللام ظاهر في العموم يتناول كل واحد من الافراد كالمفرد لكنه يحتمل التخصيص واردة البعض كما في قوله (واذ قالت الملائكة يا مريم) اى جبريل فبقوله كلهم انقطاع ذلك الاحتمال وصار نصاً لازدياد وضوحه على الاول ولكنه يحتمل التأويل والحل على التفرق فبقوله اجمعون انسد ذلك الاحتمال وصار مفسراً لاقطاع الاحتمال عن اللفظ بالكلية * فان قلت قد استثنى ابليس فيكون محتملاً للتخصيص * قلت الاستثناء ليس بتخصيص ﴿ الا ابليس ﴾ ابليس يشس وتخير ومنه ابليس اوهو اعجمى انتهى * وعلى الثاني ليس فيه اشتقاق وهو الاصح عند الجمهور والاستثناء متصل لانه الاصل لانه كان جنياً مفرداً مستورا فيما بين الملائكة فامر بالسجود معهم فغلبوا عليه في قوله فسجد الملائكة تغليب الذكر على الانثى ثم استثنى كما يستثنى الواحد منهم استثناء متصلاً ونظيره قولك رأيتهم الا هنداً وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال الله لجماعة من الملائكة اسجدوا لآدم فلم يفعلوا فارسل عليهم ناراً فاحرقتهم ثم قال لجماعة اخرى اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس * يقول الفقير فيه اشكالان الاول ان عبادة الملائكة طبيعية فلا يتصور منهم التردد فضلاً عن الامتناع عن الامتثال للامر الالهي لاسيما ان ابليس لو شاهد تلك الحال لبادر الى الامتثال خوفاً من سطوة الجلال اللهم الا ان لا يكون بحضوره والثاني ان التأكيدين افاداً للمعية والاجتماع وذلك بالنظر الى جمع الملائكة وفيما ذكره تفريق لطائفة عن اخرى ﴿ ابي ان يكون مع الساجدين ﴾ اى النبي

یاہاء و یاہیہ اباہ و اباہ کرہ وایتہ ایاہ کافی القاموس و هو جواب قائل قال لم لم یسجد ای عدم سجوده لم یکن من تردده بل من اباہ و استکبارہ و یجوز ان یکون الاستثناء منقطعاً فیصل بہ ما بعدہ ای لکن ابلیس ابی ان یکون معهم فی السجود لا دم * و فیہ دلالة علی کمال رکا کہ رأیہ حیث ادخ فی معصیة واحدة ثلاث معاص مخالفة الامر والاستکبار مع تحقیر آدم و مفارقة الجماعة والاباء عن الانتظام فی سلك اولئک المقربین الکرام * قال حضرة الشیخ الاکبر قدس سرہ فی روح القدس اعلم انه لاشئ انکی علی ابلیس من آدم فی جمیع احواله فی صلاتہ من سجوده لانہا خطیئہ فکثرة السجود و تطویلہ یحزن الشیطان و لیس الانسان بمعصوم من ابلیس فی صلاتہ الا فی سجوده لانه حیث یبذل الشیطان معصیتہ فیحزن فیشتغل بنفسہ عنه و لهذا قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (اذا قرأ ابن آدم السجدة فسجد اعتزل الشیطان ببکی و یقول یا و یلتی امر ابن آدم بالسجود فسجد فله الجنة و امرت بالسجود فایبت علی النار) فالعبد فی سجوده معصوم من الشیطان غیر معصوم من النفس فخواطر السجود اما ربانیة او ملکية او نفسیة و لیس للشیطان علیہ من سبیل فاذا اقام من سجوده غابت تلك الصفة عن ابلیس فزال حزنہ فاشتغل بہ : و فی المثوی

آدمی را دشمن پنهان بیست * آدمی باحذر عاقل کیست
خلق پنهان زشتشان و خوبشان * می زند بردل بهر دم کوبشان
بهر غسل اردر روی درجویبار * بر تو آسیبی زند در آب خار
کر چه پنهان خار در آبت بست * چونکہ دو تومی خلد دانی کہ هست
خار خار و حیلها و وسوسه * از هزاران کس بود یک کسه
باش تا خسهای تو مبدل شود * تا بیتی نشان و مشکل حل شود

﴿ قال ﴾ استئناف مبنی علی سؤال من قال فاذا قال تعالی عند ذلک فقیل قال اللہ ﴿ یا ابلیس مالک ﴾ ای ای سبب لک ﴿ ان لاتکون ﴾ فی ان لاتکون ﴿ مع الساجدین ﴾ لا دم مع انہم و منزلتہم فی الشرف منزلتہم و ما کان التویسغ عند وقوعہ لمجرد تخلفہ عنہم بل لكل من المعاصی الثلاث المذكورة ﴿ قال ﴾ ابلیس و هو ایضا استئناف بیانی ﴿ لم اکن لاسجد ﴾ اللام لتأكيد النفي ای ینافی حالی ولا یستقیم منی ان اسجد ﴿ لبشر ﴾ ای جسم کثیف و انا جوہر روحانی ﴿ خلقته من صلصال ﴾ [از کل خشک] ﴿ من حاء مسنون ﴾ [از لای سیاه بوی ناک] و قد تقدم تفسیرہ : یعنی [اورا از اخس عناصر آفریدی کہ خاکست و مرا از اشرف آن کہ آتش است پس روحانی لطیف چرا فرمان جسمانی کثیف برد و اورا سجدہ کند ابلیس نظر بظاہر آدم داشت و از باطن او فافل بود صورتش را ویرانہ دید ندانست کہ کنج اسرار دران خرابہ مدفولست

بجست درین خانہ کہ در کون نکنجد * این کنج خراب از پی آن کنج نہانست
فی الجملہ ہر آنکس کہ درین خانہ رہی یافت * سلطان زمین است و سلیمان زمانست
﴿ فی التأویلات النجمیة ﴾ (فسجد الملائكة کلہم اجمعون) لما فیہم من خصوصية اتقيا التوربة

واختصاص العلم بقبول التصح (الا ابليس ابى ان يكون مع الساجدين) لاختصاصه بالتمرد وتمرده الثارية والجهل الذى هو مركز فيه وحسبانه انه عالم اذ (قال) له ربه (يا ابليس مالك ان لاتكون مع الساجدين) اى ما حجتك فى الامتناع عن السجود (قال) لم اكن لاسجد لبشر خلقت من صلصال من حأ مسنون (اى حجتى انك خلقتى من نار وهى جوهر لطيف نورانى علوى وخلقت من طين وهو كثيف ظلماتى سفلى فانا خير منه بهذا الدليل فاشار بهذا الاستدلال الى ان آدم لا ينبغي ان يسجد له لفضله عليه ومن غابة جهالته وسخافة عقله يشم من تن كلامه ان الله اخطأ فيما امره وامر الملائكة من السجود لآدم وحسب ان الله جعل استحقاق آدم لسجود الملائكة فى بشرية آدم وخلقت من الطين وهو بمنزل عما جعل الله استحقاقه للسجود فى سر الخلافة المودعة فى روحه المشرف بشرف الاضافة الى حضرته المختص باختصاص نفسه المتعلم للاسماء كلها المستعد لتجلى جماله وجلاله فيه ومن ههنا قيل لابليس انه اعور لانه كان بصيرا باحدى عينيه التى يشاهد بها بشرية آدم وما اودع فيها من الصفات الذميمة الحيوانية السبعة المذمومة المتولدة منها الفساد وسفك الدماء وانه كان اعشى باحدى عينيه التى يشاهد بها سر الخلافة المودعة فى روحانيته وما كرم به من علم الاسماء والنفخة الخاصة وشرف الاضافة الى نفسه وغير ذلك من الاصطفاء والاجتباء * قال حضرة شيخى وسندى فى بعض تحريراته الارض وحقائق الارض فى الطمأنينة والاحسان بالوجود لذلك لا يزال ساكنا وسكونا وساكنا وسكونا لفوز به بوجود مطلوبه فكان اعلى مرتبة العلو فى عين السفلى وقام بالرضى المتعين من قلب الارض فقامه رضى وحاله تسليم ودينه اسلام انتهى * ويشير الى سر كلام حضرة الشيخ قول من قال

ارس را در بيان جوش باشد * بدریا چون رسد خاموش باشد

: وقول الصائب ايضا

عاشقانرا تا قنا از شادی و غم چاره نیست * سيل را پست و بلندی هست تا دريا شدن
﴿ قال ﴾ الله تعالى ﴿ فاخرج منها ﴾ امر اهانة وابعاد كافى قوله تعالى (قال فاذهب) والضمير للجنة وخروجه منها لا ينافى دخولها بطريق الوسوسة وكذا يستلزم خروجه من السموات ايضا ومن زمرة الملائكة المقربين ومن الحلقة التى كان عليها وهى الصورة الملكية وصفاتها كما هو شأن المطرودين المنضوين وقد كان يفخر بخلقته فخير الله خلقه فاسود بعد ما كان ابيض وقبح بعد ما كان حسنا واطلم بعد ما كان نورانيا * قال ابو القاسم الانصارى ان الله باين بين الملائكة والجن والانس فى الصور والاشكال فان قلب الله تعالى الملك الى بنية الانسان ظاهرا وباطنا خرج عن كونه ملكا وقس عليه غيره ﴿ فانك رجيم ﴾ من الرجم بالحجر اى الرمى به وهو كناية عن الطرد لان من يطرد يرم بالحجارة على اثره اى مطرود من رحمة الله ومن كل خير وكرامة او من الرجم بالشهب وهو كناية عن كونه شيطانا اى من الشياطين الذين يرجون بالشهب وهو وعيد يتضمن الجواب عن شبهته فان من طارخ النص بالقياس فهو رجيم ملعون ﴿ وان عليك اللعنة ﴾ الابعاد عن الرحمة وحيث كان من جهة الله

(قال)

تعالی وان كان جاريا على السنة العباد وقيل في سورة ص (وان عليك لعنتي) ﴿الى يوم الدين﴾ الى يوم الجزاء والعقوبة وفيه اشعار بتأخير عقابه وجزائه اليه وان اللعنة مع كمال فظاعتها ليست جزاء لفعله وانما تحقق ذلك يومئذ وحد اللعن يوم الدين لان عليه اللعنة في الدنيا فاذا كان يوم الدين اقترن له باللعة عذاب ينسى عنده اللعة * وفي التبيان هذا بيان للتأييد للتوقيت كقوله (مادامت السموات) في التأييد ويؤيده وقوع اللعن في ذلك اليوم كما قال تعالى (فاذن مؤذن بينهم ان لعنة الله على الظالمين) وهو لمن مقارن بالمذاب الاليم نسأل الله الفوز والعاقبة وانما حكم عليه باللعة لاستحقاقه لذلك بحسب الفطرة وفي الازل فكانت غذاه الى ابد الآباد : وفي المتنوى

کر جهان باغی پراز نعمت شود * قسم مورد ومار هم خاکی بود

کرم سرکین در میان آن حدث * در جهنم نعلی نداند جز خبث

وفيه اشارة الى ان ابليس النفس مأمور بسجود آدم الروح ومن دأبه وطبعه الالباء عن طاعة الله تعالى والاستكبار عن خليفة الله والامتناع عن سجوده وذلك في بدء خلقتهما على فطرة الله التي فطر الناس عليها فلما امر ابليس بسجوده وابى قال (فاخرج منها) اي من فطرة الله المستعدة لقبول الكفر والايمان (فانك رجيم) مطرود عن جوارنا لانك قبلت الكفر دون الايمان (وان عليك اللعة) وهي من نتائج صفات القهر اي مقهورا مبعدا عن مقام عبادنا المقبولين (الى يوم الدين) اي الى ان نولج ليل الدين في نهار الدين وتطلع شمس شواهدنا من مشرق الروح وتصب ارض النفوس مشرقة بانوار الشواهد فتكون مطمئنة بها متبدلة صفاتها الذميمة الحيوانية المظلمة باخلاق الروحانية الحميدة النورانية المستحقة لخطاب ارجي كما في التأويلات التجمية ﴿قال﴾ ابليس عليه ما يستحق ﴿رب﴾ [اي پروردگار] ﴿ونظرتني﴾ الفاء متعلقة بمحذوف دل عليه فاخرج منها فانك رجيم اي اذا جعلتني رجما فامهاني واخرني ﴿الى يوم يبعثون﴾ اي آدم وذريته للجزاء بعد قنائهم والبعث احياء الميت كالنشر واراد بذلك ان يبعد لاغوائهم وبأخذ منهم ثاره ويخرجو من الموت اذ لاموت بعد يوم البعث فاجابه الى الاول دون الثاني كما قال تعالى ﴿قل﴾ الله تعالى ﴿فانك من المنظرين﴾ اي من جملة الذين اخرجت آجالهم اذ لا ودل على ان ثمة منظرين غير ابليس وهم الملائكة فانهم ليسوا بذكور ولا اناث ولا يتوالدون ولا ياكلون ولا يشربون ولا يموتون الى آخر الزمان واما الشياطين فذكور واناث يتوالدون ولا يموتون بل يخلدون كما خلقه ابليس واما الجن فيتوالدون وفيهم ذكور واناث ويموتون * بلغ الحجاج بن يوسف ان بارض الصين مكانا اذا خطأوا فيه الطريق سمعوا صوتا يقول هلموا الى الطريق ولا يرون احدا فبعث ناسا وامرهم ان يتخاطبوا الطريق عمدا فاذا قالوا لكم هلموا الى الطريق فاحملوا عليهم فانظروا ما هم ففعلوا ذلك قال فدعوههم فقالوا هلموا الى الطريق فحملوا عليهم فقالوا انكم لن ترونا فقات منذ كم اتم ههنا قالوا ما نحصى السنين غير ان الصين خربت ثمانى مرات وعمرت ثمانى مرات ونحن ههنا والصين موضع بالكوفة ومملكة بالشرق منها الاوانى الصينية وبلدة باقصى الهند * وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان ابليس اذا مرت عليه الدهور وحصل له الهرم عاد ابن ثلاثين سنة * ويقال ان الحضر عليه السلام يجده

در اول دفتر بیه در بیان انکار کردن اهل حق غذای روح را

الله تعالى في يده في كل مائة وعشرين سنة فيعود شابا وهو من المنظرين كافي الاخبار الصحيحة وهذه المخاطبة وان لم تكن بواسطة لكن لا تدل على علو منصب ابليس لان خطاب الله تعالى له على سبيل الاهانة والاذلال كافي التفسير * وقال بعضهم الصحيح انه لا يجوز ان يكون كله كفاحا اي شفاها ومواجهة وانما كله على لسان ملك لان كلام الباري لمن كله رحمة ورضى وتكرم واجلال الا ترى ان موسى عليه السلام فضل بذلك على سائر الانبياء ماعدا الخليل ومحمدا عليهما السلام وجميع الآي الواردة محمولة على انه ارسل اليه بملك يقول له * فان قلت اليس رسالته اليه ايضا تشريفا * قيل مجرد الارسال ليس بتشريف وانما يكون لاقامة الحجة بدلالة ان موسى عليه السلام ارسل الى فرعون وهامان ولم يقصد اكرامهما وتشريفهما كذا في آكام المرجان ﴿ الى يوم الوقت المعلوم ﴾ اي المعين عند الله تعالى لا يتقدم ولا يتأخر وهو وقت موت الخلق عند النفخة الاولى ثم لا يبقى بعد ذلك حي الا الله تعالى اربعين سنة الى النفخة الثانية

هم تحت وملكى بظيرد زوال * بجز ملك فرمانده لايزال

قال الكاشاني : يعني [زمان قاء خلق بنفخة اول كه نفخة صعه كويند چه قول جمهور آنست كه نفخة اول نفخة موت باشد ونفخة ثانی نفخة احیاء ومیان دو نفخة بقول اشهر جهل سال خواهد بود پس ابليس جهل سال مرده باشد پس انكیخته شود *] قال في السيرة الحلبية هذه النفخة التي هي نفخة الصمق مسبوقة بنفخة الفزع التي يفرع بها اهل السموات والارض فتكون الارض كالسفينة في البحر تضربها الامواج وتسير الجبال كسير السحاب وتتشق السماء وتكسف الشمس ويخسف القمر وعن وهب ان اليوم المعلوم الذي انظر اليه ابليس هو يوم بدر قتله الملائكة في ذلك اليوم * وقيل وقت طلوع الشمس من مغربها بدليل قول النبي عليه السلام (اذا طلعت الشمس من مغربها خر ابليس ساجدا ينادي ويجهر الهى مرني ان اسجد لمن شئت فيجتمع ذرياته فيقولون يا سيدنا ما هذا التضرع فيقول انما سألت ربي ان ينظرني الى الوقت المعلوم وهذا الوقت المعلوم ثم تخرج دابة الارض من صدع في الصفا فاول خطوة تضعها بانطاكية فيأتي ابليس فتلطمه وتقتله بوطئها) والقول الاول اشهر * قال احنف بن قيس قدمت المدينة اريد امير المؤمنين عمر رضي الله عنه فاذا انا بحلقة عظيمة وكعب الاحبار فيها يحدث الناس ويقول لما حضر آدم عليه السلام الوفاة قال يارب سيئمت بي عدوى ابليس اذا رآني ميتا وهو منظر الى يوم القيامة فاجيب ان يا آدم انك سترد الى الجنة وتؤخر اللعين الى النظرة ليدوق المالموت بعد الاولين والآخرين ثم قال لملك الموت صف كيف تذيقه الموت فلما وصفه قال يارب حسبي فضج الناس وقالوا يا ابا اسحاق كيف ذلك فابي فالحوا فقال يقول الله تعالى لملك الموت عقيب النفخة الاولى قد جعلت فيك قوة اهل السموات السبع واهل الارضين السبع واني البستك اليوم اثواب السخط والغضب كلها فانزل بغضى وسطوتى على رجيمى ابليس فاذا ذوق الموت واحل عليه مرارة الاولين والآخرين من الثقلين اضعاقا مضاعفة وليكن معك من الزبانية سبعون

الفاقد امتلاوا غیظا وغضبا ولیکن مع کل منهم سلسلة من سلاسل جهنم وغل من اغلالها
واتزع روحه المتن بسبعین الف کلاب من کلالیها وناد مالکا لیفتح ابواب التیران فیزل
ملك الموت بصورة لولنظر الیها اهل السموات والارضین لما تواتوا بقتة من هولها فینتهی الی
ابلیس فیقول قفلی یاخیت لاذیقتك الموت کم من عمر ادرکت وقرون اضللت وهذا
هو الوق المعلوم قال فیهرب اللعین الی المشرق فاذا هو بملك الموت بین عینیه فیهرب الی
المغرب فاذا هو بین عینیه فیغوص البحار فتتزع عنه البحار فلا تقبله فلا یزال یهرب فی الارض
ولا یحصی له ولا ملاذ ثم یقوم فی وسط الدنیا عند قبر آدم علیه السلام ویتمرغ فی التراب
من المشرق الی المغرب ومن المغرب الی المشرق حتی اذا کان فی الموضع الذی اهبط فیہ آدم
علیه السلام وقد نصبت له الزبانية الکلالیب وصارت الارض کالجمرۃ احتوشته الزبانية وطعنوه
بالکلالیب ویبقی فی التزع والعذاب الی حیث شاء الله تعالی

هرکسی آن درود عاقبت کار که کشت

ویقال لآدم وحواء علیهما السلام اطلعا الیوم الی عدوکما کیف یذوق الموت فیظلمعان
فیظنران الی ما هو فیہ من شدة العذاب فیقولان ربنا اتممت علینا نعمتک
شکر خدا که هر چه طلب کردم از خدا * بر منتهای همت خود کامران شدم
* قال فی اسئلة الحكم انما استجاب الله دعاءه بانظاره الی یوم الدین مکافأته بعبادته الی مضت
فی السماء وعلى وجه الارض لیعلم انه لا یضیع اجر العاملین فمن یعمل مثقال ذرة خیرا یره
اما فی الدنیا معجلا مشوبته واما فی الآخرة فی حق المؤمن * وفل فی موضع آخر اهلك الله تعالی
اعداء سائر الانبیاء کفرعون ونمرود وشداد وابقی عدو آدم الصفی وهو ابلیس وذریته لان
ابلیس لم یکن عدو آدم فحسب انما کان عدو الله فامهاه وابقاه الی آخر الدهر استدراجا من حیث
لا یعلم لیتحمل من الاورار ما لا یحمله غیره من الاشرار والکفار فانظره الی یوم القرار
لیحصل به الاعتبار لذوی الابصار بان طول الاعمار فی هذه الدار لرئیس الکفار وقائد زمرة
الفجار واساء الادب ودعا نفسه بالبقاء والكبریا والفراغة لم یدعوا بالبقاء لانفسهم وما اصرروا
علی الاستکبار فی جمیع اعمارهم ﴿ قال ﴾ ابلیس ﴿ رب ﴾ ای برورد کار من [
﴿ بما اغویتنی ﴾ الباء للقسمة واما مصدریة والجواب ﴿ لا ذین لهم ﴾ ای اقسام باغوائک ایای
لا ذین لهم ای لذریة آدم المعاصی والشهوات واللذات فالفعول محذوف. والاغواء [بی راه
کردن] یقال غوی غوایه ضل. والذین [بیارستن] ﴿ فی الارض ﴾ ای فی الدنیا الی الی
دار القرور کافی قوله تعالی (اخلد الی الارض) لان الارض محل متاعها ودارها * وفی التبیان
اذین لهم المقام فی الارض کی یطمئنا الیها واقسامه بعزة الله المفسرة بسلطانه وقهره کافی قوله
(فبعزتک) لا ینافی اقسامه بهذا فانه فرع من فروعها واثر من آثارها فلعله اقسام بهما جمعا
فکی تارة قسمه بصفة فعله وهو الاغواء واخری بصفة ذاته وهی العزة * قال الکاشفی
[برخی برانند که درهما اغویتنی باسببی است یعنی سبب آنکه مرا کمرام کردی من بیارایم
معاصی را بچشم مردمان] وجعله سعدی المقتی اولی لان جعل الاغواء مقسما به غیر متعارف

اذا الايمان مبنية على العرف [هرچه يعرف مردمان آرا سو كند توان گفت يمين است والا] * يقول الفقير حفظه الله القدير سمعت من حضرة شيخى وسندى روح الله روحه ان آدم عليه السلام كاشف عن شأنه الذاتى فسلك طريق الادب حيث (قال ربنا ظلمنا انفسنا) واما ابليس فلم يكن له ذلك ولذلك قال (بما اغويتنى) حيث اسند الاغواء الى الله تعالى اذ تلك الغواية كانت ثابتة في عينه العلمية وشأنه الغيبي فاقتضت الظهور في هذا العالم فظهرها الله تعالى ومن المحال ان يظهر الله تعالى ما ليس بثابت ولا مقدر وقولهم السعادة الازلية والناية الرحمانية من طريق الادب والا فاحوال كل شئ تظهر لاحالة فاسمع واحفظ وصن : قال الحافظ

پیر ما گفت خطا بر قلم صنع زلفت * آفرین بر نظر پاک خطا پوشش بود .

ولاغوينهم اجمعين ﴿ ولاجلهم اجمعين على الغواية والضلالة ﴾ الاعبادك منهم المخلصين ﴿ الذين اخلصتهم لطاعتك وطهرتهم من شوائب الشرك الجلى والحقى فلا يعمل فيهم كيدى فانهم اهل التوحيد الحقيقى على بصيرة من امرهم ويقظة ﴿ وفي التأويلات النجمية اخلصتهم من حبس الوجود بمجذبات اللطاف واقيتهم عنهم بهويتك * وبما كتبلى حضرة شيخى وسندى قدس سره في بعض مكاتيبه الشريفة ان الصادق والمخلص بالكسر من باب واحد وهو التخلص من شوائب الصفات النفسانية مطلقا والصديق والمخلص بالفتح من باب واحد وهو التخلص ايضا من شوائب الغيرية والثاني اوسع فلما واكثر احاطة فاجتهد في الحقوق باصحاب الثاني حتى تأمن من جميع الاغيار والا كدار وكفك في شرف الصدق ان اللعين مارضى لنفسه الكذب حتى استتى المخلصين : قال الحافظ

طريق صدق بيا موز از آب صافی دل * براسی طلب ازاد کی چوسرو، چن

* وعن ابى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (قال ابليس لربه عز وجل بعزتك وجلالك لا ابرح اغوى بنى آدم مادامت الارواح فيهم فقال الله تعالى وعزتي وجلالى لا ازال اغفر لهم ما استغفروني) وفي الحديث (لما لعن ابليس قال بعزتك لا افارق قلب ابن آدم حتى يموت قال قيل له وعزتي لا احظر عنه التوبة حتى يغفر بالموت) وانما خلق الله ابليس ليميزه العدو من الحبيب والشرى من السعيد فخلق الله الانبياء ليقتدى بهم السعداء وخلق ابليس ليقتدى به الاشقياء ويظهر الفرق بينهما فابليس دلال وسمسار على الناس والحلاف وبضاعته الدنيا ولما عرضها على الكافرين قيل مائتها قال ترك الدين فاشتروها بالدين وتركها الزاهدون واعرضوا عنها والراغبون فيها لم يجدوا في قلوبهم ترك الدين ولا الدنيا فقالوا له اعطنا مذاقة منها حتى ننظر ما هي فقال ابليس اعطوني رهنا فاعطوه سمعهم وابصارهم ولذا يحب ارباب الدنيا استماع اخبارها ومسارها ومشاهدة زيتها لان سمعهم وبصرهم رهن عند ابليس فاعطاهم المذاقة بعد قبض الرهن فلم يسمموا من الزهاد عيب الدنيا ولم يبصروا قبايحها بل استحسنا زخرفها ومتاعها فلذلك قيل حبك الشئ يعنى ربحهم * ودخل قوم على ابى مدين فشكوا وسوسة الشيطان فقال قد خرج من عندي الساعة وشكا منكم وقال قل لامصابتك يتركوا دنياى حتى اترك لهم دينهم ومتى تعرضوا لتأني

الدنيا اثبت بمناعهم الآخرة * قل احد بن خيل رحمة الله اعداؤك اربعة الدنيا وسلاحها
لقاء الخلق وسجنها العزلة

جامي بملت ومان جوهر سفلہ دل مہند * کنج فراغ وکنج قناعت ترا بس است
والشیطان وسلاحه الشبع وسجنه الجوع
جوع باشد غذای اهل صفا * محنت وابتلائی اهل هوا
والنفس وسلاحها التوم وسجنها السهر

ترکس اندر خواب غفلت یافت بلبل سد وصال * خفته تاپنا بود دولت بیداران رسد
والهوى وسلاحه الكلام وسجنه الصمت

اگر بسیار دانی اندکی کوی * یکی را صد مکو صدرا یکی کوی
هو قل ﴿ الله تعالى لا بليس ﴾ هذا ﴿ اى تخلص الخالصين من اغوائك ﴾ صراط ﴿
[راهیست که حق است] ﴿ على ﴾ [بر من رعایت آن] اى کاشی اندی یجب مراقبت
فی تأکد نبوته وتحقق وقوعه ادلایب علی الله شیء عند اهل السنة ﴿ مستقیم ﴾ لا عوج فيه
ولا انحراف عنه . ویموزان یكون هذا اشارة الى الاخلاص على معنى انه طريق یؤدى الى الوصول
الى من غیر اعوجاج وضلال فیثار حرف الاستعلاء على حرف الانتهاء لتأكيد الاستقامة
والشهادة باستعلاء من ثبت علیه فهو ادل على التمكن من الوصول وهو تمثيل ادلا
استعلاء شیء على الله تعالى ﴿ ان عبادی ﴾ وهم المشار الیهم بالخالصين الجديرون بالاضافة
الى جنابه تعالى خصوصهم فى الايمان وسلامتهم من اضافة الوجود الى انفسهم وحریتهم عما سوى الله
تعالى ﴿ ليس لك عليهم ﴾ على قلوبهم ﴿ سلطان ﴾ تسلط وتصرف بالاغواء * قل فى الاشارة
قل للشیطان ما حلت مع ابی مدين قل كمثل رجل یبول فى البحر المحیط یرید ان یلوثة
هل اسفه منه او كمثل رجل یرید ان یطفي انوار الشمس بنفسه هل ترى اجهل منه * وقيل
لبعضهم كيف مجاهدتك للشیطان قل ما للشیطان نحن قوم صرقتنا همنا الى الله تعالى فكفانا
من دونه وفى مقام انشد

تسرت عن دهری بطل جنابه * فعینی تری دهری وایس یرانیا

فلو تسأل الایام ما سمی مادرت * واین مکانی ما عرفی مکانیا

هو الا من تبعك من العاوين * مکر آنکس که متابعت تو کنند از کمر اهان که تو بدو مسلط
توانی شد [و] وفيه اشارة الى ان اغواءه للعاوين ليس بطريق السلطان بمعنى القهر والخب
بل بطريق اتباعهم له بسوء اختيارهم في تسلط عليهم بالسوسة والتزيين * فان قلت ان الله تعالى
لم يمنع ابليس عن النبي صلى الله عليه وسلم * قلت سلطه عليه ثم عصاه منه ولذا اسلم شیطانہ على
يديہ واخذہ مرة وجعل رداءه فى عنقه حتى استعاذ منه فهو كمثل الخراش یرید ان یطفي نور
السراج فیحرق نفسه * قل على رضى الله عنه الفرق بين صلاتنا وصلاة اهل الكتاب وسوسة
الشیطان لانه فرغ من عمل الكفار لانهم وافقوه يقول اذا كفر احد انی بری منك والمؤمن
بخالقه والمخاربة تكون مع المخالفة قل رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان الشیطان یوسوس

لكم ما لو تكلمتم به لكفرتم فعليكم بقراءة قل هو الله احد) * قال حضرة شيخى وسندى روح الله روحه (وعباد الرحمن) العلماء الصالحاء (الذين يمشون على الارض هونا واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما) وهم الذين قال الله تعالى في حقهم (ان عبادى ليس لك عليهم سلطان) والعلماء الفسقاء الجهلاء الذين يمشون على الارض كبرا وتعظما واذا خاطبهم العالمون قالوا كلاما شنيعا وملاما قبيحا وهم الذين قال الله في حقهم (الامن اتبعك من الغاوين) فاتقوا الله يا اولى الالباب من العلم الخيىث الذى مال اليه الخيىثون اذ الخيىثات للخيىثين والخيىثون للخيىثات واطلبوا ياذوى القلوب العلم الطيب الذى قصد اليه الطيبون اذ الطيبات للطيبين والطيبون للطيبات اولئك هم الراشدون المهديون لعكم تفلحون فى الدنيا والآخرة بالعلم النافع والعمل الصالح وانفع جميع العلوم النافعة هو العلم الالهى الحاصل بالتجلى الالهى والفيض الرحمانى والالهام الربانى المؤيد بالكتاب الالهى والحديث النبوى ولا يحصل ذلك العلم بهذا التجلى والفيض والالهام الا عند اصلاح الطبيعة بالشريعة وتزكية النفس بالطريقة وتخليئة القلب وتخليئة الفؤاد بالمعرفة وتجليئة الروح وتصفية السر بالحقيقة باكمل التوحيد واشمل التجريد وافضل التفريد من جميع ماسوى الله حتى لا يبقى فى الطلب والقصد والتوجه والمحبة شئ مما سواه من السلفات الفانية ففروا الى الله من جميع ماسوى الله سبق المفردون السابقون السابقون اولئك المقربون انتهى كلام الشيخ فى اللامحات البرقيات : قال الجامى

از عالم صورت كه همه نقش خيالىست * ره سوى حقيقت نبرى در چه خيالى

﴿ وان جهنم ﴾ معرب فارسى الاصل * يقال ركية جهنم اى بعيدة الفؤاد وكأنه فى الفرس [جهنم] وفى تفسير الفاتحة للفنارى سميت جهنم لبعدها يقال بثر جهنم اذا كانت بعيدة القعر وقعرها خمس وسبعون مائة من السنين وهى اعظم المخلوقات وهى سجن الله فى الآخرة ﴿ لم وعدهم ﴾ مكان الوعد للمتبعين اى مصيرهم ﴿ اجمعين ﴾ تأكيد للضمير والعامل الاضافة يعنى الاختصاص لاسم مكان فانه لا يعمل ﴿ لها سبعة ابواب ﴾ يدخلون منها كل باب فوق باب على قدر الطبقات لكل طبقة باب ﴿ لكل باب ﴾ من تلك الابواب المنفتح على طبقة من الطبقات وقوله ﴿ منهم ﴾ اى من الاتباع حال من قوله ﴿ جزء مقسوم ﴾ ضرب معين مفرز من غيره حسبما يقتضيه استعداده فللطبقة الاولى وهى العليا العصاة من المسلمين * وعن الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر انه قال تبقى جهنم خالية ومراده الطبقة العالية فانها مقر عصاة المؤمنين ولا ريب ان من كان فى قلبه مثقال ذرة من ايمان اى من معرفة الله تعالى فانه لا يبقى مخلداً فى جهنم خالية . واما الطبقات السافلة فاهلها مخلدة * يقول الفقير لكلامه محمل آخر عندى معلوم عند القوم لا يصح كشفه وللطبقة الثانية اليهود وللاثالثة النصارى وللرابعة الصابئون وللخامسة المجوس وللسادسة المشركون وللسابعة المنافقون * واختلف الروايات فى ترتيب طبقات النار وفى الاكثر جهنم اولها وفيها بعدا اختلاف ايضا كما فى حواشى سعدى جلبي المفتى . وسميت جهنم لما سبق . ولغى لشدة ايقادها . والحطمة لاهلها تحطم . والسعير لثوقدها . وسفر لشدة الالتهاب . والجحيم لمعقها . والهاوية لهويها وتسفلها * وفى بحر العلوم اعلم انه لا يتبعين

(تلك)

لكل الابواب السبعة الا من عصى الله تعالى بالاعضاء السبعة العين والاذن واللسان والبطن والفرج والرجل والاولى في الترتيب ما في الفتوحات ان كونها سبعة ابواب بحسب اعضاء التكليف وهي السمع والبصر واللسان واليدان والقدمان والفرج والبطن فالاعضاء السبعة مراتب ابواب النار فاحفظها كلها من كل ما نهى الله وحرمه والا يصير ما كان لك عليك وتنقلب النعمة عقوبة

هفت در دوزخند در تن تو * ساختہ نقششان درو در بند

هین کہ در دست تست قفل امروز * دو ہر ہفت محکم اندر بند

وفي التاويلات التجمية (وان جهنم) البعد والاحتراق من الفراق (لموعدهم اجمعين لها سبعة ابواب) من الحرم والشر والحق والحسد والغضب والشهوة والكبر (لكل باب) من الارواح المتبعين لابليس النفس المتصفين بصفاتهما (جزؤ مقسوم) بحسب الاتصاف بصفاتهما وقيل خلق الله تعالى لانسار سبعة ابواب دركات بعضها تحت بعض . وللجنة ثمانية ابواب درجات بعضها فوق بعض لان الجنة فضل والزيادة في الفضل والثواب كرم وفي العذاب جور . وقيل الاذان سبع كلمات والاقامة ثمان فمن اذن واقام غلقت عنه ابواب النيران وفتحت ابواب الجنة الثمانية * واعلم ان اشد الخلق عذابا في النار ابليس الذي سن الشرك وكل مخالفة وعامة عذابه بما يناقض ما هو الغالب عليه في اصل خلقته وهي النار فيعذب غالبا بما في جهنم من الزمهرير ﴿ان المتقين﴾ الاتقاء على ثلاثة اوجه اتقاء عن محارم الله باوامر الله واتقاء عن الدنيا وشهواتها بالآخرة ودرجاتها واتقاء عما سوى الله تعالى بالله وصفاته والاول تقوى العوام والثاني تقوى الخواص والثالث تقوى الاخص ﴿في جنات وعيون﴾ مستقرون فيها لكل واحد منهم جنة وعين على ما تقتضي قاعدة المقابلة الجمع بالجمع والاستغراق هو المجموعى اولكل منهم عدة منهما على ان يكون الالف واللام للاستغراق الافرادى * قال الكاشفى يعنى [باغها كه دران چشمها روان بود از شير وخر وانكين وآب] * يقول الفقير جعل ما يستقرون فيه في الآخرة كأنهم مستقرون فيه في الدنيا لشدة اخذهم بالاسباب المؤدية اليه ونظيره في حق اهل النار (ان الذين يأكلون اموال اليتامى ظلما انما يأكلون في بطونهم نارا) ﴿ادخلوها﴾ اى يقال لهم من السنة الملائكة عند وصولهم الى الباب وعند توجههم من جنة الى جنة ادخلوا ايها المتقون تلك الجنات ملتبيين ﴿بسلام﴾ اى حال كونكم سالمين من كل مخوف او مسلما عليكم يسلم الله تعالى عليكم والسلام من الله هو الجذبة الالهية كما في التاويلات التجمية ﴿آمين﴾ من الآفات حال اخرى وفي التاويلات (آمين) من الموانع للدخول والخروج بعد الوصول وفيه اشارة الى ان السير في الله لا يمكن الا بالله وجذباته كما كان حال النبي صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج حين تأخر عنه جبريل في سدره المنتهى

چنان کرم در نيه قريت براند * که در سدره جبريل ازو باز ماند

ونفى عنه الرقرف في مقام قاب قوسين وما وصل الى مقام اودنى وهو كمال القرب الالبجذبة
ادن منى فبسلام الله سلم من موانع الدخول والخروج بعد الوصول ﴿وترعنا﴾ [ويرون

كشيم [مافی صدورهم] آنچه در سينهای بهشتيان باشد [من غل] اي حقد
 كامن في القلب بسبب عداوة كانت منهم في الدنيا * عن علي رضي الله عنه ارجو ان اكون انا
 وعثمان وطلحة والزبير منهم * وفيه اشارة الى ان غل اوصاف البشرية من امارية النفس
 وصفاتها الذميمة لا ينتزع من النفوس الا بترع الله تعالى اياه ومن لم ينتزع عنه الغل لم يأمن
 من الخروج بعد الدخول كما كان حال آدم عليه السلام لما ادخل الجنة قبل تزكية النفس
 وترع صفاتها عنها اخرج منها بالغل الذي كان من نتائج وعصى آدم ربه فغوى ثم
 اجتناء ربه ونزع عنه الغل بالتوبة وهداه الى الجنة * يقول الفقير انتزع الغل اما ان يكون
 في الدنيا وذلك بتزكية النفس عن الاوصاف القبيحة وتخليّة القلب عن سفاسف الاخلاق
 وهو للكاملين واما ان يكون في الآخرة وهو للتاقصين جعلنا الله واياكم من المتصافين
 اخوانا [حال من الضمير في جنات] قال الكاشفي [در آيند بهشت در حالي كه
 برادران باشند يكديكر را يعنى درمهر باني ودوستارى] وزاد في هذه السورة اخوانا
 لانها نزلت في اصحاب رسول الله عليه السلام ومساواها عام في المؤمنين * يقول الفقير
 فهم اذا كانوا اخوانا يعنى على المصافاة لم يبق بينهم التحاسد لافى الدنيا على العلوم
 والمعارف ولا فى الآخرة على درجات الجنة ومراتب القرب [على سرر] [برادران نشست
 بر تختها از زر مكلل بجواهر (متقابلين) رويها بيكديكر آورده اند بهشتيان قفاى يكديكر
 نمى بينند] قال مجاهد تدور بهم الاسرة حيث ما ارادوا فهم متقابلون في جميع احوالهم
 يرى بعضهم بعضا وذلك من نتائج مصافاتهم في الدنيا [لا يمسه] [نيمرسد ايشارا]
 [فيها] [در بهشت] [نصب] [رنجى و مشقتى كه آن سراى تنم و راحتست]
 اى شئ منه اذ التكثير للتقريب لا غير * قال في الارشاد اى تمس بان لا يكون لهم فيها ما يوجب
 من الكد في تحصيل ما لا بد لهم منه لحصول كل ما يريدونه من غير مزاوله عمل اصلا او بان
 لا يعترهم ذلك وان باشروا الحركات العنيفة لكمسال قوتهم [وماهم منها بمخرجين]
 ابد الآباد لان تمام النعمة بالخلود [وفي التأويلات النجمية (لا يمسه فيها نصب) من الحسد
 لبعضهم على درجات بعض واهل كل درجة مقيمون في تلك الدرجة لا خروج لهم منها الى
 درجة تحتها ولا فوقها وهم راضون بذلك لان غل الحسد متزوع منهم

باك وصافى شو وازجاه طبيعت بدر آى * صكه صفاي ندهد آب تراب آوده

وفي الحديث [اول زمرة تلج الجنة صورهم على صورة القمر ليلة البدر لا يصفون فيها
 ولا يخطون ولا يتغيطون آيتهم فيها الذهب وامشاطهم من الذهب والفضة ومجامرهم
 الالوة ورشحهم المسك لكل واحد منهم زوجتان يرى مخ ساقها من وراء اللحم من الحسن
 لا اختلاف بينهم ولا تباغض في قلوبهم على قلب واحد يسبحون الله بكرة وعشيا] رواه البخاري
 * قال في فتح القريب اى يصبحون الله بقدر البكرة والعشى فاقوات الجنة من الايام والساعات تقديرات
 فان ذلك انما يحكي من اختلاف الليل والنهار وسير الشمس والقمر وليس في الجنة شئ من ذلك
 * قال القرطبي هذا التسبيح ليس عن تكليف والزام لان الجنة ليست بمحل التكليف والامام

جزاء وانما هو عن تيسر والهام كما قال في الرواية الاخرى (يلهمون التسييح والتحميد والتكبير كما يلهمون النفس) ووجه التشبيه ان نفس الانسان لا بدله منه ولا كلفة عليه ولا مشقة في فعله وسر ذلك ان قلوبهم قد تنورت بمركته وابصارهم قد تمتعت برؤيته وقد غمرتهم سوانح نعمه وامتلات اقدنتهم بحجته ونخالته فالتفتهم ملازمة ذكره ورهينة شكره فمن احب شيئا اكثر ذكره ﴿ نبي عبادي ﴾ [آورده اند كه روزی حضرت پیغمبر صلی الله علیه وسلم در باب نپی شبیه بمسجد الحرام در آمد جمعی از صحابه را دید كه می خندند فرمود كه (مالی اراكم نضحكون) چیست كه شما را خندان می بینم صحابه را بجه عتابی ازین سخن استنهام نمودند و آن حضرت در گذشت و هنوز بحجره نارسیده باز گشت وكفت جبرائیل آمد و پیغام آورد كه چرا بتدكان مرا نا امید سازی [(نپی عبادی) ای اعلم عبادی واخبرهم ﴿ انی ﴾ ای بانی ﴿ انا ﴾ وحدى فهو لقصر المسند على المسند اليه ﴿ العفور ﴾ [من آمرزنده ام كسى را كه آمرزش طلبد] ﴿ الرحيم ﴾ [وبخشند ام بر كسى كه توبه كند] ای لا يستر عليهم ولا يمحو ما كان منهم ولا ينعم عليهم بالجنة الا انا وحدى ولا يقدر على ذلك غيرى ﴿ وان عذابى ﴾ [وبآنكه عذاب من بر عاصى كه از توبه واستغفار منحرفست] ﴿ هو العذاب الاليم ﴾ هومثل انما المذكور اى واخبرهم بان ليس عذابى الا العذاب الاليم وفى توصيف ذاته بالغفران والرحمة دون التعذيب حيث لم يقل على وجه المقابلة وانى المعذب المؤلم ايدان بانها مما يقتضيهما الذات وان العذاب انما يتحقق بما يوجه من خارج وترجيح وعد اللطف وتأكيد صفة العفو

كرجه جرم من از عدد پیش است * سبقت رحمتی ازان پیش است

چه عجب ككر عذاب نماید * بر كنه پیشكان بخشاید

﴿ وفى التاويلات النجمية يشير الى ان المختصين بعبوديته هم الاحرار عن رق عبودية ماسواه من الهوى والدنيا والعقبى وهم مظاهر صفات لطفه ورحمته والعذاب لمن يكون عبد الهوى والدنيا وماسوى الله وانه مظهر صفات قهره وعزته * وفيه اشارة اخرى الى ان سير السائرین وطيران الطائرین فى هواء العبودية وفضاء الربوبية انما يكون على قدمی الخوف والرجاء وبجناحی الانس والهيبة معتدلا فيهما من غير زيادة احدهما على الاخرى وفى الروضة لنى يحيى عيسى عليهما السلام قبسم عيسى على وجه يحيى فقال مالى اراك لاها كائنك آمن فقال مالى اراك عابسا كائنك آيس فقالا لا نبرح حتى ينزل علينا الوحي فاوحى الله تعالى احبكما الى احسكما ظنابى وروى احبكما الى الطلق البسام ولم يزل زكريا عليه السلام يرى ولده يحيى مغموما با كيا مشغولا بنفسه فقال يا رب طلبت ولدا انتفع به قل طلبته ولدا والولى لا يكون الا هكذا * قال مسروق ان الخفاة قبل الرجاء فان الله تعالى خلق جنة ونارا فلن تخلصوا الى الجنة حتى تمروا بالنار * يقول الفقير الذى يفتنى ان يقدمه العبد هو الخوف لانه الاصل وفيه تخلية القلب من الامانى الفاسد ولا ينافيه كون متعلق الرجاء هو السابق وهو رحمة الله الواسعة فانها الاصل وهو بالنسبة الى صفات الله ولذا جاء فى الحديث (لو يعلم العبد قدر رحمة الله

ما تورع عن حرام ولو يعلم العبد قدر عقوبة الله لبيع نفسه (أى اهلكها في عبادة الله تعالى
 (ولما اقدم على ذنب) * واعلم ان اسباب المغفرة كثيرة اعظمها العشق والمحبة فان الله تعالى
 انما خلق الانس والجن للعبادة الموصلة الى المعرفة الالهية والجذبة الربانية : قال الحافظ
 مرحبند غرق بحركناهم زشش جهت * كراشساي عشق شوم غرق رحمت
 واسباب العذاب ايضا كثيرة اعظمها الجهل بالله تعالى وصفاته * فعلى العاقل ان يجتهد في
 طريق العشق والمحبة والمعرفة الى ان يصل الى المراد ويستريح من تعب الطلب والاجتهاد
 فان الواصل الى المنزل مستريح * وقد قيل الصوفي من لامذهبه وامان بقي في الطريق فهو
 في اصبي الرحمن لا يزال يتقلب من حال الى حال ومن امن الى خوف وبالعكس الى ان تنقطع
 الاضافات وعند ذلك يعتدل حاله ويستقيم ميزان علمه وعمله فيعبده الله تعالى الى ان ياتي اليقين
 وهو الموت ﴿ ونبئهم ﴾ واخبرامتك يا محمد ﴿ عن ضيف ابراهيم ﴾ يستوى فيه القليل
 والكثير اي اضيفه وهو جبريل مع احد عشر ملكا على صورة الغلمان الوضاء وجوههم
 جعلهم ضيفا لانهم كانوا في صورة الضيف اولكونهم ضيفا في حساب ابراهيم عليه السلام
 ﴿ اذ دخلوا عليه ﴾ ظرف لضيف فانه مصدر في الاصل ﴿ فقالوا ﴾ عند دخولهم عليه
 ﴿ سلاما ﴾ اي نسلم سلاما قال سلام فالبث ان جاء بعجل حينذ فلما رأى ايديهم لاتصل
 اليه نكرهم واوجس منهم خيفة ﴿ قال ﴾ ابراهيم ﴿ انا منكم وجلون ﴾ خافون فان
 الوجل اضطراب النفس لتوقع مكروه وانما قاله عليه السلام حين امتسوا من اكل ما قربه
 اليهم من العجل الحنيد لما ان المعتاد عندهم انه اذا نزل بهم ضيف فلم يأكل من طعامهم
 ظنوا انه لم ينجح بخير لا عند ابتداء دخولهم ﴿ قالوا ﴾ اي الملائكة ﴿ لا توجل ﴾ لا تخف
 يا ابراهيم ﴿ انا نبشرك ﴾ استئناف في معنى التعليل للنهي عن الوجل فان المبشر به لا يكاد
 يحوم حول ساحة خوف ولا حزن كيف لا وهو بشارة ببقائه وبقاء اهله في طافية وسلامة
 زمانا طويلا. والبشارة هو الاخبار بما يظهر سرور الخيرة. والمعنى بالفارسية [بدرستی ترا مژده
 میدهیم] ﴿ بنلام ﴾ [به بشری اسحاق نام] ﴿ عليم ﴾ اي اذابلع . يعنى [وقتی که بلوغ
 رسد علم نبوت بوی خواهد رسید] ﴿ قال ابشرتمونی ﴾ [آيا بشارت میدهید مرا]
 ﴿ على ان مسنى الكبر ﴾ واثرفي والاستفهام للتعجب والاستبعاد واداة وعلى بمعنى مع اي مع
 مس الكبر بان يولد لي اي ان الولادة امر مستنكر عادة مع الكبر وامر عجيب من بين امرين
 وهو حال اي ابشرتموني كيرا او بمعنى بعد اي بعدما اصابني الكبر والهزم ﴿ فبم تبشرون ﴾
 هي ما الاستفهامية دخلها معنى التعجب كانه قيل فباي اعجوبة تبشرون * وفي التفسير الفارسي
 [پس بچه نوع مژده میدهید مرا] وهو بفتح النون مع التخفيف لانها نون الجماعة وقرئ
 بكسر النون مع التخفيف لان اصله تبشروني حذف الاء واقیم الكسر مقامها ﴿ قالوا ﴾
 بشرناك بالحق ﴿ اي بما يكون لاحالة ﴾ فلا تكن من القاطنين ﴿ من الآيسين من ذلك فان
 الله تعالى قادر على ان يخلق بشرا بغير ابوين فكيف من شيخ فان وعجوز طافر وكان مقصده
 عليه السلام استعظام خدمته تعالى عليه في ضمن التعجب العادي المبني على سنة الله المسلوكة

فما بين عباده لاستبعاد ذلك بالنسبة الى قدرته تعالى كما ينبغي عنه قوله تعالى بطريق الحكاية
(من القائلين) دون من المعتبرين ونحوه ﴿ قال ومن يقنط ﴾ استفهام انكارى اى لا يقنط
﴿ من رحمة ربه ﴾ [ازبختش آفريده كار خود] ﴿ الا الضالون ﴾ اى المخطئون طريق
المعرفة والصواب فلا يعرفون سعة رحمة وكمال علمه وقدرته كما قال يعقوب عليه السلام
(لا يأس من روح الله الا القوم الكافرون) ومراده نفي القنوط عن نفسه على ابلغ وجه
اى ليس بي قنوط من رحمة تعالى وانما الذى اقول اليان منافية حالى لفيضان تلك النعمة
الجليلة على * وفيه اشارة الى ان بشارته بعلام عليم مع كبره وكبر امراته بشارة للطالب الصادق
وانه وان كان مستأقدا ضعف جسمه وقواه وعجز عن جهاد النفس ومكابدتها واستعمالها في
مباشرة الطاعات والاعمال البدنية ويؤنس الشيطان من نيل درجات القرب لان اسباب تحصيل
الكمال قد تناهت ومعظمها العمر والشباب ولهذا قال المشايخ الصوفي بعد الاربعين باردا فلا
يقنط من رحمة ربه ويتقرب اليه باعمال القلبية ليتقرب اليه به باصناف الطاق الربوبية وجذبات
اعطافه فيخرج من صلب روحه ورحم قلبه غلاما عليما بالعلوم الدنية والرسوم الدينية وهو واعظ
الله الذى في قلب كل مؤمن وقد استغل افراد كالقفال والقنودى بعد كبرهم ففاقوا على علمهم
وراقوا بمنظرهم ولطف الله تعالى واصل على كل حال * قال في شرح الحكم من استغرب ان يتقدم الله
من شهوته التى اعتنقته عن الحيرات وان يخرج من وجود غفلته التى شملت في جميع الحالات
فقد استعجز القدرة الالهية والله تعالى يقول (وكان الله على كل شئ مقتدرا) فابان سبحانه
ان قدرته شاملة صالحة لكل شئ وهذا من الاشياء وان اردت الاستعانة على تقوية رجائك
في ذلك فانظر لحال من كان مثلك ثم اتقده الله وخصه بعنايته كابراهيم بن ادهم والفضل
ابن عياض وابن المبارك وذى النون ومالك بن دينار وغيرهم من مجرمي البداية
تاسفاهم ربهم آيد جواب * تشنه باش والله اعلم بالصواب

* قال في تاج العروس من قصر عمره فليذكر بالاذكار الجامعة مثل سبحان الله عدد خلقه
ونحو ذلك والمراد بقصر العمر ان يكون رجوعه الى الله في معترك المنايا ونحوها من الامراض
الخوفة والاعراض الموهلة

دع التكاسل تغنم قد جري مثل

كه زاد راهروان جستيت وچالاي

﴿ قال ﴾ ابراهيم ﴿ فاخطبكم ايها المرسلون ﴾ اى امركم وشأنكم الخطر لعل ابراهيم
عليه السلام علم بالقرائن ان مجيئ الملائكة ليس لمجرد البشارة بل لهم شأن آخر لاجله
ارسلوا فكأنه قال ان لم يكن شأنكم مجرد البشارة فماذا هو ﴿ قالوا ﴾ اى الملائكة
﴿ انا ارسلنا الى قوم مجرمين ﴾ مصرين على اجرامهم متاهين في آثامهم وهم قوم لوط
﴿ الا آل لوط ﴾ استثناء متصل من الضمير في مجرمين اى الى قوم اجرموا جميعا الا آل لوط
يريد اهله المؤمنين فالقوم والارسل شاملان للمجرمين وغيرهم. والمعنى انا ارسلنا الى قوم
اجرم كلهم الا آل لوط لتلك الاولين وتنجي الآخرين واكتفى بنجاة آل لانهم اذا نجوا
وهم تاهون فالتبوع وهو لوط اولى بذلك ولوط بن هاران بن تارخ وهو ابن اخى ابراهيم

الحليل كان قد آمن به وهاجر معه الى الشام بعد نجاته من النار واختن لوط مع ابراهيم وهو ابن ثلاث وخمسين و ابراهيم ابن ثمانين اومائة وعشرين قزل ابراهيم فلسطين وهي البلاد التي بين الشام ومصر منها الرملة وغزة وعسقلان وغيرها ونزل لوط الاردن وهي كورة بالشام فارسل الله لوطا الى اهل سدوم بالدال وكانت تعمل الحياث فارسل الله اليهم ملائكة لاهلاكهم انا لم نجوهم اجمعين ﴿ اى مما يصيب القوم من العذاب وهو قلب مدائنهم ﴾ الا امرأتهم ﴿ استثناء من الضمير واسمها واهلة ﴾ قدرنا ﴿ حكمتنا وقضينا ﴾ انها لمن الغابرين ﴿ الباقيين مع الكفرة لتهلك معهم واسند الملائكة فعل التقدير الى انفسهم وهو فعل الله تعالى لما لهم من القرب والاختصاص كما يقول خاصة الملك امرنا بكذا والامر هو الملك ﴿ فلما جاء آل لوط المرسلون ﴾ اى الملائكة ﴿ قال ﴾ لوط ﴿ انكم قوم منكرون ﴾ غرباء لا يعرفون او ايس عليكم زى السفر ولا اتم من اهل الحضر فاخاف ان تطرقوني بشر ﴿ ولوا ﴾ ما جئتكم بما نكرنا لاجله ﴿ بل جئتكم ﴾ بلكم آمدايم بتوا ﴿ بما كانوا فيه يترون ﴾ اى بما فيه سرورك وتشفيك من عدوك وهو العذاب الذي كنت تتوعدهم بنزوله فيمترون في وقوعه اى يشكون ويكذبونك جهلا وعنادا ﴿ واتيناك ﴾ [آورده ايم بتوا] بالحق ﴿ بالمتيقن الذي لا مجال فيه للامراء والشك وهو عذابهم ﴾ وانا لصادقون ﴿ في الاخبار بنزولهم بهم ﴾ فاسر باهلك ﴿ فاذهب بهم من السرى وهو السير في الليل ﴾ قال الكاشي [يس برون بر از شهر اهل خود را بشب] ﴿ بقطع من الليل ﴾ في طائفة من الليل اى بمض منه وبالنارسية [در پاره كه از شب بكذرد] ﴿ واتبع ادبارهم ﴾ جمع دبر وهو من كل شئ عقبه ومؤخره اى وكن على اثرهم لتسوقهم وتسرع بهم وتطلع على احوالهم فلا تفرط منهم التفتاة استحياء منك ولا غيرها من الهفوات ﴿ قال في بزهان القرآن لانه اذا ساقهم وكان من ورائهم علم بنجاتهم ولا يخفى عليه حالهم ﴾ ولا يلتفت منكم ﴿ اى منك ومنهم ﴾ احد ﴿ فيرى ما وراءه من الهول فلا يطيقه او جعل الالتفات كناية عن مواصلة السير وترك التواني والتوقف لان من يلتفت لا بد له من ادنى وقفة ولم يقل ولا يلتفت منكم احد الا امرأتك كما في هود اكتفاء بما قبله وهو قوله الا امرأتهم ﴿ وامضوا ﴾ [وبرويد] ﴿ حيث تؤمرون ﴾ حيث امركم الله بالمضى اليه وهو الشام او مصر او زغر وهي قرية بالشام ﴿ قال الكاشي [شهرستان بنجم است اهل آن هلاك نخواهند شد] ﴾ وقضينا اليه ﴿ واوحينا الى لوط مقتضيا مبتوتا ﴾ ذلك الامر ﴿ مبهم يفسره ﴾ ان دابر هؤلاء ﴿ المجرمين اى آخرهم ﴾ لا مقطوع ﴿ [بریده وبرکنده است] اى مهلك يستأصلون عن آخرهم حتى لا يبق منهم احد ﴾ متبعين ﴿ حال من هؤلاء اى وقت دخولهم في الصبح وهو تعين وقت هلاكهم كما قال الله تعالى ﴾ (ان موعدهم الصبح) وتلخيصه اوحينا اليه انهم يهلكون جميعا وقت الصبح فكان كذلك ﴿ وفي الآيات اشارات الاولى ان لا عبرة بالنسب والقرابة والصحبة بل بالعام النافع والعمل الصالح الا ترى ان الله استثنى امرأة لوط لجعلها في الهالكين ولم تنفعها الزوجية بينها وبين لوط كما لم تنفع الابوة والبنوة بين نوح وابنه كسان والله من قال

بايدان يار كشت همسر لوط * خاندان نبوتش كم شد
وذلك انها صحت لوطا صورة لاسيرة وصحبت الكفرة صورة وسيرة فلم تنفعها الصورة
يشاند ناس صورت و ناس سیرتان * خلقی كه آدم اند بخلق و كرم كم اند
والنساس حيوان بحری صورته كصورة الانسان وقل غير ذلك * والثانية ان الشك من صفات
الكفرة كما ان اليقين من صفات المؤمنين : وفي المستوى

افت و خيزان ميرود مرغ كان * بايكي بر بر اميد آشيان

چون زطن و درست علمش رونمود * شد دوبر آن مرغ برها را كشود

« والثالثة ان سالك طريق الحق ينبغي ان لا يلتفت الى شئ سوى الله تعالى لانه المقصد الاقصى
والمطلب الاعلى بل يمشى الى حيث امر وهو عالم الحقيقة ألا ترى ان النبي صلى الله عليه وسلم
لم يلتفت الى يمينه ويساره ليلة المعراج بل توجه الى مقام قاب قوسين وهو عالم الصفات ثم الى
مقام اودنى وهو عالم الذات ولم يبقه عائق اصلا وهكذا شأن من له علو همة من المهاجرين
من بلد الى بلد ومن مقام الى مقام : قال المولى الجامى قدس سره

لشان عشق چه برسى زهر نشان بكسل * كه تا اسير نشانى به بى نشان نرسى

سأل الله العصمة من الوقوف في موطن النفس والوصول الى حظيرة القدس والانس
﴿ وجاء اهل المدينة ﴾ [چون زن لوط مهماتان نيكورورا ديد خبر بقوم فرستاد]
وجاء اهل سدوم التي ضرب بقاضيه المثل في الجور منزل لوط ومدائن قوم لوط كانت
اربعا وقيل سبعا واعظمها سدوم * وفي درياق الذنوب لابن الجوزي كانت خمسين قرية
﴿ يستبشرون ﴾ الاستبشار [شاد شدن] اى مظهرين السرور بانه نزل بلوط عدة من
المرد في غاية الحسن والجمال قصدا الى ارتكاب الفاحشة ﴿ قال ﴾ لوط لهم لما قصدوا اضيافه
﴿ ان هؤلاء ضيفي ﴾ اطلاق الضيف على الملائكة بحسب اعتقاده عليه السلام لكونهم
في رضى الضيف ﴿ فلا تفضحون ﴾ [پس مرا رسواى مكنيد در نزد ايشان] بان تعرضوا
لهم بسوء فيعلموا انه ليس لى قدر وحرمة او لا تفضحون بفضيحة ضيفى فان من اهابين ضيفه
او جاره فقد اهابين كما ان الاكرام كذلك. يقال فضحه كمنعه كشف مساويه و اظهر من امره
ما يلزمه العار ﴿ واتقوا الله ﴾ في مباشرتكم لا يسونى اوفى ركوب الفاحشة واحفظوا
ما امركم به ونهاكم عنه ﴿ ولا تخزون ﴾ ولا تذلوني ولا تهينوني بالتعرض لمن اجرهم بمثل
تلك الفعلة القبيحة. وبالفارسية [ومرا خار و خجل مسازيد پيش مهماتان] من الحزى وهو
الهوان ﴿ قالوا اولم ننهك عن العالمين ﴾ [از حمايت عالميان يعنى غريبان كه فاحشة ايشان
مخصوص بغربا بوده] * قال في الارشاد الهمزة للانكار والواو للعطف على مقدر اى
لم تقدم اليك ولم ننهك عن التعرض لهم بمنعهم عنا وكانوا يتعرضون لكل واحد من الغرباء
بالسوء وكان عليه السلام بمنعهم عن ذلك بقدر وسعه وهم يتهونونه عن ان يحير احد او يوعده
بقولهم لئن لم تنه يالوط لتكونن من المخرجين ولما رآهم لا يقلعون عماهم عليه ﴿ قال هؤلاء
بناتى ﴾ اى بنات قومي فازوجهن اياكم او تزوجوهن ففى الكلام حذف وانما جعل بنات

قومه كبناته فان كل نبي ابوامته من حيث الشفقة والتربية رجالهم بنوه ونساؤهم بناته او اراد بناته الصلية اي قزوجوهن ولا تعرضوا للاضياف وقد كانوا من قبل يطلبونهن ولا يحبيهم لحبهم وعدم كفاءتهم لالعدم مشروعية المناكحة بين المسلمات والكفار فان نكاح المؤمنات من الكفار كان جائزا فاراد ان يبق اضيافه بيناته كرما وحمية * وقيل كان لهم سيدان مطالبان فاراد ان يزوجهما ابنتيه اينما وزعورا ﴿ ان كنتم فاعلين ﴾ قضاء الشهوة فيما احل الله دون ما حرم فان الله تعالى خلق النساء للرجال لا الرجال للرجال * وفي الآيات فوائد * الاولى ان اكرام الضيف وكرامة الغرباء من اخلاق الانبياء والاولياء وهو من اسباب الذكر الجميل : قال الحافظ

تيمار غريبان سبب ذكر جيلست * جانا مكر اين قاعده در شهر شما نيست
: وقال السعدي قدس سره

غريب آشنا باش وسياح دوست * كه سياح جلاب تام نكوست
وفي الحديث (من اقام الصلاة وآتى الزكاة وصام رمضان وقرى الضيف دخل الجنة)
كافي الترغيب * والثانية انه لا بد لكل مؤمن متق ان يسد باب الشر بكل ما امكن له من الوجوه
الآتري ان لوطا عليه السلام لما لم يجد مجالا لدفع الحيتين عرض عليهم بناته بطريق النكاح
وان كانوا غيرا كفاء دفعا للفساد * والثالثة ان محل التمتع هي النساء لا الرجال كما قالوا ضرر
النظر في الامرد اشد لامتناع الوصول في الشرع لانه لا يحل الاستمتاع بالامرء ابدا
: قال السعدي قدس سره

خرابت كند شاهد خانه كن * برو خانه آباد كردان بزن
نشايد هوس باختن باكلی * كه هر بامدادش بود بلبلی
مكن بد بفرزند مردم نكاه * كه فرزند خویش بر آید تباه
چرا طفل بکروزه هوشش نبرد * كه در صنع دیدن چه بالغ چه خرد
محقق همی بیند از آب و صكلی * كه در خو برویان چین و چكل

﴿ لعمر ك ﴾ قسم من الله تعالى بحياة النبي صلى الله عليه وسلم وهو المشهور وعليه الجمهور
والعمر بالفتح والضم واحد وهو البقاء الا انهم خصوا القسم بالمفتوح لا يثارا لا خف لان الحلف
كثير الدور على السننهم ولذلك حذفوا الخبر وتقديره لعمر ك قسمي كما حذفوا الفعل في قولهم
تالله ﴿ انهم ﴾ اي قوم لوط ﴿ لفي سكرتهم ﴾ غوايتهم اوشدة غلتمهم التي ازال
عقولهم وتميزهم بين الخطأ الذي هم عليه والصواب الذي يشاربه اليهم من ترك البين
الى البنات ﴿ يعمهون ﴾ يتعمرون ويتمارون فكيف يسمعون الصبح * قال في القاموس الممه
التردد في الضلال والتحير في منازعة او طريق او ان لا يعرف الحجة عمه كعمل وفرح عمها
وعموها وعموها وعمهانا فهو عمه وعامه انتهى . ويمهون حال من الضمير في الجار والمجرور
كما في بحر العلوم . وعن ابن عباس رضي الله عنهما ما خلق الله تعالى نفسا اكرم على الله من محمد
صلى الله عليه وسلم وما سمعت الله اقسم بحياة احد غيره ﴿ وفي التأويلات النجبية هذه ضربة

مانا لها احد من العالمين الا سيد المرسلين وخاتم النبيين عليه الصلاة والسلام من الازل الى الابد
وهو انه تعالى اقسم بحياته فانما عن نفسه باقيا بربه كما قال تعالى (انك ميت) اي ميت عنك حي بنا
وهو مختص بهذا المقام المحمود انتهى

جون نبی از هستی خود سربتافت * فرق پاکش از لعمرک تاج یافت
داشت از حق زندگی دربندگی * شد لعمرک جلوه آن زندگی

* واعلم ان الله تعالى قد اقسم بنفسه في القرآن في سبعة مواضع والباقي من القسم القرآن قسم بمخلوقاته
كقوله (والتين والزيتون. والصافات. والشمس. والضحى) ونحوها فان قلت ما الحكمة في معنى
القسم من الله تعالى فان كان لاجل المؤمن فالمؤمن يصدق بمجرد الاخبار من غير قسم وان كان
لاجل الكافر فلا يفيد * قلت ان القرآن نزل بلغة العرب ومن عاداتها القسم اذا ارادت
ان تؤكد امرا * فان قلت ما الحكمة في ان الله تعالى قد اقسم بالخلق وقد ورد النهي عن القسم
بنبر الله تعالى * قلت في ذلك وجوه * احدها انه على حذف مضاف اي ورب التين ورب الشمس
وواهب العمر * والثاني ان العرب كانت تعظم هذه الاشياء وتقسم بها فزل القرآن على ما يعرفون
* والثالث ان الاقسام انما يكون بما يعظم المقسم او يحله وهو فوقه والله تعالى ليس فوقه شيء
فاقسم تارة بنفسه وتارة بمصنوعاته فان القسم بالمصنوعات يستلزم القسم بالصانع لان ذكر
المفعول يستلزم ذكر الفاعل اذ يستحيل وجود مفعول بغير فاعل فهو يقسم بما شاء من خلقه
وليس لاحد ان يقسم الا بالله وهذا كالتنهي عن الامتنان قال الله تعالى (بل الله يمين عليكم) وعن
تزكية النفس ومدحها وقد مدح الله تعالى نفسه وقد اقسم الله تعالى بالنبي عليه الصلاة والسلام
في قوله (لعمرک) ليعرف الناس عظمته عند الله ومكانته لديه فاقسم اما لفضيحة اولئمة كقوله
(والتين والزيتون) وكان الحلف بالآباء معنفا في الجاهلية فلما جاء الله تعالى بالاسلام نهاهم
الرسول عليه السلام عن الحلف بنبر الله تعالى * واختلف في الحلف بمخلوق والمشهور
عند المالكية كراهيته وعند الحنابلة حرام * وقال النووي هو عند اصحابنا مكروه وليس بحرام قيد
المرا في ذلك في شرح الترمذي بالحلف بنبر اللات والعزى وملة الاسلام فاما الحلف بنحو هذا فحرام
والحكمة في التنهي عن الحلف بنبر الله تعالى ان الحلف يقتضي تعظيم المحلوف به وحقيقة العظمة مختصة
بالله تعالى لا يضاهيها غيرها وقسمه تعالى بما شاء من مخلوقاته تنبيه على شرف المحلوف به فهو سبحانه
ليس فوقه عظيم يحلف به فتارة يحلف بنفسه وتارة بمخلوقاته كما في الفتح القريب . ويمكن
ان يكون المراد بقولهم لعمرى وامثاله ذكر صورة القسم لتأكيد مضمون الكلام وترويضه
فقط لانه اقوى من سائر المؤكدات واسلم من التأکید بالقسم بالله تعالى لوجوب البر به وليس
الغرض التبرع والتشبيه غير الله تعالى به في التعظيم وذكر صورة القسم على هذا الوجه
لا بأس به كما قال عليه السلام (قد افلح وایه) كذا في الفروق ﴿ فاخذتهم ﴾ اي قوم لوط
﴿ الصيحة ﴾ اي صيحة جبريل عليه السلام ﴿ مشرقين ﴾ اي حال كونهم داخلين في وقت
شروق الشمس وهو بالفارسية [برآمدن خورشید] وكان ابتداء العذاب حين اصبحوا
كما قال (ان دابر هؤلاء مقطوع مصبحين) وتماه حين اشرقوا لان جبريل قلع الارضين بهم

ورفعها الى السماء ثم هوى بها نحو الارض ثم صاح بهم صيحة عظيمة فالجمع بين مصبحين ومشرقين باعتبار الابتداء والانتهاء فمقطوع على حقيقته فان دلالة اسمى الفاعل والمفعول على الحال وحال القطع هو حال المباشرة لا حال انقضاء لانه مجاز حيثئذ وذلك ان تقول مقطوع بمعنى بقطع عن قريب ﴿فجعلنا عاليها﴾ [زبرآن شهرستانهارا] ﴿وسافلها﴾ زبرآن يعني زيروبر كردانيم آنرا] وذلك بان رفعناها الى قريب من السماء على جناح جبريل ثم قلبناها عليهم فصارت منقلبة بهم * وقوله عاليها مفعول اول جعلنا وسافلها مفعول ثان له وهو ادخل في الهول والفظاعة من العكس ﴿وامطرنا عليهم﴾ في تضاعيف ذلك قبل تمام الانقلاب ﴿حجارة﴾ كائنة ﴿من سجيل﴾ من طين متحجر عليه اسم من يرمى به فهلكوا بالحسف والحجارة * قول في القاموس السجيل كسكيت حجارة كالدر معرب [سنگ كل] او كان طبخت بنار جهنم وكتب فيها اسماء القوم او قوله تعالى ﴿من سجيل﴾ اي من سجل مما كتب لهم انهم يعذبون بها قال تعالى ﴿وما درالك ما سجين كتاب مرقوم﴾ والسجيل بمعنى السجين * قال الازهرى هذا أحسن ممر عندي وابتدأ انتهى * وفي الكواشي وامطرنا على شذاذهم اي على من غاب عن تلك البلاد ﴿ان في ذلك﴾ اي فيما ذكر من القصة من تعرض قوم لوط لضيف ابراهيم طمعا فيهم وقلب المدينة على من فيها وامطار الحجارة عليها وعلى من غاب منهم ﴿لايات﴾ لعلامات يستدل بها على حقيقة الحق ويثبت ﴿للمتوسمين﴾ اي المتفكرين المتفرسين الذين يبسطون في نظرهم حتى يعرفوا حقيقة الشيء وباطنه بسمته . وبالفارسية [مرخداوندان فراست رواكه بزيركى درنكرند وحققت ايشان بسما آں بشناسند] يقال توسمت في فلان كذا اي عرفت وسمد فيه اي اثره وعلامته وتوسم الشيء تحيره وتفرسه ﴿وانها﴾ [وبدرستی كه آن شهرستانهاى مؤتفكه] ايسيل مقيم ﴿اي طريق ثابت يسلكه الناس ويرون آثار تلك البلاد بين مكة والشام لم تدرس بعد فاتمظوا بآثارهم يافريش اذاذهبتم الى الشام لانها في طريقكم﴾ ان في ذلك ﴿اي في كون آثار تلك القرى يبرأى من الناس يشاهدونها في ذهابهم وايابهم﴾ لاية عظيمة ﴿للمؤمنين﴾ بالله رسوله فانهم الذين يعرفون ان ما حاق بهم من العذاب الذى ترك ديارهم بلاقع انما حاق بهم لسوء صنيعهم واما غيرهم فيحملون ذلك على الاتفاق او الاوضاع المالكية . وافراد الآية بعد جمعها فيما سبق لما ان المشاهد ههنا بقية الآثار لا كل القصة كما فيها سلف * وقال في برهان القرآن ما جاء في القرآن من الآيات فلجمع الدلائل وما جاء من الآية فلو وحدانية المدلول عليه فلما ذكر عقبيه المؤمنين وهم مقرون بوحداية الله تعالى وحداية انتهى * وفي الآيات قائدتان * الاولى مدح الفراسة وهي الاصابة في النظر وفي الحديث (ان كان فيما مضى قابكم من الامم محدثون) المحدث بفتح الدال المشددة هو الذى يلقى في نفسه شئ فيخبر به فراسة ويكون كما قال وكأنت حدثه الملائة الاعلا وهذه منزلة جليلة من منازل الاولياء (فانه ان كان في امي هذه فانه عمر بن الخطاب) لم يرد النبي عليه السلام بقوله ان كان في امي التردد في ذلك لان امته افضل الامم واذا وجد في غيرها محدثون ففيها اولي بل اراد بها التأكيد لفضل عمر كما يقال ان يكن لي صديق فهو فلان يريد بذلك استعانة

بكمال الصداقة لانني سائر الاصدقاء وفي الحديث (اتقوا فراسة العلماء لا يشهدوا عليكم بشهادة فيكم امة بها يوم القيامة على مناخركم في النار فوالله انه لحق يقذفه الله في قلوبهم ويجعله على ابصارهم) وعنه عليه السلام (اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله وينطق بتوفيق الله ثم قرأ ان في ذلك لآيات للمتوسمين) كذا في بحر العلوم [آوردند اندك خواجه بزرگوار قطب الاخيار خواجه عبدالحق مجدوانی قدس سره روزی در معرفت سخن می گفت ناکام جوانی در آمد بصورت زاهدان خرقه در بر و سجاده بر کتف در گوشه بنشست وبعد از زمانی برخاست و گفت حضرت رسالت صلی الله علیه وسلم فرموده که (اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله) سر این حدیث چیست حضرت خواجه فرمودند که سر این حدیث آنست که زنار پیری و ایمان آری جوان کفایت نمودن الله که در من زنار باشد خواجه بخادم گفت خرقه از سر جوان برکش زناری بدید آمد جوان فی الحال زنار پیرید و ایمان آورد و حضرت خواجه فرمودند که ای یاران بیاید تا بر موافقت این نوعه که زنار ظاهر پیرید زنارهای باطن را قطع کنیم خروش از مجلسیان بر آمد و در قدم خواجه افتادند تجدید توبه کردند

توبه چون باشد پشیمان آمدن * بر در حق نو مسلمان آمدن

عام را توبه زکات بد بود * خاص را توبه زدید خود بود

والمائدة الثانية ان في اهل الامم الماضية وانحاء المؤمنين منهم ايقاظا وانتباها ووعدا ووعيدا وتاديبا لهذه الامة المتعبرين فاعتبروا باحوالهم واجتنبوا عن افعالهم وابكوا فهذه ديار الظالمين ومصادعهم وكان يحيى بن زكريا عليه السلام يبكي حتى رق خده وبدت اضراره هذا وقد كان على الجادة فكيف بمن جاد اخوان الدنيا سموم قتله والنفس عن مكايدها غافله كم من دار دارت عليها دوائر النعم جعلناها حميدا كأنه من بالامس وقفنا الله وايا كلاله دي وعصمنا من اسباب الجهل والردى وسامنا من شر النفوس نهاسر العدى جعلنا من المستغنين بوعظ القرآن والمعتبرين بآيات القرآن مدام هذا الروح في البدن ووزم في المقام والوطن وان كان الله ان مخففة من ان وضمير الشأن الذي هو اسمها محذوف واللام هي الفارقة بينها وبين النافية اي وان الشأن كان من اصحاب الالبكة وهم قوم سعيب عليه السلام والالبكة الشجر الملتف المشكاف وكانت عامة شجرهم المقام في الشاموس انفل المنكى ثم شجر الدوم وكانوا يسكنونها فبعث الله اليهم كايته الى اهل مدين وكذبوه وول بعضهم مدين وايسة واحد لان الالبكة كانت عند مدين وهذا اسح كافي تفسير ابى ابيث قال الجوهري من قرأ اصحاب الالبكة فهي الفيضة ومن قرأ لكة فهي اسم القرية [لظالمين] متجاوزين عن الحد [فنتقمنا منهم] پس انتقام كشيدم از نشان بعباد يوم القاية [قل في التبيان اهلك الله اهل مدين بالسيحة واهل الالبكة بالنار وذلك ان الله ارسل عليهم حرا شديدا سبعة ايام فخرجوا ليستظلوا بالشجر من شدة الحر فجاءت ريح سموم بنار فاحرقتهم] وفي بعض التفاسير بعث الله سبحانه قاتجاوا اليها يلامسون الروح فبعث الله عليهم منها نارا فاحرقتهم فهو عذاب يوم القالة ونعم ما قيل والسر اداجا

من حيث لا يحتسب كان انعم ﴿ وانهما ﴾ يعنى سدوم التي هي اعظم مدائن قوم لوط والايكة ﴿ لبأماميين ﴾ لبطريق واضح. وبالفارسية [براهى روشن وهو يد است كه مردم ميكنند و مى پيوند] والامام اسم ما يؤتم به قال الله تعالى (انى جاعلك للناس اماما) اى يؤتم ويقتدى بك ويسمى به الكتاب ايضا لانه يؤتم بما احصاه الكتاب قال الله تعالى (يوم ندعو كل اناس باسمهم) اى بكتابهم وقال (وكل شئ احصيناه فى اماميين) يعنى فى اللوح المحفوظ وهو الكتاب ويسمى الطريق اماما لان المسافر ياتى به ويستدل به ويسمى مطمر البناء اماما وهو الزيج اى الحيط الذى يكون مع البنائين * [معرب زه] * قال ابو الفرج بن الجوزى كان قوم شعيب مع كفرهم يخسرون المكاييل والموازين فدعاهم الى التوحيد ونهاهم عن التطيف - روى - عن ابي هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مر برجل يبيع طعاما فسأله كيف يبيع فاخبره فاوحى الله اليه ان ادخل يدك فيه فاذا هو مبلول فقال عليه الصلاة والسلام (ليس منا من غش) * قال فى القاموس غشه لم يمحضه التصح او اظهر خلاف ما اضرر والمغشوش الغير الخالص والاسم الغش بالكسر * وفى تهذيب المصادر الغش * [خيانت كردن] * واشتقاقه من الغشش وهو الماء الكدر * وفى الفتح القريب اصله اى الغش من اللبن المغشوش وهو المخلوط بالماء تدليسا * وعن ابن عمر رضى الله عنهما قال مر رسول الله صلى الله عليه وسلم بطعام وقد حسنه صاحبه فادخل يده فيه فاذا هو طعام رديء فقال (بع هذا على حدة وهذا على حدة فن غشنا فليس منا) * وعن ابي هريرة رضى الله عنه عن النبي عليه السلام ان رجلا كان يبيع الخمر فى سفينة له ومعه قرد فى السفينة وكان يشوب الخمر بالماء فاخذ القرد الكيس فصعد الذروة وفتح الكيس فجعل يأخذ دينارا فيلقيه فى السفينة ودينارا فى البحر حتى جمعه نصفين وفى الحديث (اذا ضيعت الامانة فانتظر الساعة) وفى الحديث (ليأتين على الناس زمان لا يبالي المرؤ بم اخذ المال من حلال او من حرام) يا ابن آدم عينك مطلقة فى الحرام ولسانك مطلق فى الآثام وجسدك يتمب فى كسب الخطايا تيقظ يا مسكين مضى جهرلك وانت فى غفلتك قارن الدليل على سلامتك

عليك بالقصد لا تطلب مكثرة * فالتقص افضل شئ انت طالبه
فالمرؤ يفرح بالدنيا وبهجتها * ولا يفكر ما كانت عواقبه
حتى اذا ذهبت عنه وفارقها * تين التين فاشتدت مصائبه

: قال السعدى قدس سره

قساعت كن اى نفس براند كى * كه سلطان و درویش ينى يكي
مير طاعت نفس شهوت پرست * كه هر ساعتش قبله ديكرست

﴿ ولقد كذب اصحاب الحجر المرسلين ﴾ الحجر بكسر الحاء اسم لارض نمود قوم صالح عليه السلام بين المدينة والشام عند وادى القرى كانوا يسكنونها وكانوا جربا وكان صالح عليه السلام من افضلهم لسبب فبغاة اليهم رسولا وهو شاب فدعاهم حتى شملوا ولم يبقه الا قليل مستضعفون

کوی توفیق و سلامت در میان افکنده اند * کس بمیدان در نمی آید سواران را چه شد
فکذب اصحاب الحجر ای نمود المرسلین ای صالحان من کذب واحدا من الانبیاء فقد
کذب الجميع لاتفاقهم على التوحيد والاصول التي لا تختلف باختلاف الالام والاعصار ونظيره
قولهم فلان يلبس الثياب ويركب الدواب وماله الاثوب ودابة * يقول الفقير كما لا اختلاف
بين الانبياء في اصول الشرائع كذلك لا اختلاف بين الاولياء في اصول الحقائق بل وقد اتحد
العبادات ايضا اذ الكل اخذون من مشرب واحد مكشفون عن ذات الله تعالى وصفاته وامعاليه
ومن فرق بينهم كان مكذبا للكل

بی خبر کا زار این آزار اوست * آب این خم متصل با آب چوست
﴿ و آیتناهم ﴾ ای نمود ﴿ آیاتنا ﴾ هی الناقة کان فیها آیات كما قال الکاشفی : خروج
ناقه از سنک معجزه ایست مشتمل بر بسیاری از غرائب چون بزرگی خلقت که هرگز شتری
بعظمت او نبوده وزادن بعد از خروج یعنی ولادتها مثلها فی العظم فی الحال و بسیاری شیر که
همه نمود را کافی بود و بر سر چاه آمدن آب در روز نوبت او و خوردن تمام آب را بیک نوبت [
* قال فی الفتح القریب لما طال دعاؤه اقترحوا ان یخرج لهم الناقة آية فکان من امرها و امره
ما ذکر الله تعالى فی کتابه العزيز ﴿ فکانوا عنها ﴾ ای عن تلك الآيات ﴿ معرضین ﴾
اعراضا کلیا بل کانوا معارضین لها حیث فعلوا بالناقة ما فعلوا . والاعراض روی بکردانید
از چیز] و کان عقر الناقة وقسم لحمها يوم الاربعاء * قال ابن الجوزی لا یلیق ان یعتبروا
ولا یتمویضهم اللبن شکروا عتوا عن المنع و بطروا و عموا عن الکرم فانظروا و کباروا آية
من الآيات کفروا الطبع الحیث لا یتغیر والمقدر علیه ضلالة لا یزول : قال الحافظ

بآب زمزم و کوثر سفید نتوان کرد * کلیم بخت کسی را که بانشد سیاه
﴿ وکانوا یحتون ﴾ التحت بالفارسی [برایشدن] ﴿ من الجبال ﴾ جمع جبل . و بالفارسیة
[کوه] * قال فی القاموس الجبل محرکه کل وتد للارض عظم و طال فان انفرد فاکمة اوقه
﴿ بیوتا ﴾ جمع بیت وهی اسم مبنى مسقف مدخله من جانب واحد بنی للیتونه سواء
کان حیطانہ اربعة او ثلاثة والدار تطلق علی المرصه المجردة بلا ملاحظه البناء معها ﴿ آمین ﴾
من الانهدام ونقب اللصوص وتخریب الاعداء لوناقتها فهو حال مقدرة او من العذاب
والحوادث لغرط غفلتهم ﴿ فاخذتهم الصیحة ﴾ ای صیحة جبریل فانه صاح فیهم صیحة
واحدة فهلکوا جمعا . وقیل اتهم من السماء صیحة فیها صوت کل صاعقة وصوت کل شیء
فی الارض فتقطعت قلوبهم فی صدورهم و فی سورة الاعراف ﴿ فاخذتهم الرجفة ﴾ ای الزلزلة
ولعلها لوازم الصیحة المستتبعه لتموج الهواء تموجا شديدا یفشی الیهما ففی مجاز عنها
﴿ مصبحین ﴾ حال من الضمیر المنصوب ای داخلین فی وقت الصبح فی اليوم الرابع
وهو يوم الاحد والصبح یطلق علی زمان ممتد الی الضحوة واول يوم من الثلاثة اصفرت
وجوه القوم و فی الثانی احمرت و فی الثالث اسودت فلما کلت الثلاثة صبح استمدادهم للفساد
والهلاك فکان اصفرار وجوه الاشقیاء فی موازنة اسفار وجوه السعداء قال تعالى ﴿ وجوه

يومئذ مسفرة) ثم جاء في موازنة الاحرار قوله تعالى في السعداء (وجوه يومئذ ضاحكة) فان الضحك من الاسباب المولدة لاجرار الوجوه فالضحك في السعداء احمرار الوجنات ثم جعل في موازنة تغير بشرة الاشقياء بالسواد قوله تعالى (مستبشرة) وهو ما اثره السرور في بشرتهم كما اثر السواد في بشرة الاشقياء ﴿فما غنى عنهم﴾ اي لم يدفع عنهم ما نزل بهم يقال ما يغنى عنك هذا اي ما يجدي عنك وما ينفعك ﴿ما كانوا يكسبون﴾ من بناء النيت الوثيقة والاموال الوافرة والعدد المتكاثرة - روى - ان صالحا عليه السلام انتقل بعد هلاك قومه الى الشام بمن اسلم معه فزّلوا رملة فلسطين ثم انتقل الى مكة فتوفي بها وهو ابن ثمان وخمسين سنة وكان اقام في قومه عشرين سنة * وعن جابر رضي الله عنه مررنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على الحجر فقال لنا (لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا انفسهم الا ان تكونوا باكين حذرا ان يصيبكم مثل ما اصاب هؤلاء) ثم زجر رسول الله صلى الله عليه وسلم راحته فاسرع حتى خلفها وكان هذا في غزوة تبوك خشي صلى الله عليه وسلم على اصحابه رضي الله عنهم ان يجتازوا على تلك الديار غير متعظين بما اصاب اهل تلك الديار فبه عليه الصلاة والسلام على ان الانسان لا ينبغي له السكنى في اماكن الظلمة مخافة ان يصيبهم بلاء فيصاب به او تسرق طباعه من طباعهم ولو كانت خالية منهم لان آثارهم مذكرة باحوالهم وربما اورثت قسوة وجبروتا * يقول الفقير اذا كان لا ينبغي للمؤمن السكنى في اماكن الظلمة لا ينبغي له اداء الصلاة فيها ولا الحركة اليها بلا ضرورة قوية فان الله تعالى خلق الاماكن على التفاوت كما خلق الازمان كذلك وشان التقوى العزيمة دون الرخصة والمرؤ اذا اطلق اعضاءه الظاهرة اطلق قواه الباطنة وفيه اختلال الحال وميل القلب الى ماسوى الله المتعال ولن يكون عارفا الا بالتوجه الى الحضرة العليا * ذوالنون المصري قدس سره [ميكويد روزى در اثناء سفر بدر شهرى رسيدم خواستم كه در اندرون شهر روم بر دو آن شهر كوشكى ديدم وجوى روان بنزدك جوى رقىم وطهارت كردم چون چشم بر بام كوشك افتاد كنيزكى ديدم ايستاده در فايت حسن و جمال چون نظر او بمن افتاد كفت اي ذوالنون چون ترا از دور ديدم بنداشتم كه مجنونى و چون طهارت كردى تصور كردم كه عالمى و چون از طهارت فارغ شدى و پيش آمدى بنداشتم كه عارفى اكنون محقق شدم كه نه مجنونى و نه عالمى و نه عارفى كفتم چرا كفت اكر ديوانه بودى طهارت نكردى و اكر عالم بودى نظريخانه بيكانه و ناعمرم نكردى و اكر عارف بودى دل تو بماسوى الله مائل نبودى : قال الخيضى

سالك باك رو نخواندش * آنكه از ماسوى متره نيست

آستين كولهى چه سود انرا * كه ز دنياش دست كوته نيست

﴿وما خلقنا السموات والارض وما بينهما﴾ اي بين جنس السموات والارضين ولواراه بين اجزاء المذكور لقال بينهم * وفيه اشارة الى ان اصل السموات واحدة عند بعضهم ثم قسمت كذا في الكوائى ﴿الخالق﴾ اي الاخلاقا ملتبسا بالحق والحكمة لا باطلا وعينا اول الحق والباء توضع موضع اللام يعنى لينظر عبادى اليهما فيعتبرا

دو چشم از پی صنع باری نکوست * ز عیب برادر فرو کبر و دوست
در معرفت دیده آدمیست * که بکشوده بر آسمان وز میست

﴿وان الساعة﴾ ای القیامة لتوقعها کل ساعة کافی المدارك وقال ابن ملک ہی اسم لوقت تقوم
فیه القیامة سمي بها لانها ساعة خفيفة يحدث فيها امر عظیم * وقال ابن الشيخ سميت الساعة
ساعة لسعيها الى جانب الوقوع ومساقمتها الانقاس ﴿لا آتية﴾ الكاشنة لا محالة كما قيل [کر چه
قیامت دیر آمد ولی می آمد] ای فیتقم الله لك يا محمد فيها من اعدائك وهم المكذبون
ويعجزونك على حسناتك وایاهم على سیئاتهم فانه ما خلق السموات والارض وما بينهما الا ليجزی
کل محسن باحسانه وکل مسيء باسائه ﴿فاصفح﴾ الصفح الجھل ﴿يقال﴾ صفيح عنه عفا وصفح
اعرض وترك ای فاعرض عن المكذبین اعراضا جريلا وتحمل اذیتهم ولا تعجل بالاسقام منهم
وعاملهم معاملة الصفوح الخليم * قال الكاشفی یعنی [عفو کن حق نفس خود را و در صدد
مکافات مبائس] ﴿ان ربك﴾ الذي يبلغك الى غاية الکمال ﴿هو الخلاق﴾ لك ولهم
والسائر الموجودات على الاطلاق * قال الكاشفی ر اوست آفریننده خلائق و افلاک نظم
خالق افلاک و انجم بر علا مردم و دیو و پری و مرغ را [

خالق دریا و دشت و کوه و تپه * ملک او بی حد و او بی شبه

نفس او کردست و نقاش من اوست * غیرا کرد عوی کند او ظلم جوست

﴿العليم﴾ [دانا باهل وفاق و اتفاق] * وفي الارشاد باحوالك واحوالهم بتفاصيلها فلا يخفى
عليه شيء مما جرى بينك وبينهم فهو حقيق بان تكل جميع الامور اليه ليحكم بينهم * وفي الآية
امر بالمخالفة بالخلق الحسن وكن صلى الله عليه وسلم احسن الناس خلقا وارجح الناس حلهما
واعظم الناس عفوا واسخى الناس كفا * قل الفضيل الفتوة الصفح عن عثرات الاخوان * وكان
زين العابدين عظيم التجاوز والصفح والعفو حتى انه سبه رجل فتغافل عنه فقال له اياك اعني
فقال وعذك اعرض اشار الى آية خذ العفو واثر بالعرف واعرض عن الجاهلین * ولما ضرب
جعفر بن ساهان العباسی والى المدينة ما لكارضى الله عنه ونال منه وحمل مفشيا وافاق قال
اشهدکم انى جعلت ضاربى فى حل ثم سئل فقال خفت ان اموت والى النبی صلى الله عليه وسلم
واستحي منه ان يدخل بعض آله النار بسببى * ولما قدم المنصور المدينة ناداه ليقص له من جعفر
فقال اعوذ بالله والله ما ارتفع منها سوط الا وقد جعلته فى حل لقربته من رسول الله صلى الله
عليه وسلم * قيل الحلم ملح الاخلاق * وكانت عائشة رضى الله عنها تبكى على جارية فقيل لها فى ذلك
فقالت ابكى حسرة على ما فاتى من تحمل السفه منها والحلم عن سوء خلقها فانها سيئة الخلق
﴿والاشارة﴾ (وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق) ای الامظهر الآيات الحق بالحق
لارباب الحق المكاشفين بصفات الحق فانه لا شعور للسموات والارض وما بينهما من غير الانسان
بانها مظهر لآيات الحق وانما الشعور بذلك للانسان الكامل كما قال (ان فى خلق السموات
والارض واختلاف الليل والنهار لآيات لاولى الالباب) وهم الذين خلص لب اخلاقهم
الربانية من قشر صفاتهم الانسانية وفيه معنى آخر (وما خلقنا السموات) ای سموات الارواح

(والارض) اى ارض الاشباح (وما بينهما) من النفوس والقلوب والاسرار والحقائق (الابالحق) اى الالمظهر الحق ومظهره الانسان فانه مخصوص به من بين سائر المخلوقات والمكونات لانه بجميع مبادئه الظاهرة ومعانيه الباطنة مرآة لذات الحق تعالى وصفاته فهو مظهره عند التزكية والتصفية ومظهره عند التخلية والتحلية لشعوره بذلك كما كان حال من صقل مرآته عن صدأ انانيته وتجلي بشهود هويته عند تجلي ربوبيته بالحق فقال انا الحق ومن قال بعد قناء انانيته عند بقاء السبحانية سبحانه ما اعظم شأنى * وفي قوله (وان الساعة لا تية) اشارة الى ان قيامه العشق لا تية لنفوس الطالبين الصادقين من اصحاب الرياضات في مكابدة النفس ومجاهدتها لان الطلب والصدق والاجتهاد من نتائج عشق القلب وانه يستعدى الى النفس لكثرة الاجتهاد في رياضتها فتموت عن صفاتها في قيامه العشق ومن مات فقد قامت قيامته (فاصفح الصفح الجميل) يا ايها الطالب الصادق عن النفس المرتاضة بان تواسيها وتدارسها ولا تحمل عليها اصرا ولا تحملها مالا طاقة لها به فان في قيامه العشق يحصل من تزكية العشق في لحظة واحدة ما لا يحصل بالمجاهدة في سنين كثيرة لان العشق جذبة الحق وقال صلى الله عليه وسلم (جذبة من جذبات الحق توازى عمل الثقلين) (ان ربك هو الخلاق العليم) يشير بالخلاق وهو للمبالغة الى انه تعالى خالق لصور المخلوقات ومعانيها وحقائقها العليم بمن خلقه مستعدا لمظهرية ذاته وصفاته ومظهريتهما له شعوره بهما كذا في التأويلات النجمية ﴿ ولقد آتيناك ﴾ قال الحسين بن الفضل ان سبع قوافل وافت من بصرى واذرعات ليهود قريظة والنضير في يوم واحد بمكة فيها انواع من البرزواقاويه الطيب والجوهر وامتعة البحر فقالت المسلمون لو كانت هذه الاموال لنا لتقوينابها وانفقناها في سبيل الله فانزل الله هذه الآية وقال قدا عطيتكم سبع آيات هي خير لكم من هذه السبع القوافل ويدل على صحة هذا قوله تعالى على اثرها (لا تمدن عينيك) الآية كافي اسباب النزول للامام الواحدى [ودر تيسير آورده كه هفت كاروان قريش در يكروز بمكة در آمدند با مطاعم بسيار وملابس بيشمار ودر خاطر مبارك حضرت خطوط فرمود كه مؤمنان را كرسنه وبرهنه كذرا نند ومشركان را اين همه مال باشد] فقال الله تعالى (ولقد آتيناك) يا محمد ﴿ سبعا ﴾ هي الفاتحة لالها مائة وثلاثة وعشرون حرفا وخمس وعشرون كلمة وسبع آيات بالاتفاق غير ان منهم من عد النعمت عليهم دون التسمية ومنهم من عكس ﴿ من المثنى ﴾ وهي القرآن ومن للتبويض كما قال تعالى في سورة الزمر (الله نزل احسن الحديث كتابا متشابها مثنى) جمع مثنى لانه ثنى فيه اى كرر في القرآن الوعد والوعيد والامر والنهي والثواب والعقاب والقصص كافي الكواشى ﴿ والقرآن العظيم ﴾ [وديكر داديم ترا قرآن عظيم كه نزد ما قدر او بزرگ وثواب او بسيار] وهو من عطف الكل على البعض وهو السبع ويجوز ان يكون من لبيان فالسبع هي المثنى كقوله (فاجتنبوا الرجس من الاوثان) يعنى اجتنبوا الاوثان وتسمية الفاتحة مثنى لتكرر قراءتها في الصلاة ولانها ثنى بما يقرأ بعدها في الصلاة من السورة والآيات لان لصفها ثناء العبد لربه ولصفها عطاء الرب للعبد ويؤيد هذا الوجه قوله عليه السلام لا بى سعي لا علمك سورة هي اعظم سورة في القرآن قال ما هي قال (الحمد لله)

رب العالمین وہی السبع المثانی والقرآن العظیم انڈی اوتیتہ) وهذا يدل على جواز اطلاق القرآن على بعضه * قال في فتح القريب عطف القرآن على السبع المثانی ليس من باب عطف الشيء على نفسه وانما هو من باب ذكر الشيء بوصفين احدهما معطوف على الآخر ای هی الجامعة لهذين الوصفين * يقول الفقير لما كانت الفاتحة اعظم ابعاض القرآن من حيث اشتمالها على حقائقه صح اطلاق الكل عليها واما كونها مثانی فباعتبار تكرار كل آية منها في كل ركعة ولا يبعد كل البعد ان يقال ان تسميتها بالمثانی باعتبار كونها من اوصاف القرآن والجزء اذا كان كأنه الكل صح اتصافه بما اتصف به الكل ﴿ لا تمدن عينيك ﴾ ای لظر عينيك ومد النظر تطويله وان لا يكاد يرد استحضارا للمنظور اليه ای ولا تطمح ببصرك طموح راغب ولا تمد نظرك ﴿ الى ما منعابه ﴾ من زخارف الدنيا وزينتها ومحاسنها وزهرتها اعجابا به وتمنيا ان يكون لك مثله ﴿ ازواج منهم ﴾ اصنافا من الكفرة كاليهود والنصارى والمجوس وعبدة الاصنام فان ما في الدنيا من اصناف الاموال والذخائر بالنسبة الى ما اوتيته من النبوة والقرآن والفضائل والكمالات مستحق لا يعاباه فان ما اوتيته كمال مطلوب بالذات منقضى الى دوام اللذات یعنی قد اعطيت النعمة العظمی

پیش دریای قدر حرمت تو * نه محیط فلک حجابی نیست

داری آن ساطعت که در نظرت * ملک کونین در حسابی نیست

فاستغن بما اعطيت ولا تلتفت الى متاع الدنيا ومنه الحديث (ليس منا من لم يتغن بالقرآن) ذكر الحافظ لهذا الحديث اربعة اوجه: احدها ان المراد بالتغنى رفع الصوت. والثاني الاستغناء بالقرآن عن غيره من كتاب آخر ونحوه لفضله كما قال ابو بكر رضى الله عنه من اوتي القرآن فرأى ان احدا اوتي من الدنيا افضل مما اوتي فقد صغر عظيما وعظم صغيرا. والثالث تفريد الصوت بحيث لا يخل بالمعنى فاختر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يترك العرب التفتى بالاشعار بقراءة القرآن على الصفة التي كانوا يعتادونها في قراءة الاشعار. والرابع تحسين الصوت وتطيبه بالقراءة من غير تفريد الصوت ﴿ ولا تحزن عليهم ﴾ ای على الكفرة حيث لم يؤمنوا ولم ينتظروا في سلك اتباعك ليتقوى بهم ضعفاء المسلمين لان مقدورى عليهم الكفر * وقال الكاشغرى [واندوه مخور بر باران خود به بنوای و درویشی] ﴿ واخفض جناحك للمؤمنين ﴾ وتواضع لمن معك من فقراء المؤمنين وارفق بهم وطب نسا عن ايمان الاغنياء مستعار من خفض الطائر جناحه اذا اراد ان ينحط * قال في تهذيب المصادر الحنفى [فرو بردن] وهو ضد الرفع قال الله تعالى (خافضة رافعة) ای ترفع قوما الى الجنة وتخفض قوما الى النار [ودر كشف الاسرار گفته که خفض جناح کنایست از خوش خوی و مقرر است که خلعت خلق عظیم جزیر بالای آن حضرت نیامده]

ذات ترا وصف نگو خویست * خوی تو سرمایه نیکو نیست

روز ازل دوخته حکیم قدیم * برقد تو خلعت خلق عظیم

﴿ وقل انى انذر المين ﴾ ای المنذر المظهر لتزول عذاب الله وحلوله * وقال في انسان

العيون ذكر في سبب نزول قوله تعالى (ولقد آتيناك سبعا من المثاني والقرآن العظيم)
 ان غير الابي جهل قدمت من الشام بمال عظيم وهي سبع قوافل ورسول الله واصحابه ينظرون
 اليها واكثر اصحابه بهم عرى وجوع فخطر ببال النبي عليه السلام شيء حاجة اصحابه
 فزالت اى اعطيناك سبعا من المثاني مكان سبع قوافل فلا تنظر لما اعطيناه لابي جهل وهو
 متاع الدنيا الدنية ولا تحزن على اصحابك واخفض جناحك لهم فان تواضعك لهم اطيب
 لقلوبهم من ظفرهم بما يحب من اسباب الدنيا * ففى زوائد الجامع الصغير (لو ان فاتحة الكتاب
 جعلت فى كفة الميزان والقرآن فى الكفة الاخرى لفضت فاتحة الكتاب على القرآن
 سبع مرات) * وفى لفظ (فاتحة الكتاب شفاء من كل داء) ذكر فى خواص القرآن انه اذا كتبت
 الفاتحة فى اناء طاهر ومحيت بماء طاهر وغسل وجه المريض بهاء عوفى باذن الله تعالى واذا
 كتبت بمسك فى اناء زجاج ومحيت بماء الورد وشرب ذلك الماء البليد الدهن الذى لا يحفظ
 سبعة ايام زالت بلائته وحفظ ما يسمع والاشارة قال الله تعالى لئن لم يكن الله عليه وسلم
 وهو الانسان الكامل (ولقد آتيناك سبعا) هى سبع صفات ذاتية لله تبارك وتعالى السمع
 والبصر والكلام والحياة والعلم والارادة والقدرة (من المثاني) اى من خصوصية المثاني
 جوهر المظهرية والمظهرية لذاته وصفاته مختصة بالانسان فان غير الانسان لم توجد له المظهرية
 ولو كان ملكا ومن ههنا يكشف سر من اسرار وعلم آدم الاسماء كلها فمنها اسماء صفات الله
 وذاته لان آدم كان مظهرها ومظهرها وكان الملك مظهر بعض صفاته ولم يكن مظهرها ولذا
 قال تعالى (ثم يحرضهم على الملائكة فقال انبئوني باسماء هؤلاء ان كنتم صادقين) فلما لم يكونوا
 مظهرها وكانوا يضر بعضها (قالوا سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا) ولهذا السر اسجد الله
 الملائكة لآدم عليه السلام (والقرآن العظيم) اى حقائقه القائمة بذاته تعالى وخلقها من
 اخلاقه القديمة بان جعل القرآن العظيم خلقه العظيم كما قال تعالى (وانك لعلى خلق عظيم) ولما سئلت
 عائشة رضى الله عنها عن خلق النبي صلى الله عليه وسلم قالت كان خلقه القرآن وفى قوله
 (لا تمدن عينيك الى ما متعنا به ازواجا منهم) اشارة الى ان الله تعالى اذا اتم على عبده
 ونبيه بهذه المقامات الكريمة والنعمة العظيمة يكون من نتائجها ان لا يمد عينيه لآعين الجسماني
 ولا عين الروحاني الى ما متع الله به ازواجا من الدنيا والآخرة منهم اى من اهلها (ولا تحزن
 عليهم) اى على ما فاتهم من مشاركتهم فيها كما كان حالة رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة
 المعراج اذ يغشى السدرة ما يغشى من نعيم الدارين مازاغ البصر برؤيتها وما طغى بالميل اليها
 ثم قال (واخفض جناحك للمؤمنين) فى هذا المقام قياما باداء شكر نعم الله وتواضعا له
 لتزيدك بهما فى النعمة والرفعة * وفيه معنى آخر واخفض بعد وصولك الى مقام المحبوبة
 جناحك لمن اتبعك من المؤمنين لتباهم على جناح همتك العالية الى مقام المحبوبة بدل على
 هذا التأويل قوله تعالى (قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحبك الله) كما فى التأويلات النجمية
 كما انزلنا على المقسمين * هو من قول الله تعالى لا من قول الرسول عليه الصلاة والسلام
 متعلق بقوله ولقد آتيناك سبعا من المثاني والقرآن العظيم

اتزالا مماثلا لاتزال الكتابين على اليهود والنصارى المقتسمين ﴿ الذين جعلوا القرآن ﴾
 المنزل عليك يا محمد ﴿ عشرين ﴾ اجزاء . وبالفارسية [پاره پاره یعنی بخش بخش کردند قرآنا]
 والموصول مع صفة مينة لكيفية اقتسامهم اى قسموا القرآن الى حق وباطل حيث
 قالوا عنادا وعدوانا بعضه حق موافق للتوراة والانجيل وبعضه باطل مخالف لهما وهذا
 المنى مروى عن ابن عباس رضى الله عنهما . والفرض بيان المماثلة بين الايتامين لا بين
 متعلقيهما كما فى الصلوات الحليلية فان التشبيه فيها ليس لكون رحمة الله الفائزة على ابراهيم
 وآله اتم واكمل مما فاض على النبي عليه الصلاة والسلام وانما ذلك للتقدم فى الوجود فليس
 فى التشبيه اشعار بافضلية المشبه به من المشبه فضلا عن ايها افضلية ما تعلق به الاول مما تعلق به
 الثانى فانه عليه الصلاة والسلام اوتى ما لم يؤت احد قبله ولا بعد مثله . وعشرين جمع عضة وهى
 الفرقة والقطعة اصلها عضوة فعلة من عضى الشاة تعضية اذا جعلها اعضاء وانما حوت
 جمع السلامة جبرا للمحذوف وهو الواو كسنيين وعشرين والتبشير عن تجزئة القرآن بالتعضية
 التى هى تفريق الاعضاء من ذى الروح المستلزم لازالة حياته وابطال اسمه دون مطلق
 التجزئة والتفريق اللذين يوجدان فيما لا يضره التبييض من المثليات للتخصيص على كمال قبح
 ما فعلوه بالقرآن العظيم هذا . وقد قال بعضهم المقتسمون اثنا عشر او ستة عشر رجلا بعضهم
 الوليد بن المغيرة ايام موسم الحج فاقسموا عقاب مكة وطرقها وقعدوا على ابوابها فاذا جاء
 الحاج قال واحد منهم لا تغتروا بهذا الرجل فانه مجنون وقال آخر كاهن وآخر عراف
 وآخر شاعر وآخر ساحر فنبط كل واحد منهم الناس عن اتباعه عليه الصلاة والسلام
 ووقفوا فيه عندهم فاهلكهم الله يوم بدر وقبله باقات وعلى هذا فيكون الموصول مقعولا
 اولا لانذر الذى تضمنه النذير اى انذر المومنين الذين يحجزون القرآن الى شعر وسحر
 وكهانة واساطير الاولين مثل ما اتزلنا على المقتسمين اى سنزل على ان يجعل المتوقع
 كالواقع وهو من الاعجاز لانه اخبار بما سيكون وقد كان وهذا المعنى هو الاظهر ذكره ابن
 اسحاق كذا فى التكملة لابن عساكر ﴿ فوردك لنسألهم اجمعين ﴾ اى لنسألن يوم القيامة
 اصناف الكفرة من المقتسمين وغيرهم شوال توبيخ وتقريع بان يقال لم فعلتم وقوله تعالى
 ﴿ فيومئذ لا يسأل عن ذنبه انس ولا جان ﴾ اى لا يسألون اى شئ فعلتم ليعلم ذلك من جهنم لان
 شوال الاستعلام محال على الملك العلام ويجوز ان يكون الشوال مجازا عن المجازاة لانه
 سبها ﴿ عما كانوا يعملون ﴾ فى الدنيا من قول وفعل وترك . وقال فى بحر العلوم فان قلت قد
 ناقض هذا قوله ﴿ فيومئذ لا يسأل عن ذنبه انس ولا جان ﴾ قلت ان يوم القيامة يوم طويل مقدار
 خمسين الف سنة ففيه ازمان واحوال مختلفة فى بعضها لا يسألون ولا يتكلمون كما قال النبي عليه
 الصلاة والسلام (تمكثون الف عام فى الظلمة يوم القيامة لا تتكلمون) وفى بعضها يسألون ويتكلمون
 قال الله تعالى (واقبل بعضهم على بعض يتساءلون) وفى بعضها يتخاصمون . وقال كثير من العلماء
 يسألهم عن لاله الا الله وهى كلمة النجاة وهى كلمة الله العليا لو وضعت فى كفة والسموات والارضون
 السبع فى كفة لرجحت بهن من قالها مرة غفر له ذنوبه . وان كانت مثل زبد البحر : قال المغربى

اكرجه آينه دارى از براى رختش * ولى چه سود كه دارى هميشه آينه كار
 بيا بصيقل توحيد ز آينه بردار * غبار شرك كه تا بك كردد از ژنكار

وفي التأويلات النجمية كان النبي عليه الصلاة والسلام مأمورا باظهار مقامه وهو النبوة
 وبترتيب نفسه انه نذير للكافرين كما انه بشير للمؤمنين وانه لما امر بالرحمة والشفقة ولين
 الجانب للمؤمنين بقوله (واخفض جناحك للمؤمنين) اظهارا للطف امر بالتهديد والوعيد
 والانتذار بالعذاب للكافرين اظهارا للقهر بقوله (وقل اني انا النذير المبين كما انزلنا على
 المقتسمين) اي تنزل عليكم العذاب كما انزلنا على المقتسمين وهو الذين اقتسموا قهر الله
 المنزل على انفسهم بالاعمال الطبيعية غير الشرعية فانها مظهر قهر الله وخزائنه كما ان الاعمال
 الشرعية مظهر لطف الله وخزائنه فمن قرع باب خزانة اللطف اكرم به وانعم به عليه ومن
 دق باب خزانة القهر اهين به وعذب ثم اخبر عن اعمالهم التي اقتسموا قهر الله بها على
 انفسهم بقوله (الذين جعلوا القرآن عضين) اي جزأوه اجزاء في الاستعمال فقوم قراء وداموا
 على تلاوة ليقال لهم القراء وبه يأكلون وقوم حفظوه بالقراآت ليقال لهم الحافظ وبه
 يأكلون وقوم حصلوا تفسيره وتأويله طلبا للشهرة واظهارا للفضل ليأكلوا به وقوم
 استخرجوا معانيه واستنبطوا فقهه وبه يأكلون وقوم شرعوا في قصصه واخباره ومواعظه
 وحكمه وبه يأكلون وقوم اولوه على وفق مذاهبهم وفسروه بأرائهم فكفروا لذلك ثم
 قال (فوريك لنسألكم اجمعين عما كانوا يعملون) انما عملوه بالله وفي الله والله اوبالطبع في متابعة
 النفس للمنافع الدنيوية نظيره قوله (ليسأل الصادقين عن صدقهم) انتهى ما في التأويلات
 * قوله عن صدقهم اي عنده تعالى لا عندهم كذا فسر الجيد قدس سره وهو معنى لطيف
 عميق فان الصدق والاسلام عند الخلق سهل ولكن عند الحق صعب فتسأل الله تعالى ان
 يجعل اسلامنا وصدقنا حقيقيا مقبولا لا اعتبارا بمردودا * وعن ابي القاسم الفقيه انه قال اجمع
 العلماء على ثلاث خصال انها اذا صحت ففيها النجاة ولا يتم بعضها الا ببعض الاسلام الخالص
 عن الظلمة وطيب الغذاء والصدق لله في الاعمال * قال في درياق الذنوب وكان عمر بن
 عبدالعزيز يخاف مع العدل ولا يامن المدول رؤى في المنام بعد موته باثنتي عشرة سنة
 فقال الآن تخلصت من حسابي فاعتبر من هذا يامن اكب على الاذى (فاصدع بما تؤمر) *
 ماموصولة والمائد محذوف اي فاجهر بما تؤمر به من الشرائع اي تكلم به جهارا واظهره
 وبالفارسية [پس آشكارا كن وبظاهر قيام نماي بآنچه فرستاده اند از او امر و نواهي]
 يقال صدع بالحجة اذا تكلم بها جهارا من الصديق وهو الفجر اي الصبح او فاصدع فافرق
 بين الحق والباطل واكشف الحق وابنه من غيره من الصدع في الزجاجة وهو الابانة كما قال
 في القاموس الصدع الشق في شئ صلب ثم قال وقوله تعالى (فاصدع بما تؤمر) اي شق
 حجابهم بالتوحيد * وفي تفسير ابي الليث كان رسول الله عليه السلام قبل نزول هذه الآية
 مستخفيا لا يظهر شيئا مما انزل الله تعالى حتى نزل (فاصدع بما تؤمر) * يقول الفقير كان عليه
 الصلاة والسلام مأمورا باظهار ما كان من قيل الشرائع والاحكام لاما كان من قيل المعارف

والحقائق فانه كان مأمورا باخفائه الا لاهله من خواص الامة وقد توارثه العلماء بالله الى هذا الآن كما قال المولى الجامى

رسيد جان بلب ودم نمنى توانم زد * كه سرعشق همى ترسم آشكار شود
واما ما صدر من بعضهم من دعوى المأمورية في اظهار بعض الامور الباعثة على تفرق الناس
واختلافهم في الدين فمن الجهل بالمراتب وعدم التمييز ما كان ملكيا ورحانيا وكين
ما كان قسانيا وشیطانيا فان الطريق والمسلک والمطلب عزيز المال والله الهادى الى
حقيقة الحال

نكتة عرفان مجو از خاطر آلود كان * جوهر مقصود را دلهاى پاك آمد صدف
﴿ واصرص عن المشركين ﴾ اى لا تلتفت الى ما يقولون ولا تبال بهم ولا تقصد الانتقام منهم
* فان قلت قد دعا النبي عليه الصلاة والسلام على بعض الكفار فاستجيب له كما روى انه صر بالحكم
ابن العاص فجعل الحكم يغمزه عليه السلام فرآه فقال (اللهم اجعله وزغا) فرجف وارتعش
مكانه والوزغ الارتعاش وهذا لا ينافى ما هو عليه من الحلم والاغضاء على ما يكره * قلت ظهر له
في ذلك اذن من الله تعالى ففعل ما فعل وهكذا جميع افعاله واقواله فان الوارث الكامل
لا يصدر منه الا ما فيه اذناقة تعالى فما ظنك باكل الخلق علما وعملا وحالا ﴿ انا كفيناك
المستهزئين ﴾ بضمهم واهلاكم * قال الكاشاني [بدرستی که ما کفایت کردیم از توشه
استهزا کنندگان] ﴿ الذين يحملون مع الله ﴾ [آنانکه میزنند و شریک می کنند با خدای
حق] ﴿ الها آخر ﴾ [خدای دیگر باطل] يعنى الاصنام وعبرها والموصول منصوب
بانه صفة المستهزئين ووصفهم بذلك تسلياً لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتهوينا للخطب
عليه باعلامه انهم لم يقتصروا على الاستهزاء به عليه الصلاة والسلام بل اجتروا على المظيئة التي
هى الاشراك بالله سبحانه ﴿ فسوف يعلمون ﴾ [پس زود بدانند طاقبت کار و بینند مکافات
کردار خود را] فهو عبارة عن الوعيد وسوف ولعل وعسى في وعد الملوك ووعيدهم
يدل على صدق الامر وجدده ولا مجال للشك بعده فعلى هذا جرى وعد الله ووعيدة والجمهور
على انها تزلت في خمسة نفر ذوى شأن وخطر كانوا يبالغون في ايداء رسول الله صلى الله
عليه وسلم والاستهزاء به فاهلكهم الله في يوم واحد وكان اهلاكم قبل بدر منهم العاص بن
واثل السهمي والد عمرو بن العاص رضى الله عنه كان يخلج خلف رسول الله فاتفقوا فيه يسخر به
فخرج في يوم مطير على راحلة مع ابنين له فزل شعا من تلك الشعاب فلما وضع قدمه على الارض قال
لدغت فطلبوا فلم يجدوا شيئا فانتفخت رجلاه حتى صارت مثل عنق البعير فمات مكانه ومنهم
الحارث بن القيس بن العطيلة اكل حوتا مالحا فاصابه عطش شديد فلم يزل يشرب الماء حتى
اتقد اى الشق بطه فمات في مكانه ومنهم الاسود بن المطلب بن الحارث خرج مع غلام له
فاته جبريل وهو قاعد الى اصل شجرة فجعل ينطح اى يضرب جبريل رأسه على الشجرة
وكان يستغيث بغلامه فقال غلامه لا أرى احدا يصنع بك شيئا غير نفسك فمات مكانه وكان
هو واصحابه يتنازعون بالنبي واصحابه ويصفرون اذادأوه ومنهم اسود بن عبد يغوث خرج

من اهله فاصابه السوم فاسود حتى صار كالفحم وآتى اهله فلم يعرفوه فاعلقوا دونه الباب ولم يدخلوه دارهم حتى مات * قال في انسان العيون هو اى الاسود هذا ابن خال النبي عليه الصلاة والسلام وكان اذا رأى المسلمين قال لاصحابه استهزاء بالصحابه قد جاءكم ملوك الارض الذين يرثون كسرى وقیصر وذلك لان ثياب الصحابة كانت رثة وعيشهم خشنا ومنهم الوليد ابن المغيرة والد خالد رضى الله عنه وعم ابى جهل خرج يتبختر في مشبهته حتى وقف على رجل يعمل السهام فتعلق سهم في ثوبه فلم ينقلب لينجيه تعاطفا فاخذ طرف رداءه ليجعله على كتفه فاصاب السهم احكاه فقطعه ثم لم ينقطع عنه الدم حتى مات * وقال الكاشفي في تفسيره [آورده اندكه پنج تن از اشراف قریش در ایداء و آزار سید عالم صلی الله علیه وسلم بسیار کوشیدندى و هر جا که ویرا دیدندى بفسوس و استهزاء پیش آمدندى روزی آن حضرت در مسجد حرام نشسته بود باجبرائیل این پنج تن برآمدند و بدستور معهود سخنان گفته بطواف حرم مشغول شدند جبرائیل فرمود یا رسول الله مرا فرموده اندكه شر ایشانرا كفايت كنم پس اشارت كرد بساق ولید بن مغیره و بكف پای عاص بن وائل و به بنی حارث بن قیس و بروی اسود بن عبد یغوث و بچشم اسود بن مطلب و هر پنج از ایشان در اندك رهایی هلاك شدند ولید بدكان تیر تراشی بگذشت و پيكاني در دامن او آویخت از روی عظمت سر زیر نکرد که از جامه باز کند آن پیکان ساق ویرا مجروح ساخت ورك شریانی از ان بریده گشت و بدوزخ رفت و خاری در كف پای عاص خلیده پایش ورم کرد و بدان برآمد و از بنی حارث خون و قبح روان شد و جان بداد و اسود روی خود را بخاك و خاشاك میزد تا هلاك شد و چشم اسود بن مطلب نابینا شد از غضب سر بر زمین زد تا جانش بر آمد] و حینئذ يكون معنى كفاية هذا له عليه الصلاة والسلام انه لم يسمع ولم يتكلف في تحصيل ذلك كما في انسان العيون وهو لاهم المرادون (بقوله انا كفي ناك المستهزين) هو ان كان المستهزون غير منحصرين فيهم فقد جاء ان ابا جهل و ابا لهب و عقبه و الحكم بن العاص و نحوهم كانوا مستهزين برسول الله صلى الله عليه وسلم في اكثر الاوقات بكل ما امكن لهم من طرح القذر على بابه والغمز و نحوهما : وفي المثوى

آن دهان کز کرد و از تسخر بخواند * مر محمد رادهانش کز بماند
باز آمد کای محمد عفو کن * ای ترا الطاف و علم من لدن
من تر افسوس می کردم ز جهل * من بدم افسوس را منسوب و اهل
چون خدا خواهد که برده کس درد * میلش اندر طعنه پا کان برد
و ر خدا خواهد که پوشد عیب کس * کم زند در عیب معیوبان نفس

وفي التأويلات (انا كفي ناك المستهزين) الذين يستعملون الشريعة بالطبيعة للخلقة و يرثون انهم لله يعملون استهزاء بدين الله الله يستهزى بهم الى قوله وما كانوا مهتدين لانهم (الذين يعملون مع الله الها آخر) وهو الخلق و الهوى و الدنيا في استعمال الشريعة بالطبيعة (فسوف يعلمون) حين يجازيهم الله بما يعملون لمن عملوا كما قيل

در اوائل دفتر یکم در بیان کردن دهن دهان که نام بنفیر بن خنیس

سوف ترى اذا انجلى الغبار * افرس تحتك ام حمار
 ﴿ ولقد نعلم انك يضيق صدرك ﴾ [تنك ميشود سينه تو] ﴿ بما يقولون ﴾ [بآنچه كافرين
 ميگویند] من كلمات الشرك والظلم في القرآن والاستهزاء بك وبه : يعني [دشواری
 آید ترا گفتار کفار] وادخل قد توکیدا لعلهم بما هو عليه من ضيق الصدر بما يقولون
 وصرح توکید العلم الى توکید الوعد والوعید لهم . ذکر این را الحاجب انهم نقلوا قد اذا دخلت
 على المضارع من التقليل الى التحقيق كما ان ربما في المضارع نقلت من التقليل الى التحقيق
 ﴿ فسبح بحمد ربك ﴾ فافزع اليه تعالى والتجى فيما نأبك اى تزل بك من ضيق الصدر
 والخرج بالنسيج والتقديس ملتبسا بحمده * قال الكاشفي [پس تسبیح کن تسبیحی مقترن
 بحمد پروردگار تو یعنی بگو سبحان الله والحمد لله] واعلم ان سبحان الله كلمة مشتملة على
 سلب النقص والعيب عن ذات الله وصفاته فما كان من اسمائه سلبي فهو مندرج تحت هذه
 الكلمة كالقدوس وهو الطاهر من كل عيب والسلام وهو الذي سلم من كل آفة والحمد لله
 كلمة مشتملة على اثبات ضروب الكمال لذاته وصفاته تعالى فما كان من اسمائه متضمنا للاثبات
 كالعليم والقدير والسميع والبصير ونحوها فهو مندرج تحتها فنفيًا بسبحان الله كل عيب
 عقلاء وكل نقص فهمناه واثبتنا بالحمد لله كل كمال عرفناه وكل جلال ادركناه ﴿ وكن من
 الساجدين ﴾ اى المصلين يكفك ويكشف الغم عنك - روى - انه عليه الصلاة والسلام كان
 اذا حزبه امر فزع الى الصلاة اى لجأ * وفي بحر العلوم وكن من الذين يكثر السجود له لان المراد
 بالساجدين الكاملون في السجود المبالفون فيه وذلك ما يكون الا باكثره * يقول الفقير كثرة
 السجود في الظاهر باعة لدوام التوجه الى الله وهو المطلوب هذا باعتبار الابتداء واما باعتبار
 الانتهاء فالذى وصل الى دوام الحضور يجد في نفسه تطبيق حاله بالظاهر فلا يزال يسجد
 شكرا آنا الليل واطراف النهار بلا تعب ولا كلفة ويجد في صلاته ذوقا لا يجده حين فراغه منها
 ليك ذوق سنجدة پیش خدا * خوشتر آید از دوصد دولت ترا

* قال الكاشفي [صاحب كشف الاسرار آورده كه از تنكدلى تو آكاهيم و آنچه بتوميرسد از غصه
 بیکانكان خبر داريم تو بحضور دل نماز در آي كه میدان مشاهده است و با مشاهده دوست
 بار بلا کشیدن آسان باشد * یکی از پیران طریقت گفته كه در بازار بغداد دیدم كه یکی را صد
 تازیانه زدند آهی نکرد از وی پرسیدم كه ای جوانمردان همه زخم خوردی و نالیدی كه گفت
 آری شیخا معذورم دار كه معشوقم در برابر بود و میدید كه مرا برای او میزنند از نظاره
 وی بالم زخم شعور نداشتم]

توتیع میزان و بگذار تا من بیدل * نظاره كنم آن چهره نكارين را
 * قال في شرح الحكم ما يجده القلوب من الهموم والاحزان يعني عند فقدان مرادها وتشویش
 معتادها فلاجل مانعت من وجود العيان اذ لو عاينت جمال الفاعل جعل عليها ألم البعد كما
 اتفق في قصة النسوة اللاتي قطعن ايديهن - ويحكى - ان شابا ضرب تسعة وتسعين سوطا ما صاح
 ولا استغاث ولا نأوه فلما ضرب الواحدة التي كملت بها المائة صاح واستغاث فتبعه الشبلى

قدس سره فسأله عن امره فقال ان العين التي ضربت من اجلها كانت تنظر الى في التسعة والتسعين وفي الواحدة حجت عنى وقد قال الشبلى من عرف الله لا يكون عليه غم ابدا ﴿واعبد ربك﴾ دم على ما انت عليه من عبادة تعالى ﴿حتى يأتيك اليقين﴾ اى الموت فانه متيقن للحقوق بكل حى مخلوق ويزول بتزوله كل شك واسناد الايمان اليه لا يذان به متوجه الى الحى طالب للوصول اليه. والمعنى دم على العبادة مادمت حيا من غير اخلاص بها لحظة كقوله ﴿واوصاني بالصلاة والزكاة مادمت حيا﴾ ووقت العبادة بالموت ثلاثا يتوهم ان لها نهاية دون الموت فاذا مات انقطع عنه عمله وبقي نوابه وهذا بالنسبة الى مرتبة الشريعة. واما الحقيقة فباقية في كل موطن اذ هي حال القلب والقلب من الملكوت ولا يمرض الفناء والانتقطاع لاحوال الملكوت نسأل الله الوصول اليه والاعتماد في كل شئ عليه وفي الحديث (ما وصى الى ان اجمع المال وكن من التاجرين ولكن ليصلح لي الى الله) فسبح محمد ربك وكن من الساجدين واعبد ربك حتى يأتيك اليقين ﴿وفي التأويلات التجمية﴾ (ولقد علم انك يضيق صدرك) من اضيق البشرية وظاية الشفقة وكال الفيرة (بما يقولون) من اقوال الاخيار ويعملون عمل الاشرار ﴿فسبح محمد ربك﴾ انك لست منهم (وكن من الساجدين) لله سجدة الشكر (واعبد ربك) بالاخلاص ﴿حتى يأتيك اليقين﴾ اى الى الابد وذلك ان حقيقة اليقين المعرفة ولا نهاية لمقامات المعرفة فكما ان الواصل الى مقام من مقامات المعرفة يأتية يقين بذلك المقام في المعرفة كذلك يأتية شك بمعرفة مقام آخر في المعرفة فيحتاج الى يقين آخر في ازالة هذا الشك الى ما لا يتناهى فثبت ان اليقين ههنا اشارة الى الابد انتهى كلامه * قال في الموارد منازل طريق الوصول لا تقطع ابد الآباد في عمر الآخرة الابدى فكيف في العمر القصير الدنيوى

اي يراد في نهايت در كهيست * هر كجا كه ميرسى باقه مائست

قيل اليقين اسم ورسم وعلم وعين وحق فالاسم والرسم للعوام والعلم علم اليقين للاولياء وعين اليقين لحواص الاولياء وحق اليقين للانبياء وحقيقة حق اليقين اختص بها نبينا محمد صلى الله عليه وسلم

تمت سورة الحجر في الثالث عشر من شهر ربيع الاول في سنة اربع ومائة واثم

تم الجلد الرابع بتوفيق الله تعالى من تفسير القرآن المسمى بـ «روح البيان» وطلبه الجلد الخامس ان شاء الله تعالى اوله تفسير سورة النحل

